

تحقیقاتِ نادرہ پر مشتمل عظیم الشان فقہی انسائیکلو پیڈیا



الْعَمَلُ بِالنَّبَوِيَّةِ فِي
الْمُتَاوَى الرُّضْوِيَّةِ

فتاویٰ رضویہ



جلد 22

مع تخریج و ترجمہ عربی عبارات

تقریباً علیہ السلام
اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

ALAHAZRAT NETWORK

اعلیٰ حضرت نیٹ ورک

www.alahazratnetwork.org

فہرست مضامین مفصل

۱۱۲	حرمیت ہے۔	ظروف و زیورات
۱۱۲	شرع مسئلہ نے سونے چاندی کی اجازت، اصل	(انگوٹھی، سونے، چاندی، پتیل اور لوہے
۱۱۲	کو خشوع فرمادیا۔	وغیرہ کی اشیاء کا استعمال)
۱۱۲	اقول ثانیاً	گزرتوں اور صدیوں وغیرہ میں چاندی کے برنگا
۱۱۲	بوتاموں کے ساتھ زنجیری لگانے سے تزیین و	لگانے سے متعلق سوال۔
۱۱۲	تخلی مقصود ہوتا ہے جو مرد کو ناجائز ہے۔	چاندی کے صرف بوتام ٹانگنے میں حرج نہیں۔
۱۱۲	مرد کے لئے چاندی کی چند چیزوں کا استعمال	سونے کی گھنڈیوں کی اجازت سے متعلق
۱۱۲	حرمیت سے مستثنیٰ ہے۔	تصویر فقہاء۔
۱۱۲	اقول ثالثاً	گھنڈی اور بوتام ایک ہی چیز ہیں، صرف
۱۱۲	تحریمات میں شبہہ مثل یقین ہے۔	صورت کا فرق ہے۔
۱۱۲	ریشم کا بلس یعنی پہنتا، اور حنا اور جس امر میں	چاندی کی زنجیری جو بوتاموں کے ساتھ لگائی
۱۱۲	ان کی مشابہت ہو منوع ہے باقی تمام طرق	جاتی ہیں سخت محل نظر ہیں۔
۱۱۳	استعمال روا ہیں۔	سونے اور چاندی کے استعمال میں اصل
۱۱۳	چاندی کی زنجیروں کو چاندی کے کام پر قیاس	

- کرنا درست نہیں کہ دونوں میں فرق یہی ہے ۱۱۳
مرد کو ریشمی کر بند تار دیا ہے۔
- پانڈی کے پتر کے استعمال سے متعلق ایک ۱۱۳
حدیث پر گفتگو۔
- حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایسا ۱۱۳
جبتہ پہنا جس کے گریبان اور آستینوں کو
چاکوں پر ریشم کی خیانت تھی۔
- علی بنہ اور پری بند نامی خاص زیور کے بارے ۱۱۳
میں سوال اور اس کا جواب۔
- کاسخ کی چوڑیاں عورتوں کے لئے جائز بلکہ شوہر ۱۱۵
کے لئے سنگسار کی نیت سے مستحب ہیں اور
اگر شوہر یا والدین کا حکم ہو تو واجب ہیں۔
- موتوی عبدالرحمن صاحب گولادی کا گنڈی اور ۱۱۵
سیم و زر کے ثمنوں سے متعلق ایک علمی سوال۔
- قیص کا گریبان ریشمی ہو یا اس کے ثمن ریشمی ۱۱۶
ہوں یا سونے کے ہوں تو کوئی حرج نہیں۔
- مصنف علیہ الرحمہ کی طرف سے چند قابل لحاظ ۱۱۶
فوائد کا ذکر۔
- اول (پہلا فائدہ) ۱۱۶
زر کے لئے کپڑے میں سسلا ہونا ضروری نہیں
بلکہ غیظ و مربوط و مفروض و مرکوز سب کو
عام ہے۔
- زر کے لغوی معنی کی تحقیق۔ ۱۱۶
علمہ جرمی کے شعر میں واقع لفظ قبضیر اور
لفظ علاقہ کی لغوی تحقیق۔
- ۱۱۳ محرم بحالت احرام طلیسان یعنی بڑی چادر ۱۱۳
اور دھسکتا ہے مگر اس کو گرہ لگانا ممنوع
ہے۔
- ۱۱۹ طلیسان کو گرہ لگانے سے محرم پر دم واجب ۱۱۹
ہوتا ہے جب پرادی گرہ لگائے رکھے۔
- ۱۱۹ زر الطلیسان کا لغوی معنی۔ ۱۱۹
حقیقت اصل ہے اور بلا ضرورت مجاز کی
طرف مدول جائز نہیں۔
- ۱۲۰ دوم (دوسرا فائدہ) ۱۲۰
لفظ ذہب فسوج و مجرد دونوں کو شامل ۱۲۰
لفظ ذہب حجر میں حقیقت اور کلا بتوں پر
اس کا استعمال از قبیل لیسۃ اکل باسم
الجز ہے۔
- ۱۲۰ لکھ فارسی میں زر کا ترجمہ ہے جسے عربی میں ۱۲۰
زر، دتہ، جوزہ، جوینہ اور جتہ بھی
کہتے ہیں۔
- ۱۲۱ وہ علاقہ جسے اردو میں تکر بولتے ہیں فارسی میں ۱۲۱
انگلہ اور عربی میں عروہ و دحلہ ہے۔
- ۱۲۱ سوم (تیسرا فائدہ) ۱۲۱
ثمن بھی گنڈیوں کی طرح تابع ہیں کہ علماء
نے مطلقاً زر کو تابع بتایا اور زر انھیں
شامل ہے۔
- ۱۲۱ معنی تابع پر بحث۔ ۱۲۱
تابع کی مقبولیت سے معیت چاہئے نہ کہ خود
اجناس مختلفہ سے ترکیب۔

- انگوٹھی کے ٹنگ میں سونے کی کیل جائز ہے ۱۲۱ جبہ وغیرہ میں ریشم کا ابرہ یا استر مرد کو ناجائز اور اس کے اندر ریشم کا حشو جائز ہے۔
- چہارم (چوتھا فائدہ) ۱۲۲ حلی کا لغوی معنی ۱۲۳ سونے کی تاروں سے منقش مزین کپڑا مرد کے لئے کسی قدر جائز ہے۔
- پنجم (پانچواں فائدہ) ۱۲۳ ششم (چھٹا فائدہ) ۱۲۴ ہفتم (ساتواں فائدہ) ۱۲۵ سونے چاندی کی زنجیروں کے عدم جواز کی دلیل ۱۲۵ عورتوں کو سونے چاندی کا زیور پہننا جائز بلکہ شوہر کے لئے سنگھار کرنا باعث اجر عظیم ہے ۱۲۶ دلہن کو سہانا سنت قدیمہ ہے۔ ۱۲۶ کنواری لڑکیوں کو زیور و لباس سے آراستہ رکھنا کہ ان کی منگنیاں آئیں سنت ہے۔ ۱۲۶ قدرت کے باوجود عورت کا بے زیور رہنا مکروہ ہے۔ ۱۲۷ ایک حدیث میں وارد لفظ تعطر کے معنی کی تحقیق۔ ۱۲۷ عورت کو زیور پہن کر نماز پڑھنے کا حکم۔ ۱۲۷ عورت کا بے زیور نماز پڑھنا ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی نظر میں۔ ۱۲۸ بچہ والا زیور عورت کو کب جائز ہے۔ ۱۲۸
- آئینہ کریمہ دلائل ضریحین یا س جلدین الخ کی تفسیر۔ ۱۲۸ تو ہے اور پتیل کا زیور مسلمان کے ہاتھ پہننا مکروہ تحریمی۔ ۱۲۹ کائنات کے برتن میں حرج نہیں اور اس کا زیور پہننا مکروہ ہے۔ ۱۲۹ سونے کی گھڑی جیب میں ہو تو نماز میں حرج نہیں۔ ۱۲۹ مرد و عورت دونوں کو سونے یا چاندی کی گھڑی میں وقت دیکھنا حرام ہے۔ ۱۲۹ جن اشیاء پر سونے یا چاندی کا پانی چڑھا ہو مرد اس کو استعمال کر سکتا ہے بشرطیکہ وہ شے فی نفسہ ممنوع نہ ہو۔ ۱۲۹ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تانبے اور پتیل کے برتنوں میں کھانا ثابت نہیں، مٹی یا کانٹھ کے برتن تھے اور پانی کے لئے مشکیزہ۔ ۱۲۹ سونے یا چاندی کی منہال حرام ہے باقی چیزوں یعنی لوسہ، پتیل، جست اور ریشم وغیرہ پتھروں کی منہال میں حرج نہیں۔ ۱۳۰ لڑکیوں کے زیور کے لئے کان چھدوانے کا کوئی خاص حصہ مقرر نہیں البتہ مشابہت کفار سے بچنا ضروری ہے۔ ۱۳۰ عورتوں کے لئے ناک کا پھول پہننے میں دائیں یا بائیں جست کی شرعاً کوئی تخصیص نہیں۔ ۱۳۰

- تانبہ، پیتل، لوہا اور کانہ تو عورت کو پہننا بھی منوع ہے، اس سے نماز بھی مکروہ ہوگی۔
- ۱۳۰ چاندی کا چھلا عورتیں پہن سکتی ہیں مرد نہیں۔
- ۱۳۰ مکروہ چیز پہن کر نماز پڑھنا مکروہ ہے۔
- ۱۳۰ مسجد میں امام کو پاؤں دبوانے میں کوئی حرج نہیں۔
- رسالہ الطیب الوجیز فی امتعة المرق والاہویز (مرد اور عورت کو کسی دھاتیں اور کس وزنی تک استعمال کر سکتے ہیں اور کادار جوڑتے ٹوپی وغیرہ کے استعمال کی حد جواز کیا ہے)
- ۱۳۱ انگر کے اور گرتے میں چاندی سونے کے بوتام بے زنجیر کے لگانے جائز ہیں۔
- ۱۳۱ سونے چاندی کا استعمال مرد کے لئے مطلقاً حرام نہیں۔
- ۱۳۲ چودہ صورتوں میں مرد کے لئے سونے چاندی کا استعمال جائز ہے۔
- ۱۳۲ فاسقانہ تراش کے کپڑے یا جوڑتے پہننا گناہ اور وزی اور بوچی کو ایسے کپڑے اور جوڑتے سینا مکروہ ہے۔
- ۱۳۴ مرد کے لئے شرعاً کیسی انگوٹھی حبانہ اور کیسی ناجائز ہے۔
- ۱۳۵ سونے اور چاندی کی گھڑیاں رکھنا منوع ہے
- ۱۴۶ سیم وزر کے چراغ میں قندیل روشن کرنا منوع ہے اگرچہ روشنی لینا مقصود نہ ہو۔
- ۱۴۶ مردوں کو چاندی کا چھلا ہاتھ یا پاؤں میں پہننا حرام ہے۔
- ۱۴۶ چاندی کی انگوٹھی بے ضرورت ہر کے لئے پہننا کیسا ہے۔
- ۱۴۸ عجولے کام کا جوتا پہننا مرد و زن کے لئے مکروہ ہے۔
- ۱۵۰ سونے، چاندی، گھٹ اور ریشم کی چھین گھڑی میں لگانا اور اسس کو پہن کر نماز پڑھنا کیسا ہے۔
- ۱۵۲ جس ٹوپی پر ریشم کا کام ہو تو اس کا پہننا جائز ہے یا ناجائز۔
- ۱۵۲ ریشم کا ازار بند استعمال کرنا مرد کے لئے ناجائز ہے اور ناجائز کپڑا پہن کر نماز پڑھنا مکروہ تحریمی واجب الاعادہ ہے
- ۱۵۲ توبہ، پیتل اور تانبہ وغیرہ کا چھلا اور زیور خورتوں کے لئے بھی ناجائز ہے
- ۱۵۲ چوبیسیکہ مردوں کے لئے۔
- لباس و وضع و قطع**
- ۱۵۵ (لحاف، قوشک، عمامہ، ٹوپی، جوتا، وضع و قطع، رنگ وغیرہ)
- ۱۵۵ ریشمی کپڑا پہننا مرد کو حرام ہے، حدیث میں اس پر شدید وعیدیں وارد ہیں۔

- ۱۶۰ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے دائیں ہاتھ میں ریشم اور بائیں میں سونے کے کارشا دفرایا دونوں میری امت کے مردوں پر حرام ہیں۔
- ۱۶۰ ۱۵۷ دو طرح کے مروج و مستعمل پانجاموں کی بابت سوال کہ ان میں سے کون سا افضل و استر ہے اصل نسبت مستترہ فعلیہ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ازار یعنی تہبند ہے۔
- ۱۶۱ ۱۵۸ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پانجام پہننے سے متعلق حدیث شدت ضعیف ہے۔
- ۱۶۱ ۱۵۸ نبی اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا پانجام خریدنا بسند صحیح ثابت ہے۔
- ۱۶۱ ۱۵۸ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم زمانہ اقدس میں باذن اقدس پانجام پہنتے تھے۔
- ۱۶۱ ۱۵۹ امیر المؤمنین سیدنا عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ روز شہادت پانجام پہنے ہوئے تھے۔
- ۱۶۱ ۱۵۹ اللہ تعالیٰ سے شرف کلام کے وقت حضرت موسیٰ علیہ السلام اُلی چادر، جبہ اور پانجام پہنے ہوئے تھے۔
- ۱۶۱ ۱۵۹ سب سے پہلے پانجام حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے پہنا۔
- ۱۶۲ ۱۵۹ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پانجام پہننے والی عورتوں کے لئے دعائے مغفرت فرمائی اور مردوں کو تاکید فرمائی کہ خود بھی پہنو اور عورتوں کو بھی پہناد کہ اس میں بہتر زیادہ ہے
- متعدد سندوں اور طرق کی وجہ سے بسا اوقات ضعیف حدیث قوی ہو جاتی ہے۔
- ۱۶۰ پانجام پہننا بلا شبہ مستحب بلکہ سنت ہے۔
- ۱۶۱ ۱۵۷ عزاء پہننا مردوں کے لئے مباح ہے۔
- ۱۶۱ ۱۵۷ کلیدوں وار پانچے ہندوستان میں مناس لباس عورت ہیں۔
- ۱۶۱ ۱۵۸ مسلمان مردوں کو عورتوں سے اور نکالی و فساد بد وضع مردوں سے مشابہت حرام ہے
- ۱۶۱ ۱۵۸ نگوں سے نیچے ملگے ہوئے پانچے اگر براہ تکبر ہوں تو حرام ورنہ مردوں کے لئے مکروہ و خلاف ادنیٰ ہیں۔
- ۱۶۱ ۱۵۸ پانچے یا مکمل گمشدگی کے قریب تک کھنا جہاں وہابیہ کی اختراع ہے۔
- ۱۶۱ ۱۵۹ شرع مطہر کی عادت کریمہ اور ایک مفید قاعدہ کلیہ۔
- ۱۶۱ ۱۵۹ مرد کے لئے ازار یا پانچے کو نیم ساق تک رکھنا عورت اور کعبین تک رخصت ہے۔
- ۱۶۲ ۱۵۹ اتنا چست لباس کر اعصار کی بناوٹ ظاہر ہو ممنوع ہے۔
- ۱۶۳ ۱۵۹ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عورتوں کے لباس سے متعلق پیشگوئی پر مشتمل حدیث کی ایک تشریح۔
- ۱۶۳ ۱۵۹ لباس میں ملبوس عورت کو دیکھنا کب جائز اور کب ناجائز ہے۔
- ۱۶۳ ۱۶۰ نگوں سے نیچے پانچے رکھنا مردوں کو

- جائز ہے یا نہیں؟
 ۱۶۳ بطور عجب و کبر تنہوں سے کپڑا نیچے ٹھکانے والے
 مرد کے لئے حدیث میں سخت وعید۔
 ۱۶۴ استبدال اگر بوجہ کبر نہ ہو تو یکم ظاہر احادیث
 مردوں کو بھی جائز ہے۔
 ۱۶۵ سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا
 تہبذ شریف۔
 ۱۶۶ تین مہغوض و مغضوب اشخاص۔
 ۱۶۷ استبدال اگر براہ عجب و کبر ہے تو حرام و نہ
 مکروہ و خلاف اولے، نہ حرام و مستحب و عید۔
 ۱۶۸ ممنوع استبدال وہ ہے جو جانب کعبین سے ہو
 پنجہ کی جانب سے اگر پانچے پشت پارہوں تو
 کوئی مضائقہ نہیں اس طرح کا استبدال ابن عباس
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما جگہ خود سرور و دو عالم صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔
 ۱۶۹ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ازاد مبارک
 اکثر نصف ساق تک ہوتا تھا۔
 ۱۷۰ نبی اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قمیص مبارک
 نیم ساق تک تھی اور کم طویل بھی وارو ہے
 گریبان مبارک سیدنا اقدس پر تھا، دامن کے
 چاک کھلے ہوتے اور ان پر ریشمی کپڑے کی
 گرٹ تھی، اس زلف میں گھنڈی تنگے ہوتے
 تھے، بٹن ثابت نہیں، رنگ سبز و سرخ
 بھی ثابت ہے اور محبوب تر سفید ہے۔
 ۱۷۱ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عمامہ اقدس
- کم از کم پانچ اور زیادہ سے زیادہ بارہ ہاتھ تھا
 ۱۷۱ بخود شری قوم کے عرف و عادت سے خود
 مکروہ ہے۔
 ۱۷۲ چوڑی دار پانچا مرہننا، بوتام نگار پنڈلیوں
 سے چھانا اور اس کے شرعی پاجا رکھنا
 کیسا ہے۔
 ۱۷۳ آدمی کو ہر وضع لوگوں کی وضع سے بھی بچنے
 کا حکم ہے۔
 ۱۷۴ موچی اور درزی کو خاستوں کی وضع کے جوتے
 اور کپڑے سینے جائز نہیں اگرچہ اس کی اجرت
 زیادہ ملتی ہو۔
 ۱۷۵ ایڑی والی مردانہ جوتی عورت کو پہننا
 ناجائز ہے۔
 ۱۷۶ احادیث کریمہ سے مسئلہ کی تائید۔
 ۱۷۷ عورتوں کی طرح مرد کو بال گوندنا مکروہ ہے۔
 ۱۷۸ محمد بن سلیمان بن حبیب اسدی (تفسیر کے
 ساتھ) دسویں طبقے کا معتبر راوی ہے۔
 ۱۷۹ ٹوپی سی یا جھوٹی سلسلہ سارہ یا ریشم کی شرعا
 کیسی ہے۔
 ۱۸۰ ریشمی رومال ہاتھ میں لینا حبیب میں ڈالنا
 اور اس سے منہ پونچھنا جائز مگر کندھے پر
 ڈالنا مکروہ تحریمی ہے۔
 ۱۸۱ ریشم کے بارے میں ضابطہ۔
 ۱۸۲ ریشم کا صرف پہننا مرد کو ممنوع ہے نہ کہ باقی
 طرق استعمال۔

- ۱۸۴ ریشی جاتا نماز پر نماز پڑھنا جائز ہے۔
- ۱۸۵ ریشی کپڑا پہنا اور بیچنے کے لئے گندے پر اٹھانا جائز ہے۔
- ۱۸۶ پانچ رینڈی کے بارے میں سوال کر یہ از قسم حریر ہے یا نہیں۔
- ۱۸۷ نمرانی کپڑے کے بارے میں سوال جو چمک و طاقت میں ریشم سے کمتر ہوتا ہے۔
- ۱۸۸ ریشم اور نمر کی تعریف۔
- ۱۸۹ اصل اشیاء میں اباحت ہے۔
- ۱۹۰ جب تک شرع سے تحریم ثابت نہ ہو اس پر جرات منوع و محصیت ہے۔
- ۱۹۱ ضابطہ کی تائید قرآن مجید اور اقوال ائمہ سے تحریر شرعی کپڑے کو کہتے ہیں جو کپڑے کے لعاب سے بنایا جائے۔
- ۱۹۲ جب تک تحریم ثابت نہ ہو اباحت اصلیہ شرعیہ پر عمل سے کوئی مانع نہیں۔
- ۱۹۳ شلہ کہاں تک رکنا مسنون اور کہاں تک مباح اور کہاں تک منوع و حرام ہے۔
- ۱۹۴ شلہ کی چھ قسمیں ہیں۔
- ۱۹۵ زعفران اور گھم اگر دوسرے رنگوں میں تھوڑے سے شامل کر دیئے جائیں تو جائز ہے یا نہیں۔
- ۱۹۶ نیا کپڑا یا جو آ استعمال کرنے پر کیا پڑے اور کون سے روز استعمال کرے، درزی کو بیٹنے کے لئے کس روز دے۔
- ۱۹۷ انگریزی بیٹ اور پتلون پہننا کیسا ہے۔
- ۱۸۴ لباس کے بارے میں اصل کلی۔
- ۱۸۵ تحس کس رنگ کے کپڑے پہننے جائز اور کون سے
- ۱۸۶ لباس کون سا مسنون اور کونسا خلاف سنت ہے
- ۱۸۷ عمامہ میں سنت پر ہے کراڑھائی گز سے کم اور چھ گونے سے زائد نہ ہو اور اس کی بندش گنبد نما ہو۔
- ۱۸۸ اعتبار مکرورہ ہے۔
- ۱۸۹ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تہبند باندھا، پاجامہ خریدنا اور اس کی تعریف کرنا ثابت ہے مگر پہننا ثابت نہیں۔
- ۱۹۰ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کرتبازک میں بن ثابت نہیں چاک دونوں طرف تھے اور گریبان سینہ اقدس پر تھا۔
- ۱۹۱ زرد رنگ کا کپڑا پہننا مرد کو خصوصاً عالم کو کیسا ہے۔
- ۱۹۲ خالص ریشی رومال اگر ہاتھ میں لینے کا ہے تو مرد استعمال کر سکتا ہے اور اگر اوڑھنے کا ہے تو نہیں کر سکتا۔
- ۱۹۳ کھڑاب یا نخل اگر سوتی ہو تو مرد کو جائز اور ریشی ہو تو ناجائز ہے۔
- ۱۹۴ عورت خاوند کو اپنے ساتھ لے کر ریشی لحاف یا چادر اس کو اوڑھادے تو ناجائز ہے۔
- ۱۹۵ مرد کو ریشی غل ناجائز اور سوتی جائز ہے۔
- ۱۹۶ عورت کو پاجامہ ٹخنہ کھول کر پہننا چاہئے یا

- ۱۸۸ مرد و عورت کے لئے کونسا لباس سنت اور
کون سا خلاف سنت ہے۔
- ۱۸۹ لباس کا قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ اس میں تین
امور کا لحاظ رکھا جائے (۱) اس کی اصل
حلال ہو (۲) رعایت ستر (۳) لحاظ وضع
ہندوؤں کا زنا اور نصاریٰ کا ہیٹ استعمال
کرنے کا کفر ہے۔
- ۱۹۰ اچکن، چکن اور شیروانی نہی تراش کے
لباس ہیں۔
- ۱۹۱ عادت میں جدت ممنوع نہیں۔
- ۱۹۲ دھوئی کہ لباس ہنود ہے ممنوع ہے۔
- ۱۹۲ کوٹ پتلون ممنوع ہے۔
- ۱۹۲ ترک ٹرن کی استہائے خیریں سے ہوتی۔
- ۱۹۲ کٹار و فٹاق کی وضع مخصوص سے احتراز
لازم ہے۔
- ۱۹۳ ایسا لباس پہننا جس سے مسلمان و کافر میں
فرق نہ رہے حرام بلکہ کئی صورتوں میں کفر ہے۔
- ۱۹۳ جاپانی اور ولایتی سلک کے کپڑے پہننا مرد اور
عورت کے لئے جائز ہیں یا نہیں۔
- ۱۹۴ کون سا مخل مرد کے لئے جائز اور کون سا
ناجائز ہے۔
- ۱۹۴ مرد کو سرخ اور زرد رنگ کے کپڑے پہننے کی
اجازت ہے یا نہیں۔
- ۱۹۴ متصرف و مزعفر کا معنی۔
- ۱۹۶ نذر و چٹا مورث مرد و عورت ہے۔
- ۱۹۶ قرآنی آیت سے نذر و چٹے کے باعث سرور
پہننے پر استیصال۔
- ۱۹۶ سرخ رنگ کے پارے میں احادیث نہی و
احادیث جواز میں تطبیق۔
- ۱۹۴ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا
سرخ جوڑا پہننا بیان جواز کے لئے ہے۔
- ۱۹۶ دستار باندھنے کا طریقہ مسنون۔
- ۱۹۸ دو شلے رکھنا سنت ہے۔
- ۱۹۹
- ۱۹۱ ضمیمہ لباس و وضع قطع
- ۱۹۲ جبہ وغیرہ میں ریشم کا ابرہ یا استر مرد کو
ناجائز اور اس کے اندر ریشم کا شٹو
جائز ہے۔
- ۱۲۱ ستونے کی تاروں سے نقش مزین کپڑا مرد
کے لئے کس قدر جائز ہے۔
- ۱۲۳ دیکھنا اور چھونا
- (رود، ستر عورت، زنا، مشیت زنی،
دلوئی، خلوت، بلوغ وغیرہ)
- ۲۰۱ جیسے مرد کے لئے غیر عورت کو دیکھنا حرام ہے
اسی طرح عورت کے لئے غیر مرد کی طرف
نظر کرنا بھی حرام ہے۔
- ۲۰۱ مشیت زنی فعل ناپاک و حرام ہے حدیث میں
اس پر لعنت آئی ہے۔
- ۲۰۲

- ۲۰۳۔ عدم حرمت مشیت زنی کے لئے تین شرائط۔
 سرعام ستر عورت کی خلاف ورزی کرنیوالا
 فاسق و فاجر و لعنتی ہے۔
- ۲۰۳۔ ستر غلیظ کھل کر بلا وجہ سب کے سامنے
 آنے والا سخت تعزیر کا مستحق ہے۔
- ۲۰۳۔ فاحشہ مسلمان عورت سے دوسری مسلمان
 عورتوں کو پردے کا حکم ہے اگرچہ حقیقی بہن ہو
- ۲۰۳۔ صحبت بد سے بڑا اثر پڑتے معلوم نہیں ہوتا
 جب پڑ جاتا ہے تو پھر احتیاط کی طرف ذہن
 جانا قدر سے دشوار ہے لہذا امان و سلامت
 جدار پہنے میں ہے۔
- ۲۰۵۔ یارب بدتر بود از ما ربہ
 پردہ کے باب میں پیرو غیر پر کا حکم کیاں ہے
- ۲۰۵۔ اجنبی جوان عورت کو چہرہ کھول کر بھی پیرو غیرہ
 کے سامنے آنا منع ہے اور بڑھیا کیلئے مشروط
 اجازت ہے۔
- ۲۰۵۔ اپنے پیرو مرشد کے پاؤں جو مناد درست ہے
 عورت کب اذن شوہر کے بغیر کسی عارف کامل
 سے شرف بیعت حاصل کرتے اور علم دین و
 راہ سلوک سیکھنے جاسکتی ہے اور کب نہیں۔
- ۲۰۶۔ شوہر بیوی کو بلا ضرورت شرعی باہر جانے کی
 اجازت دے تو دونوں گنہگار ہیں۔
- ۲۰۶۔ غیر منکوحہ عورت سے مرد کا کون سی خدمت
 کن شرائط کے ساتھ لینا جائز ہے۔
- ۲۰۸۔ یوان اجنبیہ عورت کے ساتھ خلوت حرام ہے
- طوائف اور ان کے مردوں سے میل جول،
 ان کو اپنی تقریبات میں بلانا اور ان کے ساتھ
 کھانا پینا اور اپنی عورتوں کو بے پردہ ان کے
 سامنے کرنا نہایت شنیع و ناپاک و باعث
 عذاب ہے۔
- ۲۰۹۔ علانیہ فاحشہ زانیہ عورتوں کے مرد
 دیوث ہیں۔
- ۲۰۹۔ تین شخص جنت میں نہ جائیں گے، دیوث،
 مردانی وضع بنانے والی عورت اور شرابی۔
- ۲۱۰۔ والدین کا نافرمان جنت میں نہیں جائے گا۔
 بدکار عورتوں اور دیوث مردوں سے دوستی
 رکھنے والے قیامت میں انہی کے ساتھ
 انہیں گے۔
- ۲۱۰۔ روزِ حشر ہر شخص اپنے دوستوں کے ساتھ
 اُٹھے گا۔
- ۲۱۱۔ بنی اسرائیل میں پہلی خرابی کیسے آئی۔
 فاسقوں کے ساتھ کھانے پینے کا اثر۔
- ۲۱۱۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے ترک کا
 وبال۔
- ۲۱۱۔ بد مذہبوں اور فاسقوں سے مجالست و
 مواصلت ممتنع ہے۔
- ۲۱۲۔ پوشع علیہ الصلوٰۃ والسلام کو وحی۔
 مجرموں کے ساتھ اچھوں کی ہلاکت کیوں۔
- ۲۱۲۔ بد مذہب مستحق تہلیل ہیں لہذا نماز کی امامت
 نہیں کرا سکتے کیونکہ امامت اعلیٰ درجہ کی

- تعلیم ہے۔ ۲۱۲
- فاسق کی امامت منوع ہے۔ ۲۱۲
- عورت کی فطرت و خصلت۔ ۲۱۲
- صحبت بد کا اثر مستقل مردوں کو بگاڑ دیتا ہے۔ ۲۱۲
- اپنی اور بری صحبت کے اثر سے متعلق ایک حکمت بھری حدیث بطور تمثیل۔ ۲۱۲
- فحش گیت شیطانی رسم اور کافروں کی بریت ہے۔ ۲۱۳
- بے حیائی کی بات سے حیا والا ناراض ہو جاتا ہے۔ ۲۱۳
- شیطان ملعون بے حیائی کا استاد ہے۔ ۲۱۳
- جنت ہر فحش بکنے والے پر حرام ہے۔ ۲۱۳
- بے ضرورت و حاجت شرعیہ لوگوں سے فحش کلامی ناجائز و خلاف حیا ہے۔ ۲۱۴
- حیا ایمان ہے اور ایمان والا جنت میں ہے۔ ۲۱۴
- فحش گوئی جفا ہے اور جفا والا دوزخ میں ہے۔ ۲۱۴
- شرم اور کم سخنئی ایمان کی دو شاخیں ہیں۔ ۲۱۴
- فحش گوئی اور زبان درازی منافقت کے دو شعبے ہیں۔ ۲۱۴
- فحش کسی چیز میں داخل ہو تو اس کو میسوب اور حیا کسی چیز میں داخل ہو تو اس کو مزین کر دیتا ہے۔ ۲۱۴
- فحش گوئی کرنے والا منحوس ہے۔ ۲۱۵
- بہ زبان و بے حیا کے نسب میں خلل ہوتا ہے۔ ۲۱۵
- تجبین کی عادت کم چھوٹی ہے۔ ۲۱۵
- والدین اور بہنوں کی موجودگی میں مکان کی ایک کوٹھڑی میں اجنبیہ عورت سے خلوت نہ بنانا کار کی کیسی ہے۔ ۲۱۶
- جیلہ، دیور، بہنوتی، پھنچا، خالو، چھاندا، ماموں زاد، خالہ زاد سب عورت کیلئے اجنبی ہیں۔ ۲۱۶
- دیور کو حدیث میں موت کہا گیا۔ ۲۱۶
- شوھر کو ناراض کرنے والی عورت کے لئے دھیات۔ ۲۱۶
- عورت کو شوھر کے خلاف بھڑکانے والے شیطان کے پیارے ہیں۔ ۲۱۶
- تین شخصوں کی نماز ان کے کانوں سے اچھ نہیں جاتی یعنی قول نہیں ہوتی۔ ۲۱۶
- نا پسندیدہ امام کے لئے وعید شدید۔ ۲۱۸
- مستقلہ کی تائید میں گیارہ احادیث کریمہ
- رسالہ مروج النجاء لخروج النساء عورتوں کے شرعی پردے کے احکام اور اس بات کی وضاحت کہ خواتین کو کہاں جانے کی اجازت اور کہاں جانے کی ممانعت ہے۔ ۲۲۱
- سورہ سرائات پر مشتمل استفادہ ۲۲۱
- ۱۔ جس مکان میں محارم و غیر محارم موجود ہوں وہاں عورتوں کو جانا جائز ہے یا نہیں۔ ۲۲۱

- ۲۲۲۔ جس گھر میں نا محرم مرد و عورت میں وہاں کسی تقریب میں برقع پہن کر عورت جا سکتی ہے یا نہیں ۲۲۱
- ۳۔ کسی ایسے مکان میں عورت کا جانا کیسا ہے جس کا مالک تو اس کا نا محرم ہے مگر اس کی بیوی اس عورت کی محرم ہے اور مالک مکان سے سامنا بھی نہیں ہوگا۔ ۲۲۱
- ۴۔ کسی ایسے مکان میں عورت کا جانا کیسا ہے جس کا مالک نا محرم ہے اور اس گھر میں کوئی عورت بھی اس کی محرم نہیں۔ ۲۲۱
- ۵۔ گھر کا مالک نا محرم ہے اس گھر میں ایک عورت اس عورت کی محرم ہے مگر وہ عورت گھر کے مالک کی نا محرم ہے اس میں عورت کھانا جاتا ہے یا نہیں۔
- ۶۔ جس گھر میں عورت اس عورت کی محرم ہیں اور مالک مکان نا محرم ہے مگر وہ جلتے عورت میں آتا نہیں وہاں اس عورت کا جانا کیسا ہے۔ ۲۲۲
- ۷۔ گھر کا مالک نا محرم ہے مگر وہ گھر میں آتا نہیں اور عورت بھی اس گھر کی نا محرم ہیں تو اس عورت کو جانا جاتا ہے یا نہیں۔
- ۸۔ جس گھر کا مالک محرم ہے اور لوگ نا محرم ہیں تو عورت کا جانا جاتا ہے یا نہیں۔ ۲۲۲
- ۹۔ مالک مکان نا محرم اور دوسرے شخص محرم ہیں، نا محرموں سے سامنا نہیں ہوتا تو وہاں عورت کو جانا کیسا ہے۔ ۲۲۲
- ۱۰۔ مکان کے مالک دو ہیں ایک عورت کا خاوند اور دوسرا نا محرم تو وہاں اس کا جانا کیسا ہے۔ ۲۲۲
- ۱۱۔ گھر میں محفل عام ہے جس میں بارہ اور بے پردہ عورتیں، محرم و نا محرم مرد سب موجود ہیں مگر یہ عورت چادر کا پردہ کر کے بیٹھ سکتی ہے تو وہاں جانا اس کے لئے کیسا ہے۔ ۲۲۲
- ۱۲۔ جہاں منیات شرعیہ پر مشتمل تقریب ہو رہی ہو وہاں کسی مرد یا عورت کا جانا کیسا ہے اگر چہ مالک تھک چلے اور توجہ بھی نہ ہو۔ ۲۲۲
- ۱۳۔ جس گھر کے لوگ کسی عورت کے نا محرم ہوں وہ عورت اپنی محارم عورتوں کے ساتھ وہاں جا سکتی ہے یا نہیں۔ ۲۲۲
- ۱۴۔ جہاں عورت کو جانا جائز نہیں وہاں اس کے لئے ٹوہر کا تہا جاتا ہے یا نہیں۔ ۲۲۲
- ۱۵۔ مرد کو اپنی بیوی کو مجالس و محافل منوعہ سے منع کرنے یا نہ کرنے کا کیا حکم ہے اور بیوی پر اتباع و عدم اتباع سے کس درجہ نافرمانی کا اطلاق ہوگا اور مرد کو شریک ہونے یا نہ ہونے کا کیا حکم ہے۔ ۲۲۲
- ۱۶۔ ایک مکان میں عورتوں کا مجمع ایک مردوں کا ایک ہے مگر نا محرم مردوں کی آواز سننی ہیں ایسی جگہ محفل میلاد وغیرہ منعقد ہو تو اپنی محارم کو وہاں بھیجنا پتا ہے یا نہیں۔ ۲۲۳
- ۱۷۔ عورتوں کے جواب سے قبل مصنف علیہ الرحمہ کی طرف سے سات اصولوں کا بیان۔ ۲۲۳
- اصل اول ۲۲۳

عورت کو اپنے محارم مردوں اور عورتوں کے
 ہاں کسی مندوب یا مباح دینی و دنیاوی کام کیلئے
 جانا مطلقاً جائز ہے جبکہ منکرات شرعیہ سے
 خالی ہو۔

اصل دوم
غیر محرم مردوں اور عورتوں کے ہاں کسی تقریب
میں عورت کو جانے کی اجازت نہیں چاہیے
شوہر کے اذن کے بغیر بلکہ اذن دے کر شوہر خود
گنہگار ہو گا سوائے چند استثنائی صورتوں کے۔
اصل سوم
کسی کے مکان سے مراد اس کا مکان، سکونت
ہے نہ کہ مکان ملک۔

اصل چہارم
 محارم مردوں سے مراد کو لیس مرد ہیں۔
 اصل پنجم
 محارم عورتوں سے مراد کوئی سی عورتیں ہیں۔
 اصل ششم
 وہ خواضع جو اجانب و محارم کسی کے مکان نہیں
 دہاں عورت کے لئے جاننا کی صورتوں میں جائز
 اور کئی صورتوں میں ناجائز ہے۔

اصل مقسم
مکان غیر و غیر مکان میں جانا بشرط ذکر و یاد جاتر
ہر نے کی تصویر میں۔ قابلہ، غاسلہ، نازک
مرغیہ، مضطرہ، حاجرہ، مجاہدہ، مسافرہ اور
غاسلہ۔

تنبیہ: فہرہ گورہ صورتوں کے علاوہ بھی صورتیں
اور بھی ہیں، شاہدہ، طالبہ اور مطلقہ۔

۲۲۶ جواب جزئیات -
۲۲۶ جواب سوال اول -
۲۲۷ جواب سوال دوم -
۲۲۷ جواب سوال سوم -
۲۲۷ جواب سوال چهارم -
۲۲۷ جواب سوال پنجم -
۲۲۷ جواب سوال ششم -
۲۲۷ جواب سوال هفتم -
۲۲۹ جواب سوال هشتم و نهم -
۲۲۹ جواب سوال دهم -

۲۲۹ جواب سوال دہدہم
۲۲۹ جواب سوال سیزدہم
۲۳۰ جواب سوال چہار دہم
۲۳۰ جواب سوال پانزدہم
۲۳۰ جواب سوال سٹا نزدہم
۲۳۳ مرد ڈاکٹر سے اجنبی عورت کو ملاحظہ کرانا جائز نہیں
زن و شوکا باہم ایک دوسرے کو حیات میں

۲۳۴ چھڑا مطلقاً جائز حتیٰ کہ مرجع دوزخ کو بھی۔
 ۲۳۴ شوہر بعد وفات اپنی عورت کو دیکھ سکتا ہے۔
 ۲۳۴ مرد اپنی عورت بیوی کو غسل نہیں دے سکتا۔
 ۲۳۴ عورت اپنے مرد شوہر کو غسل دے سکتی ہے۔
 ۲۳۵ نامحرم عورتوں کو اندھے سے مرد کرنا ناجائز ہے۔

- ۲۳۵ اجنبی عورت کے ساتھ خلوت حرام ہے۔
 ۲۳۶ جوان عورت کو دیکھنا منوع ہے اور اس پر حجاب لازم ہے۔
 ۲۳۷ زنجیروں کو جاتا تو بر مرید کر سنا والا اور انھیں ترک فی شئی کی تلقین رکرنے والا پرفاسق ہے اس کے ہاتھ پر بیعت ناجائز ہے۔
 ۲۳۸ بہنوئی کا حکم شرع میں بالکل اجنبی کی مثل ہے بلکہ اس سے بھی زائد۔
 ۲۳۹ ایک شخص نے طوائف سے ۲ بار تعلق رکھا اس سے ایک لڑکی پیدا ہوئی، اب وہ تائب ہونا چاہتا ہے مگر خدشہ ہے کہ اگر وہ قطع تعلق کرے تو لڑکی بھی طوائف بن جائے گی۔ ایسی صورت میں اس کے لئے کیا حکم ہے۔
 ۲۴۰ زنا سے نسب ثابت نہیں ہوتا۔
 ۲۴۱ عورتیں نماز مسجد سے منوع ہیں۔
 ۲۴۲ وغلہ و میلہ کی محفل میں عورت کی شرائط کے ساتھ مسجد میں جاسکتی ہے۔
 ۲۴۳ جو اپنے اہل زمانہ کو نہ پہچانے وہ جاہل ہے۔
 ۲۴۴ عورتوں کو بلا پردہ پیر کے ہاں جانا یا پیر کا عہد توں کو اپنے پاس بلانا کیسا ہے۔
 ۲۴۵ ماہ صفر کے آخری چار شنبہ کو عورتوں کا بطور سفر شہر سے باہر جانا اور قبروں پر نیا نہ وغیرہ دلونا منوع اور سخت لغتہ ہے۔
 ۲۴۶ چار شنبہ محض بے اصل ہے۔
 ۲۴۷ عورتوں کا بیل رکھ کر میلہ یا شہادت پڑھنا
- ۲۴۰ کہ آواز باہر جاسے ناجائز ہے۔
 ۲۴۱ عورت کی آواز بھی عورت ہے۔
 ۲۴۲ خسر سے پردہ واجب نہیں مگر جلیطہ اور دیور سے واجب ہے۔
 ۲۴۳ پردہ سے متعلق ضابطہ لکھیہ۔
 ۲۴۴ جوان سانس کا داماد سے اور خسر کا بھوسے پردہ کرنا کیسا ہے۔
 ۲۴۵ تمام فہمی سے پردہ رکرنے واجب اور محرم غیر فہمی سے پردہ کرنا یا نہ کرنا دونوں جائز ہیں۔
 ۲۴۶ کسی مرد کا سوتیلی ماں کے ساتھ تھا کر سے میں رات کو سونا یا روزمرہ کا ایسا برتاؤ اختیار کرنا جیسا میاں سوتیلی میں ہوتا ہے جس سے لوگ نہیں مشکوک سمجھیں، جائز ہے اور ایسے برتاؤ سے ای پر احتراز لازم ہے اگرچہ سوتیلی ماں عورات میں سے ہے۔
 ۲۴۷ عورت کا خوش الحانی سے آواز بلند پڑھنا کہ فذکر آواز نا محرموں تک جاتے حرام ہے۔
 ۲۴۸ مسئلہ کی تائید میں عبارات فقہاء
 ۲۴۹ عورت کو آواز بلند تعلیم کئے کی اجازت نہیں۔
 ۲۵۰ عورت کو اپنی آواز اونچی کرنا اور اس میں تمطیط، تکمیل اور تقطیع جائز نہیں۔
 ۲۵۱ عورت کو اذان دینا جائز نہیں۔
 ۲۵۲ زانی و دیوث فاسق ہیں ان کے پاس اٹھنے بیٹھنے اور میل جول سے احتراز چاہئے۔
 ۲۵۳ کسی اشخاص سے پردہ نہ کرنا اور ان کو اپنی

- آواز سننا اور ان سے گفتگو کرنا عورت کے لئے جائز ہے۔
- ۲۴۳ عورتوں کو جنگوں اور پہاڑوں میں بھیجنے والے اور ان کو غیر محرم مردوں سے ہنسی مذاق کی کھلی اجازت دینے والے مرد دیوث ہیں۔
- ۲۴۴ دیوث پر جنت حرام ہے۔
- ۲۴۵ احکام شریعت سے تمسخر و استہزار اور عالم دین پر لعن طعن کرنا کفر صریح ہے اور اس سے عورتیں نکاح سے نکل جاتی ہیں۔
- ۲۴۶ مہلت زنی کرنیوالے کے لئے وحیدات شدیدہ اور اس جنماد سے بچنے کا طریقہ۔
- ۲۴۷ اجنبی جان عورت کو جو ان مرد کے ہاتھ پاؤں چھونا جائز نہیں اگرچہ پیر ہو۔
- ۲۴۸ جو ان لڑکیوں کا اپنی ماں کے پیر اور پیر کی اولاد کے سامنے آنکب جائز اور کب ناجائز ہے۔
- ۲۴۹ بالغہ دو لحا کے بدن پر محرم و نامحرم عورتیں ہنسی عطا کرتی ہیں یہ عمل کیسا ہے۔
- ۲۵۰ شریعت سے مرد و عورت میں مذاق کا کوئی رشتہ نہیں رکھنا یہ شیطانی و ہندوانی رسم ہے۔
- ۲۵۱ عورتوں کا باہم گلا مل کر مولود شریعت پڑھنا جس سے ان کی آوازیں غیر محرموں کو سنائی دیں یا شتاب نہیں بلکہ باعث گناہ ہے۔
- ۲۵۲ ایک طوائف کا باقاعدہ نکاح ہوا اس کی ناکھ اور ناکھ کے پیر و کار وکیل اور طوائف کے پرانے یا راب اس کو شش میں ہیں کہ کسی طرح یہ نکاح
- ۲۴۳ ناجائز قرار دے دیا جائے تاکہ پھر وہ طوائف پرانی حرامکاریاں شروع کرے، اس سلسلہ میں ہر ایک پر حکم شرع کیا ہے۔
- ۲۴۴ فضول و بے مقصد بات کے بارے میں فتویٰ نہیں پوچھنا چاہئے۔
- ۲۴۵ بزرگ اللہ و رسول کو چٹہ دے کر دیدہ و دانستہ علانیہ کبار عظیمہ کا ارتکاب کریں ان پر فتویٰ کا کوئی اثر نہیں ہوتا
- ۲۴۶ منکوحہ طوائف کو شوہر سے انگ کرانے اور حرامکاری پر مجبور کر سنے والوں سے مسلمانوں کو قطع تعلق کرنا اور ان سے میل جول سلام کلام چھوڑ دینا ضروری ہے۔
- ۲۴۷ ایک شخص اپنی بیوی سے خسر کے گھر رہتا ہے اور سالی سے زنا کرتا ہے جس سے لڑکی کے باپ دادا سب واقف ہیں اور ان کی مدد کرتے ہیں ان لوگوں کے بارے میں شرعاً کیا حکم ہے۔
- ۲۴۸ دیوث لعنتی ہے اسے امام بنانا ناجائز ہے۔
- ۲۴۹ ترکیب کبیرہ دائرۃ اسلام سے خارج نہیں نہ اس پر مرتدوں والے احکام جاری ہوتے ہیں۔
- ۲۵۰ عورت کا غیر محرم منہار کے ہاتھ میں ہاتھ دینا اور اس سے چوڑیاں ڈلوانا اور شوہر کا اس پر راضی ہونا کیسا ہے۔

- خودتوں کا غیر محرموں کے ساتھ ذکری کرنا
پانچ شرائط کے ساتھ جائز ہے۔ ۲۴۸
خودتوں کا قبرستان جانا منوع ہے اور
سینہ زنی حرام۔ ۲۴۹

- بچے کا کوئی ستر نہیں۔ ۲۰۳
بیگانہ مرد کا بے پردہ عورت کے پاس
جانا ہر حالت میں حرام، اور پردہ کی حالت میں
نفاہ وغیرہ نفاہ کیساں ہیں۔ ۲۰۴

اسلام و تحیت و عظیم سادات

- (مصافحہ، معانقہ، بوسہ، دست دیا و غیرہ)
طواف قبر، سجدہ تعظیمی (۲۴۹
کپڑوں کے اوپر معانقہ جہاں خوف فتنہ و شہوت
نہ ہو مشروع ہے۔ ۲۵۱
معانقہ سفر و حضر میں چند شرائط کے ساتھ
مطلوبہ جائز ہے، تخصیص سفر ثابت نہیں۔ ۲۵۱
سب سے پہلے معانقہ حضرت ابراہیم
خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کیا۔ ۲۵۲
معانقہ افزہ دل محبت پر ایک قوی دلیل ہے ۲۵۲
مبارکات اللہ کے مسئلہ کی تائید۔ ۲۵۲
کس صورت میں معانقہ ناجائز و حرام ہے ۲۵۳
معانقہ کے جواز و نفی پر دارہ احادیث میں تطبیق ۲۵۳
امام ابو منصور ما تریدی اہل سنت کے پیشوا ہیں ۲۵۳
حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت
ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے معانقہ ۲۴۷
قرایا اور بوسہ دیا۔ ۲۴۸
حضرت جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام نے گلے لگایا اور بوسہ دیا۔ ۲۴۹
ایک صحابی کا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام

- خودتوں کا گھر سے نکلنا اور تعزیہ وغیرہ
دیکھنے جانا ناجائز اور مردوں کا اس کو روا
رکھنا بے غیرتی ہے مگر اس سے کاح نہیں ہوتا
اور نہ اولاد میں خلل آتا ہے۔
غیر محرم پر سے عورت کو پردہ واجب ہے۔ ۲۵۰
جو پیر خودتوں کے بیچ میں جینے کی حلقہ کرانے اور
توجہ ایسی دے کہ وہ اچھلنے کو نہ لگیں اور
آوازیں بلند کرنے لگیں وہ شرع کی خلاف ورزی
اور بے حیائی کا مرتکب ہے اس سے بیعت
نہیں ہونا چاہئے۔

ضمیمہ دیکھنا اور چھونا

- لباس میں ملبوس عورت کو دیکھنا کب جائز
اور کب ناجائز ہے۔ ۱۶۳
اپنے پر و مرشد کے پاؤں چومنا درست ہے
صحابی نے حضور کی اجازت سے آپ کے
سر اور پاؤں کو بوسہ دیا۔
زین بوسہ حقیقتہً سجدہ نہیں۔
مفسر علیہ الرحمہ کی تحقیق کہ بوسہ میں اعتدال
ہے اور اس خط منع ہے۔
چھونا اور چھٹنا بوسہ کی مثل ہے۔

- کو والہانہ انداز میں گلے لگانا اور آپ کے بدن اطہر کو چومنا۔ ۲۵۴
- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا تالاب میں صحابہ کرام کے ساتھ تیرنا۔ ۲۵۵
- تخصیص صیدی اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے انہیں اپنا یار کہا۔ ۲۵۵
- تخصیص حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بدن اطہر سے لپٹ گیا اور بوسہ دیا۔ ۲۵۶
- تخصیص کریمین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بدن اقدس سے چپایا۔ ۲۵۶
- حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مصافحہ و معانقہ۔ ۲۵۶
- قیامت میں صیدی اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شفاعت انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی شفاعت جیسی ہوگی۔ ۲۵۷
- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام صیدی اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی آمد پر کھڑے ہوئے ان کی پیشانی کو چوما اور ان سے انگلیگر ہو کر کچھ دیر ان سے حاصل فرماتے رہے۔ ۲۵۷
- معانقہ کو ہر وقت حرام کہنا محض غلط و باطل اور شریعت مطہرہ پر افتراء ہے۔ ۲۵۸
- بقدر عیدہ بمعانقہ ہمارے ہاں رائج ہے بشرائط مذکورہ جائز ہے۔ ۲۵۸
- علانیہ گناہ کی توبہ بھی علانیہ چاہئے اور پوشیدہ کی پوشیدہ۔ ۲۵۸
- جواز معانقہ کی شرائط۔ ۲۵۹
- معانقہ کے جواز میں تخصیص سفر کا دعویٰ محض بے دلیل ہے۔ ۲۵۹
- قاعدہ شرعیہ ہے کہ مطلق کو اپنے اطلاق پر رکھنا واجب ہے اور بے حد و کبش شرعی تفسید و تخصیص مردود و باطل ہے۔ ۲۵۹
- احادیث نہی معانقہ کی توحید۔ ۲۶۰
- بے حالت سفر معانقہ کے ثبوت پر سولہ احادیث گریز۔ ۲۶۱
- تخصیص امام حسن اور امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ ۲۶۱
- بدن رسول اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بے حجاب چڑھنے کے لئے اسید بن خنیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا حیلہ۔ ۲۶۳
- مشائ علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ ۲۶۴
- مشائ صیدی اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ ۲۶۵
- مرتبہ و مقام صیدی اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نظر میں۔ ۲۶۵
- ولی صیدی اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں محبت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ ۲۶۶
- مشائ عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ ۲۶۶
- بہر شخص کو اپنے بھائیوں سے معانقہ کرنا چاہئے۔ ۲۶۷

۲۷۰ مفہوم نیست۔ (مقررہ امام قاضی خان)

حقیر اقدس کس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خواب

کو اہم نہیں جانتے اور نماز صبح کے بعد پوچھتے کہ

۲۷۰ آج کی رات کسی نے کوئی خواب دیکھا ہے۔

۲۷۸ مسلمین کی خواب نبوت کے ٹکڑوں میں سے

۲۷۱ ایک ٹکڑا ہے۔

۲۷۱ خواب نبوت کا کوئی سا حصہ ہے۔

آجوت گئی اب میرے بعد نبوت نہ ہوگی مگر بشرات

۲۷۱ ہوں گی۔ (حدیث رسول)

۲۷۱ ۲۷۹ بشرات سے کیا مراد ہے۔

خواب کے متم باطن ہونے کے بارے میں

۲۷۱ احادیث متواتر و متواتر ہیں۔

۲۷۹ خواب دیکھو وہ اللہ تعالیٰ کا عہد بجا لگنے

۲۷۲ اور لوگوں کے سامنے بیان کرے۔

۲۷۰ امام قاضی خان کو خواب میں دیکھ کر مصنف

۲۷۲ علیہ الرحمہ کا اظہار مسرت و اطمینان۔

۲۷۰ سنت صحابہ ہے کہ اپنی قولی کے مؤید خواب

پر شاد ہوتے اور دیکھنے والے کو انعام سے

۲۷۰ نوازتے۔

مصنف علیہ الرحمہ کو خواب میں اس خواب کو کیوں

۲۷۳ ذکر فرمایا۔

غیر مقلدین کا محل استناد حدیث انس

۲۷۰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں مذکور لفظ "یہ" ہے جو

۲۷۰ الجینہ مفرد واقع ہوا ہے۔

امام قاضی خان علیہ الرحمہ نے حاکم حدیث انس

سنت حسب بھی ادا کی جائے سنت ہی ہوگی

تا وقتیکہ خاص کسی خصوصیت پر شرع سے

تصریح نہیں ثابت نہ ہو۔

مولوی سلیم دہلوی نے روزیہ معالغہ کو

بدعت حسن قرار دیا۔

○ رسالہ صفائح الحجیت فی

کون التصافح بکفی السیدین

(دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کے مسنون ہونے

کا ثبوت در اس کو ناجائز قرار دینے والے

غیر مقلدین کا رد بلیغ)

دونوں ہاتھوں سے مصافحہ جائز ہے۔ اکابر

علمائے اس کے مذہب و مسنون ہونے

کی تصریح فرمائی۔

مصافحہ بایہین کی ممانعت پر امام کی بھی کئی

حدیث موجود ہیں۔

جائز شرعی کی ممانعت و مذمت پر آثار

شرعیہ مطہرہ پر اقرار کرنا ہے۔

ایک واقعہ طیبہ اور رویائے صالحہ

کا ذکر۔

مصنف علیہ الرحمہ کو خواب میں امام قاضی خان

علیہ الرحمہ کی زیارت حاصل ہوئی جس میں

امام موصوف نے مصنف علیہ الرحمہ کو

مسئلہ دین و رد منکرین کی تعلیم فرمائی۔

مناقب امام قاضی خان

مسند ایٹان حدیث انس است و اور

- ۲۸۴ وقوع چار وجہوں سے ہو سکتا ہے۔
- ۲۸۵ مفہوم مخالفت کے قائلین کے نزدیک یہ شرط ہے کہ وہ واقعہ جزئیہ میں نہ ہو ورنہ بالاجماع ماعدا سے نفی حکم کو مفید نہ ہو گا۔
- ۲۸۶ قسم سوم
- ۲۸۷ وہ احادیث جو خاص کیفیت معارفہ میں وارد ہیں۔
- ۲۸۸ غیر معتدین کے لئے صرف دو حدیثوں سے کچھ بڑے استناد نکل سکتی ہے۔
- ۲۸۹ حدیث اول، نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: "ماتہ میں" ہتھ لینا تحییت کی تہائی سے ہے۔
- ۲۹۰ متصنف علیہ الرحمۃ کی تحقیق کہ حدیث مذکور تین وجہ سے قابل احتجاج نہیں۔
- ۲۹۱ علامہ محمد بن یحییٰ بن مسلم کا نفی کا حافظہ پر مبنی ہے۔
- ۲۹۲ حدیث دوم، وہی حدیث اس حسن طرف امام قاضی خان نے اشارہ فرمایا۔
- ۲۹۳ جواب امام بہام قاضی خان علیہ الرحمۃ کی توضیح۔
- ۲۹۴ محققین کے نزدیک مفہوم مخالفت محبت نہیں۔
- ۲۹۵ اقراوید سے بطور مفہوم مخالفت نفی یہی ہے استدلال کا بارہ وجہ سے بطلان۔
- ۲۹۶ بارہ لفظ یہ بصیغہ مفرد لگاتے ہیں مگر مراد
- ۲۸۴ دو قول ہاتھ جوتے ہیں۔
- ۲۸۵ سیدنا داؤد علیہ السلام کا عمل قرآن مجید سے ثابت ہے کہ زہریں بنانا تھا۔
- ۲۸۶ بہت جگہ یہ اور یدین میں کوئی فرق نہیں کہتے اور بے تکلف تشبیہ کی جگہ مفرد لگاتے اور ایک ہی امر میں کبھی معنہ د اور کبھی تشبیہ بولتے ہیں۔
- ۲۸۷ اقراوید کو نفی تشبیہ کی دلیل سمجھنا عقل سے بعید ہے
- ۲۸۸ ائمہ عربیت کا وضع کیا ہوا ضابطہ کہ کن الفاظ میں تشبیہ و مفرد یکساں ہوتے ہیں۔
- ۲۸۹ اگر بغرض غلط مان لیں کہ لفظ "الیہ" کا مفہوم مخالف نفی یدین ہے پھر بھی حدیث انس میں مخالفین کے لئے گجائش استدلال نہیں کہ وہاں لفظ یہ بصیغہ مفرد کلام سائل میں ہے نہ کہ کلام رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں۔
- ۲۹۰ دنیا بھر کے مفہوم مخالفت ماننے والے یہ شرط لگاتے ہیں کہ وہ کلام کسی سوال کے جواب میں نہ آیا ہو ورنہ بالاجماع نفی ماعدا مفہوم نہ ہوگی نقد و تنقیح پر آئے تو حدیث انس نہ صحیح ہے نہ حسن بلکہ ضعیف منکر ہے۔
- ۲۹۱ منطلکہ بن عبد اللہ سہدوسی محدثین کے نزدیک ضعیف ہے۔
- ۲۹۲ وہ صحیح الحواس نہیں رہا تھا ریحی بن سعید قطان،

- وہ ضعیف منکر الحدیث ہے (امام احمد) ۲۸۷ حدیث عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر
- وہ تعجب خیز روایات لاتا ہے (امام احمد) ۲۸۷ اعتراض اور اس کا جواب۔
- ۲۹۰ دلیل دوم (مثالی)
- ۲۹۱ دیکھی بن معین ۲۸۸ اکابر علماء کرام عامۃ کتب میں تصریح فرماتے
- ۲۸۸ وہ قوی نہیں۔ (امام نسائی)
- ۲۹۱ آئمہ نقادین نے امام ترمذی پر اس بار سے
- ۲۹۱ میں انتقادات کئے ہیں اور وہ قریب قریب
- ۲۹۲ ان لوگوں میں سے ہیں جو تصحیح و تحسین میں
- تساهل رکھتے ہیں۔
- ۲۸۸ امام ترمذی کی تصحیح پر علماء اعمام نہیں کرتے
- ۲۹۲ امام محدث ابو الخطاب ابی وجیہ بقول
- ۲۸۸ شاہ ولی اللہ دہلوی 'حافظ حدیث متفق میں
- ۲۹۲ حدیث حنبلہ کو امام ائمہ المحدثین امام احمد
- بن حنبل جتہ اللہ تعالیٰ علیہ نے تصریحاً منکر
- فرمایا۔
- ۲۸۹ امام بہام مرجع ائمہ المحدثین امام احمد
- بن حنبل کی تصحیف کے مقابل امام ترمذی
- کی تحسین مقبول نہیں ہو سکتی۔
- ۲۸۹ کسی ایک حدیث میں نہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ
- والسلام نے دونوں ہاتھوں سے مصافحہ
- کرنے کو منع فرمایا ہو یا ارشاد فرمایا ہو کہ
- ایک ہی ہاتھ سے مصافحہ کیا کرو۔
- ۲۹۰ دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کرنے کا ثبوت۔
- ۲۹۰ دلیل اول (اولیٰ)
- ۲۹۰ مصافحہ دونوں جانب سے صحاح کف ملائے
- ۲۸۷ حدیث عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر
- ۲۸۷ اعتراض اور اس کا جواب۔
- ۲۹۰ دلیل دوم (مثالی)
- ۲۸۸ اکابر علماء کرام عامۃ کتب میں تصریح فرماتے
- ۲۸۸ ہیں کہ مصافحہ دونوں ہاتھ سے سنت ہے۔
- ۲۹۱ مسئلہ نہ کو یہ پر عبارات کتب سے حوالہ دیتا
- ۲۹۲ غیر مقلدین کو فقہ و فقہاء سے خالص سدادت
- دلیل سوم (مثالی)
- ۲۸۸ امام حاد بن زید نے امام اجل عبد اللہ ابن مبارک
- ۲۹۲ سے دونوں ہاتھوں کے ساتھ مصافحہ کیا۔
- ۲۸۸ امام اجل حضرت حاد بن زید از دی بصری کا
- ۲۹۲ تعارف۔
- ۲۸۹ مسلمانوں کے امام اپنے زمانے میں چار تھے
- کو فی سفیان، حجاز میں مالک، شام میں
- اوزاعی اور بصرہ میں حاد بن زید۔
- ۲۹۳ حضرت امام الامام شیخ الاسلام عبد اللہ بن مبارک
- کا تعارف۔
- ۲۹۳ دلیل چہارم (راہبنا)
- ۲۹۲ غیر مقلد حضرات کا دابہ کلی اور ان کی جہالت
- بے مزہ۔
- ۲۹۳ عدم وجدان کو عدم وجود کی دلیل ٹھہرانا
- ۲۹۳ باطل ہے۔
- ۲۹۰ امام بخاری کو پھلا کہہ اور امام مسلم کو تین لاکھ
- ۲۹۰ حدیثیں حفظ تھیں۔
- ۲۹۳ صحیح میں صرف سات ہزار حدیثیں ہیں۔

- ۲۹۶ امام احمد بن حنبل کو دس لاکھ حدیثیں یاد تھیں۔
 ۲۹۴ مسند احمد میں بیس ہزار حدیثیں مذکور ہیں۔
 ۲۹۴ شیخین و دیگر ائمہ حدیث نے احادیث صحاح کے استیعاب کا دعویٰ نہیں کیا۔
 ۲۹۴ ادعائے استیعاب کو فرض کرنے کی صورت میں متعدد فراہیاں لازم آتی ہیں۔
 ۲۹۴ حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص کی روایت کو احادیث حضرت ابو ہریرہ کی مرویات سے زیادہ ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔
 ۲۹۵ تصانیف محدثین میں عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کردہ صرف سات سو جبکہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کردہ پانچ ہزار بھی سو احادیث پائی جاتی ہیں۔
 ۲۹۵ جبہ اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ مصر میں جبکہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مدینہ منورہ میں سکونت پذیر تھے۔
 ۲۹۵ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرنے والے تقریباً آٹھ سو افراد تھے۔
 ۲۹۶ بخاری و مسلم کا علم محیط نہ تھا۔
 ۲۹۶ سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے انتہائی قرب رکھنے والے اجلہ صحابہ کرام بھی یہ دعویٰ نہیں کر سکتے تھے کہ انھیں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اکل اقوال و افعال پر اطلاع ہے۔
 ۲۹۶ امام بخاری کا کسی حدیث کو نہ جاننا اس بات کو مستلزم نہیں کہ امام ابو حنیفہ و امام مالک بھی اس حدیث کو نہ جانتے تھے۔
 ۲۹۶ بخاری و مسلم کے کسی حدیث کے بارے میں عدم علم سے اس حدیث کا عدم وجود لازم نہیں آتا۔
 ۲۹۶ امام ابو حنیفہ و امام مالک کا زمانہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانہ سے قریب تر اور غیر القرون تھا۔
 ۲۹۶ زمانہ ابو حنیفہ و مالک میں بوجہ غلبہ کذب اور کثرت خیر سند لطیف اور وسائل کم تھے۔
 ۲۹۶ نہیں ہے جو حدیث امام ابو حنیفہ و مالک کو پہنچی ہو وہ بخاری و مسلم کو نہ پہنچی ہو یا جو حدیث ان کے پاس پسند صحیح پہنچی ہو وہ بخاری و مسلم تک بذریعہ ضعف پہنچی ہو۔
 ۲۹۶ محدثین اہل حبر سرج و قندیل میں سے اکثر کو ائمہ حنفیہ سے ایک قنٹ ہے۔
 ۲۹۶ مناقب امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ
 ۲۹۶ امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ کا امام ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ کی وسعت نظر فی الحدیث کا اعتراف۔
 ۲۹۶ درجہ دوم
 ۲۹۶ جو حدیثیں تدوین میں آئیں وہ ساری محفوظ نہیں ہیں۔
 ۲۹۶

- آام مالک کے زمانے میں اٹھی علمائے موطا
ملک میں پھر سوائے دو کے کسی کا پتا باقی
نہیں۔
- ۲۹۹ آام مسلم کی بعض تصانیف معدوم ہو گئی ہیں
۲۹۹ ہزار تصانیف ائمہ کا تذکرہ اور تاریخوں
میں لکھا ہے مگر کوئی ان کا نشان نہیں
دے سکتا۔
- درجہ سوم
جو تصانیف ائمہ محفوظ ہیں وہ ساری کی
ساری ہندوستان میں موجود نہیں۔
- درجہ چہارم
ہندوستان میں موجود تمام کتب حدیث پر
غیر متقدمین کی نظر نہیں۔
- درجہ پنجم
جو تصانیف ائمہ کا تذکرہ اور تاریخوں
میں لکھا ہے مگر کوئی ان کا نشان نہیں
دے سکتا۔
- ۲۹۹ آام ابو حنیفہ کو امام ائمہ شمس کا خراج تحسین
۲۹۹ فقہاء کرام طیبیہ اور محدثین کرام عطاریہ
۲۹۹ آام ابو حنیفہ کو فقہ و حدیث دونوں میں دوسرے
حاصل ہے۔
- ۲۹۹ حضرت امام شعبی علیہ الرحمہ کا تعارف
۲۹۹ محدث شعبی کا فقہاء کرام کو خراج تحسین
۲۹۹ دلیل خیم (عامہ)
- ۲۹۹ عدم نقل اور نقل عدم میں بہت فرق ہے۔
عدم النقل لا ینفی الوجود یعنی عدم نقل
باقی وجود نہیں۔
- ۲۹۹ عدم نقل اور نقل عدم میں تمیز نہ کرنا مفاسد

- جہل و تعصب میں سے ہے۔ ۳۰۵
 دلیل ششم (سادہ) ۳۰۵
 نہ کرنا اور بات ہے اور منع فرمانا اور بات ۳۰۵
 ممنوع وہ چیز ہے جو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمائی نہ کہ وہ جو آپ نے نہ کی۔ ۳۰۵
 قرآن عظیم نے فرمایا وما آتاکم الرسول فخذوه وما نہیہا کہ منہ فانتہوا یوں نہیں فرمایا ما فعل الرسول فخذوه وما نہیہا فانتہوا۔ ۳۰۵
 نفی استحباب سے اثبات کراہت لازم نہیں آتا۔ ۳۰۵
 فعل دلیل جواز ہے اور عدم فعل دلیل نہایت نہیں۔ ۳۰۵
 نہ کر دین چرنے دیگر است و منع نہ کر دین چرنے وغیرہ۔ ۳۰۵
 دلیل ہفتم (سادہ) ۳۰۵
 مصافحہ امور معاشرت سے ایک امر ہے جس سے مقصود شرع باہم مسلمانوں میں از دیار الفت اور ملنے وقت انظار انفس محبت ہے۔ ۳۰۵
 آپس میں مصافحہ کرنے سے دلوں سے کینے نکل جاتے ہیں۔ ۳۰۵
 مصافحہ، معانقہ اور مرجحہ کینے میں راز یہ ہے کہ اس سے محبت بڑھتی اور وحشت ۳۰۵
 دور ہوتی ہے۔ ۳۰۵
 لوگوں کا آپس میں محبت کرنا اللہ تعالیٰ کو پسند ہے۔ ۳۰۵
 سلام، مصافحہ اور دست بوسی وغیرہ اسباب ذرائع محبت ہیں۔ ۳۰۵
 جو امر جس طرح قوم میں رائج اور انکے نزدیک الفت و موافقت اور اس کی زیادت پر دلیل ہو وہ عین مقصود شرع ہو گا، جب تک بالخصوص اس میں کوئی کمی وارد نہ ہو۔ ۳۰۵
 بلاد عجمیہ میں بوقت ملاقات مرجحہ کی جگہ دیگر کلمات کا بولنا بدعت و خلاف سنت نہیں؛ مثلاً فارس میں کہا جاتا ہے خوش آمدید اور ہندوستان میں آئیے آئیے تشریف لائیے۔ ۳۰۵
 مصافحہ اہل بین کار و راج تھا شرع نے اس رسم کو اپنے مقصود یعنی ایثار مسلمین کے موافق پاکر مقرر رکھا۔ ۳۰۵
 کسی قوم کی جو رسم مقاصد شرع کے خلاف ہو وہ بیشک ناپسند ہوگی۔ ۳۰۵
 یہود و نصاریٰ کا سلام۔ ۳۰۵
 دلیل ہشتم (ثامنا) ۳۰۵
 جو امر نوپیدا کسی سنت ثابتہ کی ضد واقع ہو اور اس کا فعل فعل سنت کا منزیل و رافع ہو وہ بے شک ممنوع و مذموم ہے۔ ۳۰۵
 اسلام علیکم کی جگہ آجکل عوام ہند میں ۳۰۵

- جو الفاظ مروج ہیں وہ ناجائز ہیں۔ ۳۰۹
دو فوں ہاتھوں سے مصافحہ کرنا کسی سنت
کا رافع نہیں۔
بدعت مذکورہ وہی ہے جو سنت ثابتہ
سے متصادم ہو۔
مصافحہ کی نظیر تبلیہ حج ہے۔
تبیہ حج میں بعض صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ
عنہم شدت اتباع سنت کے باوجود
کچھ الفاظ کا تبلیہ رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام
پر اضافہ کرتے تھے۔
ہاتھ علماء فرماتے ہیں تبلیہ سے مقصود
شکار الہی اور اظہار عبودیت ہے لہذا
اس پر اور کلمات بڑھانا موسٹ نہیں۔
مصافحہ سے مقصود جب اظہار محبت ہے
تو دوسرے ہاتھ کی زیادت جو کہ ہرگز
اس کے منافی نہیں بلکہ بحسب عرفیت
بلا متوہد و متوہد ہے زہار ممنوع نہیں
ہو سکتی۔
ذیل نم (۳۱۰)
دو فوں ہاتھوں سے مصافحہ مسلمانوں میں صدقہ
سال سے متواتر ہے۔
جوابات مسلمانوں میں متواتر چھ وہ
بے اصل نہیں ہو سکتی۔
ذیل دہم (عاشرا)
لوگوں سے وہ برتاؤ کرو جس کے وہ عادی ہیں
- ۳۰۹ لوگوں میں جو امر رائج ہو جب تک اس سے ہرگز
نہی وارد نہ ہو ہرگز اس میں خلاف نہ کیا جائے۔ ۳۱۱
۳۰۹ جس امر میں شرع سے نہی نہ آئی ہو اور صدر ادلی
کے بعد معمول ہو اس میں موافقت کر کے لوگوں
کو خوش کرنا اچھا ہے اگرچہ بدعت ہی سمی۔ ۳۱۲
۳۰۹ لوگوں کے طریقہ رائج کی مخالفت کرنا اپنے آپ
کو مشہور بنانا اور شرفاً مکروہ و ناپسندیدہ ہے ۳۱۳
حدیث میں شہرت پسندی پر وعید شدیدہ۔ ۳۱۴
غیر کی نماز کے بعد مصافحہ کرنا جائز ہے یا نہیں۔ ۳۱۵
۳۰۹ مصافحہ ہر سال سے مسلمانوں میں متصادم و
موسوم ہے۔ ۳۱۵
۳۱۵ قرآن مجید القادر قادر ہی کا ذکر خیر۔
۳۱۱ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا
نام مبارک نہیں کرنا گونٹے چومنا کہاں مستحب
اور کہاں کہاں ممنوع ہیں۔ ۳۱۵
۳۱۶ ایگوٹھے چومنے کا ایک ناپسندیدہ طریقہ۔
کفار و منکر کو سلام کیسے کیا جائے اور
وہ سلام کریں تو جواب کیسے دیا جائے۔ ۳۱۶
۳۱۰ شیوخ کی قدسوس، مزارات اولیاء پر
تجاک کر سلام کرنا اور انہیں چومنا شریعت و
طریقت میں کیسا ہے۔ ۳۱۶
۳۱۰ وفد عید الفیس کی بارگاہ رسالت میں آمد
اور والہانہ انداز میں دستہ و پلے اقدس
کو چومنا۔ ۳۱۸
۳۱۱ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی دعا سے آپس

- ۳۲۸ میں نفرت کرنے والے میں بیوی ایک دوسرے سے گہری محبت کرنے لگے۔
- ۳۲۸ ایک صحابیہ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قدم چومے۔
- ۳۲۸ درخت نے بارگاہ رسالت میں حاضر ہو کر سلام عرض کیا۔
- ۳۲۸ صحابی نے یا ذنب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام آپ کے سر اقدس اور پاؤں مبارک کو بوسہ یا امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کوفہ کی جامع مسجد میں کچھ ائمہ کا مناظرہ۔
- ۳۲۸ مناقب امام ائمہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۳۲۸ مرقہ کا اپنی اہلیہ کو سلام کہنا جائز ثابت ہے اس پر قرآنی و حدیث سے دلائل۔
- ۳۲۸ گھر میں داخل ہوتے وقت گھر والوں کو سلام کہو۔
- ۳۲۸ حدیث میں تصریح کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ازواج مطہرات کو سلام فرماتے۔
- ۳۲۸ نماز عیدین، جمعہ، فجر، عصر اور وحظ کے بعد مصافحہ اور عیدین کے بعد معافقہ جب منکرات شرعیہ سے خالی ہو تو جائز ہے اور بنیت محمودہ مستحب و مندوب ہے۔
- ۳۲۸ مصافحہ و معافقہ کے فعل پر تہنی و مردود و رافضی کا حکم لگانے والا خود ان الفاظ کا مستحق اور ضال و مضل و خاسر ہے۔
- ۳۲۸ تبرکات کے بعد مصافحہ سنت ہے۔
- ۳۲۸ تبرکات کے وقت مصافحہ سنت ہے۔
- ۳۲۸ نماز فجر و عصر کے بعد مصافحہ سے متعلق شاہ ولی اللہ
- ۳۲۸ محدث دہلوی علیہ الرحمہ کا فتویٰ۔
- ۳۲۹ مولوی اسماعیل دہلوی کا فتویٰ۔
- ۳۲۹ عالم دین اور دوسرے بزرگوں کے ہاتھ چومنا مستحب و سنون و محبوب ہے۔
- ۳۳۰ ارشادات و اقوال ائمہ سے تائید۔
- ۳۳۰ سلطان عادل کے ہاتھ چومنا جائز ہے۔
- ۳۳۱ بعد نماز فجر مصافحہ ایک صورت میں سنون اور ایک صورت میں مبارک ہے۔
- ۳۳۱ سلام کے جواب میں آداب عرض، قلیات یا بندگی کے الفاظ کھد یا صرف ہاتھ مانتے تک اتحاد یا تو گنتگار ہے کہ یہ الفاظ سلام نہیں اور صرف ہاتھ اتحاد یا کوئی چیز نہیں بیک اس کے ساتھ کوئی لفظ سلام نہ ہو۔
- ۳۳۲ الفاظ سلام و جواب سلام۔
- ۳۳۲ سلام و جواب سلام کے لئے لوگوں نے جو الفاظ اور طریقے خود گھڑائے ہیں ان کی دو صورتیں ہیں اور دونوں صورتوں میں جواب سلام نہ ہوا۔
- ۳۳۲ سلام کا جواب واجب کفایہ ہے۔
- ۳۳۲ سلام و جواب سلام سے متعلق احادیث کثیرہ
- ۳۳۲ پیود و نصاریٰ کا سلام۔
- ۳۳۲ ایک حدیث کے اسناد کو امام ترمذی نے ضعیف کہا اس کی وجہ ضعف پر گفتگو۔

- آپن لیسہ راوی ضعیف ہے۔ ۳۳۲ والسلام کے دست و پائے اقدس اور مہربانیت
- ۳۳۲ کو بوسہ دینا ثابت ہے۔ ۳۳۲ ہاتھ کا اشارہ بھی ہر تو کوئی مضائقہ نہیں۔ ۳۳۵
- ۳۳۲ حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما حدیث سے مسئلہ مذکورہ کی تائید۔ ۳۳۶
- ۳۳۲ نے منبر شریف کو مس کر کے اپنے چہرے سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عورتوں کی جماعت کو سلام کیا۔ ۳۳۶
- ۳۳۲ روضۃ اقدس پر حاضری اور سلام سنت صحابہ نماز فجر کے بعد بالالتزام مصافحہ کرنا مسنون ہے یا مستحب یا مکروہ یا مجتبأ؟ ۳۳۶
- ۳۳۲ جس چیز کو معظم شرعی سے شرف حاصل ہوا کی بزرگان دین مثل پیر، مہندی و عالم سنی کے ہاتھ چومنا جائز و مستحب بلکہ سنت ہے۔ ۳۳۸
- ۳۳۳ وہ شرف بعد انتہائے محاسن بھی باقی رہتا دنیا دار کے ہاتھ چومنا منع ہے۔ ۳۳۸
- ۳۳۳ حرمین شریفین کے در و دیوار کو تبرکاً مس کرنا عبادت فقہاء سے تائید۔ ۳۳۸
- ۳۳۳ اور بوسہ دینا ہل تب و دلار کا دستور ہے ۳۳۹ ہاتھ چومنا فرض و واجب نہیں۔ ۳۳۹
- ۳۳۳ نقش نعل پائے حضور پر فور علیہ الصلوٰۃ والسلام پیر کا مریدوں کو ہاتھ پاؤں چومنے سے نذر و کنا جائز ہے۔ ۳۳۹
- ۳۳۳ کو بوسہ دینے اور آنکھوں سے لگانے کے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے ہارے میں علماء و مشائخ کرام کے ارشادات پاؤں چومنے کی صحابی کو اجازت دی۔ ۳۳۹
- ۳۳۵ نقشبۃ روضۃ مقدسہ کی زیارت اور اس کو رسالہ ابراہیمیان فی قبلۃ الاجلال (بوسہ تعظیمی کے بارے میں صحیح ترین قول) ۳۴۱
- ۳۳۹ بوسہ دینے سے متعلق ارشادات علماء (خلافت کبیر کے ٹکڑے کو تعظیماً بوسہ دینے کے بارے میں سوال۔) ۳۴۱
- ۳۳۹ حضور پر فور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وضو کے پانی پر بجوم صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم ۳۴۱
- ۳۵۰ حرمین طیبین کی مجاورت کیوں ممنوع ہے۔ ۳۴۲
- ۳۵۱ سلطان اشرف عادل نے دمشق شام میں بوسہ دینے سے منع کیا ۳۴۲
- ۳۵۱ مدرسہ اشرفیہ بنوایا اس میں ایک دار الحدیث و اولیاء کا بوسہ جائز ہے۔ ۳۴۲
- ۳۵۱ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے حضور علیہ الصلوٰۃ

- اور فعل مقدس کے لئے ایک خاص مکان بنوایا
جس کی زیارت ہر پیر اور جمعہ راست کو
کرائی جاتی۔ ۳۵۱
- ۳۵۱ مدرسہ دارالحدیث کے جلیل القدر اساتذہ کرام
بوقت اذان و تلاوت نام اقدس صاحب روک
علیہ الصلوٰۃ والسلام سن کر انگوٹے چومنا
کیا ہے۔ ۳۵۲
- ۳۵۲ اعمال تصنیف میں اجتہاد کی گنجائش ہے۔
مزار کی چوکھٹ کو غومنا کیا ہے۔ ۳۶۶
- ۳۶۶ اصل گل یہ ہے کہ تعظیم ہر منتجب بارگاہ کبریا
بالخصوص محبوبانِ خدا انعامِ تعظیم حضرت
عزت جل و علا سے ہے۔ ۳۶۶
- ۳۶۶ تعظیم و توقین کا مدار عرف و عادت پر ہے
ایک دقیقہ انیقہ (عجیب باریک نکتہ)
الامور بمقتضای۔ ۳۶۸
- ۳۶۸ اتینار دھبکن کسی کی تعظیم کے لئے کب ناجائز
اور کب جائز ہے۔ ۳۶۹
- ۳۶۹ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بستر
بچھانا، دھون کرانا، نعلین اقدس سنبھالنا
سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے
سپر دھنا۔ ۳۷۰
- ۳۷۰ صحابہ کرام نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے
قدم مبارک جوئے۔ ۳۷۱
- ۳۷۱ ایک بزرگ کی دھکی دنی آنکھیں حدوہ میرزا نورد
میں داخل ہوتے ہی صبح ہوتیں۔ ۳۷۲
- ۳۷۲ زمین بوسی کب جائز اور کب ناجائز ہے ۳۷۵
- ۳۷۵ امام اجل سید احمد غامی کہتے دست بوسی اقدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نمودار ہوا۔ ۳۷۵
- ۳۷۵ صحابہ کرام منبر انور کو چھو کر چہروں پر لگاتے تھے ۳۷۶
- ۳۷۶ حضرت مسیدنا ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
بیعت رضوان والا درخت کیوں کٹوایا۔ ۳۷۶
- ۳۷۶ کافر کو سلام کرنا حرام ہے۔ ۳۷۸
- ۳۷۸ کسی کس کو سلام کرنا جائز نہیں۔ ۳۷۸
- ۳۷۸ کافر، جہنم یا فاسق کو سلام کرنے کی ضرورت
پیش آئے تو کیا جیلہ کرے۔ ۳۷۸
- ۳۷۸ اولیاء، علماء اور معظمان دین کے ہاتھ پاؤں
پر نہا مستحب بیکار مسنون ہے۔ ۳۷۹
- ۳۷۹ دست بوسی اور قد بوسی صحابہ کرام بلکہ خود
زیادہ رسالت سے رائج ہے۔ ۳۷۹
- ۳۷۹ تلاوت قرآن کے دوران کسی کو سلام کرنا
یا سلام کا جواب دینا کیا ہے۔ ۳۷۹
- ۳۷۹ کسی شخصوں کی تعظیم کے لئے تلاوتِ قرآن
موقوف کر سکتا ہے۔ ۳۷۹
- ۳۷۹ کسی کے پاؤں پر نہا یعنی پاؤں پر سر رکھ دینا
ممنوع ہے۔ ۳۷۹
- ۳۷۹ پاؤں کو بوسہ دینا اگر کسی معظّم دینی کے لئے ہو
تو جائز اور مالدار کی دنیوی تعظیم کے لئے ہو
تو ناجائز ہے۔ ۳۷۹
- ۳۷۹ اگر کسی دنیا دار کے پاؤں کو مجبوراً بوسہ دینا پڑے
تو دل میں کراہت رکھنا لازم ہے۔ ۳۸۰

- کسی کے سلام کے جواب میں جوابِ سلام کے بجائے کہنا کہ تم بہت جھوٹے ہو تمہارا سلام لینا درست نہیں اس پر شرعاً کیا حکم ہے۔ ۳۸۰
- وہابی، رافضی، غیر مقلد، قادیانی، یحیری لو! پکڑا لوی کے سلام کا جواب نہیں دینا چاہئے ۳۸۱
- حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے بد مذہب کے سلام کا جواب نہیں دیا۔ ۳۸۱
- غیر کعبہ معظمہ کا طواف تعظیمی ناجائز ہے۔ ۳۸۲
- غیر خدا کو سجدہ ہماری شریعت میں حرام ہے۔ ۳۸۲
- بوسہ قبر میں علماء کا اختلاف ہے اور احوط منع ہے۔ ۳۸۲
- ہر جگہ کے لئے ایک مناسب گفتگو، ہر گفتگو کیلئے کچھ خاص مرد، ہر مرد کے لئے کچھ مکئے کی گنجائش اور ہر گنجائش کے لئے ایک انجام ہے۔ ۳۸۲
- طواف قبر کے بارے میں مولوی محمد عبدالحکیم بانی پتی کا طویل استفتاء۔ ۳۸۲
- تخصیف علیہ الرحمہ کی تحقیق کہ طواف مزارات حرام ہے یا شرک یا مباح۔ ۳۸۹
- طواف کا لغوی، عرفی اور شرعی معنی۔ ۳۸۹
- نیت و عایت کا اختلاف حقیقت کی تغیر نہیں کرتا۔ ۳۸۹
- نیت و عایت رکن شکی نہیں۔ ۳۸۹
- نیت شرط نماز ہے نہ کہ رکن نماز۔ ۳۸۹
- فصل اختیاری کو تصور بوجہ تا تصدیق بقائد تا
- سے چارہ نہیں۔ ۳۸۹
- فصل کبھی مقصود لذاتہ ہوتا ہے جیسے نماز، اور کبھی مقصود لغیرہ جیسے وضو۔ ۳۸۹
- طواف کبھی مقصود لذاتہ ہوتا ہے کبھی مقصود لغیرہ۔ ۳۸۹
- طواف کی غایت مقصود تعظیم ہی میں منحصر نہیں بلکہ کبھی غیر تعظیم کے لئے بھی ہوتا ہے۔ ۳۸۹
- طواف کی اقسام اربعہ اور ان کے احکام ۳۸۹
- قسم اول: نہ طواف مقصود لذاتہ ہو نہ اس کی غایت نفس تعظیم۔ ۳۸۹
- قسم دوم: طواف مقصود لذاتہ ہو اور غایت غیر تعظیم۔ ۳۸۸
- بصورت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کھجوروں کے ڈھیر کا طواف کیا، اس پر بیٹے گئے جس سے کھجوری بڑھ گئیں۔ ۳۸۸
- امیر المؤمنین حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ رات کو دینہ نہ سوہ کا طواف کیا کرتے۔ ۳۸۹
- وہ رات گشت ایک گھر سے بچوں کے رونے کی آواز سُن کر امیر المؤمنین رضی اللہ عنہ خود اپنی پشت پر بیت المال سے آٹا وغیرہ اٹھا کر لائے اور کھانا تیار کر کے بچوں کو کھلایا اور انہیں چسایا۔ ۳۸۹
- قسم سوم: طواف وسیلہ مقصود ہو اور غایت تعظیم ہو۔ ۳۸۹
- قسم چہارم: طواف مقصود لذاتہ ہو اور غایت

- ۲۹۱ تعظیم، اسی کا نام طواف تعظیمی ہے۔
 ۲۹۵ اولیاء کرام و ارشاد سرکار رسالت ہیں۔
 ۲۹۱ آوضاع بدن کہ عبادت میں مقرر کئے گئے
 ۲۹۵ ہیں تین نوع ہیں اور تینوں کے احکام۔
 ۲۹۱ رکوع تک انہما تکبیریں تعظیم کے لئے اور کبھی
 ۲۹۵ بلا تعظیم بلکہ کبھی برائے توہین بھی ہوتا ہے
 ۲۹۱ بارگاہ رسالت اور روضہ مطہرہ پر حاضری
 ۲۹۲ و قیام کے آداب۔
 ۲۹۲ طواف بھی مستقیم ہوتا ہے جیسے صفا و مروہ
 ۲۹۲ کے درمیان، اور کبھی مستدیر جیسے گرد کعبہ
 ۲۹۵ آوضاع تعظیمیہ برائے عبادت کی اقسام ملتے
 ۲۹۲ میں سے طواف قسم دوم سے تعلق رکھتا ہے
 ۲۹۲ آداب زیارت روضہ اقدس صلی اللہ علیہ وسلم
 ۲۹۲ طواف قبر کے جواز کی ایک صورت اور اس
 ۲۹۲ کی نفیس توجیہ۔
 ۲۹۲ روضہ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر
 ۲۹۲ ستر ہزار فرشتے صبح اور ستر ہزار شام کو
 ۲۹۲ اترتے اور درود و سلام پیش کرتے ہیں۔
 ۲۹۲ محبوبانِ خدا کے مقام متفاوت ہوتے ہیں
 ۲۹۲ اور اضافہ برکات میں ان کے احوال مختلف
 ۲۹۲ ہوتے ہیں۔
 ۲۹۲ مقیض و مستفیض میں کچھ نسبت خفیہ
 ۲۹۲ ہوتی ہے۔
 ۲۹۲ حضرت خواجہ شیخ شہاب الدین سہروردی
 ۲۹۲ ایام منیٰ میں مسجد خیف کی صفوں کا دورہ فرماتے
 ۲۹۲ کہ کسی کامل کی نظر پڑ جائے۔
- ۲۹۵ حکم ہے۔
 ۲۹۵ تعرض نفحات کی شان ہی یہ ہے کہ شاید
 ۲۹۵ دلیل پر ہو۔
 ۲۹۵ مزارات اولیاء کرام ہر طرف سے مہر اقدام
 ۲۹۵ صلوات عظام ہوتے ہیں۔
 ۲۹۵ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے شہروں اور
 ۲۹۵ جنگوں میں دورے کرنے کی وجہ۔
 ۲۹۵ ایک نکتہ دقیقہ۔
 ۲۹۵ شریعت مطہرہ نے انسان کے سر سے پاؤں
 ۲۹۵ تک جمیع جہات میں جدا جدا احکام رکھے ہیں
 ۲۹۵ احکام مختلفہ کے ثواب بھی مختلف رنگ
 ۲۹۵ کے ہیں۔
 ۲۹۵ سر سے پاؤں تک جملہ جوارح میں معاصی
 ۲۹۵ جدا جدا ہیں۔
 ۲۹۵ برخصیت ایک جدا رنگ کا مرض ہے۔
 ۲۹۵ ہر مرض کا علاج اس کی ضد سے ہے۔
 ۲۹۵ مرضی معاصی اس سر یا مجموعہ برکات کے
 ۲۹۵ گرد و درود کرتا ہے کہ اس کے عضو ہر جہت
 ۲۹۵ کا مرض دور کرے۔
 ۲۹۵ حجاج نے لوگوں کو حجۃ رسول صلی اللہ تعالیٰ
 ۲۹۵ علیہ وسلم کا طواف کرتے دیکھ کر غلیظ لفظ
 ۲۹۵ کہا جس پر فقہانے اس کی تکفیر کی۔
 ۲۹۵ حضرت بایزید بسطامی علیہ الرحمہ نے دوران

- ۴۰۱ اقبال حج تعبدی ہیں۔ مسفر حج ایک قطب کو دیکھا جس نے انھیں اپنے گرد طواف کرنے کو کہا، اس واقعہ سے متعلق مولانا روم کے اشعار۔
- ۴۰۱ ان کے معنفین اپنا اجتہاد نہیں لکھتے ترجمہ اشعار۔
- ۴۰۱ بلکہ مذہب لکھتے ہیں۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اور طواف قبور۔
- ۴۰۱ محمد عبد الحمید پانی پتی کا طویل استفتاء۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کا بیان کردہ نسخہ کشف قبور و کشف ارواح۔
- ۴۰۳ مصنف علیہ الرحمہ کی تحقیق و تفتیح۔ تحفۃ المرعین شاہ ولی اللہ صاحب کی کتاب نہیں کسی دہائی نے ان کی طرف منسوب کر دی ہے۔
- ۴۰۳ بوسہ قبر کا داعی محبت ہے۔ عقائد امام احمد بن حنبل نامی کتاب میں جوئے عقائد کو امام صاحب کی طرف منسوب کیا گیا ہے۔
- ۴۰۳ ایماہی افروز جواب دیا۔ طواف قبر سے متعلق خلاصہ کلام مسلمان پر بدگمانی حرام ہے۔
- ۴۰۳ حضرت جلال حبشی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی رودۃ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر حاضری گمانی غبیثہ دل غبیثہ سے پیدا ہوتا ہے۔
- ۴۰۳ ابن المنکرہ تا بھی قبر رسول سے شفا حاصل کرتے۔ ہر سخن وقت و ہر نکتہ مقامے دارد۔
- ۴۰۵ امام سبکی دارالحدیث میں اس بچہ نے پر جس پر امام نووی قدم رکھتے تھے اسی کے قدم کی برکت حاصل کرنے کے لئے اپنا چہرہ ملا کرتے تھے۔ طواف تعظیمی غیر خدا کے لئے حرام ہے۔
- ۴۰۶ مزا میر تاجاڑ ہیں۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اور صفاد مرودہ کے سوا کوئی اور طواف مقرر کیا تو ناجائز ہے۔
- ۴۰۶ سجدہ غیر خدا کو قطعی حرام ہے۔ تعظیم الہی بطواف امکانہ امر تعبدی
- ۴۰۶ سجدہ تحیہ پہلی شریعتوں میں حلال تھا ہمارا غیر معقول المعنی ہے۔

- ۴۰۷ شریعت نے حرام فرمادیا۔
- ۴۰۸ شریعت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام میں حقیقی بہن سے نکاح حلال تھا۔
- ۴۰۹ ختم نماز پر سلام کی حکمت۔
- ۴۱۰ اسکی افغان سے عورتوں کو سلام اور جواب سلام کہا جائے۔
- ۴۱۱ ایک دقیقہ واجب الحافظ۔
- ۴۱۲ نمازوں کے بعد مصافحہ جائز ہے۔
- ۴۱۳ پیر کی تصویر کو بوسہ دینا، احترام سے رکھنا اور سجدہ تحیر کرنا کیسا ہے۔
- ۴۱۴ سجدہ عبادت، سجدہ تحیر، سجدہ تعظیم، سجدہ شکر اور تقبیل ارض کی تعریفیات اور ان میں مسدوق کیا ہے۔
- ۴۱۵ اور بھنگ وغیرہ کھنا کیسا ہے۔
- ۴۱۶ سلام کا اور اس کے جواب کا بہتر و آسان طریقہ کیا ہے۔
- ۴۱۷ ایک شخص نے مجلس میں سلام کیا اور قرا پلٹ گیا تو کیا اس کو جاتے وقت بھی سلام کھنا چاہئے۔
- ۴۱۸ بار بار کی ملاقات میں مصافحہ کرنا چاہئے یا نہیں اور کن مواقع پر مصافحہ ضروری؟
- ۴۱۹ کسی کو نصیحت و ہدایت کرنے پر قدرت کے باوجود خاموش رہنے والے پر کیا حکم ہے۔
- ۴۲۰ متافعالہ طریقے پر سلام کرنا اور ملنا کیسا ہے۔
- ۴۲۱ خارج نماز آیت سجدہ تلاوت کی گئی تو اس کو کھن کر نمازی پر سجدہ واجب نہ ہوگا
- ۴۲۲ نمازی کی تلاوت سے خارج نماز پر سجدہ تلاوت واجب نہیں۔
- ۴۲۳ عالم دین، سلطان اسلام اور اپنے استاذ کی تعظیم مسجد اور مجالس خیر میں کی جائے گی البتہ قدموں پر سر رکھنا جہالت ہے۔
- ۴۲۴ مصافحہ کرتے وقت درود شریف پڑھنا چاہئے۔
- ۴۲۵ بلا ضرورت سلام میں فقط اشارہ پر قناعت بدعت اور سنت یہود و نصاریٰ ہے البتہ سلام مسنون کے ساتھ محل حاجت عرفیہ میں اشارہ بھی ہو تو جائز ہے۔
- ۴۲۶ قد بوسی اور سجدہ تحیر کے بارے میں سوال کا جواب۔
- ۴۲۷ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قدم چومے اور آپ نے منع نہ فرمایا۔

- ۴۱۷ سجدہ تحیہ پہلی شریعتوں میں جائز تھا۔
- ۴۱۸ علامہ نے حضرت آدم علیہ السلام کو سجدہ کیا۔
- ۴۱۹ یعقوب علیہ السلام ان کی زوجہ اور گیارہ بیٹوں نے یوسف علیہ السلام کو سجدہ کیا۔
- ۴۲۰ حضرت یحییٰ علیہ السلام نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو سجدہ کیا جب کہ دونوں ہی شکم مادر میں تھے
- ۴۲۱ علامہ رحیم نے علماء دیوبند کی عام بنام تکفیر کی۔
- ۴۲۲ نماز پنجگانہ کے بعد مسجد میں نمازیوں کا ایک دوسرے سے مصافحہ کرنا جائز اور طہیت حسنہ مستحب و مستحسن ہے، اور جہاں مسلمانوں میں اسکی عادت ہو وہاں اشکار کر کے تفرقہ و فتنہ پیدا کرنا جہالت اور برہنہ اصول و ہدایت ہو تو صریح ضلالت ہے۔
- ۴۲۳ ہوسہ قبر کے مسئلہ میں بہت اختلاف ہے
- ۴۲۴ حوام کے لئے زیادہ احتیاط منع میں ہے۔
- ۴۲۵ آیتہ ایزہ سلام کہاں سنت اور کھساں مکروہ ہے۔
- ۴۲۶ حتی لوگوں پر جواب سلام واجب نہیں۔
- ۴۲۷ سادات کرام کی تعلیم فرض اور توجہ حرام
- ۴۲۸ آدلا رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،
- ۴۲۹ انصار اور عرب کا حق نہ پہچاننے والاتین علقوں سے خالی نہیں۔
- ۴۳۰ محبت آل اطہار کے بارے میں متواتر حدیثیں
- ۴۳۱ بلکہ آیت قرآنی ہے۔
- ۴۱۷ سچے مجاہدان اہلبیت کرام کے لئے روز قیامت
- ۴۱۸ نفعتیں، برکتیں اور راحتیں ہیں۔
- ۴۱۹ مستید و غیر مستید دونوں عالم دین سنی صحیح العقیدہ
- ۴۲۰ اور صدارت کے اہل ہوں تو مستید کو ترجیح ہوگی۔
- ۴۲۱ مستید سنی المذہب کی تعلیم لازم ہے اگرچہ
- ۴۲۲ اس کے اعمال کیسے ہی ہوں ان اعمال کے
- ۴۲۳ اسباب اس سے منفرد کیا جائے بلکہ نفس اعمال سے منفرد کیا جائے۔
- ۴۲۴ سید کی بد مذہبی اگرچہ کفر تک پہنچ گئی ہو تو اسکی تعلیم حرام کہ آپ وہ مستید ہی نہ رہا۔
- ۴۲۵ فضل نسب قہتاے نسب کی افضلیت پر ہے
- ۴۲۶ فضل و دواع کا ہے ایک فضل ذاتی دوسرا
- ۴۲۷ فضل انتساب۔
- ۴۲۸ آیت کریمہ ان اکرمکم عند اللہ اتقاکہ میں
- ۴۲۹ فضل ذاتی مراد ہے۔
- ۴۳۰ تعلیم سادات پر جو فضل انتساب و دراصل
- ۴۳۱ تعلیم رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام ہے۔
- ۴۳۲ سجدہ دو قسم ہے سجدہ عبادت اور سجدہ تحیہ،
- ۴۳۳ اول غیر خدا کے لئے کفر ہے اور ثانی غیر خدا کے لئے حرام ہے۔
- ۴۳۴ کفر و شرک کبھی کسی شریعت میں جائز نہیں ہو سکتا۔
- ۴۳۵ ○ رسالہ الزبدۃ الزکیۃ فی تحذیر
- ۴۳۶ سجود التحیہ (متعدد قرآنی آیات سے،
- ۴۳۷ چالیس حدیثوں اور ڈیڑھ سو نصوص فقہ سے

- سجود تفطیلی کی حرمت کا ثبوت) ۴۲۵ صحابہ کرام نے خود حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
- غیر اللہ کو سجود بابت شرک نہیں ہے۔ ۴۲۹ سے سجود تحیت کی اجازت مانگی تھی نہ کہ
- غیر اللہ کو سجود تحیت حرام و گناہ کبیرہ ہے۔ ۴۲۹ سجود عبادت کی۔ ۴۲۴
- سجود تحیت کی تکفیر جو جماعت فقہاء سے ۴۳۰ دعویٰ مذکور پر تین وجوہ سے استدلال۔ ۴۲۵
- منقول ہے وہ کفر صوری پر محمول ہے۔ ۴۳۰ سجود عبادت کو جائز مان کر کوئی مسلمان
- پیرو مزار کو سجود تحیت نہ تو مباح ہے اور ۴۳۵ نہیں رہتا۔ ۴۳۵
- نہ ہی شرک حقیقی۔ ۴۳۰ آیا مومن بالکفر الایۃ میں کفر سے کیا
- محال ہے کہ مولیٰ عزوجل کبھی کسی مخلوق کو اپنا ۴۳۵ مراد ہے۔ ۴۳۵
- شریک کرنے کا حکم اسے اگرچہ پھر اسے بھی ۴۳۰ قرآن کریم اپنی معینہ وجوہ پر عبت ہے۔ ۴۳۵
- مٹو غ فرماتے۔ ۴۳۰ سجود تحیت ایسا سخت حرام ہے کہ مشابہ
- ظانگوں میں سے کوئی کسی کو ایک آنے کے لئے ۴۳۰ کفر ہے۔ ۴۳۵
- بھی شریک خدا نہیں بنا سکتا۔ ۴۳۵ فصل دوم و چالیس حدیثوں سے تحریم سجود
- و تابیرہ کی طرف سے سجود تحیت کو شرک ۴۳۰ تحیت کا ثبوت۔ ۴۳۵
- ٹھہرانے سے متعدد قبائح کا لازم۔ ۴۳۰ حدیث میں چل حدیث کی بہت فضیلت آئی
- جو شرک نہ ہو اس کا جائز و رد ہونا ضروری ۴۳۰ ہے۔ ۴۳۵
- نہیں۔ ۴۳۰ رسالہ ہذا چھ فصلوں پر مشتمل ہے جن کا
- اجامی بابی۔ ۴۳۱ انگلی ہیں۔ ۴۳۵
- فصل اول، قرآن کریم سے سجود تحیت ۴۳۱ غیر خدا کو سجود کی حرمت سے متعلق احادیث
- کی تحریم۔ ۴۳۲ ذکر و فروع ہیں۔ ۴۳۵
- آیت کریمہ ما کان لکمشر الاۃ کا ۴۳۲ نوع اول سجود غیر کی مطلقاً ممانعت
- شان نزول۔ ۴۳۲ حدیث اول ۴۳۵
- شان نزول میں دوسرا قول۔ ۴۳۳ شریک کا عورت پر کیا حق ہے۔ ۴۳۵
- آیہ کریمہ بعد اذ انتم مسلمون میں ۴۳۳ اللہ تعالیٰ نے عورت پر شریک کی فضیلت
- مخاطب مسلمان ہیں نہ کہ نصاریٰ۔ ۴۳۳ رکھی۔ ۴۳۵

- حدیث دوم
اونٹ نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سجدہ کیا۔
- ۴۳۸ اُنٹالی علیہ وسلم کی تعظیم کرو۔ ۴۳۲
- حدیث ہشتم
۴۳۸ بے قابو اونٹ کو حضور کے سامنے سجدہ کرتے دیکھ کر قوم میں سبحان اللہ سبحان اللہ کا شور اٹھا۔ ۴۳۲
- حدیث سوم
۴۳۹ بکڑے بڑے اونٹ نے نبی اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے سر تسلیم خم کر دیا۔ ۴۳۳
- اگر لشکر کو سجدہ روا ہوتا تو حورت کو حکم ہوتا کہ شوہر کو سجدہ کرے۔
- حدیث چہارم
۴۴۰ بکریوں نے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سجدہ کیا۔ ۴۳۳
- حدیث پنجم
۴۴۱ بے قابو شتر آب کش سجدے میں گر گیا۔ ۴۳۲
- حدیث ششم
۴۴۱ اونٹ بولتا ہوا آیا اور بارگاہ رسالت میں سجدہ کیا۔ ۴۳۲
- اونٹ نے فریاد کی اور سسرکار نے اس پر کرم فرمایا۔
- حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جانوروں کی بولی سمجھتے ہیں۔
- حدیث ہفتم
۴۴۲ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو چوپائے اور درخت سجدے کرتے ہیں۔ ۴۳۲
- رتب تعالیٰ کی عبادت کرو اور نبی کریم صلی اللہ
- ۴۳۹ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو دوست
اونٹوں نے سجدہ کیا آپ نے دونوں کے سر پر مار مار کر مالک کے حوالے کیا اور فرمایا ان سے کام لو اور خوب چارہ دو۔ ۴۳۳
- صحابہ کرام کا اعتقاد کہ نعمتیں اور دنیا و آخرت کی بلا کتوں سے نجات حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی برکت اور آپ کے صدقے میں ملتی ہیں۔ ۴۳۲
- حدیث دہم
۴۴۲ حدیث یازدہم ۴۳۵
- سنگار دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے دو درختوں نے مل کر پردہ بنایا اور قضاء حاجت کے بعد واپس اپنی جگہ پر چلے گئے۔ ۴۳۵
- ایک بچے پر شیطان کا اثر تھا جسے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے دور فرمادیا۔ ۴۳۵
- اونٹ نے فریاد کی تو حضور نے خرید کر اس کو آزاد چھوڑ دیا۔ ۴۳۶
- حدیث دوازدہم ۴۳۶

۴۶۲	۴۵۶	حدیث سی و ہشتم
۴۶۵	۴۵۶	حدیث سی و نہم
۴۶۶	۴۵۶	حدیث چہلم
۴۶۶	۴۵۶	آقاوہ : یہود و نصاریٰ پر لعنت کیوں فرمائی گئی۔
۴۶۹	۴۵۷	اتحاد القبور مسجد اکی و دو صورتیں۔
۴۶۹	۴۵۷	مصنف کی تحقیق کہ صورت دوم اظہر و ارجح ہے۔
۴۷۰	۴۵۷	نصرانی یہود سے بزرگس و جد سے ہے
۴۷۱	۴۵۷	فصل سوم : ڈیڑھ سو نصوص فقہ سے
۴۷۱	۴۵۷	سجدہ تحیہ حرام ہونے کا ثبوت اور وہ
۴۷۱	۴۵۷	دو نوع ہے۔
۴۷۱	۴۵۷	نوع اول تین قسم پر ہے
۴۷۱	۴۵۷	قسم اول نفس سجدہ کا حکم کہ غیرہ کیسے
۴۷۱	۴۵۷	مطلقاً حرام ہے۔
۴۷۱	۴۵۷	مصنف علیہ الرحمہ کی تحقیق کہ تحریم سجدہ متفق علیہ
۴۷۱	۴۵۷	ہے اور تکفیر میں چھ قول ہیں۔
۴۷۱	۴۵۷	زمین پر ہاتھ رکھنا رخسارہ رکھنے سے بدتر ہے
۴۷۱	۴۵۷	تکفیر میں علی الاطلاق تکفیر کا حکم جرمی نہیں
۴۷۱	۴۵۷	بلکہ بعض کی طرف نسبت ہے۔
۴۷۱	۴۵۷	جو اگر وہ غیر اذہ کو سجدہ پر تکفیر کے بارے میں
۴۷۱	۴۵۷	اقام عینی علامہ قسستانی سے ادنیٰ ہیں۔
۴۷۱	۴۵۷	و دعویٰ اتفاق بے محل ہے۔
۴۷۱	۴۵۷	غیر خدا کو سجدہ کبھی کفر ہے اور کبھی صرف
۴۷۱	۴۵۷	حرام۔
۴۷۱	۴۵۷	بادشاہ یا سردار کے سامنے زمین بوسی اور
۴۷۱	۴۵۷	مکروہ ہے۔

- نماز جنازہ قبر کے سامنے پڑھ سکتے ہیں۔ ۴۷۸
 بلا جنازہ دفن کے بعد قببر پر نماز جنازہ
 پڑھی جائے گی جب تک ظنِ سوگت ہے۔ ۴۷۸
 قسم سوم: قببر کی طرف مسجد کا قبلہ ہونا
 منع ہے۔ ۴۷۸
 قبر کے سامنے نماز منع ہے چاہے مسجد
 میں ہو، مکان میں ہو یا صحرا میں۔ ۴۷۹
 سامنے قبر ہو تو نمازی شترہ رکوے۔ ۴۷۹
 شترہ کی مقدار کیا ہے۔ ۴۷۹
 امام کا شترہ ساری جماعت کو
 کافی ہے۔ ۴۷۹
 مسجد کا قبلہ جانبِ قبر نہ ہو اور نہ ہی
 جانبِ حمام۔ ۴۷۹
 مسجد البیت کے قبلہ میں حمام یا بیت النکاح
 ہو تو کچھ حرج نہیں نہ ہی قبر میں مضائقہ۔ ۴۷۹
 مسجد البیت میں بھی کو جانا بیکہ جامع جائز ہے
 تحریم سجدہ تحیہ کے بارے میں مصنف علیہ الرحمہ
 کی تحقیق جو چار فصلوں پر مشتمل ہے۔ ۴۸۰
 فصل اول
 صحابہ و ائمہ و اولیاء و کتب پر بکر کے افتراء
 خود اسی کے مستندات سے تحریم سجدہ تحیہ
 کا ثبوت۔ ۴۸۱
 فصل دوم
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر بکر
 کے افتراء اور حدیث سے سجدہ تحیہ کی تحریم
 کا ثبوت۔ ۴۸۱
 "کلامی لایفسخ کلام اللہ" حدیث
 منکر، باطل اور موضوع ہے۔ ۴۹۷
 قبروں متسم ہے۔ ۴۹۷
 مذہب حنفی میں آیت حدیث سے فسوخ
 ہو سکتی ہے۔ ۴۹۷
 احکام میں حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کا کلام اللہ تعالیٰ ہی کا کلام ہے۔ ۴۹۷
 کلام خدا کلام خدا سے فسوخ ہو سکتا ہے۔ ۴۹۷
 وما ینطق عن الہو عبان ہو الا
 وحی یوحی۔ ۴۹۸
 حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیشانی پر
 سجدہ ۱۰۷۹
 سجدہ میں بڑا فرق ہے۔ ۴۹۸
 بکر نے سند حدیث میں غلطی کی جو اس کی
 بے علمی ہے۔ ۴۹۸
 بے علمی میں بکر نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
 پر افتراء کیا۔ ۴۹۸
 حدیث مصدق تراویح کا معنی۔ ۴۹۹
 جماعت سجدہ سے متعلق حدیث ام المومنین
 صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں بکر کی تحریف۔ ۴۹۹
 حدیث ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا
 صحیح مفہوم۔ ۴۹۹
 انتفاع جزاء انتفاع سے شرط ہے۔ ۴۹۹
 طرفہ جہالت بکر۔ ۵۰۰

- حدیث قیس بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
سجدہ غیر کی حرمت پر استدلال۔
۵۰۰ عظام عبادت پر ہے کہ عبادت غیبیہ کی
دین میں چالاکیاں مسلمان کو نازیبا ہیں۔
۵۰۱ مشابہت سے بھی بچے۔
حدیث قیس، حدیث معاذ اور حدیث سلمان
فارس رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو بکرنے کیوں
نچھپایا۔
۵۰۲ حضور عالم ماکان و مایکون ہیں، صدیوں بعد
ہونے والے حالات کی خبر پہلے ہی دے دی
۵۰۳ حجر کا استدلال مان لیا جائے تو کتا، گدھا
اور شور کے اجزاء، کثیرہ حلالی ہو جائیں گے
۵۰۴ تین اصول شرع سنت، اجماع اور قیاس
کو رد کرنا مذہب پیکر الہی ہے۔
۵۰۵ فصل سوم
۵۰۶ اللہ عز وجل پر بکر کے افترار اور خود اسی کے منہ
قرآن سے تحریم سجدہ تحیت کا ثبوت۔
۵۰۷ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر
افترار خود اللہ تعالیٰ پر افترار ہے۔
۵۰۸ اللہ تعالیٰ پر بکر کا پہلا افترار۔
۵۰۹ دوسرا افترار۔
۵۱۰ آیت کریمہ فاینما تولوا فثم وجه اللہ
حسب حدیث ترمذی شریف قبلہ تحریری
میں ہے۔
۵۱۱ تحیر افترار۔
۵۱۲ تقریباً روز اول سے ہے۔
۵۱۳ چوتھا افترار۔
- حدیث قیس بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
سجدہ غیر کی حرمت پر استدلال۔
۵۰۱ دین میں چالاکیاں مسلمان کو نازیبا ہیں۔
حدیث قیس، حدیث معاذ اور حدیث سلمان
فارس رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو بکرنے کیوں
نچھپایا۔
۵۰۲ حضور عالم ماکان و مایکون ہیں، صدیوں بعد
ہونے والے حالات کی خبر پہلے ہی دے دی
۵۰۳ حجر کا استدلال مان لیا جائے تو کتا، گدھا
اور شور کے اجزاء، کثیرہ حلالی ہو جائیں گے
۵۰۴ تین اصول شرع سنت، اجماع اور قیاس
کو رد کرنا مذہب پیکر الہی ہے۔
۵۰۵ فصل سوم
۵۰۶ اللہ عز وجل پر بکر کے افترار اور خود اسی کے منہ
قرآن سے تحریم سجدہ تحیت کا ثبوت۔
۵۰۷ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر
افترار خود اللہ تعالیٰ پر افترار ہے۔
۵۰۸ اللہ تعالیٰ پر بکر کا پہلا افترار۔
۵۰۹ دوسرا افترار۔
۵۱۰ آیت کریمہ فاینما تولوا فثم وجه اللہ
حسب حدیث ترمذی شریف قبلہ تحریری
میں ہے۔
۵۱۱ تحیر افترار۔
۵۱۲ تقریباً روز اول سے ہے۔
۵۱۳ چوتھا افترار۔
- حدیث قیس بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
سجدہ غیر کی حرمت پر استدلال۔
۵۰۱ دین میں چالاکیاں مسلمان کو نازیبا ہیں۔
حدیث قیس، حدیث معاذ اور حدیث سلمان
فارس رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو بکرنے کیوں
نچھپایا۔
۵۰۲ حضور عالم ماکان و مایکون ہیں، صدیوں بعد
ہونے والے حالات کی خبر پہلے ہی دے دی
۵۰۳ حجر کا استدلال مان لیا جائے تو کتا، گدھا
اور شور کے اجزاء، کثیرہ حلالی ہو جائیں گے
۵۰۴ تین اصول شرع سنت، اجماع اور قیاس
کو رد کرنا مذہب پیکر الہی ہے۔
۵۰۵ فصل سوم
۵۰۶ اللہ عز وجل پر بکر کے افترار اور خود اسی کے منہ
قرآن سے تحریم سجدہ تحیت کا ثبوت۔
۵۰۷ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر
افترار خود اللہ تعالیٰ پر افترار ہے۔
۵۰۸ اللہ تعالیٰ پر بکر کا پہلا افترار۔
۵۰۹ دوسرا افترار۔
۵۱۰ آیت کریمہ فاینما تولوا فثم وجه اللہ
حسب حدیث ترمذی شریف قبلہ تحریری
میں ہے۔
۵۱۱ تحیر افترار۔
۵۱۲ تقریباً روز اول سے ہے۔
۵۱۳ چوتھا افترار۔

سجدہ تحیت اور سجدہ عبادت کا اختیار
اللہ تعالیٰ اور خود مساجد کے نزدیک نیت

سے ہے۔
اللہ تعالیٰ لغزو و فتول اور ناقص و مدخل
سے منزہ ہے۔

تبرک کا یہ قول کہ خدا نے اپنی عبادت کے سجدہ
کے لئے کعبہ کو سمت قرار دیا تاکہ سجدہ عبادت
و سجدہ تعظیم میں امتیاز ہو جائے یہ باطل
ہے کیونکہ یہ وہ حال سے خالی نہیں اور وہ
دو قول کفر صریح ہیں۔

تبرک کی دلیل سے مندرجہ میں جہتوں کو سمجھے
جائز ہو گئے۔

آپ ناسخ کا ناسخ کوئی نہیں۔
یا کراں افتر۔

تفسیر بارائے ممنوع ہے۔
نصوص کو ظاہری معنی سے پھیر کر اہل باطل

کی طرح باطنی معنی لینا الہاد ہے۔
اس سے بڑھ کر جھوٹا کون جسے فتنہ آن مجید

جھٹلائے۔
کلام الہی میں معنوی تحریف کی ایک صورت۔

تجوذ سجدہ تحیت تبرک کی ناپاک بد زبانیاں۔
تبرک کی قرآن و حدیث و فقہ و اجماع اور ائمہ و

اولیاء پر ایک ملعون تہمت۔
توہین بشر میں عصمت خاصہ انبیاء ہے۔
اتباع جہور کا ہوگا۔

قول شاذ ماننے والے پر شرعی الزام شدید
عامہ ہوگا۔

قول مرجوح پر فتویٰ اور حکم جہل اور غرق اجماع
ہے۔

اجماع امت کا توڑنے والا فاسق ہے۔
تسبیح نامحبوب الہی رضی اللہ عنہ اور ان کے

پیران عظام محبوبان خدا ہیں۔
تشیبہ، رسالہ مقال عرفاء یا عزاز شرع و

علماء کا تعارف۔
شرعیات مطہرہ سب پر حجت ہے اور شریعت

مطہرہ پر کوئی چیز حجت نہیں۔
اویار کا بلین سے بر قول، فعل، حاصل

بظاہر خلاف شرع منقول ہو تو چار وجوہ سے
اس کا دفاع ہوگا۔

ثبوت کمال کے بغیر کسی مسلمان کی طرف کبرہ
کی نسبت کرنا جائز نہیں۔

آج کل حضرات اولیاء کے نام سے بہت سی
جعلی کتابیں نظم و نشر میں شائع ہو رہی ہیں۔

عقائد امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے
نام سے شائع شدہ کتاب میں گھڑت ہے۔

شاہ ولی اللہ علیہ الرحمہ کے نام سے بھی بعض
جعلی کتابیں چھاپی گئی ہیں۔

اہل حق مسلمان کے کلام میں تا حد امکان تاویل
لازم ہے۔
مقتضیات کا اتباع کرنا جہالت ہے۔

متشابهات جس طرح اللہ و رسول کے کلام میں ہیں اسی طرح اکابر دین کے کلام میں بھی ہیں۔

فصل چہارم

سجدۂ آدم و یوسف علیہما السلام کی بحث اور دلائل قاطعہ سے بطلان استدلال مجوزین کا ثبوت۔

ملائکہ کا حضرت آدم علیہ السلام کو سجدہ کون سا تھا۔

ابلیس سجدۂ آدم سے کیوں باز رہا۔

حکم قرآن حدیث سے خسوع ہو جانا ہے مقتضی علیہ الرحمہ کی طرف سے استدلال بکر پر کئی وجہ سے رد۔

اولاً ملائکہ کو سجدۂ آدم کا حکم اللہ تعالیٰ نے آفرینش آدم علیہ السلام سے پہلے دیا تھا۔ ملائکہ و بشر کے احکام مجزا ہیں۔

جو حکم ملائکہ کو دیا گیا وہ شریعت میں قبل نہیں۔

انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام فعل ممنوع نہیں کرتے۔

شریعت میں کسی فعل کی عدم ممانعت دو طرح سے ہوتی ہے۔

اباحت شرعیہ اور اباحت اصلیہ میں فرق ہے

اباحت اصلیہ حکم شرعی نہیں بلکہ عدم حکم ہے۔

ثانیاً قرآن کریم سے سجدہ مجبوث عنہا کا جواز قطعاً ثابت ہونا بوجہ باطل ہے۔

۵۱۸ وجہ اول

۵۱۸ علماء کو اختلاف ہے کہ سجدۂ آدم زمین پر سر رکھنا تھا یا صرف جھکنا۔

۵۲۱ یوسف علیہ السلام کو ان کے والدین کے سجدہ کی نوعیت کیا تھی۔

۵۱۸ بکر کی ایک سخت جہالت۔

۵۲۳ امام اجل محمد بن عباد تابعی ہیں اور امام المومنین

۵۱۹ صدیقہ عبد اللہ بن عمر عبد اللہ بن عباس

۵۲۰ ابو ہریرہ اور جابر بن عبد اللہ کے شاگرد ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

۵۲۳ امام ابی جریج تبع تابعین سے ہیں امام جعفر صادق

۵۲۳ کے شاگرد اور امام شافعی کے نادان استاد ہیں

۵۲۰ جو سجدۂ تلاوت نمازیں واجب ہو قرآن

۵۲۰ بشکل رکوع بھی ادا ہو جاتا ہے یونہی رکوع نمازیں اس سجدہ کی نیت کرنے سے جبکہ

۵۲۰ چار آیت کا فصل دے کر نہ ہو۔

۵۲۲ وجہ دوم

۵۲۰ سجدۂ آدم و یوسف ان دونوں کو تھا یا

۵۲۲ اللہ عز وجل کو۔

۵۲۰ کعبہ نماز کا قبلہ ہے اور نماز اللہ تعالیٰ

۵۲۲ کے لئے ہے۔

۵۲۸ نقص قطعی کے مقابلے میں قیاس کا رابطہ

۵۲۰ کعبہ محض پتھروں سے بنے ہوئے مکان

- ۵۲۸ غایت تعظیم کے لئے نہایت عظمت درکار ۵۳۶
- ۵۲۹ حکم درجہ تکمیل کے لئے انتہا دینے کی تعظیم ظلم صریح ہے ۵۳۶
- ۵۲۹ اباحت اصلہ کا رفع نسخ نہیں۔ ۵۳۶
- ۵۲۹ خواہی رسالہ الزبدۃ الزکیۃ ۵۳۸
- ۵۲۹ مریدین کو سجدہ سے منع کرنے والا پیر خطاکار ۵۳۶
- ۵۳۱ ہے اس پر فرض ہے کہ مریدوں کو سجدہ سے منع کرنے اور مریدوں پر فرض ہے کہ اس ۵۳۱
- ۵۳۱ فعل حرام سے باز آجائیں۔ ۵۳۳
- ۵۳۲ سجدہ تحیہ اور تواجہ کے بارے میں ایک مباحثہ ۵۳۲
- ۵۳۲ کا حال جس کے مصنف مولوی عبد القادر جوہری ۵۳۲
- ۵۳۲ تھے اور انہوں نے ہی مصنف علیہ الرحمۃ کی ۵۳۲
- ۵۳۲ حدیث میں استغفار بھیجا۔ ۵۳۳
- ۵۳۲ افریقہ اولیٰ کا موقوفہ اور ان کے دلائل ۵۳۳
- ۵۳۳ افریقہ ثانی کا موقوفہ اور ان کے دلائل ۵۳۳
- ۵۳۲ مصنف کا فیصلہ ۵۳۲
- ۵۳۲ مصنف علیہ الرحمۃ کی طرف سے جواب استغفار ۵۳۲
- ۵۳۲ جو شہید ہماری شریعت مطہرہ میں غیر خدا ۵۳۲
- ۵۳۲ کے لئے سجدہ تحیہ حرام فرمایا گیا ہے۔ ۵۳۲
- ۵۳۲ خراج من قبل اس وقت تک حجت ہیں ۵۳۲
- ۵۳۲ کہ جاری شریعت ممانعت نہ فرمائے، منع ۵۳۲
- ۵۳۲ کے بعد اباحت اصلہ سے استدلال نہیں ۵۳۲
- ۵۳۲ ہو سکتا۔ ۵۳۲
- ۵۳۲ اصل اشیاء میں اباحت ہے مگر بعد منع ۵۳۲
- ۵۳۲ شرع اباحت نہیں رہ سکتی۔ ۵۳۲
- ۵۳۲ امتحانی کا پیشانی اقدس پر سجدہ حضور علیہ الصلوٰۃ ۵۳۲
- کاتنام نہیں۔
- و ترجمہ
- امام عطاء بن ابی رباح امام ابو حنیفہ کے
- استاذ ہیں۔
- آیت سورۃ یوسف کی وجہ نفیس۔
- وجہ چہارم
- مقررات سب ابقہ کا ہم پر حجت ہونا قطعی
- نہیں۔
- وجہ پنجم
- باتفاق عقل و نقل واقعہ حال کیلئے عموم
- نہیں ہوتا۔
- قیاس کس ظنی ہوتا ہے۔
- ثالث ظنی کے انکار کو ظنی بس ہے۔
- بکر کا باریہ پرافترار۔
- قاضی خان ورد الہتمام پرافترار۔
- جو حدیث روایت متواتر نہ ہو مگر مقبول متواتر
- ہو اس سے قطعی کا نسخ روا ہے۔
- حدیث لا وصیۃ لوالدین سے وصیت الدین
- واقربین کہ مخصوص قرآن متنی منسوخ کی گئی۔
- متواتر کی دو قسمیں ہیں۔
- اجماع ناسخ و منسوخ تو نہیں مگر دلیل نسخ
- یقیناً ہے۔
- تخریص منسوخ نہیں ہوتی۔
- واقع غیر واقع نہیں ہو سکتا۔
- سجدہ غایت تعظیم ہے۔

- والسلام کو سجدہ بخیر نہ تھا بلکہ اللہ تعالیٰ کے لئے سجدہ عبادت تھا البتہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیشانی اس وقت مسجد یعنی موضع سجود تھی۔
- ۵۵۰۔ قدیم بوسی سنت سے ثابت ہے۔
- ۵۵۰۔ آنحضرت یعنی جھکا دو قسم سے مقصود اور وسیلہ، دونوں کے حکم کی تفصیل۔
- ۵۵۰۔ وجہ کو حرام کہنا مجب ہے کہ وہ حالت اضطرابی ہے جس پر حکم ہو ہی نہیں سکتا۔
- ۵۵۱۔ مورد احکام افعال اختیار یہ ہیں نہ کہ اضطراب یہ۔
- ۵۵۱۔ حضرت سیدنا محبوب الہی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سماع کے حاضرین کو ہدایت کہ تالی کیجیے بجاتی ہیں۔
- ۵۵۱۔ رکعت میں دو صورتیں ہیں، ایک بنحو دانہ جو کہ جاتز ہے۔ دوسری بال اختیار، اس کی پھر دو صورتیں ہیں کہ اس میں ٹٹنی دکھ کر ہے یا نہیں، بصورت اول ناجائز اور بصورت ثانی حرام کو احتراز چاہئے جبکہ خواص کیلئے ممنوع نہیں ۵۵۲۔
- تو اجد میں نسبت صالحہ کی دو صورتیں ہیں ایک عام یعنی تشبیہ بصلحاء کرام، اور دوسری طالبان راہ کے لئے وجہ کی صورت بتاتے کہ حقیقت حاصل ہو جائے۔
- ۵۵۲۔ قواعد کی ایک صورت مذکور اور ایک صورت محمود ہے۔
- ۵۵۲۔ لذت شہود پاکر وجہ غالب ہو تو رکعت جاتز ہے۔
- ۵۵۲۔ حضرت جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے غشی سے سرشار ہو کر رکعت کیا اور آپ نے منع نہ فرمایا ۵۵۲۔
- ۵۵۰۔ ایک ہی چیز ارادے اور مقصد کے اعتبار سے کبھی حلال اور کبھی حرام سے متصف ہوتی ہے۔
- ۵۵۳۔ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ فرمایا تھی کہ تم ہمارے مولیٰ ہو حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ والہانہ رکعت کرنے لگے۔ ۵۵۴۔
- ۵۵۵۔ بٹانے کی حالت دو صورتیں ہیں۔
- ۵۵۶۔ حنا اگر منکرات شرعیہ پر مشتمل ہو تو بلاشبہ ممنوع ہے۔
- ۵۵۶۔ اذکار حسنة والیامات حسنة سے شفا کوئی ممنوع نہیں۔
- ۵۵۶۔ حضرت جنید بغدادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آخر عمر میں سماع ترک فرمادیا تھا کیونکہ گائیوالا کوئی اہل نہیں ملتا تھا۔ ۵۵۶۔
- ۵۵۷۔ شیخ ابو طالب مکی علیہ الرحمہ کے مناقب سماع میں حلال، حرام اور شبہہ کی اقسام ہیں۔
- ۵۵۷۔ کون سا سماع اہل صدق کے نزدیک مردود اور گناہ ہے۔
- ۵۵۸۔ صوفیاء کرام کے بارے میں یہ کہنا کہ انکے

- قول و فعل کی کوئی وقعت نہیں بہت سخت بات ہے۔
- ۵۵۹ سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بطور معجزہ فوجان کے دل سے محبتِ زنا نکال کر نفرتِ زنا پیدا کر دی۔
- ۵۶۱ اشیاءِ معظّمہ کو تعظیماً برسہ دینا جائز ہے جبکہ کسی حرج شرعی پر مشتمل نہ ہو۔
- ۵۵۹ معظمانِ دینی کے ہاتھ پاؤں چومنا اور ان کو دیکھ کر تعظیماً قیام کرنا جائز ہے مگر ہاتھ باندھ کر شہہ رہنا نہ چاہئے اور کسی معظّم دینی کا خود اس کی خواہش کرنا حرام ہے۔
- ۵۶۰ قرآن مجید کو چومنا اور تعظیماً سر اور آنکھوں پر رکھنا سینے سے لگانا مستحب ہے۔
- ۵۶۰ حرام اور غیر حرام مورد توں کو سلام کہنا کیسا ہے۔
- ۵۶۰ بعد نماز فجر و عصر نمازیوں کا باہم مصافحہ کا التزام عند الاعانت سنت ہے یا مستحب یا مکروہ۔
- ۵۶۰ مسجد میں جو لوگ خالی بیٹھے ہوں ان کو سلام کرنا جائز اور جو لوگ نماز، تلاوت یا ذکر وغیرہ میں مشغول ہوں ان کو سلام کہنا مکروہ ہے۔
- ۵۶۱ آئینہ استاد کو سجدہ تعظیماً کیسا ہے اور اسی کا مرتکب مومن ہے یا کافر۔
- ۵۶۵ غیر خدا کو سجدہ عبادتِ شرک ہے اور سجدہ تعظیماً شرک نہیں مگر حرام و گناہِ کبیرہ ہے۔
- قول و فعل کی کوئی وقعت نہیں بہت سخت بات ہے۔
- ۵۵۹ صوفیاء کرام سے بڑھ کر اللہ تعالیٰ کی طرف جھکنے والا اور ان سے بڑا دیندار کون ہو سکتا ہے۔
- ۵۵۹ تحریمِ سجدہِ تحیہ میں ہماری سند تصریح فقہاء کرام ہے۔
- ۵۵۹ آیت کریمہ اذ احییتم بتحتہ کی تفسیر۔
- ۵۶۰ تحیہ کی صورتوں کا ذکر۔
- ۵۶۰ وجوبِ جوابِ صرفِ سلام کے لیے ہے نہ کہ ہر تحیت کے لئے۔
- ۵۶۰ آیت کریمہ ایا امرکھ بالکھ بعد اذ نسّم مسلمانوں کی تفسیر۔
- ۵۶۰ کوئی شریعت جوازِ کفر نہیں لاسکتی۔
- ۵۶۰ اللہ تبارک و تعالیٰ کفر کا حکم نہیں فرماتا۔
- ۵۶۰ سجدہ تحیت قطعاً کفر نہیں۔
- ۵۶۰ مراسیل حسن محدثین کی نظر میں۔
- ۵۶۰ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے سجدہ عبادت کی درخواست والا شخص کون تھا۔
- ۵۶۰ حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ان کے اصحاب نے کہا کہ ہمیں ایک خدا بنادے تو آپ نے فرمایا کہ تم جاہل قوم ہو۔
- ۵۶۰ زنا کو اپنے لئے سلال کرنے والے کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حکمت سے

- چھوڑنا اور مشرکین و مجوس کی رسم اختیار کرنا مسلمان کامل کا کام نہیں۔
 ۵۴۲ دارحی منڈانے میں تغیر خلقت خدا بطریق ممنوع ہے جو اثر اضلال شیطان اور موجب لعنت الہی ہے۔
 ۵۴۳ مسئلہ کی تائید قرآن و حدیث سے۔
 ۵۴۴ دارحی غیر جہاد میں چڑھنا ممنوع ہے اور اسی پر حدیث سے وحید شدید۔
 ۵۴۵ دارحی کٹر و انانیا منڈانا دارحی چڑھانے سے بھگدڑ و جھگڑا نہیں۔
 ۵۴۶ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ناراضگی پر دنیا و آخرت میں ٹھراست نہ مرتب ہوتے ہیں۔
 ۵۴۷ دارحی منڈانے والوں کا سخاوت و خلالت پر مبنی ایک ناقابل اعتسابار حذر۔
 ۵۴۸ اصلاح باطنی آرائش ظاہر سے اہم تر ہے مگر اس کے ساتھ افساد ظاہر و ارتکاب محرمات کی اجازت نہیں۔
 ۵۴۹ تعمیل حکم شریع و اتباع سنت شارع ہرگز آراستگی باطن میں خلل انداز نہیں۔
 ۵۵۰ اس پر دلیل کہ دارحی منڈانے والا اپنے اس دعوے میں جھوٹا ہے کہ اس کا باطن آراستہ ہے۔
 ۵۵۱ اعتبار بارہ موجب تحلیل محرمات نہیں ہو سکتے۔
 ۵۵۲ ارتکاب ممنوع کے ساتھ نہ امت و اعتراف حسبہم لائق ہو تو وہ باعث تخفیف مذاسب
- اور عسکرم مع الترتک موجب عوگناہ ہو جاتا ہے ۵۴۲
 ۵۴۳ دارحی کی سفیت قطعی الثبوت ہے اس کی توہین و تحقیر اور اس کے اتہام پر استہزاء یا اجتماع کفر ہے۔ ۵۴۴
 ۵۴۵ دارحی کی توہین کرنے والے کی بیوی نکاح سے نکل جائے گی، اس کے بعد اولاد حرام ہوگی۔ ۵۴۶
 ۵۴۷ مسلمانوں پر لازم ہے کہ دارحی کی تحقیر کرنے والے کے ساتھ کافروں جیسا معاملہ کریں، مرنے کے بعد اس کا جنازہ نہ پڑھیں، مسلمانوں کے قبرستان میں اس کی دفن نہ کریں بلکہ حتی الامکان اس کے ناپاک جنازہ کی تذلیل کریں۔ ۵۴۸
 ۵۴۹ بدھ کے روزنامہ کی تردید دارحی سے حدیث ممنوع اور موجب برک ہے۔ ۵۵۰
 ۵۵۱ ایک عالم کبیر نے حدیث مناعت کو صحیح الاسناد نہ سمجھتے جوئے بدھ کے روزنامہ کی دانستہ تراشتے تو فوراً برص میں مبتلا ہوئے پھر خواب میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت ہوئی، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دست اقدس کی برکت سے شفا ہوئی اور فوراً تائب ہوئے۔ ۵۵۲
 ۵۵۳ ترکے بالوں سے متعلق دو سوالوں پر مشتمل استفتاء۔ ۵۵۴
 ۵۵۵ ترکے بالوں کو منڈانے کی نسبت شرع مطہر میں صرف دو طریقے آتے ہیں۔ ۵۵۶

۵۷۷. بال کٹوانے کے چند خلافِ سنت طریقے۔
 ۵۷۸. قرع مکروہ ہے۔
 ۵۷۹. قرع کی صورت۔
 ۵۸۰. چار سوالات پر مشکل ایک استفتا۔
 ایک مشقت سے زیادہ وارثی رکھنا سنت ہے یا مکروہ۔
 ۵۷۹. قرع عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی ریش مبارک کو کبھی ترشویا ہے یا نہیں۔
 حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وارثی کی مقدار کیا تھی۔
 جواب سوال اول
 وارثی ایک مہشت یعنی چار انگلی تک رکھنا واجب ہے اور اس سے کم کرنا ناجائز ہے۔
 وارثی جب واجب ہے تو پھر اس کو سنت کیوں کہا جاتا ہے۔
 وارثی کا ثناک ناجائز، کب جائز اور کب واجب ہے۔
 مقدار ریش ٹھوڑی کے نیچے سے لی جائیگی۔
 بدنام صورت بنانا اور اپنے آپ دروازہ مسخریہ کھولنا ناجائز ہے۔
 مسلمانوں کو استہزاء و غیبت کی آفت میں ڈالنا مرضی شرع مطہرہ گز نہیں۔
 تناسب کے لئے اطرافِ ریش کو تراشنے کے بارے میں ابنِ مالک قول درست نہیں۔
 ۵۷۷. وارثی کو حدِ شرع تک رکھنا اور زیادہ لمبی ہوتی کاشنہ میں علما کی آرا۔
 ۵۷۸. خیر الامور اوسطہا۔
 ۵۸۰. وارثی لمبی ہوتی عقل کم ہوتی ہے۔
 ۵۷۹. امیر المؤمنین سیدنا عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وارثی مبارک۔
 ۵۸۰. سیدنا فاروق اعظم دستینا علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وارثی مبارک۔
 ۵۸۱. سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے علیہ اور وارثی مبارک۔
 ۵۸۰. حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ وارثی کو مہشت میں لیتے اور زائد کو کم کر دیتے۔
 ۵۸۱. مہشت سے زائد وارثی میں کمی کرنا خود حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ماخوذ ہے۔
 ۵۸۱. احادیث اور عباراتِ ائمہ سے اس مسئلہ کی تفصیل کو مہشت سے زائد وارثی کو کاٹنا فردرک ہے یا نہیں۔
 ۵۸۱. جواب سوال دوم
 ۵۸۱. حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مہشت سے زائد وارثی کو کاٹ دیتے تھے۔
 ۵۸۲. جواب سوال سوم
 ۵۸۲. یہ امر محض بے اصل ہے کہ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وارثی ایک مہشت ہی تھی اس سے زائد نہ ہوتی تھی۔
 ۵۸۲. جواب سوال چہارم

- حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اڑھی مبارک
سینہ کو بھردیتی تھی۔ ۵۹۱
- مجاہدین کو بیس بڑھانے کی اجازت ہے
اوروں کو بالاتفاق مکروہ ہے۔ ۵۹۲
- غیر مجاہدین کے لئے سیاہ خضاب کی حرمت
حدیث صحیح سے ثابت ہے۔ ۵۹۳
- حضرت عثمان غنی اور امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ
تعالیٰ عنہما بالوں کو خضاب لگایا کرتے تھے ۵۹۴
- حقیقت امر یہ ہے کہ نیم پر اتباع مذہب
لازم ہے دلائل میں نظر ائمہ مجہدین فرما چکے ہیں ۵۹۵
- کوئی شخص بالغ ہونے کے بعد مسلمان ہو اس
کے عقیدہ کے بارے میں کیا حکم ہے۔ ۵۹۶
- بوقت ضرورت ستر دیکھنا دکھانا منع نہیں۔ ۵۹۷
- جہاد سے فقہاء سے تائید۔ ۵۹۸
- زمانہ کفر کے بال اتارنے اور عقیدہ کفر کے
حکم حدیث میں وارد ہے۔ ۵۹۹
- اڑھی اور سر کے بالوں سے متعلق تین سوالات
پر مشتمل استفتاء۔ ۶۰۰
- اڑھی کی حدود چہرہ پر کہاں تک ہیں اور خط
بنوانے میں کہاں تک احتیاط مناسب ہے ۶۰۱
- قبت زیریں کے نیچے جو بال ہوں ان کا منڈانا
کیسا ہے۔ ۶۰۲
- سر کے بال چھوٹے چھوٹے رکھنا جیسا کہ آج کل
شائع ہے اور پھر گردن سے ان کی درستگی
اور گردن کی صفائی کہاں تک درست ہے ۶۰۳
- جواب سوال اول ۵۹۴
- اڑھی کی حدود ۵۹۱
- کافوں پر جو روٹ گئے ہوتے ہیں وہ اڑھی سے
خارج ہیں یونہی گالوں پر جو خضیف بال نکلتے
ہیں اڑھی میں داخل نہیں۔ ۵۹۲
- اڑھی کو لچکے کی وجہ
دواہر دووں اور چہرے کے بالوں کو کاٹنے میں
حرع نہیں بشرطیکہ بچڑوں سے مشابہت
پیدا نہ ہو۔ ۵۹۳
- جواب سوال دوم۔ ۵۹۴
- قبت زیریں کے نیچے جو بال ہیں وہ اڑھی سے
خارج نہیں۔ ۵۹۵
- اڑھی کے کسی جزو کا منڈنا جائز نہیں۔ ۵۹۶
- قبت زیریں کے وسط میں جو تھوڑے سے
بال ہوتے ہیں ان کو عربی میں عنقہ اور
ہندی میں بچی کہا جاتا ہے اور اس کے
جانبیں میں جو بال ہوتے ہیں ان کو عربی
میں فنیکین اور ہندی میں "کوسٹھے" ۵۹۷
- کہا جاتا ہے۔ ۵۹۸
- حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ
بچی کے منڈانے والے کی شہادت
قبول نہ فرماتے۔ ۵۹۹
- امیر المومنین عمر بن عبدالعزیز نے کوٹھوں کو
اکھاڑنے والے کی گواہی رد فرمادی۔ ۶۰۰
- سفید بال اکھاڑنے مکروہ ہیں۔ ۶۰۱

- لب زیریں کے نیچے کے بال کاٹنے کی
بوقت ضرورت اجازت ہے۔
- جواب سوال سوم
نئی نئی تراشیں سب خلاف سنت ہیں۔
گدی کے بال منڈانا پچھنوں کی ضرورت سے
جائز اور بلا ضرورت مکروہ ہے۔
گردن، سینے اور پشت کے بال منڈانے
کا حکم۔
- مرد اگر زیر ناف کے بال مقررہ سے تراشے
اور عورت استرہ لے تو جائز ہے یا نہیں۔
موسے زیر ناف کو فہر کرنے میں مرد و عورت
کے لئے علق و نتف میں سے افضل کیا ہے
آیت کریمہ محققین، مؤسک و مقصوبین
میں حج کے علق و قصر کا ذکر ہے، اسے
یاد دی امور سے تعلق نہیں۔
تقصیر حج کا مطلب۔
- سنت یا تو سارے سر پر بال رکھ کر مانگ
نکالنا ہے یا سارا سر منڈانا ہے۔
جہازات امر سے تائید
غورتوں کے ختنہ سے متعلق سوال اور اس
کا جواب۔
- جہاں رگ عمامہ کے شملہ سے مذاق کرتے ہوں
وہاں شملہ نہ رکھا جائے۔
جو اپنے اہل زمانہ کے حالات سے بے خبر ہو
وہ جاہل ہے۔
- نورمود کی نالت کاٹنے سے متعلق استفتاء۔ ۶۰۳
۵۹۹ لڑکے یا لڑکی کی نالت کاٹنا ولی وغیرہ ولی
۵۹۹ سب کو جائز ہے۔ ۶۰۴
۵۹۹ بچے کا کوئی ستر نہیں۔ ۶۰۴
۵۹۹ باپ اپنے چھوٹے بچے کا ختنہ کر سکتا ہے ۶۰۴
۵۹۹ بیگانے مرد کا بے پردہ عورت کے پاس جانا
ہر حالت میں حرام اور پردہ کی حالت میں نفاس
۵۹۹ غیر نفاس یکساں ہیں۔ ۶۰۴
- ستر کے بال نصف کان سے کندھوں تک بڑھانا
جائز، اس سے زیادہ مرد کو حرام ہے۔ ۶۰۵
بال بڑھانے کے جواز و عدم جواز میں فقراء و
غیر فقراء سب یکساں ہیں۔ ۶۰۵
نسوانی وضع بنانے والے، چوٹی کندھوں تک
یا جوڑا باندھنے والے اور سینہ یا کمر تک
بال بڑھانے والے مرد فاسق معلن ہیں۔ ۶۰۵
۶۰۲ فاسق معلن کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی
واجب الاعداء ہے۔ ۶۰۵
۶۰۲ یہ خیال کہ باطن صاف ہونا چاہئے ظاہر
کیسا ہی جو محض باطل ہے۔ ۶۰۵
۶۰۲ وادھی اتنی کترانا کہ ایک مشیت سے کم
ہو جائے گناہ دنا جائز ہے، یونہی ٹھوڑی
پر سے کھلوانا حرام ہے۔ ۶۰۵
۶۰۳ تھوڑے سوانوں پر مشتمل استفتاء۔ ۶۰۵
۶۰۲ وادھی کا طول کم از کم کس قدر ہے جس
سے کم رکھنے میں گنہگار ہوگا۔ ۶۰۵

استرے یا قینچی سے وارڈھی کاٹنا کیساں ہے یا کوئی فرق ہے۔

یہ کہنا کہ عرب شریعت اسلام کا گھر ہے وہاں کے لوگ وارڈھی کٹوا کر چھوٹی کر لیتے ہیں تو دوسروں کے لئے کیا مضائقہ ہے؟ ایسا کہنے والے کے لئے کیا حکم ہے۔

جس شخص کے لبوں کے بال بڑھے ہوئے ہوں اس کا ٹھوٹا پانی وغیرہ پینا کیسا ہے۔

وارڈھی منڈانے یا کترانے والے اور لبوں کے بال بڑھانے والوں کی نسبت حکم شرعی کیا ہے۔

لبوں کے بال کس قدر ہونے چاہئیں اور لبوں کے بال منڈانے یا باریک کرنے میں کیا قیامت ہے۔

وارڈھی تھوڑی کترنے سے سب منڈا دینا جہیت تر ہے۔

حرام حرام میں فرق ہے۔

بھنگ، چرس اور شراب سب حرام ہیں مگر شراب سب میں بدتر ہے۔

شریعت پر کسی کا قول حجت نہیں۔

اللہ و رسولی سب پر حاکم ہیں اللہ و رسول پر کوئی حاکم نہیں۔

جاہل کہیں کے ہوں ان کا فعل سسنہ نہیں ہو سکتا۔

○ رسالہ لمعة الضحیٰ فی اعفء

۶۰۵ اللہ تعالیٰ وارڈھی کے وجوب اور اس کی حد شرعی سے متعلق اشعار آیات، بہتر احادیث اور ساتھ ارشادات علماء پر مشتمل تحقیقی رسالہ اور ولید نامی منکر وجوب

۶۰۵ کا زور وارڈھی

۶۱۲ حدیث مرسل و منقطع میں فرق۔

۶۱۲ تسلیم بن محمد مجبول ہے۔

۶۱۲ علی بن عبدعان شینی ضعیف ہے۔

۶۱۲ جن احادیث میں اعفاء الحجۃ کا ذکر نہیں وہ ان احادیث کے مخالف نہیں جن میں اس کا ذکر موجود ہے۔

۶۱۲ من یحییٰ اس پر دلیل ہے کہ جن بعض کا یہاں ذکر ہے اس کے علاوہ بعض اور بھی ہیں۔

۶۰۹ بعض جگہ عدد ذکر سے مقصود حصر نہیں بلکہ اعانت ضبط و حفظ کے لئے صرف مذکورات کا شمار ہوتا ہے۔

۶۱۳ عشر من الفطرة کی جگہ حدیث میں اگر الفطرة عشر بھی ہوتا جب بھی زیادہ کے منافی نہ تھا۔

۶۰۹ تھالی فطرت کی تعداد کتنی ہے، اس بار میں مختلف احادیث کا بیان۔

۶۱۳ فضائل سید المرسلین سے متعلق مصنف کے ایک رسالہ البحت الفاحص عن طرق

۶۰۹ مذہب مفتی پر مستعمل پانی پینا مکروہ ہے۔

- ۶۱۳ احادیث المختصات کا حوالہ۔
 حضور اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعض
 مخصوص فضائل کا ذکر۔
- ۶۱۴ احادیث فضائل و خصائص عدد و معدود
 کے مختلف ہونے کے باوجود آپس میں
 متعارض نہیں۔
- ۶۱۵ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے فضائل
 نامقصور اور خصائص نامحصور ہیں بلکہ
 حقیقتاً ہر کمال ہر خوبی اور ہر فضل میں عموماً
 اطلاق انھیں تمام انبیاء و مرسلین و خلق اللہ
 اجمعین پر تفصیل تام و عام و مطلق ہے جو کسی
 کو ملاؤ سب انھیں سے ملا اور جو انھیں
 ملا کسی کو نہ ملا۔
- ۶۱۶ سلسلہ سند میں اگر یکے از دیگرے ہزار
 تک عدد رواۃ پہنچے تو وہ ایک ہی مادی
 کی روایت ہے۔ اس میں تعدد نہیں ہو سکتا
 جب تک مرتبہ واحد میں متعدد راوی
 نہ ہوں۔
- ۶۱۷ سند عالی سے نازل کا اشرف ہونا بالبدتہ
 باطل ہے۔
- ۶۱۸ ولید نے نقل حدیث میں لحدیث کو اور او
 لحدیث کو او کا فرق ملحوظ نہیں رکھا۔
- ۶۱۹ آثار مرفوزہ مقطوعہ کو قول رسول ٹھہرانا
 درست نہیں۔
- ۶۲۰ ابن عباس صحابی اور مجاہد و بکر و
- ۶۱۳ طلق تابعی ہیں۔
- ۶۱۴ تنبیہ
- ۶۱۵ طلق سے ان کا قول دونوں طرح مروی ہے۔
- ۶۱۶ جب حرمت تسلیم ہو تو پھر اباحت کہاں۔
 ایضاح حق، ازاہت باطل، استیصال
 شبہات اور استمصال دلائل کے لئے
- ۶۱۷ چند تعبہات۔
- ۶۱۸ تنبیہ اول
- ۶۱۹ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو علم اولین و آخرین
 عطا ہوا۔
- ۶۲۰ قرآن مجید ہر شے کا روشن بیان اور کامل
 شرح ہے۔
- ۶۲۱ کتاب اللہ میں تمام احکام جزئیہ تفصیلیہ
 ہی نہیں بلکہ ازلا ابدہ اجمیع کو اتن و حوادث
 بالاستیعاب موجود ہیں۔
- ۶۲۲ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول کہ اگر
 میری رسی گم ہو جاتے میں اس کو قرآن حکیم
 میں پاؤں۔
- ۶۲۳ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا فرمان کہ سورۃ فاتحہ
 کی تفسیر لکھوں تو ستر اونیوں کا بوجھ بن جائے
- ۶۲۴ علم علی و عمر و صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا
 بیان۔
- ۶۲۵ جتنا علم اتنی ہی فہم، جس قدر فہم اسی قدر
 علم۔
- ۶۲۶ علم کے درجے بے حد متفاوت ہیں و فوق

- ۶۱۹ منکرین حدیث کے تمام خیالات کا حاصل
ابطال شرع اور اگمال بقیہی اصل نیچر ہے ۶۱۳
تنبیہ چہارم ۶۲۳
- ۶۱۹ منکرین حدیث کے نزدیک اجماع بھی باطل
ہے۔ ۶۲۳
- ۶۲۰ ولید کی دلیل مان لی جائے تو شریعت محمدی کے
تمام اوامر و نواہی بیکار و معطل ہو کر رہ جائیں ۶۲۳
تنبیہ ہفتم ۶۲۳
- ۶۲۰ ولید نے حدیث خالفوا الشرکین کے جو
معنی تراشے وہ کلام رسول سے کھلا
استہزاء ہے۔ ۶۲۳
- ۶۲۱ ولید کے من گھڑت مسمی حدیث کا پانچ وجوہ
سے رد و ابطال۔ ۶۲۳
- ۶۲۱ تنبیہ ششم ۶۲۶
- ۶۲۲ فرض و واجب اور اسی طرح حرام و مکروہ
تحریمی کا فرق دربارہ اعتقاد ہے مگر عمل میں
دونوں کا حکم ایک ہے۔ ۶۲۶
- ۶۲۲ فرض و حرام کا منکر کافر، ان کی مخالفت میں
گناہ، اہمال میں رجائے ثواب اور فضائل
میں استحقاق غضب و عذاب ہے۔ ۶۲۶
- ۶۲۲ مزارعی منہ انے کی ثمرت کے منکرین کیلئے
ایک مثال۔ ۶۲۶
- ۶۲۲ منکر وہ تحریر صغیرہ ہے۔ ۶۲۶
- ۶۲۳ صغیرہ اصرار سے کبیرہ اور بڑھا جانے سے
اشد کبیرہ ہو جاتا ہے۔ ۶۲۶
- ۶۲۱ حکلی ذی علم عظیم، نایقہ۔
عالم امکان میں نہایت نہایت حضور
سید الکائنات علیہ افضل الصلوٰۃ و
الصلوات ہیں۔
- ۶۲۱ نبی اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جو
کچھ حکم، جو کچھ رائے، جو کچھ طریقہ اور جو کچھ
ارشاد ہے سب قرآن سے ہے۔
- ۶۲۱ سرکارِ دو عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے
منکرین حدیث کی خبر دی۔
- ۶۲۱ حضور پر نور علیہ الصلوٰۃ والسلام
آمر، داعی، ناہی، محسوم اور محمل ہیں
- ۶۲۱ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی رد کردہ چیزیں
قرآن کی حرام کردہ چیزوں سے جیشتر ہیں۔
- ۶۲۱ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عالم
ماکان و مایکون ہیں۔
- ۶۲۱ جب تک نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی
باتیں دل سے نہ مانیں ہرگز مسلمان نہیں
ہوں گے، طوے کی زبان سے لاکھ کلمے
جائیں کیا ہوتا ہے۔
- ۶۲۱ تنبیہ دوم
- ۶۲۱ منکرین حدیث گمراہ قوم صرف حدیثوں کا انکار
ہی نہیں کرتے بلکہ قرآن عظیم کو عیب لگا کر
اور دین متین کو ناقص بتاتے والے ہیں۔
- ۶۲۱ تنبیہ سوم
- ۶۲۱ ولید پر مناظر از گرفت

- انتباہ : مکروہ تحریمی کو کسی عالم نے قریب بہ حلت نہیں بتایا۔
- ۶۲۷ امام محمد کے نزدیک مکروہ تحریمی عین حرام اور شیخین کے نزدیک حرام کے قریب ترین ہے۔
- ۶۲۸ امام اعظم علیہ الرحمہ جب شے کو مکروہ کہیں تو اس سے ان کا مراد کیا ہوتی ہے۔
- تنبیہ ہفتم
- ۶۲۹ دائرہ حلالی کے وجوب کے منکرین آنکھوں کے نہیں بلکہ دل کے اندھے ہیں۔
- ۶۳۰ دائرہ حلالی بڑھانے کے بارے میں متعصب و آیات کریمہ موجود ہیں اور اس میں دو طریق ہیں۔
- ۶۳۱ اول طریق عموم : یہ رد و جبر ہے۔
- ۶۳۲ وجہ : دل کو صحابہ کرام و ائمہ اعلام رضی اللہ تعالیٰ عنہم امثال مقام میں استعمال فرماتے رہے۔
- ۶۳۳ آیات قرآنیہ سے ثابت ہے کہ نبی کا حکم بعینہ اللہ تعالیٰ کا حکم ہے اور نبی کی اطاعت بعینہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت ہے۔
- ۶۳۴ وہ تمام احکام جو حدیث میں ارشاد ہوتے صلب قرآن عظیم سے ثابت ہیں۔
- ۶۳۵ جو اخلاقی حکم حدیث میں ہے کتاب اللہ اس سے ہرگز خالی نہیں اگرچہ بظاہر تصریح جو یہ ہماری نظر میں نہ ہو۔
- ۶۲۹ حدیث میں بعض عورتوں پر لعنت منقول ہے
- ۶۳۰ حدیث ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا استدلال کہ منہیات رسول منہیات خدا ہیں۔
- ۶۳۱ ام یعقوب اسدیہ کبار تابعین ثقات و صالحات سے ہیں بعض نے صحابہ پر کہا۔
- ۶۳۲ امام شافعی علیہ الرحمہ کی عالمی مذمت کہ قتل زبور کا حکم محرم کے لئے قرآن سے ثابت فرمایا۔
- ۶۳۳ احرام باندھے ہوئے زبور کو قتل کرنے کا حکم فاروق اعظم نے دیا۔
- ۶۳۴ وجہ ثانی
- ۶۳۵ آیت کریمہ لقد کذبکم فی رسول اللہ الصلوٰۃ حسنہ کی تفسیر۔
- ۶۳۶ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حلیہ مبارک سے متعلق احادیث۔
- ۶۳۷ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی عادت کریمہ تھی کہ کوئی چیز کتنی ہی مرغوب و پسندیدہ مگر جب شرفاً لازم و ضروری نہ ہو تو بیانِ جواز کے لئے گاہے ترک بھی فرمادیتے یا قلاً خواہ
- ۶۳۸ تقریراً جواز ترک بتا دیتے۔
- ۶۳۹ سنت کی تعریف
- ۶۴۰ واجب کی تعریف، اور سنت اور واجب میں فرق۔
- ۶۴۱ دو طریق خصوصی : یہ تفسیر طریق وجودِ حدیث رکھنا ہے جس سے احفادِ لمحیہ کا امر یا طلب

یا اس کے خلاف پر وعید یا مذمت ثابت ہو۔

وجہ ثالث

ایک آیت کریمہ کی تفسیر اور فیضیون خلق اللہ سے دائری بڑھانے پر استدلال۔

وجہ رابع

آیت کریمہ یا ایہ الدین امنوا لا تحلقوا

شعائرہ اللہ سے ثبوت لمحیر پر استدلال۔

یہ شک دائری شعائر دین اسلام سے ہے

فقہ کلمہ طیبہ کی طرح شعائر دین سے ہے۔

مسلمانان ہند نے فقہ کا نام مسلمان کیوں رکھا۔

فقہ اور دائری وجہ اختیار مونیسی و کافرین ہیں۔

وجہ خامس

دائری بڑھانا ملت ابراہیمی کا مسئلہ شریعت ابراہیمی کا طریقہ ہے۔

ان آیات کریمہ سے دائری کا اثبات جن میں

ملت ابراہیمی کی اتباع کا حکم دیا گیا اس کے

اعراض کو سخت حماقت و سفاہت فرمایا گیا

وجہ سادس

اولیک الذین ہداهم اللہ فبہد اہم

اقتدہ الایۃ سے دائری بڑھانے پر

استدلال۔

آیت کریمہ لا تاخذوا حلیفتی میں لمحیر کا

۶۳۴ فقط ذکر ہی نہیں دائری بڑھانے کی طرف

۶۳۴ بھی اشارہ نکلتا ہے۔

۶۳۸ بارون علیہ الصلوٰۃ والسلام ان اشارہ

۶۳۵ انبیاء و رسل سے ہیں جن کا نام پاک سورہ

۶۳۶ انعام کے ایک رکوع میں بالتعریج ذکر فرما کر

ان کی اقتدار کا حکم ہوا۔

۶۳۸ وجہ سابع

۶۳۹ آیت کریمہ ومن یشاقق الرسول الذی

تفسیر اور اس سے دائری رکھنے پر استدلال

۶۳۹ روئے اول سے مسلمانوں کی راہ دائری

رکھنی ہے

۶۳۹ اہل بیت، صحابہ، ائمہ اور ہر قرن کے اولیاء

امت و علماء ہمت بلکہ قرون خیر کے تمام

۶۳۶ مسلمان دائری رکھتے تھے۔

۶۳۶ قرون خیر میں ازالہ تو ازالہ اگر خلقاً کسی کی

دائری نہ نکلتی تو سخت تاسف کا اظہار کرتا

۶۳۶ دائریاں منڈانے اور کتر دانے کو علماء متقدمین

۶۳۶ علامات قیامت سے شمار کرتے تھے۔

۶۳۶ گناہ کر کے اسے گناہ و قبیح نہ سمجھنا

۶۳۶ شامت نفس ہے۔

۶۳۶ اللہ تعالیٰ کے کچھ فرشتے یوں قسم کھاتے ہیں

۶۳۸ اس کی قسم جس نے فرزند آدم کو دائری

۶۳۹ سے زینت بخشی۔

۶۳۹ صدیق اکبر، عثمان غنی اور علی مرتضیٰ رضی اللہ

۶۳۸

- ۶۴۰۔ تعالیٰ عنہم کی دائریاں کیسی تھیں۔
 ۶۴۱۔ آئینہ بن قیس کہ اکابر ثقات تابعین میں
 ہیں کے مختصر احوال زندگی۔
 ۶۴۲۔ آیت کریمہ مزید فی الحلقہ صایشاء
 میں ایک تفسیر کے مطابقت دائری
 مراد ہے۔
 ۶۴۳۔ قاضی شریح کے احوال و تعارف۔
 ۶۴۴۔ آئینہ بن قیس اور قاضی شریح کی دائری
 خلقت نہیں تھی جس پر وہ بہت افسوس
 کرتے۔
 ۶۴۵۔ حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ کی ریش مبارک دراز اور پڑی تھی
 وجہ ثامن
 ۶۴۶۔ یا ایہا الذین امنوا ادخلوا فی
 السلام کافۃ الا یہ کاشان
 نزول۔
 ۶۴۷۔ تین آیات سے دائری منڈانے کی مذمت
 اور رکھنے کا ثبوت۔
 ۶۴۸۔ شک نہیں کہ دائری منڈانا کثرنا خصلت
 کفار ہے۔
 ۶۴۹۔ دائری منڈانے کی خصلت ملعونہ اصل میں
 مجوس کا عنہ کی تھی ان سے کفار نے سیکھی۔
 ۶۵۰۔ دور فاروقی میں عجم کے فتح ہونے، تخت کسری
 کے ختم اور مجوسیوں کے منتشر ہونے کے کچھ
 واقعات اور ہندو ہند پر ان کے اثرات۔
 ۶۵۱۔ آئینہ سیاہودی نے مذہب رفیق ایجاد کیا
 جو شدہ شدہ ایران تک پہنچا اور اس کی آڑ
 میں ایرانیوں نے حضرت فاروق اعظم پر
 دعویٰ اسلام کے باوجود تیرا ایجاد کیا۔
 ۶۵۲۔ ایرانیوں کی خصال ذمیر کا تذکرہ۔
 ۶۵۳۔ اسلامی فاتحوں کی شیرازہ تاخت نے سیاہان
 ہند کے مذہب سپید کر دیئے ہزاروں مارے
 و کھوں قید کئے۔
 ۶۵۴۔ ہندو کا معنی غلام ہے۔
 ۶۵۵۔ نور مسلم ہندوستانیوں کے کچھ خصال رذیلہ
 کا تذکرہ جن میں دائری منڈانا بھی ہے۔
 ۶۵۶۔ وجرم دائری منڈانے کی خصلت کے عادیوں
 کو جہنم سے خالی نہ پاسے گا۔
 ۶۵۷۔ تنبیہ ہشتم احادیث میں۔
 ۶۵۸۔ مشرکوں اور کفار کی مخالفت، دائری
 بڑھانے اور انہیں کٹانے کے بارے میں
 مختلف الفاظ پر مشتمل متعدد احادیث۔
 ۶۵۹۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے فرامین ہدایت
 بنام سلاطین اور سلاطین کا رد عمل۔
 ۶۶۰۔ دائری منڈانے اور انہیں بڑھانے والوں
 کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے دیکھا
 پسند نہ فرمایا۔
 ۶۶۱۔ آدمی جس حال پر مرتا ہے اسی حال پر
 اٹھتا ہے۔
 ۶۶۲۔ قیامت میں جن بد نصیبوں سے حضور علیہ

- ۶۵۲ کفار کا شعار ہے۔
- ۶۵۳ قلندر یہ فرقے کاویں میں کوئی حصہ نہیں۔
- ۶۵۴ کسی قدر بوج عقل ہے ان لوگوں کی جنہوں نے
موت نہیں بڑھائیں اور وارثیاں پست کیں کیونکہ
انہوں نے اپنی اصل خلقت ہی بدل دی۔ ۶۵۴
- ۶۵۴ عورت کی وارثی مرتبہ نکل آئیں تو انہیں صاف
کرنا اس کے لئے مستحب ہے۔ ۶۵۴
- ۶۵۴ وارثی موندنا، چٹنا اور کترنا سب ناجائز
اور مرد کو ایسا کرنا حلال نہیں۔ ۶۵۴
- ۶۵۴ عورت کے سر کے بال موندنا حرام کہ یہ مردوں
سے مشابہت ہے۔ اسی طرح مرد کا وارثی
موندنا بھی حرام کہ یہ عورتوں سے مشابہت
ہے۔ ۶۵۴
- ۶۵۴ وارثی موندنا ممنوع ہے کہ یہ کاسخروں کی
عادت ہے۔ ۶۵۴
- ۶۵۴ فائدہ: جس طرح وارثی موندنا کترنا بالاتفاق
حرام و گناہ ہے یونہی ہمارے ائمہ و علماء کے
نزدیک اس کا طول فاحش کہ بید بڑھایا جائے
جو حد تناسب سے خارج و باعث انگشت زانی
ہو مکروہ و ناپسندیدہ ہے۔ ۶۵۵
- ۶۵۵ عامہ کتب فقہ و حدیث کی تصریح کے مطابق
وارثی کی حد یکشت ہے۔ ۶۵۵
- ۶۵۵ حد شرع سے زائد وارثی کو کاٹنا ہمارے
نزدیک سنون ہے۔ ۶۵۵
- ۶۵۶ عرب کی قدیم قومی وطنی و مذہبی عادت وارثی
- ۶۵۶ الصلوٰۃ والسلام نے اعراض فرمایا ان کا
ٹھکانا کہیں نہیں۔
- ۶۵۶ وارثی باندھنے، کمان کا چلہ نکلے میں ٹھکانے
اور کسی جانور کی لید یا ہڈی سے استنجا
کی عانت۔
- ۶۵۶ یزید بن خالد ثقہ ہے۔
- ۶۵۶ مقفل ابن فضالہ المصری ثقہ فاضل
عابد ہے۔
- ۶۵۶ عباس بن عباس ثقات سے ہے۔
- ۶۵۶ وارثی باندھنے سے کیا مراد ہے۔
- ۶۵۶ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ
اور قاضی عبدالرحمن ابن ابی یسلیٰ نے
بے وارثی کی گواہی رد کر دی۔
- ۶۵۶ عبدالرحمن ابن ابی یسلیٰ کا تعارف۔
- ۶۵۶ قمر بن عبدالعزیز نے وارثی چھنے والے
کی شہادت مسترد کر دی۔
- ۶۵۶ وارثیاں کترنے والے سے بے نصیب
ہیں۔
- ۶۵۶ تنبیہ: نفع و ضرر ائمہ کرام و علماء عظام
میں۔
- ۶۵۶ جب وارثی ایک مشت سے کم ہو تو اس میں
کچھ لینا کسی کے نزدیک حلال نہیں۔
- ۶۵۶ وارثی مٹانے والے کو سزا دی جائے کہ وہ
فعل حرام کا مرتکب ہوا ہے۔
- ۶۵۶ وارثی تراشنا پارسیوں کا کام تھا اب بہت

دکھنا رہی ہے وہ اس کے نہ ہونے کو سخت
عیب جانتے تھے۔

۶۶۵

لعنت ہے۔

۶۶۶

۶۵۶ تین شخص جنت میں کبھی نہ جائیں گے۔

۶۶۷

۶۵۷ چار شخص صبح و شام اللہ تعالیٰ کے غضب

۶۶۸

میں ہوتے ہیں۔

۶۶۹

۶۵۸ چار اشخاص پر اللہ تعالیٰ نے ہلالے عرش

۶۷۰

سے دنیا و آخرت میں لعنت بھیجی اور فرشتوں

۶۷۱

نے آمین کہی۔

۶۷۲

۶۵۹ دلیل سوم، دارمی منڈانا کتر وانا کفار سے انکے

۶۷۳

شمار میں شبہ ہے اور وہ حرام ہے۔

۶۷۴

اللہ تعالیٰ کے سب سے زیادہ کوششیں

۶۷۵

لحمین شخص ہیں۔

۶۷۶

۶۶۰ شمار سنت کے لئے وجہ شدید پر مشتمل

۶۷۷

احادیث کو یہ۔

۶۷۸

خاتمہ

۶۷۹

جدول ان سزاؤں، وعیدوں، مذمتوں کی

۶۸۰

جو دارمی منڈا نے اور کتر و اسنے والوں کے

۶۸۱

حق میں آیات و احادیث و نصوص مذکورہ سے

۶۸۲

اثبات ہیں۔

۶۸۳

۶۶۱ سر کے بال مونڈھوں سے زیادہ بڑا لیسما

۶۸۴

جیسا کہ آج کل جاہل صوفیوں کا طریقہ ہے

۶۸۵

حرام ہے، اس پر حدیث میں لعنت آئی ہے

۶۸۶

چالیس روز سے زیادہ ناخ یا ٹوٹے نفل

۶۸۷

یا ٹوٹے زیر ناف رکھنے کی اجازت نہیں

۶۸۸

اور نہ گھنگار ہوگا، ایک آدھ بار کیا تو صغیرہ

۶۸۹

اور عادت ڈالنے سے کبیرہ ہو جائے گا۔

۶۹۰

۶۶۲ دلیل دوم، دارمی منڈانا زمانی صورت بننا

۶۹۱

ہے اور مردوں کو عورتوں سے تشبیہ حرام ہے

۶۹۲

عورت و مرد کے جسم ظاہر میں ما با اختیار

۶۹۳

یہی چوٹی اور دارمی ہے۔

۶۹۴

فرشتوں کی تسبیح کہ پاکی ہے اس کو جس نے

۶۹۵

زینت دی مردوں کو دارمیوں سے اور

۶۹۶

عورتوں کو گیسوؤں سے۔

۶۹۷

دارمی آفریش مرد کی تمامی سے ہے۔

۶۹۸

متعدد احادیث سے اثبات کہ مرد و عورت کا

۶۹۹

ایک دوسرے سے تشبیہ حرام اور باعث

۷۰۰

۶۶۳ دلیل دوم، دارمی منڈانا زمانی صورت بننا

۷۰۱

ہے اور مردوں کو عورتوں سے تشبیہ حرام ہے

۷۰۲

عورت و مرد کے جسم ظاہر میں ما با اختیار

۷۰۳

یہی چوٹی اور دارمی ہے۔

۷۰۴

فرشتوں کی تسبیح کہ پاکی ہے اس کو جس نے

۷۰۵

زینت دی مردوں کو دارمیوں سے اور

۷۰۶

عورتوں کو گیسوؤں سے۔

۷۰۷

دارمی آفریش مرد کی تمامی سے ہے۔

۷۰۸

متعدد احادیث سے اثبات کہ مرد و عورت کا

۷۰۹

ایک دوسرے سے تشبیہ حرام اور باعث

۷۱۰

۶۶۴ دلیل دوم، دارمی منڈانا زمانی صورت بننا

۷۱۱

ہے اور مردوں کو عورتوں سے تشبیہ حرام ہے

۷۱۲

عورت و مرد کے جسم ظاہر میں ما با اختیار

۷۱۳

یہی چوٹی اور دارمی ہے۔

۷۱۴

فرشتوں کی تسبیح کہ پاکی ہے اس کو جس نے

۷۱۵

زینت دی مردوں کو دارمیوں سے اور

۷۱۶

عورتوں کو گیسوؤں سے۔

۷۱۷

دارمی آفریش مرد کی تمامی سے ہے۔

۷۱۸

متعدد احادیث سے اثبات کہ مرد و عورت کا

۷۱۹

ایک دوسرے سے تشبیہ حرام اور باعث

۷۲۰

۶۶۵ دلیل دوم، دارمی منڈانا زمانی صورت بننا

۷۲۱

ہے اور مردوں کو عورتوں سے تشبیہ حرام ہے

۷۲۲

عورت و مرد کے جسم ظاہر میں ما با اختیار

۷۲۳

یہی چوٹی اور دارمی ہے۔

۷۲۴

فرشتوں کی تسبیح کہ پاکی ہے اس کو جس نے

۷۲۵

زینت دی مردوں کو دارمیوں سے اور

۷۲۶

عورتوں کو گیسوؤں سے۔

۷۲۷

دارمی آفریش مرد کی تمامی سے ہے۔

۷۲۸

متعدد احادیث سے اثبات کہ مرد و عورت کا

۷۲۹

ایک دوسرے سے تشبیہ حرام اور باعث

۷۳۰

۶۶۶ دلیل دوم، دارمی منڈانا زمانی صورت بننا

۷۳۱

ہے اور مردوں کو عورتوں سے تشبیہ حرام ہے

۷۳۲

عورت و مرد کے جسم ظاہر میں ما با اختیار

۷۳۳

یہی چوٹی اور دارمی ہے۔

۷۳۴

فرشتوں کی تسبیح کہ پاکی ہے اس کو جس نے

۷۳۵

زینت دی مردوں کو دارمیوں سے اور

۷۳۶

عورتوں کو گیسوؤں سے۔

۷۳۷

دارمی آفریش مرد کی تمامی سے ہے۔

۷۳۸

متعدد احادیث سے اثبات کہ مرد و عورت کا

۷۳۹

ایک دوسرے سے تشبیہ حرام اور باعث

۷۴۰

۶۶۷ دلیل دوم، دارمی منڈانا زمانی صورت بننا

۷۴۱

ہے اور مردوں کو عورتوں سے تشبیہ حرام ہے

۷۴۲

عورت و مرد کے جسم ظاہر میں ما با اختیار

۷۴۳

یہی چوٹی اور دارمی ہے۔

۷۴۴

فرشتوں کی تسبیح کہ پاکی ہے اس کو جس نے

۷۴۵

زینت دی مردوں کو دارمیوں سے اور

۷۴۶

عورتوں کو گیسوؤں سے۔

۷۴۷

دارمی آفریش مرد کی تمامی سے ہے۔

۷۴۸

متعدد احادیث سے اثبات کہ مرد و عورت کا

۷۴۹

ایک دوسرے سے تشبیہ حرام اور باعث

۷۵۰

۶۶۸ دلیل دوم، دارمی منڈانا زمانی صورت بننا

۷۵۱

ہے اور مردوں کو عورتوں سے تشبیہ حرام ہے

۷۵۲

عورت و مرد کے جسم ظاہر میں ما با اختیار

۷۵۳

یہی چوٹی اور دارمی ہے۔

۷۵۴

فرشتوں کی تسبیح کہ پاکی ہے اس کو جس نے

۷۵۵

زینت دی مردوں کو دارمیوں سے اور

۷۵۶

عورتوں کو گیسوؤں سے۔

۷۵۷

دارمی آفریش مرد کی تمامی سے ہے۔

۷۵۸

متعدد احادیث سے اثبات کہ مرد و عورت کا

۷۵۹

ایک دوسرے سے تشبیہ حرام اور باعث

۷۶۰

۶۶۹ دلیل دوم، دارمی منڈانا زمانی صورت بننا

۷۶۱

ہے اور مردوں کو عورتوں سے تشبیہ حرام ہے

۷۶۲

عورت و مرد کے جسم ظاہر میں ما با اختیار

۷۶۳

یہی چوٹی اور دارمی ہے۔

۷۶۴

فرشتوں کی تسبیح کہ پاکی ہے اس کو جس نے

۷۶۵

زینت دی مردوں کو دارمیوں سے اور

۷۶۶

عورتوں کو گیسوؤں سے۔

۷۶۷

دارمی آفریش مرد کی تمامی سے ہے۔

۷۶۸

متعدد احادیث سے اثبات کہ مرد و عورت کا

۷۶۹

ایک دوسرے سے تشبیہ حرام اور باعث

۷۷۰

۶۷۰ دلیل دوم، دارمی منڈانا زمانی صورت بننا

۷۷۱

ہے اور مردوں کو عورتوں سے تشبیہ حرام ہے

۷۷۲

عورت و مرد کے جسم ظاہر میں ما با اختیار

۷۷۳

یہی چوٹی اور دارمی ہے۔

۷۷۴

فرشتوں کی تسبیح کہ پاکی ہے اس کو جس نے

۷۷۵

زینت دی مردوں کو دارمیوں سے اور

۷۷۶

عورتوں کو گیسوؤں سے۔

۷۷۷

دارمی آفریش مرد کی تمامی سے ہے۔

۷۷۸

متعدد احادیث سے اثبات کہ مرد و عورت کا

۷۷۹

ایک دوسرے سے تشبیہ حرام اور باعث

۷۸۰

۶۷۱ دلیل دوم، دارمی منڈانا زمانی صورت بننا

۷۸۱

ہے اور مردوں کو عورتوں سے تشبیہ حرام ہے

۷۸۲

عورت و مرد کے جسم ظاہر میں ما با اختیار

۷۸۳

یہی چوٹی اور دارمی ہے۔

۷۸۴

فرشتوں کی تسبیح کہ پاکی ہے اس کو جس نے

۷۸۵

زینت دی مردوں کو دارمیوں سے اور

۷۸۶

عورتوں کو گیسوؤں سے۔

۷۸۷

دارمی آفریش مرد کی تمامی سے ہے۔

۷۸۸

متعدد احادیث سے اثبات کہ مرد و عورت کا

۷۸۹

ایک دوسرے سے تشبیہ حرام اور باعث

۷۹۰

۶۷۲ دلیل دوم، دارمی منڈانا زمانی صورت بننا

۷۹۱

ہے اور مردوں کو عورتوں سے تشبیہ حرام ہے

۷۹۲

عورت و مرد کے جسم ظاہر میں ما با اختیار

۷۹۳

یہی چوٹی اور دارمی ہے۔

۷۹۴

فرشتوں کی تسبیح کہ پاکی ہے اس کو جس نے

۷۹۵

زینت دی مردوں کو دارمیوں سے اور

۷۹۶

عورتوں کو گیسوؤں سے۔

۷۹۷

دارمی آفریش مرد کی تمامی سے ہے۔

۷۹۸

متعدد احادیث سے اثبات کہ مرد و عورت کا

۷۹۹

ایک دوسرے سے تشبیہ حرام اور باعث

۸۰۰

۶۷۳ دلیل دوم، دارمی منڈانا زمانی صورت بننا

۸۰۱

ہے اور مردوں کو عورتوں سے تشبیہ حرام ہے

۸۰۲

عورت و مرد کے جسم ظاہر میں ما با اختیار

۸۰۳

یہی چوٹی اور دارمی ہے۔

۸۰۴

فرشتوں کی تسبیح کہ پاکی ہے اس کو جس نے

۸۰۵

زینت دی مردوں کو دارمیوں سے اور

۸۰۶

عورتوں کو گیسوؤں سے۔

۸۰۷

دارمی آفریش مرد کی تمامی سے ہے۔

۸۰۸

متعدد احادیث سے اثبات کہ مرد و عورت کا

۸۰۹

ایک دوسرے سے تشبیہ حرام اور باعث

۸۱۰

۶۷۴ دلیل دوم، دارمی منڈانا زمانی صورت بننا

۸۱۱

ہے اور مردوں کو عورتوں سے تشبیہ حرام ہے

۸۱۲

عورت و مرد کے جسم ظاہر میں ما با اختیار

- ۶۸۵ جس شخص کو کام وغیرہ کے لئے مجبوری ہو تو وہ پتل وغیرہ کے ناخن بنا کر انگلیوں پر چڑھالے۔
- ۶۸۶ ستونے چاندی کے ناخن بنا کر استعمال کرنا مرد و عورت دونوں کو ناجائز ہے۔
- ۶۸۷ جس کے ہاتھ میں ریشہ ہو اُسے ترالے تو زخمی ہونے کا خوف ہے گو وہ فوراً استعمال کرے تو مسلم بالغ کے ختنہ کا کیا حکم ہے
- ۶۸۸ ختنہ کا حکم حدیث میں ہے۔
- ۶۸۹ کفر کے بال دور کرنے کا حکم۔
- ۶۸۰ بیاب کے جائز کھنکھانے کا حیل مسلمان کی شان نہیں۔
- ۶۸۱ جائز حیل کی تعلیم خود رسول اللہ سے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمائی اور ائمہ دین نے اس کی متعدد صورتیں ارشاد فرمائی ہیں۔
- ۶۸۲ عربستان میں لڑکیوں کے ختنہ کا رواج ہے ہندوستان میں کیوں نہیں۔
- ۶۸۳ مرنوچہ بڑھانا یہاں تک کہ منہ میں آئے کیسا ہے۔
- ۶۸۴ جاہل فوجی ترکوں کا فعل حجت نہیں۔
- ۶۸۵ بدھ کے روز ناخن تراشنا کیسا ہے۔
- ۶۸۶ بدھ کو ناخن تراشنے کے مستحب ہونے اور موجب برص ہونے کی روایات میں تطبیق و ترجیح۔
- ۶۸۷ بدھ کے روز ناخن کاٹنے کی ممانعت سے متعلق دونوں حدیثیں ضعیف ہیں۔
- ۶۸۸ حدیث مذکور اگرچہ ضعیف ہے مگر حدیث صحیح
- ۶۸۹ صحیح بخاری وقفہ قبل اس کی مؤید ہے۔
- ۶۹۰ امام ابن الحاج کی علیہ الرحمہ کے بدھ کے روز ناخن تراشنے کا عجیب واقعہ۔
- ۶۹۱ سارے سر کے بال رکھنا اور تمام کو منڈانا
- ۶۹۲ دونوں جائز، اول سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور دوم سنت امیر المؤمنین علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اور اول
- ۶۹۳ اولی ہے۔
- ۶۹۴ مردوں کو عورتوں کی مثل کندھوں سے نیچے
- ۶۹۵ ایک لمبے بال رکھنا حرام و موجب لعنت ہے،
- ۶۹۶ عورتوں کی وسیع اختیار کرنے والے مردوں اور مردوں کی وضع اختیار کرنے والی عورتوں
- ۶۹۷ پر حدیث میں لعنت اور وعید شدیدہ۔
- ۶۹۸ عورت کو حرام ہے کہ وہ سر کے بال تراشنے
- ۶۹۹ چار انگلی کی پائش دائرہ میں کہاں سے چاہئے۔
- ۷۰۰ دائرہ میں کو حد مقرر یعنی چار انگلی سے کم کرنا
- ۷۰۱ منڈانے کی طرح ہی حرام ہے مگر بالکل منڈانا
- ۷۰۲ خبیث ہے۔
- ۷۰۳ سراقہ کے بال مبارک رکھنے یا منڈانے
- ۷۰۴ میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت کریمہ کا بیان۔
- ۷۰۵ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی

<p>عادت کریدیں سرکا حلق تھی۔ وارٹھی کتروانے، منڈانے اور چٹھانے والوں سے میلاد پڑھوانا نہیں چاہئے۔</p>	<p>۶۹۰ کے ساتھ صلعم یا ص یا دم یا صلعم وغیرہ روز کھنا منوع اور سخت بیدولتی ہے پورا</p>
<p>وارٹھی چٹھا کر نماز پڑھنا مکروہ۔</p>	<p>۶۹۱ درود لکھنا لازم ہے۔ ۶۹۲</p>
<p>وارٹھی کسی قدر بھی رکھنی چاہئے۔</p>	<p>۶۹۱ سب سے پہلے جس شخص نے درود مخفف کیا</p>
<p>نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وارٹھی مبارک کی حد۔</p>	<p>۶۹۱ اس کا پاتھ کاٹا گیا۔ ۶۹۲</p>
<p>حضرت علی و حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی وارٹھی مبارک کی مقدار۔</p>	<p>۶۹۲ ضمیمہ وارٹھی، حلق، قصر، ختنہ و حجامت ختنہ کلہ طیبہ کی طرح شعا تر دین سے</p>
<p>رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نام پاک</p>	<p>۶۹۲ ہے۔ ۶۹۳</p>

فہرست ضمنی مسائل

۲۵۸	کی پوشیدہ۔	عقائد و کلام و سیر
	مسلمان کی خواب نبوت کے ٹکڑوں میں سے	ہندوؤں کا زنار اور نصاریٰ کا پیسٹ
۲۶۱	ایک ٹکڑا ہے۔	استعمال کرنا کفر ہے۔
۲۶۱	خواب نبوت کا کونسا حصہ ہے۔	۱۹۰
	نبوت گئی اب میرے بعد نبوت نہ ہوگی مگر	۱۹۲
۲۶۱	جبرائیل ہوں گی (الحديث)	دعوتی کہ لباس ہندو ہے منوع ہے۔
	کفار و ہندو کو سلام کیسے کیا جائے او	۱۹۳
۳۱۶	وہ سلام کریں تو جواب کیسے دیا جائے۔	ایسا لباس پہننا جس سے مسلمان و کافر میں
	شیوخ کی قدیم سی و مزاراتہ اولیاء پر	فرق نہ رہے مگر کئی صورتوں میں کفر ہے
	تجسک کر سلام کرنا اور انھیں چومنا شریعت	احکام شریعت سے تمسخر و استہزار اور
۳۱۷	و طریقہ میں کیسا ہے۔	عالم دین پر یعنی طعن کرنا کفر صریح ہے اور
	متصافہ و معاند کے فعل پر جہنمی و مردود	۲۴۲
	رافضی کا حکم لگانے والا خود ان الفاظ کا	اس سے عورت نکاح سے نکل جاتی ہے۔
۳۲۸	مستحق اور فضائل و مفصل و فاسق ہے۔	ترکب کبیرہ دائرہ اسلام سے خارج نہیں
		نہ ان پر مردوں والے احکام حیاری
		ہوتے ہیں۔
		۲۴۷
		علانیہ گناہ کی توبہ بھی علانیہ چاہئے اور پوشیدہ

- آستانہ کعبہ، معصفت اور دست پائے علماء و اولیاء کا بوسہ جائز ہے۔ ۴۴۲
- تر میں شریفین کے درو دیوار کو تبر کا مس کرنا اور بوسہ دینا اہل حب و ولار کا دستور ہے۔ ۴۴۳
- فحش فعل پائے حضور پر نور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو بوسہ دینے اور آنکھوں سے لگانے کے بارے میں علماء و مشائخ کرام کے ارشادات عالیہ۔ ۴۴۵
- نفسہ روضہ مقدسہ کی زیارت اور اس کو بوسہ دینے سے متعلق ارشادات علماء۔ ۴۴۹
- اصل نکل یہ ہے کہ تعظیم پر منتخب بارگاہ کبریٰ بالخصوص محبوبان خدا انحاء تعظیم حضرت مولا جیل سے ہے۔ ۴۵۰
- کافر کو سلام کرنا حرام ہے۔ ۴۵۸
- تبر کعبہ منظر کا طواف تعظیمی ناجائز ہے۔ ۴۸۲
- غیر خدا کو سجدہ ہماری شریعت میں حرام ہے۔ ۴۸۲
- شریعت مطہر نے انسان کے سر سے پاؤں تک جمیع جہات میں جدا جدا احکام رکھے ہیں۔ ۴۹۵
- احکام مختلفہ کے ثواب بھی مختلف رنگ کے ہیں۔ ۴۹۵
- سر سے پاؤں تک جملہ جوارح میں معصامی جدا جدا ہیں۔ ۴۹۵
- طواف تعظیمی غیر خدا کے لئے حرام ہے۔ ۴۰۱
- سجدہ غیر خدا کو قطعی حرام ہے۔ ۴۰۷
- ستید کی بدنہ ہی اگر کفر تک پہنچ گئی تو اس کی تعظیم حرام کہ اب وہ ستید ہی نہ رہا۔ ۴۲۷
- سجدہ دو قسم ہے، سجدہ عبادت اور سجدہ تحیت، اول غیر خدا کے لئے کفر ہے اور ثانی فی خدا کے لئے حرام ہے۔ ۴۲۳
- کفر و شرک کبھی کسی شریعت میں جائز نہیں ہو سکتا۔ ۴۲۳
- غیر اللہ کو سجدہ عبادت شرک میں ہے۔ ۴۲۹
- غیر اللہ کو سجدہ تحیت حرام و گناہ کبیرہ ہے۔ ۴۲۹
- سجدہ تحیت کی تکفیر جو جماعت فقہاء سے منقول ہے وہ کفر صوری پر محمول ہے۔ ۴۳۰
- پیر و مزار کو سجدہ تحیت نہ تو مباح ہے اور نہ ہی شرک حقیقی۔ ۴۳۰
- اقوال ہے کہ مرل و جل کبھی کسی مخلوق کو اپنا شریک کرنے کا حکم دے اگرچہ پھر اسے بھی منسوخ فرمائے۔ ۴۳۰
- طاغوت میں سے کوئی کسی کو ایک آن کے لئے بھی شریک خدا نہیں بنا سکتا۔ ۴۳۰
- سجدہ عبادت کو جائز مان کر کوئی مسلمان نہیں رہتا۔ ۴۳۵
- تعاہد کرام کا اعتقاد کہ نعمتیں اور دنیا و آخرت کی بلاکتوں سے نجات حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی برکت اور آپ کے صدقے میں ملتی ہیں۔ ۴۴۲
- تصانف علیہ الرحمہ کی تحقیق کہ تحریم سجدہ متفق علیہ ہے اور تکفیر میں چھ توکی ہیں۔ ۴۵۸
- تظہیر میں علی الاطلاق تکفیر کا حکم جسبندی نہیں بقدر بعض کی طرف نسبت ہے۔ ۴۵۹

بلا کر اور غیر اللہ کو سجدہ پر تکفیر کے بارے میں دعویٰ، اتفاق ہے عمل ہے۔

جہاں کا اپنے پیروں کو سجدہ کرنا بلا جماع گناہ کبیرہ ہے اگرچہ جائز سمجھے تو کافر ہے۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر یہ عقیدہ کی گمان کرنے والا مستحق جہنم ہے۔

جو شخص رسول کو کفر و ارتداد پر سکوت کر نیوالا ٹھہرائے وہ خود کفر و ارتداد کے گھاٹ پر پہنچ گیا۔

یہ شک سجدہ افعال عبادت سے ہے۔ سجدہ عبادت اور سجدہ تحیت میں سوائے نیت کے کوئی فرق نہیں۔

اخلاص عبادت یہ ہے کہ عبادت غیر کی مشابہت سے بھی بچے۔

سجدہ تحیت اور سجدہ عبادت کا امتیاز اللہ تعالیٰ اور خود ساجد کے نزدیک نیت سے ہے۔

اللہ تعالیٰ لغو و فضول اور ناقص و مدخل سے منزہ ہے۔

نوع بشر میں عصمت خاصہ انبیاء ہے۔

بلا شبہ ہمارے شریعت مطہرہ میں غیر خدا کے لئے سجدہ تحیہ حرام فرمایا گیا ہے۔

کوئی شریعت جواز کفر نہیں لاسکتی۔

اللہ تبارک و تعالیٰ کفر کا حکم نہیں فرماتا۔

سجدہ تحیت قطعاً کفر نہیں۔

پیر یا استاد کو سجدہ تعظیمی کیسا ہے اور اس کا

۵۶۴ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲ ۱۵۸۳ ۱۵۸۴ ۱۵۸۵ ۱۵۸۶ ۱۵۸۷ ۱۵۸۸ ۱۵۸۹ ۱۵۹۰ ۱۵۹۱ ۱۵۹۲ ۱۵۹۳ ۱۵۹۴ ۱۵۹۵ ۱۵۹۶ ۱۵۹۷ ۱۵۹۸ ۱۵۹۹ ۱۶۰۰ ۱۶۰۱ ۱۶۰۲ ۱۶۰۳ ۱۶۰۴ ۱۶۰۵ ۱۶۰۶ ۱۶۰۷ ۱۶۰۸ ۱۶۰۹ ۱۶۱۰ ۱۶۱۱ ۱۶۱۲ ۱۶۱۳ ۱۶۱۴ ۱۶۱۵ ۱۶۱۶ ۱۶۱۷ ۱۶۱۸ ۱۶۱۹ ۱۶۲۰ ۱۶۲۱ ۱۶۲۲ ۱۶۲۳ ۱۶۲۴ ۱۶۲۵ ۱۶۲۶ ۱۶۲۷ ۱۶۲۸ ۱۶۲۹ ۱۶۳۰ ۱۶۳۱ ۱۶۳۲ ۱۶۳۳ ۱۶۳۴ ۱۶۳۵ ۱۶۳۶ ۱۶۳۷ ۱۶۳۸ ۱۶۳۹ ۱۶۴۰ ۱۶۴۱ ۱۶۴۲ ۱۶۴۳ ۱۶۴۴ ۱۶۴۵ ۱۶۴۶ ۱۶۴۷ ۱۶۴۸ ۱۶۴۹ ۱۶۵۰ ۱۶۵۱ ۱۶۵۲ ۱۶۵۳ ۱۶۵۴ ۱۶۵۵ ۱۶۵۶ ۱۶۵۷ ۱۶۵۸ ۱۶۵۹ ۱۶۶۰ ۱۶۶۱ ۱۶۶۲ ۱۶۶۳ ۱۶۶۴ ۱۶۶۵ ۱۶۶۶ ۱۶۶۷ ۱۶۶۸ ۱۶۶۹ ۱۶۷۰ ۱۶۷۱ ۱۶۷۲ ۱۶۷۳ ۱۶۷۴ ۱۶۷۵ ۱۶۷۶ ۱۶۷۷ ۱۶۷۸ ۱۶۷۹ ۱۶۸۰ ۱۶۸۱ ۱۶۸۲ ۱۶۸۳ ۱۶۸۴ ۱۶۸۵ ۱۶۸۶ ۱۶۸۷ ۱۶۸۸ ۱۶۸۹ ۱۶۹۰ ۱۶۹۱ ۱۶۹۲ ۱۶۹۳ ۱۶۹۴ ۱۶۹۵ ۱۶

سیرۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم

حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایسا جعبہ پہنا جس کے گریبان اور آستینوں اور چاکوں پر ریشم کی خیانت تھی۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تانبے اور پتیل کے برتنوں میں کھانا ثابت نہیں، مٹی یا کانٹھ کے برتن تھے اور پانی کے لئے مشکیزے۔

افضل سنت مستمرہ فعلیہ حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ازار یعنی تہبند ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ازار مبارک اکثر نصف ساق تک ہوتا تھا۔

نبی اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قمیص مبارک نیم ساق تک تھی اور کم طول بھی وارد ہے گریبان مبارک سینہ اقدس پر تھا، دامی کے چاک کھلے ہوتے اور ان پر ریشمی کپڑے کی گوٹ تھی، اس زمانے میں کھنڈی تنکے ہوتے تھے بن ثابت نہیں، رنگ سبز و سرخ بھی ثابت ہے اور محبوب تر سفید ہے۔

حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عمامہ قدیم کم از کم پانچ اور زیادہ سے زیادہ بارہ ہاتھ۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تہبند باندھا۔ پاجامہ خریدنا اور اس کی تعریف کرنا ثابت ہے مگر پہنا ثابت نہیں۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کرتے مبارک میں بن ثابت نہیں، چاک دونوں طرف تھے اور گریبان مبارک سینہ اقدس پر تھا۔ ۱۸۷

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت زید بن عارضہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے معافہ فرمایا اور بوسہ دیا۔ ۲۵۴

حضرت جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے گلے لگایا اور بوسہ دیا۔ ۲۵۴

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا تالاب میں صحابہ کرام کے ساتھ تیرنا۔ ۲۵۵

تھنیں کی ہیں یعنی، اللہ تعالیٰ عنہا کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بدن اقدس سے چھایا۔ ۲۵۶

حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مصافحہ و معافہ۔ ۲۵۶

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خواب کو امر عظیم جانتے اور نماز صبح کے بعد پوچھتے کہ آج کی رات کسی نے کوئی خواب دیکھا ہے۔ ۲۷۰

حدیث میں تصریح کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ازواج مطہرات کو سلام فرماتے۔ ۳۲۷

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عورتوں کی جماعت کو سلام کیا۔ ۳۳۶

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے پاؤں چومنے کی صحابی کو اجازت دی۔ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مشیت سے زائد وارثی کو کاٹ دیتے تھے۔ یہ امر غرض ہے اصل ہے کہ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وارثی مبارک ایک مشیت ہی تھی اس سے زائد نہ ہوتی تھی۔ سراقہ س کے بال مبارک رکھنے یا منڈانے میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت کریمہ کا بیان۔

نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وارثی مبارک کی

معجزات فضائل سید المرسلین

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کھجوروں کے ڈبیر کا طواف کیا، اس پر بیٹ گئے جس سے کھجوریں بڑھ گئیں۔

اونٹ نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سجدہ کیا۔

بگڑے ہوئے اونٹ نے نبی اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے سر تسلیم خم کر دیا۔ بکریوں نے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سجدہ کیا۔

بچے قابو شتر آ بجش سجدے میں گر گیا۔ اونٹ بولتا ہوا آیا اور بارگاہ رسالت میں سجدہ کیا۔

اونٹ نے فریاد کی اور سرکار نے اس پر کرم فرمایا۔

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جانوروں کی بولی سمجھتے ہیں۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو چوپائے اور درخت سجدہ کرتے ہیں۔

رب تعالیٰ کی عبادت کرو اور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم کرو۔

بچے قابو اونٹ کو حضور کے سامنے سجدہ کرتے دیکھ کر قوم میں سبحان اللہ سبحان اللہ کا شور اٹھا۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو دو مسیت اونٹوں نے سجدہ کیا، آپ نے دونوں کے سر پر ہاتھ رکھے اور فرمایا ان سے کام لو اور خوب چاہو دو۔

سرکار دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے دو درختوں نے ٹی کر پردہ بنایا اور قضا عادت کے بعد واپس اپنی جگہ پر چلے گئے۔

ایک بچے پر شیطان کا اثر تھا جسے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے دور فرما دیا۔

اونٹ نے فریاد کی تو حضور نے حسرید کو اس کو آزاد چھوڑ دیا۔

حضور کے بگڑنے پر درخت جڑوں کو اکھاڑتا ہوا حاضر خدمت ہوا اور کہا السلام علیک

یا رسول اللہ۔

۴۳۹

- ۶۱۸ آخر میں عطا ہوا۔
- ۶۱۹ پھر علم نبی تو علم نبی ہے۔
- ۶۲۰ عالم امکان میں نہایت نہایت حضور سید الکائنات علیہ افضل الصلوات والتیمات ہیں۔
- ۶۲۱ نبی اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جو کچھ حکم، جو کچھ رائے، جو کچھ طریقہ اور جو کچھ ارشاد ہے سب قرآن سے ہے۔
- ۶۲۰ سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منکرینِ حدیث کی خردی۔
- ۶۲۰ حضور پر نور علیہ الصلوٰۃ والسلام آمر و اعظا نا ہی محرم اور مکمل ہیں۔
- ۶۲۱ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حرام کردہ چیزیں قرآن کی حرام کردہ چیزوں سے بیشتر ہیں۔
- ۶۲۲ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عالم ماکان و مایکون ہیں۔
- ۶۲۳ آیاتِ قرآنیہ سے ثابت ہے کہ نبی کا حکم بعینہ اللہ تعالیٰ کا حکم ہے اور نبی کی اطاعت بعینہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت ہے۔
- ۶۲۸
- اذان**
- ۲۴۳ عورت کو اذان دینا جائز نہیں۔
- امامت و نماز**
- ۱۲۷ عورت کو زیور پہن کر نماز پڑھنے کا حکم۔
- ۶۱۴ سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مرض وصال کے احوال۔
- وما یسطق عن الہوی ان ہو الا دخی یوخی۔
- ۵۵۴ ہر چیز مجھ کو اللہ کا رسول جانتی ہے سوا کافرین اور آدمیوں کے۔ (حدیث)
- ۵۵۵ حضور عالم ماکان و مایکون ہیں مسدود بعد ہونے والے حالات کی خبر پہلے ہی دے دی۔
- ۵۵۸ سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بطور معجزہ فوجان کے دل سے محبتِ زناہ نکال کر نفرتِ زناہ پیدا کر دی۔
- ۵۹۲ قتالِ سید المرسلین سے متعلق مصنف کے ایک رسالہ البعث الفاضل عن طرق احادیث الخصائص کا جواب۔
- ۶۱۳ حضور اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعض خصوصی فضائل کا ذکر۔
- ۶۱۴ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے فضائل نامتصور اور خصائص نامحصور ہیں بلکہ حقیقتاً ہر کمال ہر خوبی، ہر فضل میں عموماً اطلاق انھیں تمام انبیاء مرسلین و خلق اللہ اجمعین پر تفضیل تام و عام و مطلق ہے کہ جو کسی کو ملا وہ سب انھیں سے ملا اور جو انھیں ملا وہ کسی کو ملا۔
- ۶۱۴ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو علمِ اولین و

جنائز

- شوہر بعد وفات اپنی عورت کو دیکھ سکتا ہے۔ ۲۳۴
مرد اپنی مردہ بیوی کو غسل نہیں دے سکتا۔
عورت اپنے مردہ شوہر کو غسل دے سکتی ہے۔ ۲۳۵

مناسک حج

- حرم بحالت احرام طلیسان یعنی بڑی چادر اوڑھ سکتا ہے مگر اس کو گرہ لگانا ممنوع ہے۔ ۱۱۹
طلیسان کو گرہ لگانے سے محرم پر دم واجب ہوتا ہے جب فوراً دن گرہ لگائے رکھے۔ ۱۱۹
عورت کو یاد از بلنہ تبلیہ کہنے کی اجازت نہیں ۲۴۲
تبلیہ حج میں بعض صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم شدت اتباع سنت کے باوجود کچھ الفاظ کا تبلیہ رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام پر اضافہ کرتے تھے۔ ۳۰۹
ہمارے علماء فرماتے ہیں تبلیہ سے مقصود شاعر الہی اور انہما بمجودیت ہے لہذا اس پر اور کلمات بڑھانا ممنوع نہیں۔ ۳۱۰
تقصیر حج کا مطلب۔ ۶۰۲
احرام باندھے ہوئے زہر کو قتل کرنے کا حکم فاروق اعظم نے دیا۔ ۶۳۱

- ساتھ قبر پر تو نمازی سترہ رکھ لے۔ ۴۷۹
امام کا سترہ ساری جماعت کو کافی ہے۔
توحید تلووت نماز میں واجب ہو فوراً بشکل رکوع بھی ادا ہو جاتا ہے یونہی رکوع نماز میں اس سجدہ کی نیت کرنے سے جبکہ چار آیت کا فصل دے کر نہ ہو۔
تعبہ نماز کا قبلہ ہے اور نماز اللہ تعالیٰ کے لئے ہے۔ ۵۲۴
فاسق معلن کے پیچھے نماز مکروہ تحسینی واجب الاعادہ ہے۔
و آڑھی چڑھا کر نماز پڑھنا مکروہ۔

احکام مسجد

- مسجد میں امام کو پاؤں دلوانے میں کوئی حرج نہیں۔
عالم دینی، سلطان اسلام اور اپنے استاد کی تعظیم مسجد اور مجالس خیر میں کی جائے گی البتہ قدموں پر سر رکھنا جہالت ہے۔ ۴۱۵
قبر کی طرف مسجد کا قبلہ ہونا منع ہے۔ ۴۱۸
مسجد کا قبلہ جانب قبر نہ ہو اور نہ ہی جانب حمام۔ ۴۱۹
مسجد البیت کے قبلہ میں حمام یا بیت الخلا ہو تو کچھ حرج نہیں، نہ ہی قبر میں مضائقہ۔ ۴۱۹
مسجد البیت میں جنبی کو حبا نا بلکہ جماع جائز ہے۔ ۴۱۹

عورت کے لئے اِطام سے نکلنے کے لئے
قصر ہے علی نہیں۔

نکاح و طلاق و عدت

کنواری لڑکیوں کو زیور و لباس سے آراستہ
رکھنا کہ ان کی سنگینیاں آئیں سنت ہے۔
عورتوں کا گھر سے نکلنا اور تعزیر وغیرہ دیکھنے
جاننا ناجائز اور مردوں کا اس کو روا رکھنا
بے غیرتی ہے مگر اس سے نکاح نہیں
ٹوٹتا اور نہ اولاد میں خلل آتا ہے۔

دامہ کی توہین کرنے والے کی بیوی نکاح
سے نکل جائے گی، اس کے بعد اولاد
حرام ہوگی۔

نسب

زنا سے نسب ثابت نہیں ہوتا۔

فوائد تفسیریہ

آیت کریمہ ولا یضربن بآرجلھن الخ
کی تفسیر۔

قرآنی آیت سے زرد جوڑے کے باعث
سرور ہونے راستہ لال۔

قرآن عظیم نے فرمایا ما اتاکم الرسول
فخذوہ وما منہا کم عنہ فانتہوا
یوں نہیں فرمایا کہ ما فعل الرسول

فخذوہ وما لم یفعل فانتہوا۔

آیت کریمہ ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم

۲۰۵ میں فضل ذاتی مراد ہے۔

۲۲۲ آیت کریمہ ما کان لبشر کا

شان نزول۔

۲۲۳ شان نزول میں دوسرا قول

آیت کریمہ بعد اذ انتم مسلمون میں

مخاطب مسلمان ہیں نہ کہ نصاریٰ۔

۲۲۳ آیا مرکہو بالکفر الایۃ میں کفر سے

کیا مراد ہے۔

۲۲۵ ایک آیت کے کئی شان نزول ہو سکتے ہیں

۲۲۷ آیت کریمہ فاینها تو لو افثم وجہ اللہ

۵۷۴ حسب حدیث ترمذی شریعت قبلہ تحریر

میں ہے۔

۵۱۰ تفسیر بالاسی نزاع ہے۔

۵۱۲ کلام الہی میں معنوی توحید کی ایک صورت

۵۱۳ علماء کو اختلاف ہے کہ سجدۂ آدم زمین پر

سر رکھنا تھا یا صرف جھکنا۔

۵۲۱ یوسف علیہ السلام کو ان کے والدین کے

سجدہ کی نوعیت کیا تھی۔

۵۲۱ آیت سورۃ یوسف کی وجہ نفیس۔

۵۲۹ آیت کریمہ واذ احییتم بحیۃ کی تفسیر۔

۵۵۹ آیت کریمہ آیا مرکہو بالکفر بعد اذ انتم

مسلمون کی تفسیر۔

۵۶۰ آیت کریمہ محلقین رؤسکم و مقصرین

- میرج کے حلق و قصص کا ذکر ہے اسے
عادی امور سے تعلق نہیں۔
کتاب اللہ میں تمام احکام جزیرہ تفصیلی ہی
نہیں بلکہ ازلاہذا جمیع کوائن و حوادث
بالاستیعاب موجود ہیں۔
ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول کہ
اگر میری رتی گم ہو جائے تو اسکو قرآن عظیم
میں پاؤں۔
حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا فرمان کہ
سورۃ فاتحہ کی تفسیر لکھوں تو مشرانوں
کا بوجھ بن جائے۔
دارحی بڑھانے کے بارے میں متعدد
آیات کریمہ موجود ہیں اور اس میں دو
طریق ہیں۔
- ۶۲۸ آیت یہ لقد کان لکم فی رسول اللہ
اسوۃ حسنۃ کی تفسیر۔
ایک آیت کریمہ کی تفسیر اور فلیغیر من
خلق اللہ سے دارحی بڑھانے پر استدلال۔
آیہ کریمہ یا ایہا الذین امنوا لا تحلوا شعار
اللہ سے ثبوت لمحیر پر استدلال
ان آیات کریمہ سے دارحی کا اثبات جس میں ملت
ابراہیمی کی اتباع کا حکم دیا گیا اس سے اعراض
کو سخت حماقت و سفاہت فرمایا گیا۔
اولیک الذین ہداهم اللہ فہم اہم
قدہ الایۃ سے دارحی بڑھانے پر
- استدلال۔
۶۲۹ آیت کریمہ لا تاخذنہ عینی میں لمحیر کا فقط
ذکر ہی نہیں دارحی بڑھانے کی طرف بھی اشارہ
مکمل ہے۔
۶۳۰ آیت کریمہ ومن یشاقق الرسول الا ان یتفسیر
اور اس سے دارحی رکھنے پر استدلال۔
۶۳۱ آیت کریمہ یزید فی اللعق ما یشاء میں
ایک تفسیر کے مطابق دارحی مراد ہے۔
یا ایہا الذین امنوا ادخلوا فی السلسلہ
کافۃ الا یہ کا شان نزول۔
۶۳۲ تین آیات سے دارحی مٹانے کی مذمت
اور رکھنے کا ثبوت۔
۶۳۳ فوائد حدیسیہ
- چاندی کے برکے استعمال سے متعلق ایک
حدیث پر گفتگو۔
ایک حدیث میں وارد لفظ تعطر کے
معنی کی تحقیق۔
۶۳۴ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پانچا مہینے
سے متعلق حدیث بشدت ضعیف ہے۔
۶۳۵ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا پانچا مہینہ
بسند صحیح ثابت ہے۔
۶۳۶ متحدہ سندوں اور طرق کی وجہ سے ہساو قاتا
ضعیف حدیث قوی ہو جاتی ہے۔
۶۳۷ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عورتوں کے

- باس سے متعلق پیشگوئی پر مثل حدیث کی ایک تفسیر۔
- ۲۴۸ سرخ رنگ کے بارے میں احادیث میں و احادیث جواز میں تطبیق۔
- ۱۹۷ معافہ کے جواز و نفی پر وارد احادیث میں تطبیق۔
- ۲۵۳ احادیث میں معافہ کی توجیہ۔
- ۲۶۰ بے حالت سفر معافہ کے ثبوت پر رسولہ احادیث کریہ۔
- ۲۶۱ غیر مقلدین کا عملی استناد حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں نہ کر لفظ "ید" ہے جو بصیغہ مفرد واقع ہوا ہے۔
- ۲۸۳ امام قاضی خاں علیہ الرحمہ نے حسب حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو غیر مقلدین کا مستند کیوں بتایا حالانکہ کلمہ "ید" بصیغہ مفرد اس کے علاوہ بھی کئی حدیثوں میں آیا ہے۔
- ۲۸۴ حتیٰ احادیث مصافحہ میں لفظ "ید" بصیغہ مفرد آیا ہے وہ تین قسم پر ہیں۔
- ۲۸۵ مستند ائیں حدیث انس است و اورا مفہوم نیست۔ (مقولہ امام قاضی خاں) ایک ہاتھ سے مصافحہ والی احادیث کا مطلب۔
- ۲۸۶ وہ احادیث جو خاص کیفیت مصافحہ میں وارد ہیں۔
- ۲۴۸ غیر مقلدین کے لئے صرف دو حدیثوں سے کچھ بڑے استناد نکل سکتے ہیں۔
- ۲۴۹ حدیث اول نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہاتھ میں ہاتھ لینا نیکی کی تمامی سے ہے۔
- ۲۵۳ حدیث دوم، وہی حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ جس کی طرحت امام قاضی خاں نے اشارہ فرمایا۔
- ۲۶۱ بار باللفظ "ید" بصیغہ مفرد لاتے ہیں مگر مراد دونوں ہاتھ ہوتے ہیں۔
- ۲۸۳ حدیث حنظلہ کو امام الحدیث امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے تھوڑا سا منکر فرمایا۔
- ۲۸۹ امام ہمام مرجع ائمہ الحدیث امام احمد بن حنبل کی تضعیف کے مقابل امام ترمذی کی تحسین مقبول نہیں ہو سکتی۔
- ۲۸۹ کئی ایک حدیث میں نہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کرنے کو منع فرمایا ہو یا ارشاد فرمایا ہو کہ ایک ہی ہاتھ سے مصافحہ کیا کرے۔
- ۲۹۰ حدیث عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر اعتراض اور اس کا جواب۔
- ۲۹۰ ممکن ہے جو حدیث امام ابو حنیفہ و مالک کو پہنچی وہ بخاری و مسلم کو نہ پہنچی ہو یا جو حدیث ان کے پاس بسند صحیح پہنچی ہو وہ بخاری و مسلم ایک بذریعہ ضعف پہنچی ہو۔

- ۴۹۹ حدیث فقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں بکر کی تحریرت
- ۴۹۸ حدیث ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا صحیح مفہوم۔
- ۴۹۹ حدیث قیس بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سجدہ غیر خدا کی حرمت پر استدلال۔
- ۵۰۰ بکر نے لا یشفی لبشر ان یسجد لغيرہ کو حدیث ام المؤمنین کا تمہیجا حال نکہ یہ اس سے الگ حدیث سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے۔
- ۵۰۲ ممانعت سجدہ کی احادیث چار الگ الگ واقعات پر مشتمل ہیں۔
- ۴۹۹ حدیث قیس، حدیث معاذ اور حدیث سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو بکر نے کیوں چھپایا۔
- ۵۰۰ مراسیل حسن محدثین کے نظر میں۔
- ۹۱۲ حدیث مسلسل و منقطع میں فرق۔
- ۴۳۲ جن احادیث میں اعضاء الطیۃ کا ذکر نہیں وہ ان احادیث کے منافی نہیں جن میں اس کا ذکر موجود ہے۔
- ۹۱۲ عشر من العطرۃ کی جگہ حدیث میں اگر العطرۃ عشر بھی ہوتا جب بھی زیادہ کے مستثنیٰ نہ تھا۔
- ۹۱۳ اتصال فطرت کی تعداد کتنی ہے اس بارے میں مختلف احادیث کا بیان۔
- ۴۹۹ تسلسلہ سند میں اگر یکے از دیگر سے ہر مطلب کے لئے محدثین نے تراجم و ابواب وضع نہیں فرمائے۔
- تراجم و ابواب موضوعہ کی مثبت بہت حدیث ایسی ہوتی ہیں جنہیں بوجہ دوسری مناسبت کے دیگر ابواب میں قلمبندی کیا دیتے ہیں اور بنیالیہ تکرار اس کے اعادہ و اثبات سے باز رہتے ہیں۔
- ۴۹۸ تحریر وادۃ ممکن نہیں تو سحر و آیات کیونکر ممکن ہو سکتا ہے۔
- ۴۹۸ امام سیوطی علیہ الرحمہ نے حدیث اختلاف امتی مرحمت کی جامع صغیر میں ذکر فرمائی اور اس کا کوئی تخریج نہ بتا سکے۔
- امام عسقلانی کی طرف سے اس احادیث کی تخریج کا انکار جن پر دیگر ائمہ حدیث مطلع نہ ہو سکے۔
- ایک حدیث کے اسناد کو امام ترمذی نے ضعیف کہا اس کی وجہ ضعف پر گفتگو۔
- ۴۳۲ چالیس حدیثوں سے تحریم سجدہ تحقیق کا ثبوت۔
- غیر خدا کو سجدہ کی حرمت سے متعلق احادیث دو نوع ہیں۔
- کلامی کلاسیک کلام اللہ حدیث منکر باطل اور موضوع ہے۔
- حدیث تصدیق رؤیا کا معنی۔
- ۴۹۹ ممانعت سجدہ سے متعلق حدیث ام المؤمنین

ہزار تک عدد رواۃ پہنچے تو وہ ایک ہی
راوی کی روایت ہے اسی میں قعدہ نہیں
ہو سکتا جب تک مرتبہ واحدہ میں معتد
راوی نہ ہوں۔

تستہ عالی سے نازل کا اشرف ہونا بالبدتہ
باطل ہے۔

وکیہ نے نعل حدیث میں لم یذکر اور اولم یذکر
کا فرق طوطی نہیں رکھا۔

آثار مرقوفہ و مقطوعہ کو قول رسول شہسرا
درست نہیں۔

طلق سے ان کا قول دونوں طرح مروی ہے۔
وکیہ نے حدیث خالفوا العشر کیں کے ج میں

تراشے وہ کلام رسول سے کھلا سنہزار ہے۔
وکیہ کے منکلمات معنی حدیث کا پانچ وجہ سے

رد و ابطال۔
رسول اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی

علیہ مبارک سے متعلق احادیث۔
مشرکوں اور کفار کی مخالفت اور اسی بڑھانے

اور برنجیں کٹانے کے بارے میں مختلف الفاظ
پر مشتمل متعدد احادیث۔

مشک کی تحریم و کائنات پر متعدد احادیث کریمہ
کا بیان۔

متعدد احادیث سے اثبات کہ مرد و عورت کا
ایک دوسرے سے تشبیہ حرام اور باعث

لعنت ہے۔

بدتہ کو تانخی تراشنے کے مستحب ہونے اور
موجب برص ہونے کی روایات میں تطبیق و
ترجیح۔

بدتہ کے روز ناسخ کائنات کی ممانعت سے مستثنیٰ
دو فوج حدیثیں ضعیف ہیں۔

حدیث مذکور اگرچہ ضعیف ہے مگر حدیث صحیح
صحیح بخاری کی حدیث وقتہ قبل اس کی تردید ہے۔

جرح و تعدیل

حدیث طبرانی پایۃ اعتبار سے ساقط ہے۔
تصنیف علیہ الرحمہ کی تحقیق کہ حدیث مذکور

تین وجہ سے قابل احتجاج نہیں۔
نقد و ترجیح پر آپ تو حدیث اسی نہ صحیح ہے

نہ حسن بلکہ ضعیف منکر ہے۔
ائمہ نقادین نے امام ترمذی پر اس بارے

میں انتقادات کئے ہیں اور وہ قریب قریب
ان لوگوں میں سے ہیں جو صحیح و کسب میں

قضاہ رکھتے ہیں۔
امام ترمذی کی تصحیح پر علماء اعتماد نہیں

کرتے۔
محدثین اہل جرح و تعدیل میں سے اکثر کہ

ائمہ ضعیفہ سے ایک لغت ہے۔
اسماء الرجال

محمد بن سلیمان بن حبیب اسدی (تصنیف کے

- ۲۹۵ ساتھ دوسری طبقہ کا مقبرہ راوی ہے۔
ابوداؤد اعلیٰ رافضی سخت مجروح متروک ہے،
ابن معین نے اسے کاذب کہا۔
- ۲۹۶ علامہ محمد بن یحییٰ بن مسلم طافی کا حافظہ
پُرابتاتے ہیں۔
- ۲۹۷ حنظلہ بن عبد اللہ سدوسی محدثین کے نزدیک
ضعیف ہے۔
- ۲۹۸ عاصم الحواص نہیں رہا تھا یحییٰ بن سید
قطای (
- ۲۹۹ وہ ضعیف منکر الحدیث ہے (امام احمد)
وہ تعجب خیز روایات لٹا ہے (امام احمد)
- ۳۰۰ وہ کوئی چیز نہ تھا آخر عمر میں متغیر ہو گیا تھا (یحییٰ
بن معین)
- ۳۰۱ وہ قوی نہیں (امام نسائی)
امام محدث ابو الخطاب ابن دیر بقرہ شاہ ولی اللہ
- ۳۰۲ دہلوی حافظ حدیث متفق ہیں۔
حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاصم کی روایت کو
- ۳۰۳ حضرت ابو ہریرہ کی مرویات سے
زائد ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔
- ۳۰۴ تصانیف محدثین میں عبد اللہ بن عمرو بن العاص
رضی اللہ عنہ کی روایت کو وہ صرف سات سو
- ۳۰۵ جبکہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کو
پانچ ہزار تین سو احادیث پائی جاتی ہیں۔
- ۳۰۶ عقیدہ اللہ بن عسمرہ بن العاص رضی اللہ تعالیٰ
عنہ مصر میں جبکہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
- ۳۰۷ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت کرنے والے تقریباً آٹھ سو
- ۳۰۸ افراد تھے۔
- ۳۰۹ بخاری و مسلم کا علم محیط نہ تھا۔
- ۳۱۰ ابراہیم بن بکر راویوں میں چھ ہیں اور سوائے
ابراہیم بن بکر شیبانی کے کسی میں ضعف
- ۳۱۱ نہیں۔
- ۳۱۲ ابن سعید راوی ضعیف ہے۔
- ۳۱۳ امام عینی علامہ قسستانی سے اوّل ہیں۔
- ۳۱۴ جبرون متهم ہے۔
- ۳۱۵ امام اجل محمد بن عباد تابعی ہیں اور ام المؤمنین
حدیث، عبد اللہ بن عمر، عبد اللہ بن عباس،
- ۳۱۶ ابو ہریرہ اور جابر بن عبد اللہ کے شاگرد ہیں
رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔
- ۳۱۷ امام ابن جریر تبع تابعین سے ہیں، امام
جعفر صادق کے شاگرد اور امام شافعی
- ۳۱۸ کے دادا استاذ ہیں۔
- ۳۱۹ امام عطاء ابن ابی رباح امام اعظم ابو حنیفہ
کے استاذ ہیں۔
- ۳۲۰ تسلیہ بن محمد مجہول ہے۔
- ۳۲۱ علی بن عبد عان شیعہ ضعیف ہے۔
- ۳۲۲ ابن عباس صحابی اور مجاہد و بکر و طلحہ
تابعی ہیں۔
- ۳۲۳ ام یعقوب اسدیہ کبار تابعین ثقات و صالحین

۱۹۱	عادت میں جدت ممنوع نہیں۔	۶۲۹	سے ہیں بعض نے صحابہ کہا۔
	تخار و قساق کی وضع مخصوص سے احتراز	۶۲۹	یزید بن خالد ثقہ ہے۔
۱۹۳	لازم ہے۔		مفضل ابن فضالہ مصری ثقہ فاضل
	تصور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا	۶۲۹	عابد ہے۔
۱۹۴	شرح جوڑا پہننا بیان جواز کے لئے ہے۔	۶۲۹	عیاش ابن عباس ثقات سے ہے۔
	قاعدہ شرعیہ ہے کہ مطلق کو اپنے اطلاق		
	پر رکھنا واجب ہے اور بے درکب شرعی		
۲۵۹	تقید و تخصیص مردود و باطل ہے۔		
	سنت جب بھی ادا کی جائے سلفت ہی ہوگی	۱۱۲	سننے اور چاندی کے استعمال میں اصل
	تا وقتیکہ خاص کسی خصوصیت پر شرع سے		حرمت ہے۔
۲۹۸	تقریباً نئی ثابت نہ ہو۔	۱۱۲	شرع مطہر نے سونے چاندی کی اہمیت
	جائز شرعی کی حاکمیت و مذمت پر اتر آنا	۱۱۲	اصلیہ کو منسوخ فرما دیا۔
۲۶۰	ترتیب مطہرہ پر اقرار کرنا ہے۔	۱۲۰	تجربات میں مشبہہ مثل یقین ہے۔
	مقام ترغیب و ترہیب میں غالباً ادنیٰ کو بھی		حقیقت اصل ہے اور بلا ضرورت مجاہد کی
	ذکر کرتے ہیں کہ جب اس قدر پر یہ ثواب و	۱۲۰	طرف عدول جائز نہیں۔
	عقاب ہے تو زائد میں کتنا ہوگا۔ اس سے	۱۲۱	تایید کی بدوع سے معیت چاہئے نہ کہ خود
	یہ نہیں سمجھا جاتا کہ اس سے زائد محذو رہے گا		اجناس مختلفہ سے ترکیب۔
۲۷۵	مندوب نہیں۔	۱۹۱	شرع مطہر کی عادت کریمہ اور ایک مفید
	وقائع جزیرہ حکم عام کو مفید نہیں۔	۱۷۵	قاعدہ کلیہ۔
	واقفہ حال کے لئے عموم نہیں ہوتا اور قضیہ	۱۸۰	ریشم کے بارے میں ضابطہ۔
۲۷۸	معین عام نہیں ہوتا۔		اصل اشیاء میں اہمیت ہے۔
۲۷۸	وقائع جزیرہ کا مفاد۔	۱۸۰	جب تک شرع سے تحریم ثابت نہ ہو اس پر
	کسی واقعے میں دو امور میں سے ایک کا		حیرواٹ ممنوع و معصیت ہے۔
۲۷۸	وقوع چار وجوہ سے ہو سکتا ہے۔	۱۸۱	جب تک تحریم ثابت نہ ہو اہمیت اصلیہ
	معلوم مخالفت کے قائلین کے نزدیک یہ	۱۸۲	شرعیہ پر عمل سے کوئی مانع نہیں۔
			لباس کے بارے میں اصل کلی۔

- شرط ہے کہ وہ واقعہ جزئیہ میں نہ ہو ورنہ بالجماع
 ۲۰۵ حمل و تعصب میں سے ہے۔
- ۲۰۵ بعد اسے نفی حکم کو مفید نہ ہوگا۔
- ۲۰۵ تحقیق کے نزدیک مفہوم مخالف جہت نہیں۔
- ۲۰۵ بہت جگہ پیدا اور پیدا میں کوئی فرق
 نہیں کرتے اور بے تکلف تشبیہ کی جگہ مفرد لائق
 اور ایک ہی امر میں کسی مفرد اور کچھ تشبیہ بولتے ہیں
 افراد کو نفی تشبیہ کی دلیل سمجھنا عقل سے بعید ہے۔
- ۲۰۵ دنیا بھر کے مفہوم مخالف ماننے والے یہ شرط
 لگاتے ہیں کہ وہ کلام کسی سوال کے جواب میں
 نہ آیا ہو ورنہ بالجماع نفی ماعدا مفہوم نہ ہوگی۔
- ۲۰۵ عدم وجدانی کو عدم وجود کی دلیل ٹھہرانا باطل ہے۔
- ۲۰۵ امام بخاری کا کسی حدیث کو نہ جاننا اس بات
 کو مستلزم نہیں کہ امام ابو حنیفہ و امام مالک
 بھی اس حدیث کو نہ جانتے تھے۔
- ۲۰۵ بخاری و مسلم کے کسی حدیث کے بارے میں
 عدم علم سے اس حدیث کا عدم وجود لازم نہیں آتا۔
- ۲۰۵ عدم علم کو علم بالعدم ٹھہرانا سفاہت ہے۔
- ۲۰۵ حفظ حدیث فہم حدیث کو مستلزم نہیں۔
- ۲۰۵ بہت سے حامل فقہ افقہ کی طرف رجوع
 کرتے ہیں۔
- ۲۰۵ بہت سے حامل فقہ خود فقہ نہیں ہوتے
- ۲۰۵ عدم نقل اور نقل عدم میں بہت فرق ہے۔
- ۲۰۵ عدم التثقیل لا یعنی الوجود یعنی عدم نقل
 نافی وجود نہیں۔
- ۲۰۵ عدم نقل اور نقل عدم میں تمیز نہ کرنا مفاسد
- ۲۰۵ نہ کرنا اور بات ہے اور منع فرمانا اور بات
 ممنوع وہ چیز ہے جو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم نے منع فرمائی نہ کہ وہ جو آپ نے
 نہ کی۔
- ۲۰۵ نفی استحباب سے اثبات کراہت لازم
 نہیں آتا۔
- ۲۰۵ فعل دلیل جواز ہے اور عدم فعل دلیل ممانعت
 نہیں۔
- ۲۰۵ نہ کہ دن چیز سے دیگر است و منع منہ مردن
 چیز سے دیگر۔
- ۲۰۵ اقوام جس طرح جس قوم میں رائج اور ان
 کے نزدیک اخف و سواست اور اسکی
 زیادت پر دلیل ہو وہ عین مقصود شرع ہوگا
 جب تک بالخصوص اس میں کوئی نہی
 وارد نہ ہو۔
- ۲۰۵ کسی قوم کی جو رسم مقاصد شرع کے خلاف ہو
 وہ بیشک ناپسند ہوگی۔
- ۲۰۵ جو امر فہمہ کسی سنت ثابتہ کی ضد واقع ہو
 اور اس کا فعل فعل سنت کا نزول در افق
 ہو وہ بیشک ممنوع و مذہم ہے۔
- ۲۰۵ دونوں باتوں سے مصافحہ کرنا کسی سنت
 کا رافع نہیں۔
- ۲۰۵ بدعت مذکور وہی ہے جو سنت ثابتہ سے
 متصادم ہو۔

- ۲۹۷ کلام اللہ تعالیٰ ہی کا کلام ہے۔
- ۲۹۸ کلام خدا کلام خدا سے منسوخ ہو سکتا ہے۔
- ۵۰۰ انشائے جہاں انشائے شرط ہے۔
- ۵۰۹ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر افترا۔
- ۵۱۲ خود اللہ تعالیٰ پر افترا ہے۔
- ۵۱۲ آب ناسخ کا ناسخ کوئی نہیں
- ۵۱۲ نفوس کو ظاہری معنی سے پھیر کر اہل باطن کی
- ۵۱۲ طرح باطنی معنی لینا الحاد ہے۔
- ۵۱۵ اتباع جمہور کا ہو گا۔
- ۵۱۵ قول شاذ ماننے والے پر شرعی الزام شدید
- ۵۱۵ عائد ہو گا۔
- ۵۱۵ قول رجوع پر فتویٰ اور حکم جہل اور خرق اجماع
- ۵۱۵ ہے۔
- ۵۱۵ اتباع امت کا توڑنے والا فاسق ہے۔
- ۵۱۶ ہر شئی مسلمان کے کلام میں تا حد امکان تاویل
- ۵۱۶ لازم ہے۔
- ۵۱۶ متشابہات کا اتباع کرنا جہالت ہے
- ۵۲۰ حکم قرآن حدیث سے منسوخ ہو جاتا ہے
- ۵۲۰ تاکہ و بشر کے احکام جہاں ہیں۔
- ۵۲۰ جو حکم تاکہ کو دیا گیا وہ شرعییت من قبلہ
- ۵۲۰ نہیں۔
- ۵۲۰ شرعییت میں کسی فعل کی عدم ممانعت و طرح
- ۵۲۰ سے ہوتی ہے۔
- ۵۲۰ اباحت شرعیہ اور اباحت اخصیہ میں
- ۵۲۰ فرق ہے۔
- ۲۱۰ بات مسلمانوں میں متواتر ہو وہ بے اصل
- ۲۲۲ نہیں ہو سکتی۔
- ۲۲۲ برائے تعظیم شرعاً و عرفاً انکار تعظیم سے ہے۔
- ۲۲۲ رفتہ اقدس پر حاضری اور سلام نسبت صحابہ
- ۲۲۲ ہے۔
- ۲۲۲ خلیفہ کو معکم شرعی سے شرف حاصل ہو اس
- ۲۲۲ شرف بعد انتہا۔ محاسن بھی باقی رہتا
- ۲۲۲ ہے۔
- ۲۵۲ مالی تصرفیہ میں اجتہاد کی گنجائش ہے۔
- ۲۶۸ طیم و توہین کا مدار عرف و عادت پر ہے
- ۲۶۹ مورب بقاصد یا۔
- ۲۸۷ نیت و غایت کا اختلاف نتیجہ کی تغیر
- ۲۸۷ میں کرتا۔
- ۲۸۷ اصل کہیں مقصود لذاتہ ہوتا ہے جیسے نماز اور
- ۲۸۷ کبھی مقصود لغیرہ جیسے وضو۔
- ۲۸۷ طواف کہیں مقصود لذاتہ ہوتا ہے کبھی مقصود
- ۲۸۷ لغیرہ۔
- ۲۸۷ تعظیم الہی بطواف اکثراً امر تعبیدی غیر محمول
- ۲۸۷ المعنی ہے۔
- ۲۸۷ جو شرک نہ ہو اس کا جائز و روا ہونا ضروری
- ۲۸۷ نہیں۔
- ۲۸۷ قرآن کریم اپنی جمیع وجہ پر حجت ہے۔
- ۲۸۷ مذہب حنفی میں آیت حدیث سے منسوخ
- ۲۸۷ ہو سکتی ہے۔
- ۲۸۷ احکام میں حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

- ۵۴۰ اباحتِ اصلیہ حکم شرعی نہیں بلکہ عدم حکم ہے
نقصِ قطعی کے مقابلے میں قیاس کا رابط نہیں ہے۔
- ۵۴۱ شرائع سابقہ کا ہم رجعت ہونا قطعی نہیں۔
باتفاق عقل و فعل واقعہ حال کے لئے عموم نہیں ہوتا۔
- ۵۴۲ قیاس نئی ہوتا ہے۔
نئی کے انکار کو قطعی نہیں ہے۔
- ۵۴۳ جو حدیث روایتاً متواتر نہ ہو مگر قبولاً متواتر ہو
اس سے قطعی کا نسخ روا ہے۔
- ۵۴۴ حدیث لا وصیۃ لوالدین سے وصیت
والدین واقربین کے منصوص قرآن تھی منسوخ
کئی تھی۔
- ۵۴۵ متواتر کی دو قسمیں ہیں۔
اجماع تا نسخ و منسوخ تو نہیں مگر دلیل نسخ
یقیناً ہے۔
- ۵۴۶ خبر منسوخ نہیں ہوتی۔
واقع غیر واقع نہیں ہو سکتا۔
- ۵۴۷ غایت تعظیم کے لئے نہایت عظمت درکار
حکم درجہ معظم کے لئے انتہا درجے کی تعظیم
ظلم صریح ہے۔
- ۵۴۸ اباحتِ اصلیہ کا رفع نسخ نہیں۔
شرائع من قبل اس وقت تک حجت ہیں
کہ ہماری شریعت حاکمیت نہ فرمائے۔
- ۵۴۹ منع کے بعد اباحتِ اصلیہ سے استدلال
منہج کے بعد اباحتِ اصلیہ سے استدلال
- ۵۴۹ نہیں ہو سکتا۔
قتلِ اشیاء میں اباحت ہے مگر بعد منع شرع
- ۵۵۰ اباحت نہیں رہ سکتی۔
- ۵۵۱ مورد احکام افعال اختیار یہ ہیں نہ کہ اضطراریہ
ایک ہی چیز ارادے اور مقصد کے اعتبار
کے کبھی مکول اور کبھی حرام سے متصف
- ۵۵۲ ہوتی ہے۔
- ۵۵۳ اصلاحِ باطن آرائشِ ظاہر سے اہم تر ہے مگر
اس کے ساتھ افسادِ ظاہر و ارتکابِ گنہگار
- ۵۵۴ کی اجازت نہیں۔
- ۵۵۵ تعمیل حکم شرع و اتباع سنت شارع ہرگز
آراستگیِ باطن میں خلل انداز نہیں۔
- ۵۵۶ امدادِ بارہ موجب نہیں فروت نہیں ہو سکتے۔
- ۵۵۷ ارتکابِ منوع کے ساتھ مذمت و احترامِ جرم
لاحق ہو تو وہ باعثِ تخفیفِ عذاب اور عزم
- ۵۵۸ مع الترتیب موجبِ محو گناہ ہو جاتا ہے۔
- ۵۵۹ تحبوا کاھوم اوسطھا۔
- ۵۶۰ جو اپنے اہل زمانہ کے حالات سے بے خبر ہو
وہ جاہل ہے۔
- ۶۰۳ شریعت میں کسی کا قول حجت نہیں۔
- ۶۰۴ اللہ و رسول سب پر حاکم ہیں اللہ و رسول پر
کوئی حاکم نہیں۔
- ۶۰۵ جاہل کہیں کے ہوں ان کا فعل سند نہیں
ہو سکتا۔
- ۶۰۶ من بعضیہ اس پر دلیل ہے کہ حق بعض کا

- یہاں ذکر ہے اس کے علاوہ بعض اور بھی ہیں۔
- ۶۱۲ بعض جگہ عدد مذکور ہے مقصود حصر نہیں بلکہ اعانت ضبط و حفظ کے لئے صرف مذکور کا شمار ہوتا ہے۔
- ۶۱۳ احادیث فضائل و خصائص عدد و محدود کے مختلف ہونے کے باوجود آپس میں متعارض نہیں۔
- ۶۱۴ جب حرم تسلیم ہو تو پھر اباحت کہاں۔
- ۶۱۵ ایضاح حق، ازاحت باطل، استیصال شہتا اور استحصا ل دلال کے لئے چند تنبیہات۔
- ۶۱۶ فرض و واجب اور اسی طرح غار و درود درمی کا فرق دربارہ اعتقاد ہے مگر عمل میں دونوں کا حکم ایک ہے۔
- ۶۱۷ فرض و حرام کا منکر کافر، ان کی مخالفت میں گناہ، اعتنا میں رجائے ثواب اور خلا میں استحقاق غضب و عذاب ہے۔
- ۶۱۸ مجرورہ تحریرہ صغیرہ ہے۔
- ۶۱۹ ہر صغیرہ اصرار سے کبیر اور بکا جاتے سے اشد کبیرہ ہو جاتا ہے۔
- ۶۲۰ وہ تمام احکام جو حدیث میں ارشاد ہوئے سب قرآن عظیم سے ثابت ہیں۔
- ۶۲۱ جو اخلاقی حکم حدیث میں ہے کتاب اللہ اس پر کو خالی نہیں اگرچہ نظام تحریر یا جسزیر ہادی نظر میں نہ ہو۔
- حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا استدلال کہ منیات رسول منیات خدا ہیں۔
- ۶۲۲ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی عادت کریمہ تھی کہ کوئی چیز کتنی ہی مرغوب و پسندیدہ ہو جب شرعاً لازم و ضروری نہ ہو تو بیانِ جواز کے لئے گاہے ترک بھی فرما دیتے یا قولاً خواہ تصریحاً جواز ترک بتا دیتے۔
- ۶۲۳ سنت کی تعریف۔
- ۶۲۴ واجب کی تعریف اور سنت اور واجب میں فرق۔
- ۶۲۵ فوائد فقہیہ
- ۶۲۶ گھنڈی اور بوتام ایک ہی چیز ہیں صرف صورت کا فرق ہے۔
- ۶۲۷ مرد کے لئے چاندی کی چند چیزوں کا استعمال حرم سے مستثنیٰ ہے۔
- ۶۲۸ ریشم کا لبس یعنی پہناؤ اور ٹھنا اور جس امر میں ان کی مشابہت ہو ممنوع ہے باقی تمام طرق استعمال روا ہیں۔
- ۶۲۹ چاندی کی زنجیروں کو چاندی کے کام پر قیاس کرنا درست نہیں کہ دونوں میں منسوق بدیہی ہے۔
- ۶۳۰ آٹا چنے کی چوڑیاں عورتوں کے لئے جائز بلکہ شوہر کے لئے سنگار کی نیت سے مستحب ہیں اور اگر شوہر یا والدین کا حکم ہو تو

- واجب ہیں۔ ۱۱۵ | تو کوئی مضائقہ نہیں اس طرح کا اسبہال
- ۱۱۶ | زور کے لئے کپڑے میں بسلا جو نا ضروری نہیں بلکہ غیظ و مرہ و مغرور و مرکوز سب کو عام ہے۔
- ۱۱۷ | بلکہ بھی گھنڈیوں کی طرح تابع ہیں کہ علمائے مطہرین
- ۱۱۸ | زور کو تابع بنایا اور زور انہیں شامل ہے۔
- ۱۱۹ | متعین تابع پر بحث
- ۱۲۰ | تنو نے چاندی کی زنجیروں کے عدم جواز کی دلیل۔
- ۱۲۱ | دکن کو سہانا سنت قدیم ہے
- ۱۲۲ | مرد و عورت دونوں کو سونے یا چاندی کی گھڑی میں وقت دیکھنا حرام ہے۔
- ۱۲۳ | تہی اسبہال پر سونے یا چاندی کا پانی چڑھا ہو مرد اس کو استعمال کر سکتا ہے بشرطیکہ وہ شے فی نفسه ممنوع نہ ہو۔
- ۱۲۴ | نگوں سے نیچے تلکتے ہوئے پانچے اگر براہ کبر ہوں تو حرام ورنہ مکروہ و خلافِ اوئے ہیں۔
- ۱۲۵ | مرد کے لئے اناڑ پانچے کو نیم ساق تک رکھنا عزیمت اور کعبین تک رخصت ہے۔
- ۱۲۶ | اسبہال اگر بوجہ تکبر نہ ہو تو بحکم ظاہر احادیث مردوں کو بھی جائز ہے۔
- ۱۲۷ | اسبہال اگر براہ عجب و تکبر ہے تو حرام ورنہ حرام و خلافِ اوئے نہ حرام و مستحق و عید۔
- ۱۲۸ | ممنوع اسبہال وہ ہے جو جانب کعبین سے ہو پنجہ کی جانب سے اگر پانچے پشت پا پر ہوں
- ۱۲۹ | اگر عیب یا عیب کے بارے میں سوال کر یہ از قسم حرام ہے یا نہیں۔
- ۱۳۰ | شرمائی پیرے کے بارے میں سوال جو چمک ملاقت میں ریشم سے کتر ہوتا ہے۔
- ۱۳۱ | ریشم اور شرمائی قمریعت
- ۱۳۲ | حریر شرعاً اس کپڑے کو کہتے ہیں جو کپڑے کے عذاب سے بنایا جائے۔
- ۱۳۳ | عمامہ میں سنت یہ ہے کہ اڑھائی گز سے کم اور چھ گز سے زائد نہ ہو اور اس کی بندش گھنڈ نہ ہو۔
- ۱۳۴ | اعتبار مکروہ ہے۔
- ۱۳۵ | خالص ریشمی رومال اگر ہاتھ میں لینے کا ہے تو مرد استعمال کر سکتا ہے اور اگر اڑھائی گز سے کم تو نہیں کر سکتا۔
- ۱۳۶ | کخواب یا محل اگر سوتی ہو تو مرد کو جائز اور

- ۱۸۸۔ لڑیسی ہو تو ناجائز ہے۔
لباس کا قاعدہ کلید یہ ہے کہ اس میں تین
امور کا لحاظ رکھا جائے۔
(۱) اس کی اصل حلال ہو۔
(۲) رعایت ستر
(۳) لحاظ وضع
۱۸۹۔ پردہ کے باب میں پیر و غیر پیر کا حکم
یکساں ہے۔
۲۰۵۔ محارم مردوں سے مراد کون سے مرد ہیں۔
۲۲۳۔ محارم عورتوں سے مراد کونسی عورتیں ہیں۔
۲۲۴۔ پردہ سے متعلق ضابطہ کلید۔
۲۴۰۔ محارم نسبی سے پردہ نہ کرنا واجب اور
محارم غیر نسبی سے پردہ کرنا یا نہ کرنا دونوں
جائز ہیں۔
۲۴۰۔ معافۃ سفر و حضر میں چند شرائط کے ساتھ
مطلقاً جائز ہے تخصیص سفر ثابت نہیں۔
۲۵۱۔ جواز معافۃ کی شرائط۔
۲۵۹۔ معافۃ کے جواز میں تخصیص سفر کا دعویٰ
محض بے دلیل ہے۔
۲۵۹۔ نماز عیدین، جمعہ، فجر، عصر اور عطل کے بعد
مصافحہ اور عیدین کے بعد معافۃ جب منکرات
شرعیہ سے خالی ہو تو جائز ہے اور بنیت
عمودہ مستحب و مندوب ہے۔
۲۶۴۔ سلام کے جواب میں آداب عرض، تسلیات
یا بندگی کے الفاظ کے یا صرف ہاتھ مالتے
- ۱۸۸۔ تک اٹھا دیا تو گنہگار ہے کہ یہ الفاظ سلام
نہیں، اور صرف ہاتھ اٹھا دینا کوئی چیز نہیں
جب تک اس کے ساتھ کوئی لفظ سلام
نہ ہو۔
۲۳۲۔ سلام کا جواب واجب کاغذی ہے۔
۲۳۳۔ ہاتھ چومنا فرض و واجب نہیں۔
۲۳۹۔ انخنا (جھکنا) کسی کی تعظیم کے لئے کب
جائز اور کب ناجائز ہے۔
۲۶۹۔ زمین پر کسی کب جائز اور کب ناجائز ہے۔
۲۷۵۔ طواف کا لغوی، عرفی اور شرعی معنی۔
۲۸۶۔ نیت و غایت رکعتی نہیں۔
۲۸۷۔ طواف کی غایت قصودہ تعظیم ہی میں منحصر
نہیں بلکہ کسی غیر تعظیم کے لئے بھی ہوتا ہے۔
۲۸۷۔ کسی طواف توہین و تعذیب کے لئے ہوتا ہے۔
۲۸۷۔ طواف کی اقسام اربعہ اور ان کے احکام۔
۲۸۷۔ اوضاع بدن کہ عبادت میں مقرر کئے گئے ہیں
تین نوع ہیں اور تینوں کے احکام۔
۲۹۱۔ رکوع تک انخنا کسی تعظیم کے لئے اور کسی
بلا تعظیم بلکہ برائے توہین بھی ہوتا ہے۔
۲۹۱۔ طواف کسی مستقیم ہوتا ہے جیسے صفا و مرو
کے درمیان، اور کسی مستدیر جیسے گرد
کعبہ۔
۲۹۳۔ اوضاع تعظیم برائے عبادت کی اقسام
تین ہیں سے طواف قسم دوم سے تعلق
رکھتا ہے۔
۲۹۳۔

- ۴۰۱۔ افعال حج قصیدی ہیں۔
سجدہ عبادت، سجدہ تحیہ، سجدہ تعظیم،
سجدہ شکر اور تقبیل ارض کی تعریفات
اور ان میں فرق کیا ہے۔
لوگوں کی عادت سے خروج باعث شہرت
مکروہ ہے۔
انتخاب القبور مسجد کی دو صورتیں۔
تستزہ کی مقدار کیا ہے۔
کعبہ محض پتھروں سے بنے ہوئے مکان
کا نام نہیں۔
سجدہ غایت تعظیم ہے۔
انتخاب یعنی ٹھکانا دو قسم ہے، مقصود اور وسیلہ،
دونوں کے حکم کی تفصیل۔
وجہ کہ حرام کہنا محجوب ہے کہ وہ حالت
اضطراری ہے جس پر حکم ہو ہی نہیں سکتا۔
تحریم سجدہ تحیہ میں ہماری سند تصریح
فقہاء کرام ہے۔
وجہ جواب صرف سلام کے لئے ہے نہ کہ
پرہیزیت کے لئے۔
مارھی کرنا یا منڈانا مارھی چڑھانے سے
بچنے کا وجہ سخت تر ہے۔
قرع مکروہ ہے۔
قرع کی صورت۔
دارھی ایک مشت یعنی چار انگلی تک رکھنا
واجب ہے اور اس سے کم کرنا ناجائز ہے۔
- دارھی جب واجب ہے تو پھر اس کو سنت
کیوں کہا جاتا ہے۔
دارھی کا ٹٹا کب ناجائز، کب جائز اور کب
واجب ہے۔
مقدار ریش ٹھوڑی کے نیچے سے لی جائیگی۔
حقیقت امر یہ ہے کہ ہم پر اتباع مذہب لازم
ہے وفاق میں نظر ائمہ مجتہدین فرما چکے ہیں۔
بوقت ضرورت سستہ رکھنا و کھانا منع نہیں
گدھی کے بال منڈانا پھپھوں کی ضرورت سے
جائز اور بلا ضرورت مکروہ ہے۔
جہاں لوگ عمار کے شملہ سے مذاق کرتے ہوں
وہاں شملہ رکھنا جائز ہے۔
دارھی ٹھوڑی کرنے سے سب مسئلہ اذینا
خبثت تر ہے۔
حرام حرام میں فرق ہے۔
مکروہ تحریمی کو کسی عالم نے قریب بدعت
نہیں بتایا۔
آمام محمد کے نزدیک مکروہ تحریمی عین حرام
اور شیخین کے نزدیک حرام کے قریب ہیں
ہے۔
آمام اعظم جب شے کو مکروہ کہیں تو اس سے
ان کی مراد کیا ہوتی ہے۔
عامہ کتب فقہ و حدیث کی تصریح کے مطابق
دارھی کی حد یک مشت ہے۔
حد شرع سے زائد دارھی کو کاٹنا ہمارے

نزدیک سنوں ہے۔

افتار و رسم المفتی

۶۵۵

مجالس و محافل

- ۲۳۹ جواز نے اہل زمانہ کو نہ پہچانے وہ جاہل ہے ۲۳۹ کے ساتھ مسجد میں جاسکتی ہے۔
- ۲۴۰ خورقوں کا بل کر گھر میں میلاد یا شہادت پڑھنا کہ آواز باہر جاسے ناجائز ہے۔ ۲۴۰ خورقوں کا باہم گلا مل کر مولود شریف پڑھنا جس سے ان کی آوازیں غیر محرموں کو سُنانی دیں باعثِ ثواب نہیں بلکہ باعثِ گناہ ہے۔ ۲۴۰
- ۲۴۱ جواز نے اہل زمانہ کو نہ پہچانے وہ جاہل ہے ۲۴۱ فضول و بے مقصد بات کے بارے میں فتویٰ نہیں پوچھنا چاہئے۔ ۲۴۱ جو لوگ اللہ و رسول کو پیٹھ دے کر دیدہ و نہشتہ علانیہ کبارہ عظیمہ کا ارتکاب کریں ان پر فتویٰ کا کوئی اثر نہیں ہوتا۔ ۲۴۱

آداب تلاوت و آداب گاہ رسالت

- ۲۴۱ آداب تلاوت قرآن کے دوران کسی کو سلام کرنا یا سلام کا جواب دینا کیسا ہے۔ ۲۴۱
- ۲۴۱ کتب شخصوں کی تعظیم کے لئے تلاوت قرآن موقوف کر سکتا ہے۔ ۲۴۱
- ۲۴۱ بارگاہ رسالت اور روضہ مطہرہ پر حاضری و قیام کے آداب۔ ۲۴۱
- ۲۴۱ آداب زیارت روضہ اقدس۔ ۲۴۱

درود و سلام

- ۲۴۱ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نام پاک کے ساتھ صلعم یا ص یا عم یا صلعم وغیرہ رموز کھنا ممنوع اور سخت بیدولتی ہے پورا درود کھنا لازم ہے۔ ۲۴۱
- ۲۴۱ کسی کو مسجد کرنے والے کو منع کرنا فرض ہے ۲۴۱
- ۲۴۱ منکر قدیموں کو مسجد کچھ کر منع کرنا گمانِ خبیث ہے۔ ۲۴۱

فحش گوئی

- ۲۴۱ فحش گوئی جفا ہے اور جفا دوزخ میں ہے ۲۴۱

فحش گوئی اور زبان درازی منافقت کے
دو شعبے ہیں۔

فحش گوئی کہنے والا منحوس ہے۔

فضائل و مناقب

امام ابو منصور ماتریدی اہلسنت کے
پیشوا ہیں۔

۲۵۳ فضیلت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے انھیں
اپنا پیار کہا۔

قیامت میں صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کی شفاعت، انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ
والسلام کی شفاعت جیسی ہوگی۔

۲۵۴ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام صدیق اکبر رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کی آمد پر کھڑے ہوئے، ان کی
پیشانی کو چوما اور ان سے لعنہ لیکر ہو کر
کچھ دیر اس حاصل فرماتے رہے۔

۲۵۵ فضیلت امام حسن و امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما
شان علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
شان صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
مرتبہ و مقام صدیق اکبر حضور انور صلی اللہ علیہ
وسلم کی نظر میں۔

دل صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں محبت رسول
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔
شان عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

۲۵۰ مناقب امام قاضی خان رحمہ اللہ۔

۲۵۱ خواب کے مہتمم بالشان ہونے کے بارے میں

احادیث متواتر و متواتر ہیں۔

۲۵۲ جو اچھا خواب دیکھے وہ اللہ تعالیٰ کی حمد بجا کر

اور لوگوں کے سامنے بیان کرے۔

امام ابو حنیفہ و امام مالک کا زمانہ حضور علیہ
الصلوٰۃ والسلام کے زمانہ سے قریب تر اور

خیر القرون تھا۔

۲۹۶ زمانہ ابو حنیفہ و مالک میں بوجہ قلت کذب اور

کثرت خیر سند لطیف اور وساطت کم تھے۔

۲۹۷ مناقب امام ابو یوسف علیہ الرحمہ

امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کا امام ابو حنیفہ کی وسعت نظر

۲۹۸ فی الحدیث کا احترام۔

امام ابو حنیفہ کو امام عجمی کا خراج تحسین۔

۳۰۲ فقہاء کرام طیب اور محدثین کرام عطار ہیں۔

امام ابو حنیفہ کو فقہ و حدیث دونوں میں دسترس

۳۰۳ حاصل ہے۔

۳۰۴ محدث شعبی کا فقہاء کو خراج تحسین

لوگوں کا آپس میں محبت کرنا اللہ تعالیٰ کو پسند ہے

۳۰۵ تسبیح، مصافحہ اور دست بوسی وغیرہ اسباب

و ذرائع محبت ہیں۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی دعا سے آپس

۳۰۶ میں نفرت کرنیوالے میاں بوی ایک دوسرے

سے گہری محبت کرنے لگے۔

درخت نے بارگاہ رسالت میں حاضر ہو کر سلام

- عرض کیا۔ ۳۲۱ حدیث میں چہل حدیث کی بہت فضیلت آئی ہے۔ ۳۲۲ مناقب امام الائمہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ عالم دین اور دوسرے بزرگوں کے ہاتھ چونا مستحب و مسنون و محبوب ہے۔ ۳۲۳ سلطان عادل کے ہاتھ چونا جائز ہے۔ ۳۲۴ بزرگان دین مثل پیر ہمدی و عالم سستی کے ہاتھ چونا جائز و مستحب بلکہ سنت ہے۔ ۳۲۵ روضہ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر شتر ہزار فرشتے صبح اور ستر ہزار شام کو اترتے اور درود و سلام پیش کرتے ہیں۔ ۳۲۶ اولیاء کرام و ارشاد سرکار رسالت ہیں۔ ۳۲۷ مزارات اولیاء ہر طرف سے لڑائی و صلوات عظام ہوتے ہیں۔ ۳۲۸ سادات کرام کی تعظیم فرض اور توہین حرام ہے۔ ۳۲۹ محبت آل اہل ہار کے بارے میں متواتر حدیثیں بلا سبب قرآنی ہے۔ ۳۳۰ سچے مہمان اہل بیت کرام کیلئے روز قیامت نعمتیں اور برکتیں اور راحتیں ہیں۔ ۳۳۱ سید و غیر سید دونوں عالم دین کی صبح بعقیدہ اور صدارت کے اہل ہوں تو سید کو ترجیح ہوگی۔ ۳۳۲ فضل نسب منہائے نسب کی افضلیت پر ہے۔ ۳۳۳ فضل دو طرح کا ہے ایک فضل ذاتی و دوسرا فضل انتساب۔ ۳۳۴ تعظیم سادات بوجہ فضل انتساب دراصل تعظیم رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام ہے۔ ۳۳۵ حدیث میں چہل حدیث کی بہت فضیلت آئی ہے۔ ۳۳۶ اللہ تعالیٰ نے عورت پر شوہر کی فضیلت رکھی ہے۔ ۳۳۷ اگر بشر کو سجدہ روا ہوتا تو عورت کو حکم پڑتا کہ شوہر کو سجدہ کرے۔ ۳۳۸ سیدنا محبوب النبی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے پیران عظام محبوبان خدا ہیں۔ ۳۳۹ شریعت مندرجہ سب پر حجت ہے اور شریعت مندرجہ پر کوئی چیز حجت نہیں۔ ۳۴۰ اولیاء کاملین میں سے جو قول، فعل، حال و مقام پر غایت شریعت منقول ہو تو چار وجہ سے اس کا دفاع ہوگا۔ ۳۴۱ اثبوت کامل کے بغیر کسی مسلمان کی طرف کبریا کی نسبت کرنا جائز نہیں۔ ۳۴۲ ملائکہ کو سجدہ آدم کا حکم اللہ تعالیٰ نے آفرینش آدم علیہ السلام سے پہلے دیا تھا۔ ۳۴۳ انسبیا علیہم الصلوٰۃ والسلام فعلی مندرج نہیں کرتے۔ ۳۴۴ شیخ ابوطالب کی علیہ الرحمۃ کے مناقب صوفیاء کرام سے بڑھ کر اللہ تعالیٰ کی طرف بھیجنے والا اور ان سے بڑا و بزرگوار کون ہو سکتا ہے۔ ۳۴۵ ارشاد معصومہ کو تعظیماً بوسہ دینا جائز ہے جبکہ کسی عرج شرعی پر شتمل نہ ہو۔ ۳۴۶ متعلقان دینی کے ہاتھ پاؤں چونا اور ان کو

شرب و طعام

- ۵۶۲ خاستوں کے ساتھ کھانے پینے کا اثر۔ ۲۱۱
 ۵۶۲ مسلمان کا جھوٹا کھانا کوئی ذلت نہیں، حدیث
 میں اس کو شفاء فرمایا گیا۔ ۵۶۸
 ۵۶۲ جس شخص کے لبوں کے بال بڑھے ہوتے ہوں
 اس کا جھوٹا پانی وغیرہ پینا کیسا ہے۔ ۶۰۶
 ۵۶۲ بھنگ، چرس اور شراب سب حرام ہیں مگر
 شراب سب میں بدتر ہے۔ ۶۰۶
 ۵۶۲ خمر سب مغشی پر مستعمل پانی پینا مکروہ ہے۔ ۶۰۶

شرم و حیا

- ۶۱۸ حیائی کی بات سے حیا والا ناراض ہو جاتا
 ہے۔ ۲۱۳
 ۶۱۹ شیطان ملعون بے حیائی کا استاد ہے۔ ۲۱۳
 ۶۱۹ بے ضرورت و حاجت شرعیہ لوگوں سے غش کلامی
 ناجائز و خلاف حیا ہے۔ ۲۱۴
 ۶۲۰ حیا ایمان ہے اور ایمان جنت میں ہے۔ ۲۱۴
 ۶۲۰ شرم اور کم نخی ایمان کی دو شاخیں ہیں۔ ۲۱۴
 ۶۲۰ غش کسی چیز میں داخل ہو تو اس کو محسوب
 اور حیا کسی چیز میں داخل ہو تو اس کو مزین
 کر دیتا ہے۔ ۲۱۴
 ۶۲۰ بد زبان و بے حیا کے نسب میں عقل
 ہوتا ہے۔ ۲۱۵

دیکھ کر تعظیماً قیام کرنا جائز ہے مگر ہاتھ باندھے
 کھڑے رہنا چاہئے اور کسی معظم دینی کا خود
 اس کی خواہش کرنا حرام ہے۔
 قرآن مجید کو چومنا اور تعظیماً سر اور آنکھوں پر
 رکھنا سینے سے لگنا مستحب ہے۔
 والدین کے ہاتھ پاؤں چومنا جائز اور عذر و
 صلہ کی دست بوسی سنت مستحبہ ہے۔
 علماء دین و مشائخ صالحین کی دست بوسی
 و قد بوسی سنت ہے۔
 قرآن مجید ہر شے کا روشنی بیان اور کامل شرح
 ہے۔

۶۱۸ علم علی و عمر و صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا سلام
 جتنا علم اتنی ہی فہم، جس قدر فہم اسی قدر علم
 علم کے درجے بے حد متفادات ہیں و حقوق کل
 ذی حد و حلیم الایۃ۔
 ۶۱۹ امام شافعی علیہ الرحمہ کی عالمانہ مشائی کہ
 قتل زبور کا حکم محرم کے لئے مسترد آن سے
 ثابت فرمایا۔
 ۶۲۰ یارون علیہ الصلوٰۃ والسلام ان اشارہ انبیاء
 رسل سے ہیں جن کا نام پاک سورۃ انعام کے
 ایک رکوع میں بالتصریح ذکر فرما کر ان کی امتنا
 کا حکم ہوا۔
 ۶۲۰ اللہ تعالیٰ کے کچھ فرشتے یوں قسم کھاتے ہیں اس
 کی قسم جس نے فرزندِ آدم کو دارِ حسی سے
 زینت بخشی۔

مصاحبت و مخالفت و مجالست و ہجران و سلوک

صحبت بد سے برا اثر پڑے معلوم نہیں ہوتا
جب پڑ جاتا ہے تو پھر احتیاط کی طرف ذہن
جانا قدر سے دشوار ہے لہذا امان و سلامت
جدا رہنے میں ہے۔

۲۰۵

یا رب بدتر بود از ماوید۔

۲۰۵

طوائف اور ان کے مردوں سے میل جول
ان کو اپنی تقریبات میں بلانا اور ان کے
ساتھ کھانا پینا اور اپنی عورتوں کو بے پردہ
ان کے سامنے کرنا نہایت شنیع و ناپاک
باعث مذہب ہے۔

۲۰۹

بد مذہبوں اور فاسقوں سے مجالست و
مواکلت ممتنع ہے۔

۲۱۲

مردوں کے ساتھ اچھوں کی ملاکت یوں۔
صحبت با کماثر مستقل مردوں کو بگاڑ
دیتا ہے۔

۲۰۲

اچھی اور بُری صحبت کے اثر سے متعلق ایک
حکمت بھری حدیث بطور تمثیل۔

۲۱۲

زانی و دیوث فاسق ہیں ان کے پاس اٹھنے بیٹھنے
اور میل جول سے احتراز چاہئے۔

۲۴۲

جیل

بدن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

کو بے حجاب چومنے کے لئے انسید بن حنفیر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا جیل۔

۲۶۳

کافر، بد مذہب یا فاسق کو سلام کرنے کی ضرورت
پیش آئے تو کیا جیل کرے۔

۳۷۸

اگر کسی دنیادار کے پاؤں کو مجبوراً بوسہ دینا پڑے
تو دل میں کراہت رکھنا لازم ہے۔

۳۹۰

طوائف قبر کے جواز کی ایک صورت اور اسکی
خصیص توجیہ۔

۲۹۲

بیابان کے جائز کرنے کا جیل کرنا مسلمان کی
شان نہیں۔

۶۸۰

جائزہ جیل کی تعلیم خود رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے فرمائی اور ائمہ دین نے اس
کی متعدد صورتیں ارشاد فرمائی ہیں۔

۶۸۰

کسب و اجارہ

فاسقانہ تراش کے کپڑے یا جوڑے پہننا
گناہ، اور درزی اور موچی کو ایسے کپڑے

۱۳۷

اور جوڑے پہننا مکروہ ہے۔
موچی اور درزی کو فاسقوں کی وضع کے جوڑے

۱۳۷

اور کپڑے پہننے جائز نہیں اگرچہ اسس کی
اُجرت زیادہ ملتی ہو۔

۱۷۲

غیر منکوحہ عورت سے مرد کا کون سی خدمت
کن شرائط کے ساتھ لینا جائز ہے۔

۲۰۸

عورتوں کا غیر محرموں کے ساتھ نوکری کرنا
پانچ شرائط کے ساتھ جائز ہے۔

۵۵۰

شہادت و قضاء

تحریرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ
بچی کے منہ ڈانے والے کی شہادت
قبول نہ فرماتے۔
امیر المؤمنین عمر بن عبدالعزیز نے کھٹوں کو
اکھاڑنے والے کی گواہی رد فرمادی۔

۵۹۷

لہو و لعب

فحش گیت شیطانی رسم اور کافروں کی
ریت ہے۔
عورت کا خوش الحانی سے باوازی بلند پڑھنا
کہ فحش کی آواز نا محرموں تک بجانے حرام ہے۔
عورت کو اس آواز اونچی کرنا اور اس میں
تقطیع، تلکین اور تقطیع جائز نہیں۔
عزیمینا جائز ہیں۔

۲۱۳

۲۳۲

۲۴۷

۴۰۷

بیہوش

تو ہے اور پیکل کا زور مسلمان کے ہاتھ پہنچا
مکروہ تحریمی۔
ریشمی کپڑا پہنا اور بیچنے کے لئے کندھے
پر اٹھانا جائز ہے۔

۱۲۹

۱۷۹

حدود و تعزیر

تستر فلیط کھول کر بلا وجہ سب کے سامنے
آنے والا سخت تعزیر کا مستحق ہے۔
منکوحہ طائف کو شوہر سے انگ کرانے اور
حرام کاری پر مجبور کرنے والوں سے مسلمانوں
کو قطع تعلقی کرنا اور ان سے میل جول سلام کلام
چھوڑ دینا ضروری ہے۔
دارمی منہ ڈانے والے کو سزا دی جائے کہ
وہ فعل حرام کا مرتکب ہوا ہے۔
سب سے پہلے جس شخص نے درود مخفف
کیا اس کا ہاتھ کاٹا گیا۔

۲۰۳

۲۴۶

۶۵۲

۶۹۲

لغت و بلاغت

بزرگ لغوی معنی کی تحقیق۔
تجزی جرمی کے شعریں واقع لفظ قطبیر اور
لفظ علاؤ کی لغوی تحقیق۔
بزرگ الطیلسان کا لغوی معنی۔
لفظ وحب فسوج وجر دونوں کو شامل ہے۔

۱۱۷

۱۱۸

۱۱۹

۱۲۰

رقص میں دو صورتیں ہیں، ایک بخروانہ جو کہ
جائز ہے، دوسری بال اختیار۔ اس کی پھر
دو صورتیں ہیں کہ اس میں قبیحی و فحش ہے یا نہیں
بصورت اول ناجائز اور بصورت ثانی حرام
کو احتراز چاہئے جبکہ خواص کے لئے ممنوع
نہیں۔
غنا۔ اگر منکرات شرعیہ پر مشتمل ہو تو بلاشبہ
ممنوع ہے۔

۵۵۱

۵۵۶

تاریخ و تذکرہ

- ۱۲۰ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم زیارۃ اقدس میں باذن اقدس پاجامہ پہنتے تھے۔ ۱۵۹
- امیر المؤمنین سید عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ روز شہادت پاجامہ پہنے ہوئے تھے۔ ۱۲۱
- اللہ تعالیٰ سے شرف کلام کے وقت حضرت موسیٰ علیہ السلام اونچی چادر، جُبتہ اور پاجامہ پہنے ہوئے تھے۔ ۱۲۱
- ۱۲۳ سب سے پہلے پاجامہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے پہنا۔ ۱۵۹
- ۱۲۵ گیلوں دار پانچے ہمدستان میں خاص لباس عورت ہیں۔ ۱۶۱
- ۲۹۰ سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تہبند شریعت۔ ۱۶۶
- ۵۶۶ ترک ٹوٹی کی ابتداء رنجیروں سے ہوئی۔ ۱۹۲
- ۵۹۶ بنی اسرائیل میں پہلی حسد ابی کیسے آئی۔ ۲۱۱
- ۲۱۲ یوشع علیہ الصلوٰۃ والسلام کو وحی۔ ۲۱۲
- ۲۵۲ سب سے پہلے معافہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کیا۔ ۲۵۲
- ایک صحابی کا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو دالہ انداز میں گلے لگانا اور آپ کے بدنِ اطہر کو چومنا۔ ۲۵۲
- ۶۸۲ صحابی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بدنِ اطہر سے لپٹ گیا اور بوسہ دیا۔ ۲۵۲

لفظ ذہب حجر میں حقیقت اور کلماتوں پر اس کا استعمال از قبیل قسمیہ اسکل باسم الحجر ہے۔

تکۃ فارسی میں ذر کا ترجمہ ہے جسے عربی میں ذرہ، دجر، جوزہ، جویرہ اور حبسہ بھی کہتے ہیں۔

وہ سلعہ جسے اردو میں مکہ بولتے ہیں فارسی میں انگلہ اور عربی میں عروہ و وعلہ ہے۔

تعلیٰ کا لغوی معنی متعصفر و مزعفر کا معنی۔

انگہ عربیت کا وضع کیا ہوا ضابطہ کہ کن الفاظ میں تشبیہ و معرکہ کیا ہوتا ہے۔ متصافحہ دونوں جانب سے صفات کف ملانا ہے۔

قد تمسوسی اور سجدہ کے معانی اور ان میں فرق۔

دائرہ کو لچرہ کہنے کی وجہ۔

لب زیریں کے وسط میں جو تھوڑے سے بال ہوتے ہیں ان کو عربی میں عنقہ اور ہندی میں پتلی کہا جاتا ہے، اور اس کے جابین میں جو بال ہوتے ہیں ان کو عربی میں فنیکیں اور ہندی میں کوٹھے کہا جاتا ہے۔ ہندو کا معنی غلام ہے۔

ایک واقعہ طبع اور رویہ سے صالحہ کا ذکر۔

۲۷۰ مصنف علیہ الرحمہ کو خواب میں امام قاضی خان علیہ الرحمہ کی زیارت حاصل ہوئی جس میں امام موصوف نے مصنف علیہ الرحمہ کو مسئلہ دین و دنیا منکرین کی تعلیم فرمائی۔

۲۷۱ امام قاضی خان کو خواب میں دیکھنے پر مصنف علیہ الرحمہ کا اظہار مسرت و اطمینان۔

۲۷۲ سنت صحابہ ہے کہ اپنے قول کے مزید خواب پر شاد ہوتے اور دیکھنے والے کو انعام سے نوازتے۔

۲۷۳ وہ احادیث جن میں مصافحہ کے بارے میں واقعہ جزئیہ کی حکایت ہے یعنی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا فلاں صحابی نے فلاں شخص سے یوں مصافحہ فرمایا۔

۲۷۴ سیدنا داؤد علیہ السلام کا محل قرآن مجید سے ثابت ہے کہ زیر میں بنانا تھا۔

۲۷۵ امام حماد بن زید نے امام اجل عبد اللہ ابن مبارک سے دونوں ہاتھوں کے ساتھ مصافحہ کیا۔

۲۷۶ امام اجل حضرت حماد بن زید از دی بھری کا تعارف۔

۲۷۷ مسلمانوں کے امام اپنے زمانے میں چار ہوتے کو فی سفیان، حجاز میں مالک، شام میں ابو زاعلی اور بصرہ میں حماد بن زید۔

۲۷۸ حضرت امام ابی نام شیخ الاسلام علیہ الرحمہ مبارک

۲۹۲ کا تعارف۔

۲۹۳ امام بخاری کو چھ لاکھ اور امام مسلم کو تین لاکھ حدیثیں حفظ تھیں۔

۲۹۴ صحیحین میں صرف سات ہزار حدیثیں ہیں۔ امام احمد بن حنبل کو دس لاکھ حدیثیں یاد تھیں۔

۲۹۵ مسند امام احمد میں تیس ہزار حدیثیں مذکور ہیں۔ شیخین و دیگر ائمہ حدیث نے احادیث صحاح سے استیعاب کا دعویٰ نہیں کیا۔

۲۹۶ ادعائے استیعاب کو فرض کرنے کی صورت میں متعدد غرائب لازم آتی ہیں۔

۲۹۷ سرکار دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے انتہائی قرب رکھنے والے اجلہ صحابہ کرام بھی یہ دعویٰ نہیں کر سکتے تھے کہ انھیں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کل اقوال و

۲۹۸ افعال پر اطلاع ہے۔

۲۹۹ جو حدیثیں تدوین میں آئیں وہ ساری محفوظ نہیں ہیں۔

۳۰۰ امام مالک کے زمانے میں اخی علماء نے موطا لکھیں پھر سوائے دو کے کسی کا پتا باقی نہیں۔

۳۰۱ امام مسلم کی بعض تصانیف معدوم ہو گئی ہیں ہزارہا تصانیف ائمہ کا تذکرہ اور تاریخوں میں نام لکھا ہے مگر کوئی ان کا نشان نہیں دے سکتا۔

۳۰۲ جو تصانیف ائمہ محفوظ ہیں وہ ساری کی ساری

- ہندوستان میں موجود نہیں۔ ۲۹۸
 ہندوستان میں موجود تمام کتب حدیث پر
 غیر مقلدین کی نظر نہیں۔
 کتاب جمع الجوامع کا ذکر۔
 امام اعظم علیہ الرحمہ کا تذکرہ
 حضرت امام شعبی علیہ الرحمہ کا تعارف
 دونوں ہاتھ سے مصنفہ مسلمانوں میں
 صد ہا سال سے متواتر ہے۔
 مصنفہ صد ہا سال سے مسلمانوں میں متواتر
 و مرسوم ہے۔
 مولانا عبد القادر قادری کا ذکر خیر۔
 وفد عبد القیس کی بارگاہ و صاحب میں آمد
 اور والہانہ انداز میں دست و پائے اقدس
 کو چومنا۔
 ایک صحابی نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
 کے قدم چومے۔
 صحابہ نے باذن حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
 آپ کے سر اقدس اور پاؤں مبارک کو
 بوسہ دیا۔
 امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 کوڑھ کی جامع مسجد میں کچھ انحراف مناظرہ۔
 صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے حضور
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دست و پائے اقدس
 اور مہربانیت کو بوسہ دینا ثابت ہے۔
 حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے
 منبر شریف کو مس کر کے اپنے چہرے سے چھایا۔ ۲۹۹
 حضور پروردگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وضو
 کے پانی پر هجوم صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ ۳۰۰
 سلطان اشرف عادل نے دمشق شام میں
 مدرسہ اشرفیہ بنوایا اس میں ایک دارالحدیث
 اور نعل مقدس کے لئے ایک خاص مکان بنوایا
 جس کی زیارت ہر پیر اور جمعرات کو کرائی جاتی ۳۰۱
 مدرسہ دارالحدیث کے متبیل القدر اساتذہ کرام ۳۰۱
 حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بستر
 بچانا، وضو کرنا، تطہین اقدس سنبھالنا
 سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 کے سپرد تھا۔ ۳۰۱
 صحابہ کرام نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
 کے قدم مبارک چومے۔ ۳۰۱
 ایک بزرگ کی دیکھی ہوئی آنکھیں حد و پیرہنہ منور
 میں داخل ہوتے ہی صبح ہو گئیں۔ ۳۰۲
 امام اجل سید احمد رفاعی کے لئے دست
 رسول اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 نمودار ہوا۔ ۳۰۲
 صحابہ کرام منبر انور کو چھو کر چہروں پر لگاتے تھے ۳۰۳
 حضرت سیدنا ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 نے بیعت رضوان والا درخت کیوں کھڑیا تھا ۳۰۴
 دست بوسی اور قدیم بوسی صحابہ کرام بلکہ خود
 زمانہ رسالت سے رائج ہے۔ ۳۰۴
 حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے

- ۲۸۱ | بد مذہب کے سلام کا جواب نہیں دیا۔
 امیر المؤمنین حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ رات کو عینہ منورہ کا طواف کیا کرتے۔
 دوران گشت ایک گھر سے بچوں کے رونے
 کی آواز سُن کر امیر المؤمنین نے خود اپنی پشت
 پر بیت المال سے آٹا وغیرہ اٹھا کر اسے
 اور رکھنا تیار کر کے بچوں کو کھلایا اور انہیں
 ہسایا۔
 حضرت خواجہ شیخ شہاب الدین سہروردی
 ایام نئی میں مسجد خجعت کی صفوں کا دورہ
 فرماتے کہ کسی کامل کی نظر پڑ جائے۔
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے شہر دل اور
 جنگلوں میں دور سے کرنے کی وجہ۔
 تھاج نے لوگوں کو حجرۂ رسول صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کا طواف کرتے دیکھ کر غلیظ لفظ
 کہا جس پر فقہار نے اس کی تکفیر کی۔
 حضرت بایزید بسطامی نے دوران سفر حج
 ایک قطب کو دیکھا جس نے انہیں اپنے
 گرد طواف کرنے کو کہا، اس واقعہ سے
 متعلق موصوفاروم کے اشعار۔
 تحفۃ الموحیدین شاہ ولی اللہ صاحب کی
 کتاب میں کسی دہائی نے ان کی طرف غسوب
 کر دی ہے۔
 عقائد امام احمد بن حنبل نامی کتاب میں جھوٹے
 عقائد کو امام صاحب کی ذمہ منسوب کیا گیا۔
 ۲۸۲ | مردان نے ایک شخص کو قبر رسول صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم پر منہ رکھنے سے روکا تو اس نے
 ایمان افروز جواب دیا۔
 حضرت بلال حبشی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی
 روزہ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر
 حاضری اور اس پر اپنا چہرہ ملنا۔
 ابنی السکندر تابعی قبر رسول سے شفا
 حاصل کرتے۔
 امام سبکی دار الحدیث کے اس بچپن پر
 جس پر امام نووی قدم رکھتے تھے ان کے
 قدم کی برکت حاصل کرنے کے لئے اپنا چہرہ
 رکھتے تھے۔
 شریعت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام میں حقیقی
 بہن سے نکاح حلال تھا۔
 صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے حضور
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قدم چومے اور
 آپ نے منع نہ فرمایا۔
 اسجدۃ حمیرہ پل شریعتوں میں جائز تھا۔
 ملائکہ نے حضرت آدم علیہ السلام کو سجدہ کیا
 یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام، ان کی زوجہ
 اور گیارہ بیٹوں نے یوسف علیہ السلام کو
 سجدہ کیا۔

- حضرت یحییٰ علیہ السلام نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو سجدہ کیا جبکہ دونوں ہی شکم مادر میں تھے۔
- صحابہ کرام نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے سجدہ تسمیہ کی اجازت مانگی تھی نہ کہ سجدہ عبادت کی۔
- آئمہ و علمائے رنگ و رنگ کی چل حدیثیں لکھی ہیں۔
- شام کے نصاریٰ اپنے پاویوں اور دروازوں کو سجدہ کرتے تھے۔
- حضور علیہ السلام نے حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو سجدہ کرنے سے منع فرمادیا۔
- اہل یمن ایک دوسرے کو سجدہ کرتے تھے۔
- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سلمان فارسی کو سجدہ سے روک دیا۔
- سلطنت نصاریٰ کا سفیر حضرت کے پاس آیا سجدہ کرنا چاہا مگر آپ نے روک دیا۔
- تقریباً روز اول سے ہے۔
- سجدہ تحیہ اور تواجد کے بارے میں ایک بارش کا حال جس کے مصنف مولوی عبید القادر جو پوری تھے اور انھوں نے ہی مصنف علیہ الرحمہ کی خدمت میں استفسار بھیجا۔
- صحابی کا پیشانی اقدس پر سجدہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سجدہ تحیہ نہ تھا بلکہ اللہ تعالیٰ کے لئے سجدہ عبادت تھا البتہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس وقت مسجد یعنی موضع سجود تھی۔
- حضرت سیدنا محبوب الہی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سماعت کے حاضرین کو ہدایت کہ تالی کیسے بجاتیں۔
- حضرت جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے شاخوشی سے سرشار ہو کر رقص کیا اور آپ نے منع فرمایا۔
- حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ فرمان سن کر کہ تم ہمارے مولیٰ ہو حضرت زید والہانہ رقص کرتے تھے۔
- حضرت جنید بغدادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آخر عمر میں سماعت ترک فرمادیا تھا کیونکہ گائیوالہ کوئی اہل نہیں ملتا تھا۔
- حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے سجدہ عبادت کی درخواست کرنے والا شخص کون تھا۔
- حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ان کے اصحاب نے کہا کہ ہمیں ایک خدا بنا دے تو آپ نے فرمایا کہ تم جاہل قوم ہو۔
- زنا کو اپنے لئے حلال کرنے کی درخواست کرنیوالے کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حکمت سے مسئلہ سمجھا دیا۔
- قلندر کن کو کہا جاتا ہے۔
- ایک عالم کبیر نے حدیث ممانعت کو صحیح الاسناد نہ سمجھتے ہوئے بدھ کے روزنامہ خن دانستہ

- حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور قاضی عبدالرحمن ابن ہبیل نے بے وارحمی کی گواہی دے کر دی۔
- عبدالرحمن ابن ابی ہبیل کا تعارف۔
- عمر بن عبدالعزیز نے وارحمی چھنے والے کی شہادت مسترد کر دی۔
- وارحمی تراشنا پارسیوں کا کام تھا اب تو بہت سے کفار کا شمار ہے۔
- قلندر فرقت کا دین میں کوئی حصہ نہیں۔
- عرب کی قدیم قومی دھن کا وہابی عادت وارحمی دکھنا ہی ہے وہ اس کے نہ ہونے کو سخت عیب جانتے تھے۔
- انام ابن الحاج کی علیہ الرحمۃ بدھ کے ہونے ناخوشی تراشنے کا عجیب واقعہ۔
- حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عادت کریمہ سر کا حل تھی۔
- حضرت علی و حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی وارحمی کی مقدار۔
- ترغیب و ترہیب**
- ویشی کپڑا پہنا کر کو حرام ہے، حدیث میں اس پر شدید وعیدیں وارد ہیں۔
- بقدر عجیب و کبر تخفوں سے نیچے کپڑا لٹکانے والے مرد کے لئے حدیث میں سخت وعید۔
- تین مبغوض و مفضوب اشخاص۔
- مشت زنی فعلی ناپاک و حرام ہے، حدیث میں اس پر لعنت آئی ہے۔
- ۶۵۱ سر عام ستر عورت کی خلاف ورزی کر نیوالا
- ۶۵۱ فاسق و فاجر اور لعنتی ہے۔
- ۲۰۳ تین شخص جنت میں نہ جائیں گے، دیوث، مردانی وضع بنانے والی عورت اور شرابی۔
- ۲۰۹ برآلین کا نافرمان جنت میں نہیں جائے گا۔
- ۶۵۲ بدکار عورتوں اور دیوث مردوں سے دوستی رکھنے والے قیامت میں انہیں کھاتے اٹھیں گے۔
- ۶۵۳ جنت ہر نفس بکنے والے پر حرام ہے۔
- ۲۱۳ جیٹ، دیور، بہنوئی، پھنچیا، حنا لو، پچازار، ماموں زاد، خالہ زاد سب عورت کے لئے اجنبی ہیں۔
- ۲۱۴ ۶۸۰ و قید کو حدیث میں موت کہا گیا۔
- ۲۱۴ شومہر کو ناراض کرنے والی عورت کے لئے وعیدات۔
- ۲۱۴ عورت کو شومہر کے خلاف بھڑکانے والے شیطان کے پیارے ہیں۔
- ۲۱۴ دیوث پر جنت حرام ہے
- ۲۲۲ مشت زنی کر نیوالے کے لئے وعیدات
- شدیدہ اور اس گناہ سے بچنے کا طریقہ
- ۲۴۲ ۱۵۵ وہ احادیث جن میں مصافحہ کی ترغیب اور اس کے فضائل کا بیان ہے۔
- ۲۴۳ حدیث حدیف بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ
- ۲۴۳ حدیث سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

- حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۲۷۳
 حدیث برادر بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۲۷۴
 حدیث برادر بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۲۷۵
 خلاصہ احادیث یہ ہے کہ جب ایک مسلمان
 دوسرے مسلمان سے ملتا ہے اور مصافحہ
 کرتا ہے تو دونوں کے گناہ درخت کے
 پتوں کی طرح جھڑ جاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ
 ان کی دعا قبول فرماتا ہے۔
 ترمذی کی مثال
 جو کسی مومن کے قتل پر آدمی بات کہہ کر اٹھتا
 کہے وہ اللہ تعالیٰ کو اس حال میں
 ملے گا کہ اس کی پیشانی پر لکھا ہو گا خدا کی
 رحمت سے ناامید۔
 اللہ تعالیٰ کی راہ میں ایک چھوٹا یا ایک
 بڑا خرچ کرنے والے مسلمان کا اجر
 وثواب۔
 مصافحہ امور معاشرت سے ایک امر ہے
 جس سے مقصود شرع باہم مسلمانوں میں
 ازدیاد الفت اور ملتے وقت اظہار النس
 محبت ہے۔
 آپس میں مصافحہ کرنے سے دلوں سے کینے
 نکل جاتے ہیں۔
 حدیث میں شہرت پسندی پر وعید شدیدہ
 دنیا دار کے ہاتھ جو مٹا منع ہے۔
 اولاد رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور عز
 کا حق نہ پہچانتے والے تین علتوں سے خالی نہیں ۲۷۰
 سجدہ تحیت ایسا سخت حرام ہے کہ مشابہ کفر
 ہے۔ ۲۷۲
 غیر خدا کو سجدہ تحیہ شراب پیئے اور سور
 کھانے سے بدتر ہے۔ ۲۷۶
 ادنیٰ میں چاہ کیاں مسلمان کو نازیبا ہیں۔ ۵۰۱
 بدگمانی سے بچو کہ کچھ گمان گناہ ہیں (آیت) ۵۰۲
 حدیث میں ہے کہ کوئی شخص ایک بات کہتا ہے
 اور اس میں کوئی برائی نہیں سمجھتا اس کے
 سبب ستر برس کی راہ جہنم میں اتر جاتا ہے ۵۰۴
 اس سے بڑھ کر جھوٹا کون جسے قرآن مجید جھٹلے ۵۱۳
 حقوفا کرام کے بارے میں یہ کہنا کہ ان کے
 قول و فعل کی کوئی وقعت نہیں بہت سخت
 بات ہے۔ ۵۵۹
 سنت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو
 چھوڑنا اور مشرکین و مجوس کی رسم اختیار
 کرنا مسلمان کامل کا کام نہیں۔ ۵۷۲
 دارمی غیر جہاد میں چڑھنا ممنوع ہے اور
 اس پر حدیث سے وحید شدیدہ۔ ۵۷۳
 دارمی کے وجوب کے منکرین آنکھوں کے
 نہیں بلکہ دل کے اندھے ہیں۔ ۶۲۸
 حدیث میں بعض عورتوں پر لعنت منقول ہے۔ ۶۲۹
 ادا دھیاں منڈانے اور کتر والے کو علماء متعین
 علامات قیامت سے شمار کرتے تھے۔ ۶۲۹
 گناہ کر کے اسے گناہ و قبیح نہ سمجھنا شامت

- نفس ہے۔ ۶۳۹ اور اللہ تعالیٰ کے سب سے زیادہ دشمن ہیں
- ۶۴۱ شک نہیں کہ وارثی منڈانا، کترنا خصلت
کفار ہے۔ ۶۴۲ ہمارے سنت کے لئے دعویدار پر مشتمل
- ۶۴۱ لاجرم وارثی منڈانے کی خصلت کے عادیوں
کو چند حال سے خالی نہ پائے گا۔ ۶۴۲
- قیامت میں جن بد نصیبوں سے حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام نے اعراض فرمایا ان کا ٹھکانا
کہیں نہیں۔ ۶۴۸
- ۶۵۱ وارثیاں کترنے والے بڑے بد نصیب ہیں۔
کس قدر بوج عقل ہے ان لوگوں کی جنہوں
موتھیں بڑھائیں اور وارثیاں پست کیں
کیونکہ انھوں نے اپنی اصل خلقت ہی
بدل دی۔ ۶۵۲
- ۶۵۳ وارثی منڈانا ممنوع ہے کہ یہ کافروں کی
عادت ہے۔ ۶۵۴
- ۶۵۹ جیسے عورت کے حق میں گیسو بیدہ گالی ہے
یونہی مرد کے حق میں وارثی منڈانا۔ ۶۵۹
- جو کسی جاندار کو شلہ کرے اس پر اللہ تعالیٰ
و ملائکہ و بنی آدم سب کی لعنت۔ ۶۶۰
- ۶۶۱ تین شخص جنت میں کبھی نہ جائیں گے۔
چار شخص صبح و شام اللہ تعالیٰ کے غضب
میں ہوتے ہیں۔ ۶۶۹
- چار اشخاص پر اللہ تعالیٰ نے بالائے عرش
سے دنیا و آخرت میں لعنت بھیجی اور فرشتوں
نے آمین کہی۔ ۶۶۹
- ۶۴۱ آتشِ تعالیٰ کے سب سے زیادہ دشمن ہیں
شخص ہیں۔ ۶۴۲ ہمارے سنت کے لئے دعویدار پر مشتمل
- ۶۴۱ احادیث کریکہ۔
۶۴۲ سر کے بالی مرنڈھوں سے زیادہ بڑھالینا
جیسا کہ آج کل جاہل صوفیوں کا طریقہ ہے
حرام ہے، اس پر حدیث میں لعنت آئی ہے۔ ۶۴۸
- ۶۴۸ وارثی کترانے، منڈانے اور چڑھانے والوں
سے میلاد پڑھوانا نہیں چاہئے۔ ۶۹۱
- رسم و رواج اور تہذیب و تمدن**
- ۶۵۲ آہ صفا کے آغوشِ چار شنبہ کو عورتوں کا
بطور سفر شہر سے باہر جانا اور قبروں پر
ایناز وغیرہ دلانا ممنوع اور سخت فتنہ ہے۔ ۶۶۰
- ۶۵۳ چار شنبہ محض بے اصل ہے۔ ۶۶۰
- ۶۵۹ بائغ دولہا کے بدن پر محرم و نامحرم عورتیں
۶۵۹ اٹھیں ملا کرتی ہیں یہ عمل کیسا ہے۔ ۶۶۵
- ۶۶۰ شریعت نے مرد و عورت میں خاق کا کوئی
رشتہ نہیں رکھا، یہ شیطانی و ہندوئی
رسم ہے۔ ۶۶۵
- ۶۶۹ بد و عیہ میں بوقت ملاقات مرجا کی جگہ دیگر
کلمات کا بولنا بدعت و خلافِ سنت نہیں
مثلاً فارس میں کہا جاتا ہے خوش آمدید
اور ہندوستان میں آئیے آئیے تشریف
لائیے۔ ۶۶۹

آداب پیری مریدی

- ۳۰۸ عورت کب ازین شوہر کے بغیر کسی عارف کامل سے شرف بیعت حاصل کرنے اور علم دین و راہ سلوک سیکھنے جاسکتی ہے اور کب نہیں۔ ۲۰۰
- ۳۰۹ رتیلوں کو بلا توبہ مرید کرنے والا اور انھیں ترک ناشی کی تلقین نہ کرنے والا پیر فاسق ہے اس کے ہاتھ پر بیعت ناجائز ہے۔ ۲۳۸
- ۳۱۰ عورتوں کو بلا پردہ پیر کے ہاں جانا یا پیر کا عورتوں کو اپنے ہاں بلانا کیسا ہے۔ ۲۳۹
- ۳۱۱ جو پیر عورتوں کے بیچ میں بیٹھ کر صلف کرے اور توجہ ایسی دے کہ وہ اچھلے کودنے لگیں اور آوازیں بلند کرنے لگیں وہ شریع کی خلاف ورزی اور بے حیائی کا مرتکب ہے، اس سے بیعت نہیں ہونا چاہئے۔ ۲۵۰
- ۳۱۲ پیر کا مریدوں کو ہاتھ پاؤں چومنے سے منع کرنا جائز ہے۔ ۳۳۹

منطق

- ۳۱۲ عقل اختیاری کو تصور بوجہ یا تصدیق بغائرتا سے چارہ نہیں۔ ۳۸۷

تصوف

- ۳۳۳ قیوبان خدا کے مقام متفاوت ہوتے ہیں اور افاضہ برکات میں ان کے احوال مختلف

متصافہ اہل یمن کا رواج تھا شرع نے اس رسم کو اپنے مقصود یعنی ایٹلاف مسلمین کے موافق پاکر مقرر رکھا۔

یہود و نصاریٰ کا سلام آئسلام علیکم کی جگہ آج کل عوام ہند میں جو الفاظ مروج ہیں وہ ناجائز ہیں۔

متصافہ سے مقصود جب اظہار محبت ہے تو دوسرے ہاتھ کی زیادت جو کہ ہرگز اس کے منافی نہیں بلکہ بحسب عرف بلا مؤید ہو کہ ہے زہار ممنوع نہیں ہو سکتی۔ لوگوں سے وہ برتاؤ کرے جس کے وہ عادی ہیں۔

لوگوں میں جو امر رائج ہو جب تک اس سے صریح نہی وارد نہ ہو ہرگز اس میں خلاف نہ کیا جاسکے۔

جس امر میں شرع سے نہی نہ آئی ہو اور صدر اولیٰ کے بعد معمول ہو اس میں موافقت کر کے لوگوں کو خوش کرنا اچھا ہے اگرچہ بدعت ہی بھی۔

لوگوں کے طریقہ رائج کی مخالفت کرنا اپنے آپ کو مشہد بنانا اور شرعاً مکروہ و نا پسندیدہ چیز سلام و جواب کے لئے لوگوں نے جو الفاظ اور طریقے خود گھڑائے ہیں ان کی دو صورتیں ہیں اور دونوں صورتوں میں جواب سلام نہ ہوا۔

۲۹۲	خصاب	ہوتے ہیں۔ مقیض و مستفیض میں کچھ نسبت خفیہ
۲۹۳	غیر مجاہدین کے لئے سیاہ خصاب کی حرمت	ہوتی ہے۔
۵۹۲	حدیث صحیح سے ثابت ہے۔	تعرض نغرات رحمة اللہ کا خود حدیث میں حکم ہے۔
۲۹۵	تفصیل ابہامین	تعرض نغرات کی شان بھی یہ ہے کہ شاید وعلیٰ پر ہے۔
۲۹۵	حضرت اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا	ہر معصیت ایک جہار رنگ کا مرض ہے۔
۲۹۵	نام مبارک سن کر انگوٹھے چومنا کہاں مستحب	ہر مرض کا علاج اس کی ضد سے ہے۔
۳۱۵	اور کہاں کہاں ممنوع ہیں۔	مرغیٰ معاصی اس سر اپا مجموعہ برکات کے
۲۹۵	انگوٹھے چومنے کا ایک ناپسندیدہ طریقہ۔	گرد و دورہ کرتا ہے کہ اس کے حضور ہر جہت
حق		کی رنگ برنگ برکات سے فیض لے اور
۲۹۵	سوئے یا چاندنی کی منہال حرام ہے باقی چیزوں	اپنے ہر عضو ہر جہت کا مرض دور کرے۔
۱۳۰	یعنی لوسہ، پتیل، جست اور لیشٹ خیرہ	تو اجد میں نیت صلح کی دو صورتیں ہیں ایک
۱۳۰	پتھروں کی منہال میں حرج نہیں۔	عام یعنی تشبہ بصلحا یا گرام، اور دوسری
حقوق العباد		طالبان راہ کے لئے وجہ کی صورت بنائے کہ
۵۵۲	شہر کا عورت پر کیا حق ہے۔	حقیقت حاصل ہو جائے۔
۲۳۸	شہر کا عورت پر کیا حق ہے۔	تو اجد کی ایک صورت مذکور اور ایک صورت
۵۵۲	مرض و تدای	محمود ہے۔
۵۵۳	لذت شہود پاکر وجہ غالب ہو تو رقص جائز ہے	ستاع میں حلال، حرام اور شہد کی اقسام ہیں
۲۳۲	مرد و اکثر سے اجنبی عورت کو ملاحظہ کرانا	کون سا ستاع اہل صدق کے نزدیک مردود
۵۵۸	بدگمانی	اور گناہ ہے۔
۲۹۹	مستمان پر بدگمانی حرام ہے۔	

گمانِ غیثِ دل غیث سے پیدا ہوتا ہے

تصویر

پیر کی تصویر کو بوسہ دینا، احترام سے رکھنا اور سجدہ تحیہ کرنا کیسا ہے۔

رُذِیْدَہٗ سبّال و مناظرہ

افرادِ بد سے بطورِ مضموم مخالف نفی یہ ہیں پر استدلال کا بارہ وجہ سے بطلان۔

اگر بغرضِ غلط مان لیں کہ لفظ "الیہ" کا مضموم مخالف نفی یہ ہیں ہے پھر بھی حدیثِ اسی میں مخالفین کے لئے گنہگارِ استدلال نہیں کہ وہاں لفظ یہ صیغہ مفرد کلامِ سبّال میں ہے نہ کہ کلامِ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں۔

غیر مقلدین کو فقہ و فقہاء سے خالص عداوت ہے غیر مقلد حضرات کا داب کل اور انکی جہالت بے مزہ۔

ہندوستان میں موجود تمام کتب حدیث پر غیر مقلدین کی نظر نہیں۔

وہابی، رافضی، غیر مقلد، قادیانی، نیچری اور چکرا الہی کے اسلام کا جواب نہیں دینا چاہئے۔ علماءِ عربین نے علماءِ دیوبند کی نامِ ہنسام تکفیر کی۔

نماز پنجگانہ کے بعد مسجد میں نمازیوں کا ایک دوسرے

سے مصافحہ کرنا جائز اور بغیثِ حسنہ مستحب و

مستحسن ہے۔ اور جہاں مسلمانوں میں اسکی عادت چودہاں انکار کر کے تفرقہ و فتنہ پیدا کرنا جہالت اور برہنہ اصول و دابیت ہو تو صریح خطا ہے۔

۴۱۸

وہابیہ کی طرف سے سجدہ تحیث کو شرک ٹھہرانے سے متعدد قبائح کا لزوم۔

۴۲۰

نصرانی یہود سے بدتر کس وجہ سے ہے۔

۴۵۷

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیشانی پر سجدہ اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سجدہ میں بڑا فرق ہے۔

۴۹۸

انکار نے سند حدیث میں غلطی کی جو اس کی بے علمی ہے۔

۴۹۸

بے علمی میں بکرنے حضور علیہ السلام پر اقرار کیا

۴۹۸

قرآنِ جہالت بکر۔

۵۰۰

بکر کی کج فہمی کہ صحابہ کی خواہش سجدہ کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سجدہ عبادت کی خواہش سمجھا۔

۵۰۲

بکر کا استدلال مان یا جائے تو کتا، گدھا اور سونے کے اجزاء کی کثیرہ مثال ہو جائیں گے۔

۵۰۹

تین اصولِ شریعت، سنت، اجماع اور قیاس کو رد کرنا مذہبِ چکرا الہی ہے۔

۵۰۹

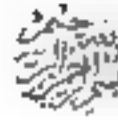
بجو کا یہ قول کہ خدا نے اپنی عبادت کے سجدے کے لئے کعبہ کو سمت قرار دیا تاکہ سجدہ عبادت و سجدہ تعظیم میں امتیاز

۴۱۷

متفرقات

- ہو جائے یہ باطل ہے کیونکہ یہ وہ حال سے خالی نہیں اور وہ دونوں کفر صریح ہیں۔
- ۵۱۱ بگو کی دلیل سے مندروں میں بتوں کو سجدے سے جائز ہو گئے۔
- ۵۱۲ قوز سجدہ تحیت میں بکر کی ناپاک بدنیاں بکر کی قرآن وحدیث وقفہ واجماع اور اندوادلیہ پر ایک طعن تہمت۔
- ۵۱۳ مصنف علیہ الرحمہ کی طرف سے استدلال بکر پر کسی وجہ سے رد۔
- ۵۱۴ قرآن کریم سے سجدہ مباحث عنہا کا جواز قطعاً ثابت ہونا برجہ باطل ہے۔
- ۵۱۵ بکر کی ایک سخت چھالت
- ۵۱۶ تجو کا ہایہ پر اقرار۔
- ۵۱۷ قاضی خان دردالمختار پر اقرار۔
- ۵۱۸ مشکوٰۃ حدیث گمراہ قوم صرف حدیثوں کا انکاری نہیں کرتے بلکہ قرآن عظیم کو حبیب نگانے والے اور دین متین کو ناقص ستانے والے ہیں۔
- ۵۱۹ ولید پر مناظرانہ گرفت
- ۵۲۰ مشکوٰۃ حدیث کے تمام خیالات کا حاصل
- ۵۲۱ ابطال شرع اور اکمال بقیہ ہی اصل نعرہ ہے۔
- ۵۲۲ مشکوٰۃ حدیث کے نزدیک اجماع بھی باطل ہے
- ۵۲۳ ولید کی دلیل مان لی جائے تو شریعت محمدی کے تمام اوامر و نواہی بیکار و معطل ہو کر رہ جائیں
- ۵۲۴ علی بنہ اور پری بند نامی خاص زیور کے بارے میں سوال اور اس کا جواب۔
- ۵۲۵ لڑکیوں کے زیور کے لئے کان چھدوانے کا کوئی خاص حصہ مقرر نہیں البتہ مشابہت کفار سے بچنا ضروری ہے۔
- ۵۲۶ مسلمان مردوں کو عورتوں سے اور نساء فساد پر وضع مردوں سے مشابہت حرام ہے۔
- ۵۲۷ عورتوں کی طرح مرد کو بال کو نہنا مکروہ ہے۔
- ۵۲۸ ٹوپی سنی یا جھوٹی سلسستارہ یا ریشم کی شرمائیلیسی ہے۔
- ۵۲۹ شلہ کی چھ قسمیں ہیں۔
- ۵۳۰ اچکن، چکن اور شیردانی تہ تراش کے لباس ہیں۔
- ۵۳۱ زرد جو تاجورث سرور و فرحت ہے۔
- ۵۳۲ عورت کی فطرت و خصلت۔
- ۵۳۳ بکچہ کی عادت کم چھوٹی ہے۔
- ۵۳۴ معافہ افزوئی محبت پر ایک قوی دلیل ہے
- ۵۳۵ مولوی اسماعیل دہلوی نے روز عید معافہ کو بدعت حسد قرار دیا۔
- ۵۳۶ جبرائیل سے کیا مراد ہے۔
- ۵۳۷ جواب امام ہمام قاضیخان علیہ الرحمہ کی توضیح۔
- ۵۳۸ ایک دقیقہ رایتہ (عجیب باریک نکتہ)
- ۵۳۹ ستر جگہ کے لئے ایک مناسب گفتگو، ہر

۵۲۴	یا اللہ عزوجل کو۔	گفتگو کے لئے کچھ خاص مرد، مرد کے لئے
۵۵۵	جنگل کے جانوروں کی صورتیں	کچھ کہنے کی گنجائش اور ہر گنجائش کے لئے
۵۶۰	نجات کی صورتوں کا ذکر۔	ایک انجام ہے۔
۲۸۲	دارحی منہ اسنے والوں کا سفارتِ خلافت	ایک نکتہ دقیقہ
۲۹۵	پر مبنی ایک ناقابل اعتبار غلطی۔	لوگوں میں سے بدترین مخلوق کون ہے۔
۵۴۳	تناسب کے لئے اطرافِ ریش کو تراشنے	رسالہ مقال عرفا باعز از شروع و علماء
۵۱۵	کے بارے میں ابن ملک کا قول درست	کا تعارف۔
۵۸۲	نہیں۔	آجکل حضرت اولیاء کے نام سے بہت سی
۵۸۳	دارحی لمبی ہو تو عقل کم ہوتی ہے۔	جعلی کتب ہیں نظم و نثر میں مشائخ
۵۱۶	بال بڑھانے کے جواز و عدم جواز میں فقرہ	جو رہی ہیں۔
۶۰۵	غیر فقرہ سب یکساں ہیں۔	حقانہ امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے
۵۱۶	یہ خیال کہ باطن صاف ہونا چاہئے ظاہر کیسا	نام سے شائع شدہ کتاب میں گمراہی ہے۔
۶۰۵	یہی ہر شخص باطل ہے۔	شاہ ولی اللہ علیہ الرحمہ کے نام سے بھی بعض
۵۱۶	دارحی منہ لانے کی حرمت کے منکرین کے لئے	جعلی آئین چھاپی گئی ہیں۔
۶۲۶	ایک مثال۔	تشابہات جس طرح اللہ و رسول کے
۵۱۸	مسلمانان ہند نے غنہ کا نام مسلمان کیوں کھا	کلام میں ہیں اسی طرح اکابرین دین کے
۶۳۶	غنہ اور دارحی و چراستہ ساز مومنین و	کلام میں بھی ہیں۔
۵۱۹	کافریں ہیں۔	ملائکہ کا حضرت آدم علیہ السلام کو سجدہ
۵۱۹	عورت و مرد کے جسم ظاہر میں ماہر الامتیاز	کون سا تھا۔
۶۶۲	یہی چوٹی اور دارحی ہے۔	ابلیس سجدہ آدم سے کیوں باز رہا۔
		سجدہ آدم و یوسف ان دونوں کو تھا



ظروف و زیورات

انگوٹھی سونے چاندی تانبے پیتل اور لوہے وغیرہ کے استعمال سے متعلق مسائل

مسئلہ از میرٹھ دروازہ کارخانہ دار و فہیاد الہی صاحب مرسلہ جناب مرزا غلام قادر بیگ صاحب

۱۲ رمضان ۱۳۰۴ھ

میں فرماتے ہیں علامہ دین اسی مسئلہ میں کہ فی زمانہ اکثر توں اور صدیقیوں میں چاندی کے بوتام مع زنجیر لگاتے ہیں جائز ہے یا نہیں، ایک صاحب کہتے ہیں کہ مولوی رشید احمد صاحب کے شاگرد فارغانہ تحصیل کہتے تھے کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کڑے شریفین میں قریب گریبان چاندی کا پتر لگایا، اس قیاس پر بوتام مع زنجیر لگانا جائز ہے۔ بیوقوف تو جسور! (بیان فرماؤ اور اجرو ثواب پاؤ۔ ت)

الجواب

چاندی کے صرفہ بوتام ٹانگنے میں حرج نہیں کہ کتب فقہ میں سونے کی گھنڈیوں کی اجازت مصرح، فی الدس المحتار بحث التماس خانیۃ حسن و در مختار میں تمار خانیۃ کے حوالہ سے سیر کبیر سے منقول اسیر الکبیر لا باس باذرا الدیب ج والذہب! ہے کہ ریشم اور سونے کی گھنڈی کے استعمال میں کچھ حرج نہیں۔ (ت)

اور ٹخنڈی اور بوتام ایک چیز ہے صرف صورت کا فرق ہے، اور جب سونا جائز تو چاندی بدرجہ اولیٰ جائز، مگر یہ چاندی کی زنجیریں کہ بوتاموں کے ساتھ لٹکائی جاتی ہیں سخت محل نظر ہیں۔ لکھتے ائمہ سے جب تک انکے جواز کی دلیل واضح نہ آئے قاتب روشن کی طرح ظاہر و باطن ہر دے حکم جواز دینا محض جرأت ہے کہ چاندی سونے کے استعمال میں اصل حرمت ہے، شیخ محقق مولانا عبدالحی محدث دہلوی قدس سرہ اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں،

اصل در استعمال ذہب و فصد حرمت است۔ سونے اور چاندی کے استعمال کرنے میں اصل حرمت ہے۔ (د)

یعنی جب شرع مطہر نے حکم تحريم فرما کر ان کی اباحت و اصلیت کو قسح کر دیا تو اب ان میں اصل حرمت ہر گز کہ جب تک کسی خاص چیز کی رخصت شرع سے واضح و آشکار نہ ہو ہرگز اجازت نہ دی جائے گی بلکہ مطلق تحريم کے تحت میں داخل رہے گی ہذا وجہ۔

واقول ثانیاً ظاہر ہے کہ ان زنجیروں کے اس طرح لٹکانے سے تزین مقصود ہوتا ہے بلکہ تزین ہی مقصود ہوتا ہے اور ایسے ہی تزین کو تحمل کہتے ہیں، اہل علم تصریح فرماتے ہیں مرد کو سوا انگلی پٹی اور تھوڑے سامان مثل پرتے وغیرہ کے چاندی سے تکی کسی طرح ہار نہیں۔ تزییر الالبصار میں ہے، لا یتحل ای لایتزین دور۔ لے چاندی کا کوئی زیور (سوائے مخصوص اشیاء کے) نہ پہنے یعنی اس کے زیور زینت کا فائدہ اٹھائے۔ (د)

جب یہ زنجیری مستثنیات سے خارج ہیں تو ہر جرم حکم نہیں میں داخل ہیں۔
واقول ثالثاً اس طرح پر لٹکانا اگر حقیقتہً زنجیر پہننا نہیں تو پہننے سے مشابہ ہے اور حرمت میں شبہ مثل یقین ہے۔

فی رد المحتار فی التعلیق شبہ اللبس فحرم
لذلک لما علم ان الشبهة فی باب المحرمات
ملحقة بالیقین رطلیہ
رد المحتار میں ہے کہ لٹکانا پہننے کے مشابہ ہے اس لئے حرام ہے کیونکہ یہ معلوم ہو چکا ہے کہ حرمت کے باب میں شبہ یقین کا درجہ رکھتا ہے، رطلی (د)

۱۔ اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ کتاب اللباس فصل باب الثم
۲۔ رد مختار شرح تزییر الالبصار کتاب المنظر والاباۃ فصل فی اللبس مطبع مجتبائی دہلی ۲۴/۲
۳۔ رد المحتار " " " " دارالایمان التراث العربی بیروت ۲۲۹/۵
۴۔ " " " " " " " " ۲۲۵/۵

انصاف کیجئے تو یہ اس مسئلہ کا گویا صریح تجزیہ ہے۔ پھر علماء کی یہ تشریح ریشم کے بارے میں ہے جس کا صرف لمبے یعنی پینٹا اور حنا اور جس اس میں ان کی مشابہت ہو ممنوع ہے باقی تمام طرق استعمال روا۔

فی شرح الملتقى للعلائی لا تکرہ الصلوة عن سجادة من زبریشم لان حرام هو اللبس ما الانتفاع بسائر الوجوه فلیس بحرام کما فی صلوة انجواہم و قرء القمستانی و عبودہ ثم نقد العلامتان محشیا الدرر وحش و اقرارہ علامہ شامی اور علامہ عطاءوی نے در مختار کے حواشی میں فقہ تسل کرتے ہوئے قائم رکھا ہے۔ (ت) پھر کیا گن ہے اشیائے فقہ کے باب میں جن کا صور محدودہ کے سوا استعمال مطلقاً ناروا۔ رد المحتار میں ہے:

الذی کله فضة یحرم استعماله باى وجه کان کما قد مناه ولولہ من المسد وانما یحرم ابقاء العود فی مجمر فی لفضة والساعة وقد رآ التبارک استی یوضع فیها اللہ وان کان لا یسہ مبداء ولا نفعہ لانه استعمال فیہ صنعت له الخ۔

صرف چاندی کا استعمال خواہ کسی طریقے سے ہو اور نرہ صبر کے ساتھ نہ ہو تب بھی حرام ہے۔ لہذا چاندی کا ایسی ہی میں عود سلگانا، گھڑی مانڈنا، حق کا وہ حصہ چاندی کا بننا جس پر یہ لکھا ہوا ہے یہ سب حرام ہیں اگرچہ وہ ہاتھ اور منہ سے لمس بھی نہ ہونے پائیں کیونکہ اس مقصد کے لئے استعمال ہے جس کے لئے یہ بنائی گئی ہیں (الذات)

آور یہ خیال کہ اگر یہاں چار انگل کے عرض تک چاندی کا کام ہو جائے تو کتاب تھامنی کی جگہ یہ زنجیری بھی انھیں بھی تابع ٹھہرا کر مباح ماننا چاہئے محض خیال محال ہے کام اور زنجیروں میں فرق بدیہی ہے، علماء تصریح فرماتے ہیں کہ مذہب صحیح میں مرد کو ریشم کر بند ناروا ہے کہ وہ پاجامہ کا تابع نہیں بلکہ مستقل خدا گناہ چیز ہے۔ در مختار میں ہے:

تکرہ التکة منہ ای من الذی یج وهو الصبیحہ ریشم کر بند کا استعمال مذکورہ ہے اور یہی صحیح ہے۔ (ت)

سکے رد المحتار کتاب المحرمات والایاتہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/۲۶

سکے در مختار کتاب المکراہیہ فصل فی اللبس مطبع مجتہائی دہلی ۲/۲۳۹

اس کے جوازیں کسے کلام ہے خواہ ریشم کا کلام ہو یا گوشت سنجاف جبکہ کوئی بوٹی یا ٹکڑا چار انگلی عرض سے زائد نہ ہو، پتر کی حدیث کا پتا دینا دمر مدعی ہے کہ دیکھا جائے وہ کس مرتبہ کی حدیث ہے اور اس کا مطلب کیا اور اس سے مدعی کو تسک کہال تکد روا۔ مستبدین علامتین طحاوی و شامی حواشی در میں فرماتے ہیں:

انوار عن المشامع صلى الله تعالى عليه وسلم
انه لبس الجبة المكفوفة بحر فيليس فيه
ذكر فضة ولا ذهب. والله سبحانه و
تعالى اعلم وعلمه جبل مجد كما اتم
واحكم.

شارع عليه الصلوة والسلام سے ثابت ہے کہ انھوں نے ایسا جبة زیب تن فرمایا جس پر ریشم کا کام کیا ہوا تھا لیکن اس میں چاندی سونے کا ذکر نہیں۔ اللہ تعالیٰ پاک، برتر اور غوب جاننے والا ہے، اور اس خراف و غفلت والے کا علم سب سے زیادہ کامل اور نکتہ ہے۔ (ت)

مسئلہ

یہ زیور علی بند اور پری بند جو حامل ہذا کے بدست مرسل ہے اس کو تحریر فرمائیں کہ اس کا استعمال جائز ہے یا نہیں بوجہ آواز نکلنے کے، رات کو اور مکان مسکونہ اگرچہ عمدہ قطع رکھتا ہے مگر آمد و رفت ہم مستورات کی اور نیز ہمارے مکان ہی کے قطع جات طے میں غیر بھی رہتے ہیں۔ واللہ ہندہ حسن الجزو۔

الجواب

یہ زیور ہاتھ کا ہے اور اس میں ذخیرہ ایسی اشیاء بھی نہیں ہیں جس سے زیادہ آواز پیدا ہو اتنی آواز تو ہاتھ کی چوڑیوں سے نکلتی ہے جبکہ پھنسی ہوئی نہ ہوں اس کے پھنسنے میں کوئی حرج شرعی نہیں، آمد و رفت سے پاؤں کے گھنے بچتے ہیں نہ ہاتھ کے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ مرسلہ از چاندہ ضلع بکنور محلہ پتیا پارہ مکان محمد حسین خان زمیندار
چوڑیاں کا رخ کی عورتوں کو جائز ہیں پہننا، یا نا جائز ہیں؟

الجواب

جائز ہیں لعدم المنع الشرعی (اس لئے کہ کوئی شرعی مانع نہیں۔ ت) بلکہ شوہر کے لئے سنگار کی نیت سے مستحب، وانما الاعمال بالنیات (اعمال کا مدار ارادوں پر ہے۔ ت) بلکہ رد المحتار کتاب الحظوظ والایاتہ فصل فی اللبس دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۶/۵
صحیح البخاری باب کیف کان فی الحجۃ الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۱

لہذا اس وجہ سے حرام ہے، پکڑے کے کنارے کے نقوش کی طرح ہے کیونکہ حرام کے باب میں شبہ فقہین کے ساتھ والستہ ہے۔ (ت) حرمت کی طفت لے جاتا ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ بنی مروجہ بعض تبریعین مکررہ نسیم و زر کرتے کے ساتھ معلق ہے زبافتہ زراختہ نہ کسی اور چیز کا اس کے ساتھ خلط ہے پس اس کو تابع کہنے اور گھنڈی پر قیاس کرنے کی کیا دلیل ہے، مہربانی فرما کر اطمینان بخش جواب مرحمت فرمائیں و نیز جس علت تعلیق سے زنجیر ناجائز ہے وہی علت بنی میں موجود ہے، پس کیا وجہ ہے کہ بنی جائز ہو اور زنجیر بنی ناجائز، و نیز اگر تابع کے یہ معنی ہیں کہ بنی بدون گنتے کے مستقل نہیں ہوتا ہے تو یہ بات ازار بند میں بھی موجود ہے حالانکہ ازار بند ریشمی وغیرہ مکروہ ہے۔ واللہ اعلم۔ محمد عبد الرحمن بدستلم خود

الجواب

در مختار میں ہے :

لابس بعمادة القميص و خماره من الحرير قميص کا عریان اور اس کے بن ریشمی ہوں
لامہ تبعہ بد کوئی عرج نہیں کیونکہ یہ تابع ہیں (ت)

سیر کچیر پھر تمارں یہ پھر شرع علانی میں ہے :
لاباس باز دار الدیبا ج و الذهب ریشم اور سونے کے بن میں کچہ عرج نہیں (ت)
ذخیرہ پھر ہندیہ میں ہے :

لاباس بلبس الثوب فی غیر الحرب اذا کان جنگ کے علاوہ اگر ایسا کپڑا پہنے کہ جس کے بن ریشمی یا سونے کے ہوں تو کوئی عرج نہیں (ت)
انما ارادہ دیبا ج او ذہباً۔

اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) یہاں چند فوائد قابل لحاظ ہیں :

اول : زر کے لئے پکڑے میں سنا ہونا ضرور نہیں بلکہ محیط و مربوط و مغروز و مرکوز سب کو عام ہے
ولہذا انما ثقت انس کی تعریف میں صرف لفظ وضع اخذ کیا جس میں اصلاً تخصیص خیانت نہیں۔ خاموس
میں ہے :

۲۳۹/۴	مطبع مجتہبی دہلی	فصل فی اللبس	کتاب المحکوم والاباۃ	لہ در مختار
۲۳۹/۴	"	"	"	کے
۳۳۲/۵	نورانی کتب خانہ پشاور	ابواب التاسع	کتاب الکراہیۃ	سہ فتاویٰ ہندیہ

النَّيْزُ بِالْكَسْرِ الَّذِي يَوْضَعُ فِي الْقَيْصِ
وَبِالْفَتْحِ شِدَّةُ الْأَنْزَارِ لَهُ

”النَّيْزُ“ اگر حرکت زیر کے ساتھ ہو تو اس کا معنی
ہے وہ چیز جو کڑے میں موضوع ہو یعنی رکھی جائے
اور اگر یہ حرکت زیر کے ساتھ ہو تو اس کا معنی ہے
انوار باندھنا۔ (ت)

عمدة القاری شرح صحیح بخاری میں ہے :

قَالَ ابْنُ سَيِّدَةَ النَّيْزِ الَّذِي يَوْضَعُ فِي
الْقَيْصِ وَالْجَمْعُ انْزَارٌ وَزُرُورٌ وَانْزَارُ
الْقَيْصِ جَعَلَ لَهُ نَارًا وَانْزَارَ شِدَّةً عَلَيْهِ
انْزَارُهُ وَقَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ نَارُ الْقَيْصِ
إِذَا كَانَ مَحْوًى لَهْشَةً وَزُرُورُ الرَّجُلِ شِدَّةُ
نَارِهِ عَلَيْهِ

ابن سیدہ نقوی نے کہا کہ ”نیز“ وہ چیز ہے جو
کڑے میں لگائی جاتی ہے اس کی فتح انوار
اور زُرُور ہے، اُنْزَارُ الْقَيْصِ اُس وقت
کہا جاتا ہے جبکہ قیس کے بٹن لگائے جبا ہیں
اور اُنْزَارُهُ اُس وقت کہا جاتا ہے جبکہ قیس پر
اس کے بٹن باندھے جائیں۔ ابن الاعرابی نے

کہا جب قیس کے بٹن کھلے ہوں پھر اُنھیں باندھے تو اس وقت نَارُ الْقَيْصِ کہا جاتا ہے اور زُرُورُ الرَّجُلِ
کا مفہوم یہ ہے کہ اُس نے بٹن باندھ دیے (جبکہ وہ کھلے ہوں)۔ (ت)

”نیز“ جری کا شعر بھی اس کا پتا دیتا ہے :

كَانَ زُرُورُ الْقِبْطَرِيَّةِ حَلَقِيَّةً
عَلَانِيَةً مِنْهُ بِجَذْعٍ مَقْتُومٍ
الْقِبْطَرِيَّةُ ثِيَابُ كَتَانٍ بَيْضٌ وَكَثَايَةُ الْمَعْدُودِ
وَالْعَلَانِيَةُ جَمْعُ عِلَاقَةٍ بِالْكَسْرِ يَنْدُ

”کیا سکی کپڑے لٹکا دینے والے“ اور اُن کی
بندشیں سیدھے تنے سے پوسستہ ہیں۔
القبطرية اسی کے سفید کپڑے اور معدود کی طرف
اشارہ ہے۔ ”علانی“ جمع ہے اس کا واحد
”علاقہ“ ہے حرکت زیر کے ساتھ ہے بمعنی بند ہے۔
چنانچہ القاموس اور اسکی شرح تلح العروک
میں ہے ”العلاقہ“ بحکوت زیر کوڑا اور اُس چیز
جیسے تلوار، پیالہ، مصحف، کمان اور اس کے مشابہ

فِي لِقَامُوسٍ وَتَاجِ الْعَرُوسِ الْعِلَاقَةُ بِالنَّكْرِ
فِي السُّوْطِ وَنَحْوِهِ كَالسَّيْفِ
وَالْقِدْحِ وَالْمَصْحَفِ وَالْقَوْسِ
وَمَا أَشْبَهَهُ ذَلِكَ وَعِلَاقَةُ السُّوْطِ

۱۔ القاموس المحیط فصل الزائر من باب الزار مصطفیٰ بیانی مصر ۳۹/۲

۲۔ عمدة القاری شرح صحیح البخاری کتاب القنطرة باب جرب القنطرة فی الثیاب ادارة الطباعة الميرية دمشق ۵۴/م

۳۔ تاج العروس فصل الزائر من باب الزار دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۳۶/۲

ما فی مقبضہ من السیرۃ ثم قال اعلیٰ القوس
جعل لها علاقة وعلقها علی النوتہ وکذلك
السوط والمصحف والقدرۃ
القوس اُس وقت کہا جاتا ہے جب کمان کو بندھیں لگا کر کسی کیل وغیرہ پر لٹکا دے۔ اور یہی حال کوڑے،
مصحف اور پہلے کا ہے۔ (ت)

نظاہر ہے کہ بحالی خیالیت فی الثوب زر کو بلا قر سے کیا علاقہ۔ فتاویٰ والوالی پھر شبلی علی التبیین
میں ہے۔

لباس بان یلبس المحرم الطیب من
لا یزیرۃ علیہ فانت خیرہ یوما فعلیہ دم
لانه صار منتفعا به انتفاع السحیط۔
اس میں کوئی حرج نہیں کہ محرم (بجائست احرام) بڑی
چادر پہنے لیکن اُسے گرہ نہ لگائے۔ پھر اگر پورا دن
اُسے گرہ لٹکا رکھی تو اس پر دم (جافور ذبح کرنا)
لازم ہوگا اس لئے کہ اس نے پہنے ہوئے کپڑے
کی طرح اس سے فائدہ اٹھایا ہے۔ (ت)

فسک متوسط اور اس کی شرح سکک متوسط بیان محرمات احرام میں ہے۔
منہ الطیبان ای رابطہ بالزمر وعقدۃ
عن حنفہ بک
بڑی چادر کو گرہ نہ لگانا یعنی اسے گرہ لٹکا کر گردن
پر باندھنا۔ (ت)

فتح القدر میں ہے۔
ان منہ الطیبان یوما لزمہ دم لمحصل
الاستساک بالزمر مع الاشتغال بالخیاطۃ
کو بوجہ گرہ نہ لگانے اس کا تم جانا (رک جانا) حاصل ہوا باوجودیکہ سلائی پر بھی شامل ہے۔ (ت)
در مختار میں ہے۔

۱۔ تاج العروس فصل العین من باب القاف دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۱/۷
۲۔ تاج العروس فصل العین من باب القاف دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۲/۷
۳۔ شبلی علی التبیین کتاب الحج باب الجنایات المطبعة الکبری الامیریہ بولاق مصر ۵۲/۲
۴۔ المسک المتقسط شرح المسک المتوسط فصل فی محرمات الاحرام دار الکتاب العربی بیروت ص ۸۱
۵۔ فتح القدر کتاب الحج باب الجنایات مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۲۴۲/۶

یہ سب لبس مراد اور وہاں فاقہ ذرہ او غلطہ تہ نہ اور چادر کا پہنا مستحب ہے، پھر اگر اسے
او عقداۃ اسماء و اولادہ علیہ یلے
تو اس نے بُر کیا لیکن اس پر دم نہیں (یعنی جانور ذبح کرنا لازم نہیں)۔ (ت)

نظا ہر ہے کہ طہسان و چادر میں گھنٹیاں سہلی نہیں ہوتیں اور اطمینان مذکورہ خیاطت پر موقوف
نہیں بلکہ بد خیاطت صورت ربط ہی زیادہ مقصود بالافادہ ہے کہ محرم کا خیط سے احتراز تو معهود و مشہور
اور بجا ہے خود مذکور ہے ابو داؤد و نسائی و ابن خوزیمہ و ابن حبان و حاکم سب اپنی صحاح میں اور امام اہل
ابو جعفر علی دی شرح معانی اشار میں حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی،

قال قلت یا رسول اللہ انی سرجل صید (حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
احصی القیص الوحد قال نعم و انہ سرجہ (بارگاہ رسالت میں) عرض کی، میں ایک شکاری
ولوبشوکۃ یلے
ارشاد فرمایا، اے (پڑھ سکتے ہو) لیکن اُسے باندھ لو اگرچہ کسی کانٹے ہی سے کیوں نہ ہو، مطلب یہ کہ
اُسے جوڑ کر نماز پڑھو۔ (ت)

یہاں کانٹے کو بھی بزرگ:

والاصل، بحقیقۃ العدول الی صاحب من دون ضرورۃ غیر مجاہد۔ حقیقت، اصل ہے۔ اور بغیر کسی ضرورت (حقیقۃ
تو ہوتا م یا بن نفس معنی زرمیں داخل ہیں نہ کہ اُن کا گھنٹا ہی پر قیاس ہو۔
چھوڑ کر، مجاہد کی طرف جانا جائز نہیں (ت)

دوم، لعط ذہب منسوج و جردون کو شابل، بگردہ جرم اصل حقیقت پر ہے اور کلابوں
پر اُس کا اطلاقی از قبیل قسیمۃ، کل باسم الجز ہے کہ اُس میں ریشم بھی ہوتا ہے اور گھنٹیاں انھیں
منسوجات سے خاص نہیں بلکہ اُمراء کے یہاں سونے چاندی اور لعل و یاقوت کی بھی ہوتی۔ قال
قاللہم (اے کسی کہنے والے نے کہا۔ ت)؛

ترانہ لعل ست برقبائے حر شد ست قطرہ خون منت گریباں گیر
(ریشمی جوتے پر تیرے لئے لعل و گوہر کی گھنٹیاں (بٹن) نہیں، میرے خون کے ایک قطرہ

او بطنانته فهو مکروه لان کلہما مقصود۔
 ریشمی ہو تو مکروه ہے، کیوں؟ اس لئے کہ وہ دونوں مقصود ہیں۔ (ت)

بزازیرہ پھر ہندیہ میں ہے،

لاباس بلبس البجۃ المشوۃ من الخنزیرۃ
 جس جُتے میں ریشم کی بھرتی ہو اس کے پہننے میں کوئی حرج نہیں۔ (ت)

جوارۃ مملوادی علی المنسقی عن محمد میں بھی تابع مستقل کا تفرقہ بنایا گیا ہے کہ یہ شے مستقل نہیں بلکہ دوسرے کے ساتھ ہے اور تنہا ہوتی تو ناروا ہوتی کہ تابع نہ رہتی خود مستقل ہو جاتی اس کے بعد فقیر نے مجھے ابھر میں اس معنی کی تقریر دیکھی روایت مذکورہ کا تحریرہ نقل کیا کہ امام محمد نے فرمایا،

لانه اذا کان هو غیرہ ما لبس لایکون مصافدا لید
 اس لئے کہ جب تابع غیر قبورع ہو تو پہننا اس کی بل یکن تبعاً فی البس یکے
 طرف منسوب نہ ہو گا بلکہ وہ پہننے میں (قبورع کے) تابع ہو گا۔ (ت)

صاف روشن ہو گیا کہ غیر سے مراد وہی قبورع ہے ذیہ کہ گھنٹی بننے یا پتلی پتلیں ریشم دوسری چیز کے ساتھ مخلوط کر کے نکالیں جب تو جائز ہو اور غیر مذکورہ چار انگلی سے زائد ہو تو نہ سہرے یہ قطعاً باطل ہے کہ تصریحاً تمام کتب کے خلاف ہے بلاشبہ عام ریشم کپڑے کے گوٹ سباف پلیٹ کنٹا ترخی اور الہ کے مانند اور توابع سب جائز ہیں جبکہ چار انگلی عرض سے زائد نہ ہوں اور یہ وہم کسی عاقل کو نہ گزرے گا کہ اگرچہ خالص ریشم کا ہو سینے میں ڈورا تو اس کے ساتھ ہو گا یہی مع غیر ہو گیا حالانکہ یہی کیا ضرور کہ ریشم کی گوٹ وغیرہ سوت کے ڈورے سے سیں بلکہ ریشم سے سیں جیسا کہ اکثر یہی متعارف ہے جب بھی قطعاً بشرط مذکور جائز ہے کیا کوئی اس قید کا پتا بلکہ اس کی ہر کسی کتاب سے دے سکتا ہے کہ سوت سے سیلو تو روا اور ریشم سے تو ناروا ہرگز نہیں، اور حشو کے ریشم کو تو کئے اس کے ساتھ ایک تانگے کی بھی حاجت نہیں، کسما عرفت (جیسا کہ تو نے معلوم کر لیا۔ ت)

چہارم، سونے چاندی خواہ کلاہوں کے ٹپی یا پتلی پلوں پر رد پہلے سہرے کلاہوں یا کلاہانی

لکھ ناوی ہندیہ کتاب الکرابیۃ الباب التاسع فی البس - فہدائی ۲۳۲/۵ خانہ پشاور

ردالمحتار کتاب الخطر والاباحۃ فصل فی البس دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۲۴/۵

لکھ ناوی ہندیہ کتاب الکرابیۃ الباب التاسع فہدائی ۲۳۲/۵ خانہ پشاور

مجمع انارہ فصل فی البس دار احیاء التراث العربی بیروت ۵۳۴/۲

کا کام علی سے مشابہ نہیں بلکہ خود علی ہیں۔ در مختار میں ہے،

المسجوع بذہب یحل اذا كان هذا المقدار من الخمر
اصابع والا لا یحل للرجل یث
سونے کے تاروں سے بنا ہوا کپڑا جائز ہے جبکہ اس
کی مقدار چار انگلی ہو ورنہ مردوں کے لئے جائز نہیں
(جبکہ زائد ہو)۔ (ت)

رد المحتار میں ہے،

العلی کما فی المقاموس مایتریز بہ ولا مثله
ان الثوب المسجوع بالذہب حل یث
جس شیئی سے زیب و زینت کی جائے وہ علی (زیور)
ہے جیسا کہ قاموس میں ہے۔ اور اس میں کوئی
شک و شبہ نہیں کہ جو کپڑا سونے کے تاروں سے بنا گیا وہ علی (زیور) میں شمار ہے۔ (ت)
مگر یہ علیہما شرع نے جائز فرمایا ہے جبکہ تابع قلیل ہو ورنہ ارد المحتار میں اسے علی بتا کر مسئلہ شرح کی
تائید فقہیہ سے نقل فرمائی،

لا یاس بالعلم المسجوع بالذہب للنساء
فاما للرجال فقد رابع اصابع وما فوقه
یکون یث
اگر سونے کے تاروں سے کپڑے پر نقش و نگار بنائے
جائیں تو عورتوں کے لئے اس کے استعمال کرنے
میں کچھ روج نہیں لیکن مردوں کے استعمال کے لئے
(شرط یہ ہے کہ) اس کی مقدار بقدر چار انگشت ہو، اور اس سے زائد مکروہ ہے۔ (ت)

عبارات متون لا یتعلی الرجل بذہب الخ (مرد کے لئے سونا پہننا جائز نہیں الخ۔ ت)
میں تحمل باشیائے مستقلہ کا ذکر ہے نہ کہ توابع کا، و لہذا چاندی کی انگوٹھی پیشی پر تلے مستقل ہی چیزوں کا
استثنا فرمایا، عام مراد ہوتا تو خود انھیں کی بالاتفاق تعریکات اباحت علم مسجوع بالذہب قدر رابع اصابع
و زور و عروہ ذہب وغیرہ کا صریح مناقض ہوتا۔ یہیں سے ظاہر ہوا کہ سونے کے پیش اور کلا بتوں کی
گنڈائیوں میں فرق ضائع ہے وہ اگر علی ہیں تو یہ کیا نہیں اور لا یتعلی (جائز نہیں۔ ت) کے استثنائیں
اُن کا ذکر نہیں تو ان کا بھی نہیں، یوں ہوتا تو گنڈائیاں بھی منوع ہو جاتیں۔

پنجم: قطع نظر اور تحقیقات مسئلہ تعلیق سے جب حقیقت لبس تابع قلیل میں معاف ہے تو

۲۳۸/۲	مطبع مجتہبی دہلی	فصل فی اللبس	کتاب المنظر والا بآء	رد مختار
۲۲۴/۵	دار احیاء التراث العربی بیروت	"	"	رد المحتار
۲۲۴/۵	"	"	"	"
۲۳۸/۲	مطبع مجتہبی دہلی	"	"	رد مختار

وانسا جانہ ما کان تہلالا اللبس اور اس کا وہ حصہ جائز ہے جو تابع ہو، اس لئے
لا یكون مضایا لیه کہ پہننا اس کی طرف منسوب نہیں (ت)

مفہم: زنجیروں کے لئے نہ زور کی طرح کوئی نص فقیر نے پایا نہ جو زور کوئی صاف دلیل بلکہ وہ
بظاہر مقصود بنفسہا میں، نہ زور کی طرح کپڑے کی کوئی غرض ان سے متعلق، نہ علم کی طرح ٹوبہ میں مستہلک
کہ تابع ٹوبہ ٹھہریں، نہ ان سے سنگارا اور زینت کے سوا کوئی فائدہ مقصود، اور وہ زیور ننان سے کمال
مشابہ ہیں، ان کی ہیئت و حالت یا شکل سہاروں کی سی ہے کہ ایک طرف ان کے کندوں میں بالیاں پرو کر
ان کو دونوں جانب سے پشینی کے بالوں میں لاکر کاٹا ڈال کر ملا دیتے ہیں وہ بھی ان زنجیروں کی طرح لڑیاں
بھی ہیں بلکہ ان سے علاوہ تزیینی ایک فائدہ بھی مقصود ہوتا ہے کہ بالیوں کا بوجھ کانوں پر نہ پڑے یہ انھیں اٹھا کر
سہارا دے رہیں اسی لئے ان کو "سہارے" کہتے ہیں، اور ان زنجیروں کی لڑیاں سوا زینت کے کوئی فائدہ نہیں
دیتیں تو بہ نسبت سہاروں کے ان کی لڑیاں محو مری لڑیوں سے اشرہ ہیں اور سہاروں کی طرح یہ بھی داخل بلوس
ہیں بلکہ ان کا صرف زینت کے لئے بالذات مقصود اور کپڑے کی اغراض سے محض بے تعلق و نامستہلک ہونا
جمو مری طرح ان کے اور بھی زیادہ، کہ مستقل کا متعلق ہے اور وہ سب و فقہ میں اصل حرمت ہے تو جب تک
صریح دلیل سے جواز ثابت نہ ہو زنجیروں پر حرم جواز ہی کا علم دیں گے۔ چاہے میں ہے،

الاصل فیہ لتحریر فیہ اصل اس کی حرمت ہے (یعنی سرنے، چاندی
میں اصل یہ ہے کہ دونوں مردوں کے لئے حرام ہیں اور عورتوں کے لئے جواز ہے۔ (ت)
تمیہین الحقائق میں ہے،

الفضة والذهب من جنس واحد سونا، چاندی ایک ہی جنس ہیں۔ اور ان دونوں
والاصل احرمۃ فیہما لہذا ما عندی میں اصل حرمت ہے (یعنی بجا اصل دونوں
والعلم بالحق عند صرف۔ واللہ تعالیٰ حرام ہیں) (اور یہ جو کچھ میں نے بیان کیا ہے،
اعلم۔ یہ میری تحقیق اور عندیہ ہے، لیکن واقعی اور صحیح علم
میرے رب کے پاس ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ سب سے بڑا عالم ہے۔ (ت)

سہ حاشیہ المططاوی علی الدر المختار کتاب المنکوحات فیہ فصل فی اللبس دار المعرفہ بیروت ۱۴۸ھ
سہ الہدایہ کتاب النکاح فیہ فصل فی اللبس مطبع یوسفی مکتو ۱۴۵ھ
سہ تمیہین الحقائق المطبعة الکبری الامیریۃ بوزق مصر ۱۶/۶

مسئلہ از پٹی بیت کھری کلکری مرسل جناب مولوی عرفان علی صاحب رضوی برکاتی بیسپوری
۱۰ ذی الحجہ ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ عورتوں کو زیور پہننا جائز ہے
یا ناجائز؟ بر تقدیر اول کیا بچے اور نہ بچنے والے ہر قسم کے زیورات سونے اور چاندی کے بلا تخصیص من جائز ہیں؟
جائز و ناجائز ہر دو صورتوں میں کتبہ فقہ کی دو ایک جہاتیں اور کم سے کم دو تین حدیثیں نقل فرما دیجئے۔
بیّنوا توجروا (بیان فرماؤ، اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

عورتوں کو سونے چاندی کا زیور پہننا جائز ہے۔

قال الله تعالى او من ينشوا في الحلية
پروان چڑھے۔ (ت)

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرماتے ہیں،

الذهب والحلیر حلال لاناث امتی و حرام
سونا اور ریشم میری امت کی عورتوں کو حلال اور
مردوں پر حرام ہیں (ابوبکر بن ابی شیبہ نے حضرت
زید بن ارقم سے اور امام طبرانی نے ابیکیر میں ان سے
اور حضرت واظد رحمہ اللہ تعالیٰ عنہما سے اس کو
روایت کیا ہے۔ ت)

بلکہ عورت کا اپنے شوہر کے لئے گنا پہننا، بناؤ سنگار کرنا با عیب اجر حکیم اور اس کے حق میں نماز نفل
سے افضل ہے، بعض صالحات کہ خود اور ان کے شوہر دونوں صاحب اولیاء کرام سے تھے ہر شب
بعد نماز مشاپورا سنگار کر کے دلہن بن کر اپنے شوہر کے پاس آتیں اگر انہیں اپنی طرف حاجت پاتیں
حاضر رہتیں ورنہ زیور و لباس اتار کر مصیٹے بچاتیں اور نماز میں مشغول ہو جاتیں اور دلہن کو سجانا تو سنت
قدیمہ اور بہت احادیث سے ثابت ہے بلکہ گزاری لادیکوں کو زیور و لباس سے آراستہ رکھنا کہ انکی مشکلیاں
آئیں، یہ بھی سنت ہے۔ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرماتے ہیں،

سنة القرآن الکریم ۱۸/۲۲

سنة النعم الکبیر للطبرانی حدیث ۵۱۲۵ مکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۲۱۱/۵

لو كان اساعة جارية نكسوته وحليته النفقة
 رواه احمد و ابن ماجه عن ام المؤمنين
 مرضى الله تعالى عنهما بسند حسن .
 اگر حضرت اسامہؓ لڑکی ہوتے تو میں انھیں زنانہ کہنے
 اور زیور پہنانا یہاں تک کہ وہ انھیں استعمال کرتے
 چنانچہ مستدامہؓ اور محدثہؓ ابی ماجہ نے ام المؤمنین
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے سند حسن کے ساتھ اس کی
 روایت کیا ہے۔ (ت)

بلکہ عورت کا باوصف قدرت بالکل بے زیور رہنا مکروہ ہے کہ مردوں سے تشبیہ ہے۔ حدیث میں ہے
 کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 یکرہ تعطر النساء وتشبههن بالرجال
 (یعنی بے زیور رہنے) کو اور مردوں سے تشبیہ
 بنانے والی عورتوں کو نا پسند فرماتے۔ (ت)
 (حدیث مذکور میں لفظ "تعطر" استعمال ہوا ہے جس کا معنی "خوشبو لگانا" ہے، مگر مجمع البحار
 میں ہے ۱

قيل امراد تعطل النساء بالزاد وهو من
 لا حلى عيها ولا خضاب ولا لام والام والسراد
 يتعاقبان
 کہا گیا ہے کہ لفظ مذکور سے تعطل النساء "خوف
 لام کے ساتھ مراد ہے اور اس سے وہ عورتیں
 مراد ہیں جو نہ تو زیور پہنے ہوں نہ خضاب لگائے ہوں
 پس یہاں لام اور زاد ایک دوسرے کی جگہ
 آتے ہیں۔ (ت)

حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سولہ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ فرمایا
 یا علی مرفساء لا یصلین عطر
 رواہ ابن اثیر فی التہایة۔
 اے علی! اپنے مخدرات کو حکم دو کہ بے گنتے غار
 نہ پڑھیں۔ (امام ابن اثیر نے التہایہ میں اسکو
 روایت فرمایا۔ ت)

ص ۱۳۲ سنن ابن ماجہ کتاب النکاح باب الشفاعة فی التزویج ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
 مستدامہ احمد بن حنبل عن عائشہ رضی اللہ عنہا مکتبہ الاسلامیہ بیروت ۱۳۹/۶
 لکھ نہایت لابن اثیر باب العین مع الطار تحت لفظ عطر المکتبہ الاسلامیہ ۲۵۶/۳
 لکھ مجمع بحار الانوار " تحت لفظ عطر " مکتبہ دار الایمان مدینہ منورہ ۶۲۱/۳
 لکھ نہایت لابن اثیر " تحت لفظ عطل المکتبہ الاسلامیہ ریاض ۲۵۶/۳

ام الرئیس صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا عورت کا بچہ زیور نماز پڑھنا مکروہ جانتیں اور فرماتیں، کچھ نہ پائے
تو ایک ڈور اسی گٹے میں باندھ لے۔
مجمع البحار میں ہے،

عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا کرہت ان
تصلی المرأة عطلا ولو ان تعلق فی عنقها
خیطاً
حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا عورتوں
کے بغیر زیور نماز پڑھنے کو ناپسند فرماتیں (اور
فرمایا کرتیں، اگر اور کچھ نہ ہو تو ایک ڈور اسی گٹے
میں لٹکالے۔ (ت)

بچے والا زیور عورت کے لئے اس حالت میں جائز ہے کہ ناخروں مثلاً خال، ماموں، چچی، بھوٹی
کے مٹول، جھیل، دیور، ہسٹوئی کے سامنے نہ آتی ہو نہ اس کے زیور کی جھنگار ناخروں تک پہنچے۔ اللہ
عزوجل فرماتا ہے،

ولا یبدین نرینھن الا لبعولتھن الا یتک.
عورتیں اپنا سنسکار شوہر یا محرم کے سوا کسی پر
نظارہ نہ کریں۔

اور فرماتا ہے،

ولا یضربن بارجلھن لیعلم ما یخفیھن
من ینتھن یتج
عورتیں پاؤں دھمک کر نہ رکھیں کہ ان کا چھپا ہوا
سنسکار ظاہر ہو۔

فائدہ : یہ آیت کریمہ جس طرح ناخروں کو گٹے کی آواز پہنچا منع فرماتی ہے یونہی جب آواز نہ پہنچے
اس کا پہننا عورتوں کے لئے جائز بتاتی ہے کہ دھمک کر پاؤں رکھنے کو منع فرمایا نہ کہ پہننے کو، بخلاف
جہل و باہرہ کہ بچتا گستا پہننا ہی حرام کہتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از کاغذ وار مستور مولوی خلیل الرحمن صاحب ۱۴ ذوالقعدہ ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان مشرع متین ان مسائل میں،

(۱) ایک شخص لوہے اور پتلی کا زیور پہنتا ہے اور ہندو مسلمان سب خریدتے ہیں اور ہر قوم کے ہاتھ

وہ پیتا ہے، غرضکہ یہ وہ جانتا ہے کہ جب مسلمان خرید کریں گے تو اس کو پہنیں گے، تو ایسی چیزوں کا فروخت کرنا مسلمان کے ہاتھ جائز ہے کہ نہیں؟
(۲) کانسہ جو بشکل پتیل ہوتا ہے استعمال کرنا چاہئے یا نہیں؟
الجواب

(۱) مسلمان کے ہاتھ جین مکر وہ تحریمی ہے۔
(۲) کانسہ کے برتن میں حرج نہیں اور اس کا زیور پہننا مکروہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از گونڈل کاٹھیاواڑ مرسلہ عبد الستار سمیع صاحب یکم صفر ۱۳۳۵ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے اہل سنت ان مسائل میں؟

(۱) سونے یا چاندی کی گھڑی جیب میں رکھنے کی مرد استعمال کر سکتا ہے یا نہیں نیز اس قسم کی گھڑی جیب میں پڑی ہے اور نماز ادا کرے تو جائز ہے یا نہیں؟
(۲) وہ اشیاء جن پر سونے چاندی کا پانی چڑھا ہو جسے گھٹ کہتے ہیں مرد استعمال کر سکتا ہے یا نہیں؟
الجواب

(۱) سونے کی گھڑی جیب میں ہو تو نماز میں حرج نہیں کہ جیب میں رکھنا پہننا نہیں، جیسے جیب میں اشرفیاں پڑی ہوں، ہاں سونے کی گھڑی یا چاندی کی گھڑی میں وقت دیکھنا مرد و عورت سب کو حرام ہے کہ عورتوں کو پہننے کی اجازت ہے نہ کہ اور طرق استعمال کی۔
(۲) کر سکتا ہے، سونے یا چاندی کا پانی وجہ عافیت نہیں، ہاں اگر وہ شے فی نفسہ منوع ہو تو دوسری بات ہے جیسے سونے کا طے کی ہوئی تانبے کی انگوٹھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از بار پور محلہ مرغی محال متصل گنجر محال مرسلہ حافظ محمد جعفر صاحب پیش امام
۱۰ شعبان ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تانبے پتیل کے برتن میں طعام تناول و پانی نوش فرمایا کرتے تھے یا کسی دوسری چیز کے برتن میں؟
الجواب

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تانبے پتیل کے برتنوں میں کھانا پینا ثابت نہیں
مٹی یا کاٹھ کے برتن تھے اور پانی کے لئے مشکیزے بھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ سید صفدر علی صاحب ڈاکا نہ بدوسرا سے ضلع بارہ بنگلی، موضع خوردمو
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان مسائل میں؟

- (۱) سونے یا چاندی یا پیتل یا جست یا تانبے یا لوسہ کی منہال نچر میں لگا کر حقہ پینا جائز ہے؟
(۲) یشب یا کسی دوسرے پتھر کی منہال استعمال کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

- (۱) سونے یا چاندی کی منہال حرام ہے باقیوں میں حرج نہیں۔
(۲) یشب وغیرہ پتھروں کی منہال جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از گونڈلی کاٹیا وار مسئلہ قاضی قاسم میاں صاحب ۲۹ ربیع الاول ۱۲۳۸ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں کہ؟

- (۱) لڑکیوں کو زیور کے لئے کان چھدوانے کا کوئی خاص حصہ مقرر ہے یا جس حصہ میں زیور پہننا
چاہیں وہ حصہ چھدوا سکتی ہیں؟
(۲) عورتیں ناک کا پھول دہنی طوط نہیں یا نہیں؟ بیڑا تو جوا

الجواب

- (۱) کوئی خاص حصہ مقرر نہیں، ہاں مشابہت کفار سے بپا ضرور ہے، بعض طریقے خاص کفار کے یہاں
ہیں جیسے یاں لٹٹا کہتے ہیں ان سے بچیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
(۲) اس میں کوئی تخصیص شرعی نہیں جدھر چاہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از شہر محلہ سوداگران مسئلہ فہم الدین طالب علم درمختار اسلام ۱۲ صفر ۱۳۲۹ھ
کیا فرماتے ہیں حضور پر نور اعلیٰ حضرت مجدداتہ حاضر و مریۃ ملت طاہرہ قبلہ مدظلہ العالی کہ؟
(۱) چھتہ چاندی یا پیتل کا پہننا کیسا ہے؟ اور اس کے پہننے سے نماز ہوگی یا نہیں؟
(۲) مسجد میں امام کو بدن دہوانا کیسا ہے؟ بیڑا تو جوا۔

الجواب

- (۱) تانبہ، پیتل، کانسہ، لوبا تو عورت کو بھی پہننا مسموع ہے اور اس سے نماز ان کی
بھی مکروہ ہے، اور چاندی کا چھپلا خاص لباسی زنان ہے مردوں کو مکروہ، اور مکروہ
چھپیندہن کر نماز بھی مکروہ۔ مرد کو چھپاندی کی انگوٹھی ایک ٹنگ کی ساڑھے چار ماشے
سے کم وزن کی جائز ہے، واللہ تعالیٰ اعلم
(۲) کوئی حصر ج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

رسالہ

الطیب الوجیز فی امتعة الورق والابریز (سونے اور چاندی کی اشیاء کو استعمال کرنے کے بارے میں مختصر کلام)

مسئلہ از اکوڑ صوبہ دار مرسلہ مفتویٰ الدین صاحب ۲۰ رجب ۱۳۰۹ھ
کیا فرماتے ہیں علامہ دین اس مسئلہ میں کہ گھنڈی نلکہ یا بند کے عرض انگڑے کرتے ہیں چاندی سونے کے بوتام ہے زنجیر کے لگانے جائز ہیں یا نہیں، بعض صاحب فرماتے ہیں کہ یہ ناجائز ہے اور سونے چاندی کا استعمال مرد کو مطلقاً حرام ہے، یہ قول صحیح ہے یا نہیں، اگر غلط ہے تو چاندی سونے کی کیا کیا چیزیں استعمال کرنی مرد کو جائز ہیں، اور چاندی کی انگوٹھی میں کیا کیا شرطیں ہیں؟ بینوا توجہ (۱) بیان کرہ تاکہ اجہر پاؤں نہ

الجواب

سونے چاندی کے بوتام بطور مذکور لگانے جائز ہیں جن کا جو از سیر کبیرہ وغیرہ و غسقی و تہار خانہ
در مختار و طحاوی و ہندیہ وغیرہ یا کتب معتبرہ سے ثابت، در مختار میں ہے،
فی التہار خانۃ عن السیر الکبیر لا بأس
بما مرار الدین ج و الذہب
تہار خانہ میں سیر کبیر سے نقل کیا گیا ہے کہ ریشم اور
سونے کی گھنڈیوں کے استعمال میں کوئی حرج نہیں ہے

عالمگیری میں ہے :

لاباس یلبس الثوب فی غیر الحرب اذا کانت
اثر راحة ویبجا او ذهابا کذا فی الذخیرۃ
جنگ کے بغیر لباس پہننے میں کوئی مضائقہ نہیں
جس کی گھنڈیاں ریشم یا سونے کی ہوں۔ اسی
طرح ذخیرہ میں مذکور ہے (د)

اور سونے چاندی کا استعمال مرد کو مطلقاً حرام ہے صحیح نہیں، شرع مطہر نے جہاں بے شمار صورتوں کی ممانعت
فرمائی ہے وہاں بہت سی صورتوں کی اجازت بھی دی ہے، مثلاً :

(۱) سونے کی گھنڈیاں لکھا سمعت انتا (جیسا کہ ابھی بیان ہوا۔ ت)

(۲) سونے کا کمرہ،

فی الدر المختار عن شرح الوجہایۃ من المنقذ
لاباس لغزوة القیص و ذیہ من الحرب
لانہ تبیع الخ و مستسمع ان فی اللبس ترجیح
الحریر ترجیح النقدین بل یبایئہ لیس
المشقة عن رد المحتار۔
در مختار میں شرح و بیان نے "المنقذ" سے نقل
کیا ہے کہ قیص کا کمرہ اور اس کی گھنڈیاں ریشمی
ہوں تو کوئی عرج نہیں کیونکہ وہ تابع کی حیثیت رکھتی
ہیں الخ، حفریب تم پہن گئے کہ ریشم کے پہننے میں
رخصت دینا سونے چاندی (نقدین) کے استعمال

کرنے کی سی رخصت ہے، حفریب فتاویٰ شامی کے حوالہ سے تمہارے پاس اس مسئلہ کی تصریح
آئے گی۔ (د)

(۳) انگوٹوں کے لگے میں سونے کی کیل، فی الدر محل مساجد الذہب فی حجر الفضة (پتھر کے
لگنے میں سونے کی کیل لگانا جائز ہے۔ ت)

(۴) چاندی کی انگشتی میں سونے کے دندانے،

فی رد المحتار کالاسنان المتخذة من
الذہب علی حوالہ خاتم الفضة
فان النام یجوز و نہ من غیر نکیر
رد المحتار میں ہے کہ جیسے سونے کے دندانے چاندی
کی انگوٹوں کے آس پاس لگے ہوں تو جائز ہے
کیونکہ لگ بھیر کسی انکار کے اس کو جائز کہتے ہیں

و یلبسون تلك الخواتم^۱ اور اس قسم کی انگوٹیاں پہنتے ہیں۔ (دست)
 (۵) کواڑوں یا صندوچی یا قلمدان وغیرہ میں سونے کی گل میخیں برنجیں اور خود یہ چیزیں سونے چاندی
 کی ہوں تو عورتوں کو بھی ناجائز یہ بھیند اُسی صورت کی نظریں ہیں کہ انگرکھا کرتا تاش بادلے کا حرام اور گھنڈی
 پوتام سونے کے روا کہ یہ قلیل و تابع ہیں،

فی الہندیۃ لا یاسر بساھب ذھب و ہندیہ میں ہے سونے یا چاندی کی کیلیں لگانے
 فضة ویکوہ الباب منہ^۲ میں کوئی حرج نہیں البتہ سونے چاندی کا دروازہ
 بنانا مکروہ ہے۔ (دست)

(۶) یوہیں چاندی سونے کے کام کے دو شالے چادر کے آنچلوں، حماسے کے پتوں، انگرکھے،
 گوتے، صدری، مزرانی وغیرہ کی آستینوں، دامنوں، چاکوں، پردوں، تولیوں، جلیوں پر ہو
 مگر بیان کا کٹھا، شانوں پشت کے پان ترنج، ٹوپی کا طرہ، مانگ، گوت پر کام، جوڑے کا کٹھا
 گھٹا، کسی چیز میں کہیں کیسی ہی متفرق ٹوٹیاں یہ سب جائز ہیں بشرطیکہ اُن میں کوئی تنہا چار آنچل
 کے عرض سے زائد نہ ہو اگرچہ متفرق کام طاکرہ کھیں تو چار آنچل سے بڑھ جائے اس کا کچھ ڈر نہیں کہ
 یہ بھی تابع قلیل ہے، اور اگر کوئی بیل بونا تھا چار اصل عرض سے زیادہ ہو تو ناجائز کہ اگرچہ تابع ہے
 مگر قلیل نہیں اور کوئی مستقل چیز بائکل متفرق یا ایسے گھنے کام کی ہو کہ متفرق معلوم ہو تو بھی ناروا اگرچہ
 خود اُس کی ہستی ایک ہی آنچل عرض کی ہو کہ اگرچہ قلیل ہے مگر تابع نہیں، جیسے ریشم یا لچکے پٹے کے
 تعویذ یا ریشم مکر بند یا جوڑے کی اڈیوں پنجوں پر مخرق کام یا ریشم یا سونے چاندی کے کام سے متفرق
 ٹوپی، بان ایک قول پر آنچل جو مطلقاً حلال ہیں خواہ کتنے ہی جوڑے ہوں اس میں کارچربی دو شالے
 یا بنارس علی علی کے لئے بہت وسعت ہے مگر زیادہ قوت اُسی پہلے قول کو ہے کہ چار آنچل سے
 زیادہ نہ ہو،

فی الدار المختار یحرم لبس الحریر علی درختار میں ہے کہ مرد کے لئے ریشم پہنا حرام ہے
 الرجل الا قدر اربع اصابع کا اعلام البتہ چار آنچل کی مقدار منوع نہیں جیسے کپڑے پر
 الثوب و طاهر المذہب عدم نقوش وغیرہ بنا لینا اور ظاہر مذہب یہ ہے

ملہ ردالمحتار کتاب النذور والاباحۃ فصل فی اللبس دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۳/۵
 ملہ فتاویٰ ہندیہ کتاب النکاحیۃ الباب العاشر فورانی مکتب خانہ کراچی ۲۳۵/۵

ومثله لوصف الثوب بقطعة
 دیا ج و ظاہر المذهب علی جمیع
 المتفرق و مقتضای حل الثوب
 المقوش بالحریر قطریزا و نجبا
 اذا لم تبلم کل واحدة من نقوشه
 ای جم اصابع و امت تراوت بالجمع
 ما لم یزکمه حریرا قال ط و هل
 حکم المتفرق من الذهب و
 الفضة كذلك یحتر لم قال فی
 الفیة و کذا فی القنوس فی ظاہر
 المذهب یجوز قدر اربع اصابع
 و فی التبیین عن اسماء مرضی اللہ تعالیٰ
 عنہا انها اخرجت جیبہ علیہ علیہ
 لبنة شیر من دیا ج کسروانی و فرجھا
 مکفوفات بہ فقالت هذه جبة
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 و سلم کانت یلبسها و فی القاموس
 کف الثوب کفناط حاشیتہ و
 لبنة القیص یمیقته و فی الهمدیة
 یکره ان یلبس الذکور قلنسوة
 من الحریر او السذهب او
 الفضة او انکر باسم المذی
 خیط علیہ ابریسیم کشیر او شرف
 من الذهب او الفضة اکثر من قدر اصابع
 و بہ یعلم حکم العریة المسبقة بالفضیة
 رد المحتار کتاب المحظورات فی الفیس

طول میں زیادہ ہوں اور یہی حکم ہے اس کپڑے
 کا جس کو ریشمی چونہ لگایا گیا ہو اور غلامیہ
 میں متفرق کو جمع کرنا نہیں اس کا تقاضا یہ ہے کہ کپڑے
 پر ریشمی نقوش خواہ بنائے گئے ہوں یا نہ ہوں
 ہوں جائز ہیں جبکہ اس کا کوئی نقش بھی چار انگلیوں
 کی مقدار تک نہ پہنچے پائے اگرچہ جمع کرنے سے
 زیادہ ہو جائیں بشرطیکہ سارا ریشمی نہ ہو علاوہ کلاوی
 نے فرمایا مسرۃ سونے چاندی کا جو حکم پہنچا ہے وہ
 یوں ہی تحریر کیا جاتا ہے۔ قیہ میں ہے اسی طرح
 غلامیہ برب کے مطابق ڈپٹی میں چار انگشت کے
 برابر کی مقدار جائز ہے نہیں جس سیدہ اسماء رضی اللہ
 تعالیٰ عنہا کی روایت ہے کہ انھوں نے (زیرت
 کرنے سے) ایک عیالسی جتہ باہر نکالا کہ جس پر
 باشت کی مقدار کسروانی ریشم کا گریبان تھا اس کے
 دونوں اطراف ریشم سے مخطوط تھے پھر
 مائی صاحبہ نے ارشاد فرمایا یہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کا جتہ مبارک ہے جو آپ زینب تن فرمایا کرتے
 تھے۔ قاموس الصفات میں ہے (کف الثوب)
 اس وقت کہا جاتا ہے کہ جب کسی چیز کا کنارہ مخطوط ہو
 غامدی عالمگیری میں ہے کہ مردوں کا سونا پانڈی یا
 ریشمی لباس پہننا یا ایسی موتی ڈپٹی پہننا جس پر
 بہت سے ریشم کی سلائی کی گئی ہو یا سونا چاندی
 چار انگلیوں کی مقدار سے زیادہ جو تو یہ عمل کر دے
 (عبارت مکمل ہو گئی) اور اس سے عرفیہ حکم طافیہ
 کہا جاتا ہے کا حکم معلوم کیا جاسکتا ہے۔ جب

جميع المتفرق للتفرق ولو في غمامة وكذا
 المنسوج يذهب يحصل اذا كانت
 اربعة اصابع والا لا يحصل للرجل
 وفي السراج عن السير الكبير العلم
 حلال مطلقا صغيرا كانت او
 كبيرا قال المصنف هو مخالف
 لما مر من التقييد باربعة اصابع
 وفيه رخصة عظيمة لمن ابتلى به
 في زماننا ثم هل خصا به وفي
 رد المحتار العلم عندنا يدخل فيه
 السجفات وما يخيطة على اطراف
 الاكمام وما يحصل في طرق الحبة
 وهو المنسوج قبة وكذا العسوة و
 الزرد ومثله يبيظهر طرقة الطربوش
 اي القلنسوة ما لم تزد على عرق
 اربعة اصابع وما على الكاف البدة
 وعلى ظهرها وما في اطراف
 الشاش سواء كانت تطريرا
 بالابرة او نسجا وما يركب
 في اطراف العمامة المسمى
 صبقا فجميع ذلك لا باس به
 اذا كانت عرقا اربعة اصابع
 وانت تراها على طولها و

کے متفرق کر جمع نہ کیا جائے اگرچہ پگڑی میں ہو، اسی
 طرح سونے کی تاروں سے بنے ہوئے کپڑے کا
 استعمال جائز ہے جبکہ بمقدار چار انگشت ہو، ورنہ
 مرد کے لئے جائز نہیں، سراج میں میر کبیر کے حوالہ
 سے منقول ہے نقوش علی الاطلاق جائز ہیں خواہ
 چھوٹے ہوں یا بڑے۔ مصنف نے فرمایا کہ یہ چار
 انگلیوں کی قیہ کے مخالف ہے جو پہلے گزر چکی ہے
 اس میں بڑی رخصت ہے اس شخص کے لئے جو
 ہمارے دور میں اس میں مبتلا ہو گیا ہے دغص
 مکمل ہوا، فتاویٰ شامی میں ہے ہمارے نزدیک
 نقوش میں نقش و نگار پردے کے بھی داخل ہیں
 اور وہ جس کی آستینوں پر سلانی کی گئی ہو اور جو کچھ
 طوق جبہ پر کام کیا گیا جس کو ”قبہ“ کہا جاتا ہے
 اور اسی طرح تکرہ اور گھنڈی۔ اور یہی حکم ظاہر
 ہوتا ہے ٹوپی کے کناروں پر نقش و نگار کا جبکہ
 وہ چوڑائی میں چار انگشت کی مقدار سے زیادہ
 نہ ہوں، اور جو کچھ گدڑی کے کناروں اور اس کی
 پشت پر ہو اور جو کچھ سنہری نقش دار لباس کے
 کناروں پر کام کیا ہوا ہو، خواہ سوئی کے ساتھ
 بیل بٹے بنائے گئے ہوں، چاہے بنے ہوئے
 ہوں یا پگڑی کے کناروں میں جس کو ”صحقی“ کہا جاتا
 ہے جوڑے گئے ہوں ان سب میں عرق نہیں
 بشرطیکہ چوڑائی میں بمقدار چار انگلی ہوں اگرچہ

فَاذْكَرَاتٍ مِّنْهُنَّ بِالْحَرِيرِ وَكَانَ أَحْسَنُ
نَقُوشِهَا أَكْثَرُ مِنْ أَرْبَعِ أَصَابِعٍ لَا تَحِلُّ
لَكَ أَنْ تَقْلَ تَحِلُّ أَنْ تَزِدَ مَجْمُوعَ نَقُوشِهَا عَلَى أَرْبَعِ
أَصَابِعٍ وَفِي الْمُهَنْدِيَةِ تَكْرَهُ عَصَابَةَ
الْمَقْتَصِدِ وَكَانَتْ أَقْلَ مِنْ أَرْبَعِ أَصَابِعٍ
لَّأَنَّهُ أَصْلُ بِنَفْسِهِ كَذَا فِي التَّسْمِيَةِ تَأْتِي
طَلَاً أَوْ مُلْتَقَطاً أَقُولُ وَمَا دَقَّقْتُ فِيهِ ط
وَأَمْرٌ بِتَحْرِيرِهِ فَهُوَ بِحَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى
مَحْسُورٌ عِنْدِي لَا شَبِيهَةَ فِيهِ وَ
لَقَدْ سَأَيْتُكَ كَتَبْتَ عَلَى هَامِشٍ
نَسَخْتِ مَرَّةً وَالمَحْتَسَرِّ عِنْدَ قَوْلِهِ
وَهَلْ حَكَمَ الْمُتَّفِقُونَ إِلَّا مَا نَصَّه
أَقُولُ مَعْلُومٌ أَنَّ الْحَرِيرَ
وَالذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ كُلَّهَا مُتَسَاوِيَةٌ
فِي حُرْمَةِ الْبَلَسِ حَيْثُ حَرَّمَ فَالْتَرْخِيصُ
فِي بَلَسِ الْحَرِيرِ تَرْخِيصٌ فِيهِمَا
وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ ثُمَّ سَأَيْتُ
الْعَلَامَةَ الشَّامِ ذَكَرَ بَعْدَ
نَحْوِ مَرَّتَيْنِ حَيْثُ مَا ذَكَرْتَهُ
وَلِلَّهِ الْحَمْدُ حَيْثُ قَالَ قَدْ اسْتَوَى
كُلُّ مَتِّ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ
وَالْحَرِيرِ فِي الْحُرْمَةِ فَتَرْخِيصُ

اس پر ریشی نقوش ہوں اور اس کا کوئی ایک نقوش
چار انگلیوں کی مقدار سے زیادہ ہو تو جائز نہیں
اور اگر کم ہو تو جائز ہے اگرچہ اس کے مجموعی نقوش
چار انگلیوں کی مقدار سے بڑھ جائیں۔ فتاویٰ
ہندیہ یعنی عالمگیری میں ہے بچنے لگوانے والے کی
پٹی اگر چار انگلیوں کی مقدار سے کم رہتی ہو تب بھی
اس کا استعمال مکروہ ہے (اس لئے کہ وہ تابع
نہیں بلکہ خود بذاتہ اصل ہے، یونہی قرعہ شامی میں
مذکور ہے) (طحاوی کی عبارت بخاری ہو گئی) ،
میں (مراد صاحب فتاویٰ) کہتا ہوں کہ جس میں
غلط طحاوی نے توقف کیا تھا اور اس کی تحریر کا
حکم دیا تھا محمد اللہ تعالیٰ وہ میرے نزدیک حرر
ہے جس میں کوئی شبہ نہیں، بیشک میں نے
رد المحتار کے اپنے نسخہ کے حاشیہ میں غلام برص
کے قول حل حکم المتفق الا جس کی مرصوف نے
تخریج فرمائی، لکھا ہے، میں کہتا ہوں یہ تو معلوم ہے
کہ ریشم، سونا اور چاندی پہننے کی حرمت برابر ہے
کیونکہ سب کا استعمال کرنا حرام ہے لہذا ریشم کی رخصت
اسی سبب کی رخصت ہے، اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے
پھر میں نے علامہ شامی کو دیکھا کہ انہوں نے دو اور بق
کے بعد بالکل دبی کچھ ذکر کیا جو کچھ میں نے ذکر کیا تھا۔
اللہ تعالیٰ ہی لائق حمد و ثناء ہے۔ چنانچہ انہوں نے

في الهدية لا يكره لبس ثياب كتب عليه
بالفضة والذهب وكذلك استعمال كل
عموله لانه اذا ذوب لم يخلص منه شيء
كدافي الياسمين وفي الدر حل كتابة الثوب
بذهب او فضة والمطل لا ياسب به
بالاجماع اتم ملخصاً

دو ہندوئیں ہے ایسے کپڑے پہنے مکروہ نہیں کہ
جن پر سونے یا چاندی سے کتابت کی گئی ہو اور اسی
طرح تمام طبع کاری والے کپڑوں کے استعمال کا
یہی حکم ہے کیونکہ جب اُسے وحالہ جائے تو اس سے
کچھ برآمد نہیں ہوتا۔ یہاں تک میں یہی مذکور ہے۔
در مختار میں ہے کہ کپڑے پر سونے چاندی کی کتابت
جائز ہے اور طبع کاری میں بالاجماع کوئی مضائقہ
نہیں اور مقتضات

(۹) اسی طرح کسی چیز میں چاندی سونے کے تار یا پتر جڑے ہونا بشرطیکہ وہ شئی جس عضو سے
استعمال میں آتی ہے اُس عضو کی جگہ سے جدا ہوں مثلاً گھوڑے یا کتورے میں وہاں منہ لگا کر پانی نہ پیئیں،
تحت، تنگ، اگر کسی کاٹھی میں موضع نشست پر ہوں، رکاب میں پاؤں ان پر نہ بیٹے، نگام، تلوار،
نیزہ، تیرگمان، صندوق، قلم، آئینہ کے گھر میں ہاتھ کی گرفت سے لگ ہوں، دھچی پوزی میں چاندی سونے
کے پھول جائز کہ وہ جسم لگنے کی جگہ نہیں، چھری میں بیچے کی تمام رد واد پر کی ناجائز کہ وہ ہاتھ دیکھنے کی جگہ نہ
حقہ میں چاندی سونے کی منال حرام کہ پینے میں اس سے منہ لگنا ہے مگر دھن لے سے نیچے سر کی جگہ آگے
منہ ہاتھ نہ لگا جائے قروراء وعلیٰ ہذا القیاس اشیا سے کثیر جن میں بعد علم قاعدہ فہیم آدمی سمجھ سکتا ہے
اسی قبیل سے تھیں کواڑوں، صندوق، قلمدان، انگوٹھی کے ٹنگ میں سونے کی کیلیں جن کا ذکر اوپر کر رہا۔

در مختار میں ہے جس برتن پر چاندی کا پانی چڑھایا گیا ہو
اس سے پانی پینا جائز ہے اور چاندی کی طبع کاری
والی چیزیں پر سوار ہونا اور اسی نوع کی کسی پر چڑھنا
بھی جائز ہے لیکن اس میں شرط یہ ہے کہ جہاں
چاندی پر پوستر ہو وہاں منہ نہ لگایا جائے اور
نہ اس جگہ بیٹھے اور نہ سوار ہو۔ اسی طرح

في الدر المختار حل الشرب من اناء
مفضض اعم مزوق بالفضة والذهب
على سرج مفضض والجلوس على
كرسي مفضض نكت بشرط ان يتفق
موضع العضة بفم وجوس و نحوه وكذا
الاناء المصنوب بذهب او

نورانی کتب خانہ پشاور ۲۲۲/۵
طبع نجف آباد دہلی ۲۲۲/۲

بہ ماوی ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب العاشر
ملہ در مختار کتاب الحظر والاباحۃ

فضة والكريم المضيق بهما وحلية مرآة و
مصحف بهما كما لو جعله في لصل سيف
او سكين او قبضتهما او لحيا او ركاب لم يضع
يداه موضع الذهب والفضة ثم مخصصا و
في رد المحتار قوله مخصص وفي حكمه
الذهب قهت في قوله اء مزوق وخبره
الشمس بالمرصم بها قار في غرر الاكاس
يجتنب في المصنف ونحوه موضع
الاخذ وفي السراج ونحوه
موضع الجلب و في
الركاب موضع الرحيل و
في الاثاء موضع القم
ونحوه في الاصلاح
ويجتنب في النصل والقبضة
والجب موضع اليد فالجاصل
ان السراة الالتقاء بالعضو
الذبح يقصد الاستعمال
به ففي الشرب لمكان
المقصود الاستعمال بالقم اعتبر
الاتقاء به دون اليد ولا يخفى
ان الكلام في المفضض والا
فالذي كله مفضة يحرم استعماله
باع وجبه كانت ولو بلاس

جس برتن سے سونا چاندی پیوستہ ہوں اور وہ کسی
جس پر یہ دونوں لگے ہوئے ہوں بیشہ اور مصحف
جن پر سونے چاندی کا زیور لپٹا ہو۔ تلوار یا پھری کی
وہاں یا ان دونوں کے دستے۔ لگام یا رکاب پر
سونا چاندی لگے ہوں لیکن بوقت استعمال ان سے
ہاتھ مس نہ ہوں۔ قویر سب جائز ہیں۔ رد المحتار میں
مے مصنف کا قول ای مزوق، علامہ شمس نے اس
کی تشریح "المس صم" (یعنی اس پر چاندی کا
بڑا ڈوب) سے فرمائی یعنی وہ جس پر چاندی بڑی
ہوتی ہو۔ غرر الافکار میں فرمایا مصحف اور اس
جیسی کسی چیز جس پر ہاتھ رکھے والی جگہ پر
سونا چاندی پیوستہ ہو، تو اس کے پکڑنے میں
پرہیز کرے اور سونے چاندی کو مس نہ کرے۔
اسی طرح زین یا کرسی جس کے بیٹھنے کی جگہ پر
سونا چاندی لگا ہو تو اس سے پرہیز کرے یعنی اس
پر نہ بیٹھے اور رکاب میں پاؤں والی جگہ سونا چاندی
ہو تو پاؤں نہ رکھے، اور برتن میں منہ لگانے کی جگہ
سونا چاندی ہو تو منہ نہ لگائے یعنی استعمال نہ کرے
اور اسی طرح ایضاً الاصلاح میں ہے تیر کے
پھل، تلوار کے دستے اور لگام کو بھی بایں وجہ ہاتھ
نہ لگائے اور اس سے بچے۔ حاصل کلام یہ ہوا
کہ اس حصہ حیر اور عضو کو بچایا جائے جو کسی شے
کے استعمال کرنے میں مقصود ہوتا ہے، چونکہ

پینے کے لئے منہ کا استعمال مقصود ہوتا ہے لہذا اس کے بچاؤ کا اعتبار ہوگا نہ کہ ہاتھ کا، اور یہ بات پوشیدہ نہیں کہ کلام سونے اور چاندی کی طرح کاری میں ہے ورنہ جو چیز تمام کی تمام چاندی کی ہو اس کا استعمال تو سر سے سے حرام ہے خواہ استعمال ہاتھ سے ہو یا بغیر ہاتھ لگائے ہو بخلاف اس کانے کے جو تبا کو کے کانے کے کنارے پر لپیٹ دیا جاتا ہے کیونکہ وہ "تزوین" ہے جو مفضض میں شامل ہے، لہذا ہاتھ اور منہ سے اس کے بچاؤ کا اعتبار ہوگا اور یہ اس کے مشابہ نہیں جو تمام چاندی ہو، جیسا کہ فقہائے کرام کا صریح کلام ہے اور یہی ظاہر ہے مصنف کا رستہ المصنوب یعنی ضباب کے ساتھ باندھا ہوا، اور ضباب وہ چڑا ہوا ہوتا ہے جس کے ساتھ کسی چیز کو باندھا جاتا ہے، "ضیب بالفضہ" کے معنی میں چاندی کے ساتھ باندھا گیا (مغرب) قولہ حلیۃ المراقا، مع الفخار اور ہر ایہ وغیرہ میں یہ لفظ حلقۃ صرف قاف کے ساتھ ہے۔ الکفایۃ میں فرمایا کہ اس سے شیشے کا آکسی پاس (یعنی چاروں اطراف) مراد ہیں نہ کہ وہ جگہ جس کو عورت اپنے ہاتھ سے پکڑتی ہے کیونکہ وہ تو بالاتفاق مکروہ ہے (مفصل مکل ہوا) فتاویٰ ہندیہ میں ہے کہ سونے چاندی کے تاروں سے جڑا اور کسا ہوا تخت استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں جبکہ سونے چاندی والی جگہ پر بیٹھنے سے پرہیز کرے۔ (ت)

یہاں تک جن چیزوں کا جواز بیان ہوا یہ سب اور ان کے سوا بعض ایسی بھی چاندی سونے دونوں کی جائز ہیں، اور بعض اشیاء وہ ہیں کہ سونے کی حسرام اور چاندی کی جائز انہیں

بالجسد بخلاف القصب الذی یلغ علی طرف قبضۃ النخ فانہ تزوین فہو من المفضض فیستبرأ نقاۃ بالید والقدم ولا یشبه ذلک ما یکون کلہ فضۃ کما ہو صریح کلامہم وهو ظاہر قولہ المصنوب ای مشدہ بالصواب وہی الحدیدۃ العرفیۃ التی یضیب بہا وضیب بالفضۃ شد بہا مغرباً قولہ وحلیۃ مرآۃ الذی فی المنح والہدایۃ وغیرہا حلقۃ بالقاف قال فی الکفایۃ والمراد بہا التی تکتون حسوا لی المراقا لاحاطۃ لحد المراقا لیدھا فانہ مکروہ اتفاقاً اہ ملتقطاً فی الہندیۃ لا یاسر بالمضیب من السرب اذا لم یقعہ علی الذہب والفضۃ وکذا النخ اہ ملخصاً۔

میں انگشتری ہے جس سے سائل نے سوال کیا، شرعاً چاندی کی ایک انگوٹھی ایکہ نگ کی کہ وزن میں ساٹھے چار ماشہ سے کم ہو پہننا جائز ہے اگرچہ بے حاجت مگر اس کا ترک افضل اور مہر کی غرض سے خالی جواز نہیں بلکہ سنت ہے ہاں تکبر یا زمانہ پر کا سنگاریا اور کوئی غرض نہ مہم نیت میں ہو تو ایک انگوٹھی کیا اس نیت سے اچھے کپڑے پہننے بھی جائز نہیں اس کی بات جدا ہے یہ قید ہر جگہ ملحوظ رہنا چاہیے کہ سارا دارمہ از نیت پر ہے،

در مختار میں ہے کہ آدمی چاندی کی انگوٹھی پہن سکتا ہے بشرطیکہ نیت زیب و زینت کی نہ ہو اور چاندی کے علاوہ دیگر حاقوں کی بنی ہوئی انگوٹھیاں پہننا حرام ہے، جس کو پہننے کی ضرورت نہ ہو اس کو کھلتے انگوٹھی نہ پہننا زیادہ بہتر ہے، اور جو کام تکبر کی وجہ سے کیا جائے مکروہ ہے اور جو کام کسی ضرورت کے تحت کیا جائے مکروہ نہیں بلکہ جائز ہے، فتاویٰ ہندیہ میں ہے کہ اچھا لباس پہننا مباح ہے جبکہ تکبر نہ کیا جائے، اور تکبر نہ ہونے کی تشریح یا علامت یہ ہے کہ عمدہ لباس پہننے کے بعد بھی وہی حالت کیفیت ہو جو پہلے تھی، یعنی سراجیہ میں بھی مذکور ہے، میں کہتا ہوں کہ جو کچھ میں نے "تزیین" کی تشریح کہے اسکے آئینے تزیین پر علامہ شامی کے اشکال کا جواب واضح ہو گیا کہ عنقریب آئے گا کہ بغیر حاجت انگوٹھی نہ پہننا (ترک ختم)، انگوٹھی پہننے سے بہتر ہے اس کے ظاہر کو زینت کیلئے پہننا مکروہ نہیں اور یعنی اس مسئلے معلوم ہوتا ہے کہ بغیر حاجت انگوٹھی پہننے سے زینت زینت کے علاوہ کوئی غرض نہیں ہوتی مجھے یاد ہے کہ میں نے

فی الدر المنثور یحلی الرجل بخاتم فضة اذا لم یزہ بہ الترمیم و یحرم بغيرها و ترک التخفیم لغیر ذہ حاجة افضل و مکمل ما فصل تجبر اکرم و ما فعل الحاجة لا یزہ ملقطاً، وقف الہندیہ لبس الشیاب الجمیلۃ مباح اذا لم یتکبر و تفسیرہ ان یمکن مہما کما کانت قبلہا کذا فی السراجیہ کلام اقول و بما فسرت الترمیم ظہر الجواب ہما اور العلامة الشامی علی استثنائہ انہ سیاق ان ترک التخفیم لمن لا یحتاج الی الختم افضل و ظاہرہ انہ لا یمکرہ للزینۃ بلا تجبر اہ یعنی ان

۱۔ در مختار کتاب المحظورات الباب فصل فی اللبس مطبوعہ مجتبائی دہلی ۲۴۶/۲

۲۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب انکرامیۃ الباب التاسع نورانی کتب خانہ رشاد ۳۳۲/۵

۳۔ رد المحتار کتاب المحظورات فصل فی اللبس و ارجاع الترتیب العربی سروت ۲۲۹/۵

اس کے عاشر پر نکاح اس کی عبارت یہ ہے اقول میں
 کتا ہوں اہل علم نے مُرُوم کے مسئلے میں زینت
 اور جمال کے درمیان فرق کیا ہے، پس یہی معنی
 مماثل یہاں کیوں نہیں مرادیا جاتا، لہذا تحمل کیلئے
 یہ کام مباح ہو نہ کہ زیب و زینت کے لئے اھ
 جس کی طرف میں نے اشارہ کیا ہے اس کا حاصل
 یہ ہے کہ کبھی لفظ زینت بول کر اس سے وہ معنی
 مرادیا جاتا ہے جو لفظ جمال سے لیا جاتا ہے
 اور وہ جائز ہے بلکہ مستحب ہے بشرطیکہ نیت
 اچھی ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ جمیل ہے اور جمال کو پسند
 کرتا ہے یہ ادب نفس اور اس کے حصہ کا اثر
 ہے، کبھی لفظ زینت کا اطلاق کیا جاتا ہے اور
 اس سے تحنث (بجراپن) اور نقص (بناوٹ)
 نمائش) کا مضموم مراد ہوتا ہے، چنانچہ یہ جذبہ
 عورتوں میں زیادہ پایا جاتا ہے، اور یہ
 مذموم ہے اور نفس کی کمزوری، کمینگی اور گھٹاپن
 کی علامت ہے، پس علمائے کرام کی طرف سے
 ان الفاظ کے دونوں اطلاق کی وضاحت تھری
 راہنمائی کرے گی۔ مرنچوں کو تیل لگانا اور مُرُوم
 آنکھوں میں لگانا مکروہ ہیں جبکہ زیب و زینت

المسئلة تفيد الجواز من دون حاجة
 الحسم وح لم يبق غرض الا التزيين
 ورايتي كنت على ما صحت ما قصد اقصول
 قد فرقوا في مسألة الاكتحال بين الزينة
 والجمال فبالايراد مثله بها فيباح التحمل
 وود التزين اھ وحاصل ما اشترط اليه
 ان الزينة تطلق ويراد بها ما يعظم
 الجمال وهو جاذب منسوب اليه بنية
 حسنة فانت الله جميل يحب الجمال
 وهو اثر ادب النفس وسهامتها وتطلق
 ويراد بها ما يبعو التحنث
 والتقصير مثل المראה وهو مذموم
 ودليل على ضعف النفس ودناءتها
 ويرشدك الى الاطلاق قول
 عبد خالايكرو دهرت شارب
 ولا كحل اذا لم يقصد الزينة
 وقولهم كما في الفتح بالخطاب
 ومما دت السنة ولسم يكت
 لقصد الزينة مع قوله تعالى
 قل من حرم من زينته الله، فليكن

لجهد المختار على رد المختار

۱۵۲/۱ الدر المختار کتاب الصوم باب، يفقه الصوم وما لا يفقه الصوم مطبع مجتبائی دہلی
 فتح القدير باب ما يوجب الخضار والكفاية مكتبة نور در رضویہ سکھر ۲۶۰/۲
 القرآن الکریم ۳۲/۴

المر دھرتا هو المعنى الثاني فلا يراد دلالة
والله تعالى الموفق هدا في رد المختار المتختم
سنة لمن يحت به اليه كما في الاختيار واما
يجوز التحتم بالقصة لو على هيأة خاتم
الرجال اما لوله فسان او اكثر حرره او
طرحها -

اس شخص کی ضرورت اور احتیاج ہوتی ہے جیسا کہ الاختیار میں ہے چاندی کی انگوٹھی مردوں کے لئے جائز
ہے بشرطیکہ انگوٹھی مردانہ وضع کی ہو اور اس کے نگینے دو یا دو سے زیادہ ہوں تو اس کا استعمال حرام
اور حرام ہے اور مختصاً دست

(۱۰) یوہی چاندی کی ٹیٹی

(۱۱) گمر بند

(۱۲) تلوار کا پرتلا جائز

في الدر المختار ولا يتحس رجل بذهب
ونقصة مطلقا الا بخاتم ومنطقة وحلية
سيف مسهاى النقصة الله وفي رد المختار
وحدائله من جملة حليته شربلا ليقاد
قلت ومثله للطهاري عن ابن السعود
عن الشرنبلالي عن البزازية وعنهما نقل
في الهدية وقال في الغرائب لا يستعمل منطقة
حلقها فضة يترك

فتاویٰ ہندیہ میں اصل کیا گیا ہے کہ الغرائب میں فرمایا ایسے گمر بند (چیٹی یا بیلٹ کے استعمال کرنے
میں حرج نہیں۔

رد المختار کتاب المحظورات الاباحہ فصل فی اللبس دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۳۱/۵

رد مختار " " " " " " مطبع مجتبائی دہلی ۲۳۰/۲

فتاویٰ ہندیہ کتاب النکاح الباب التاسع خزانہ کتب خانہ پٹنہ ۳۳۲/۵

حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار کتاب المحظورات الاباحہ فصل فی اللبس دار المعرفہ بیروت ۱۸۰/۴

(۱۳) جلتے وائٹوں میں چاندی کا تار باندھنا

(۱۴) افتادہ دانست کی جگہ چاندی کا دانست لگانا جائز۔ آقہ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سونے کے تار اور دانست بھی رواد۔

در مختار میں ہے کہ جلتے جوت دانست چاندی سے نہ کہنے کی تاروں سے مضبوط نہ کئے جائیں لیکن امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے دونوں سے جائز قرار دیا ہے، فتاویٰ شامی میں تار خانہ سے لعل کیا گیا ہے کہ کان کٹ جائے یا دانست گر جائے تو امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ صرف چاندی کے بنا کر لگا سکتے ہیں جبکہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک سونے کے لگانے بھی جائز ہیں (مطبخہ: دت)

فی الدر المختار لا يشد منه المتحسرك
بذهب بل بفضة وجوزها محمد ^ا وفي
رد المحتار عن التاثر خاية جدي اذ شدا
سقط منه فعند الامام يرتخد ذلك من
الفضة فقط وعند محمد من الذهب ايضا
ا م ملخصا۔

(۱۵) صاحبین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما حالت حاد میں سونے چاندی کے خورد، زرد، دستانے بھی جائز رکھے ہیں مگر امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک ناجائز۔

در مختار میں ہے قسمستانی وغیرہ نے جنگل ضرورت کے پیش نظر سونے چاندی کا خورد، زرد اور دستانوں کا استعمال جائز قرار دیا ہے۔ خزائن المفتین میں ہے جنگل میں سونے چاندی کی زرد اور خورد کے استعمال کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں اور رد المحتار میں ہے کہ ذخیرہ میں فرمایا گیا کہ لوگوں نے

فی الدر المختار استثنى القهستاني وعصيرة
استعمال البيضة والموشن والسعد المن
منهما في الحرب للضرورة ^ا وفي خزائن المفتين
لاباس بالموشن والبيضة من الذهب و
الفضة في الحرب ^ا وفي رد المحتار قال في
الذخيرة قلوا هذا قولهما ^ا۔

کما ہے کہ یہ قول امام صاحب کے وہ دمایہ ناز شاگردوں تاحی امام ابو یوسف رحمہ اللہ امام محمد کا ہے ۱۰ دت

۲۴۰/۴	مطبع مجتبائی دہلی	کتاب الخطر والاباحۃ	اصل فی الملبس	۲۴۰/۴
۲۴۱/۵	دار احیاء التراث العربی بیروت	"	"	۲۴۱/۵
۲۴۶/۴	مطبع مجتبائی دہلی	"	"	۲۴۶/۴
۲۴۵/۵	تورانی کتب خانہ پشاور	کتاب الکراہیۃ	البلب العاشر	۲۴۵/۵
۲۴۸/۵	دار احیاء التراث العربی بیروت	کتاب الخطر والاباحۃ		۲۴۸/۵

اس تفصیل سے بجاۃ تعالیٰ اس تحریم مطلق کا بطلان بھی واضح ہوا اور تمام امور مستولہ کا جواب بھی خارج۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ازار ہر مظلوم مستولہ ابراۃ قائم حضرت سیدہ سمیعہ حسن صاحبہ وامت پر کاتھم ۱۳۰۶ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ چاندی سونے کی گھڑیاں رکنا یا سیم و زر کے چراغیں
بفرض بعض اعمال کے فقیر روشن کرنا جس سے روشنی لینا کہ مقصود متعارف چراغ ہے مراد نہیں ہوتا بلکہ
قوت عمل و سرعت اثر و تنبیہ محکلات مقصود ہوتی ہے جائز ہے یا نہیں؟ بیستواۃ جبر و (بیان فرماؤ ابراۃ)

الجواب

دو دفعہ ممنوع ہیں، علامہ سید احمد طحاوی مائتہ در مختار میں فرماتے ہیں،

قال العلامة الوفاء المنسي عنه استعمال الذهب
والفضة اذ الاصل في ذلك اباۃ قولہ عليه
الصلوة والسلام هذان حرامان علی ذکور
اقتی حل لاناۃہم ولما بینہما الف السداد
من قولہ حل لاناۃہم ما یکون حلایا لہن
بقی ما عداہ علی حرمتہ سواء استعمل
بالذات لو بالواسطۃ او واقراۃ العلامة نوح و
ایده باطلاق الاحادیث الواردة فی هذا
الباب او ابوالسعود ومنہ تعلوۃ حرمة استعمال
الذہب و الفضة فی الساعات من
الذہب والفضة او ملخصا۔

حرمت پر ہے گا، علامہ نوح نے اسی کو برقرار رکھا اور مطلق حدیثوں سے اس کی تائید کی جو اس بابہ
میں وارد ہوئی ہیں، ابوسود کی عبارت پوری ہوئی، لہذا اس سے قہر کی پیالیوں اور سونے چاندی کی
گھڑیوں کی حرمت معلوم ہوئی، تلخیص پوری ہو گئی۔ (ت)

دعا

علامہ شامی ردالمحتار میں ان تصریحات علم مرطوطاوی کو ذکر کر کے فرماتے ہیں : وہو ظاهر (اور یہ ظاہر ہے۔ ت) اُسی میں ہے :

الذی کله فصدۃ یحرم استعمالہ بای وجہ
کان کما قد مناعہ ولو بلا من یالجسد ولسنا
حرم ایقاد العود فی مجمرۃ الفصدۃ کما صرح
یہ فی الخلاصۃ و مثله بالاولی طرف فین
القہوۃ والساعۃ وقدرة التناک التی یوضم
فیہا البد وان کان لا یمسها میده ولا یغمہ
لانہ استعمال فیہا صنعت کلمہ المہ
ہے اگرچہ اُسے ہاتھ یا منہ سے مس نہ کرے اسی سے کہ جس مقصد کے لئے یہ چیزیں بنائی گئیں اُن میں
ان کا استعمال ہو رہا ہے (ت)

اور یہ مقرر کہ چراغ استعمال یعنی روشنی لینے کے لئے ہوتا ہے اور یہاں اسی نیت سے مستعمل
نہیں تو جواز چاہئے :

لما فی الدر المختار ان ہذا استعملت ابتداء
فیہا صنعت لہ بحسب متعارف الناس
والاخلاک کراہۃ
اس دلیل سے کہ در مختار میں ہے کہ یہ حکم تنہا ہے
جب ابتداء جس مقصد کے لئے چیز بنائی گئی
لوگوں کے تعارف کے مطابق اس میں استعمال کی جائے
ورنہ کراہت نہ ہوگی۔ (ت)

ما مقبول ہے کہ اولاً عند التحقیق مطلق استعمال ممنوع ہے اگرچہ خلاف متعارف ہے لاطلاق الاحادیث
والادلۃ کما مر (اس لئے کہ اس باب میں احادیث اور دلائل بغیر کسی قید کے مطلق ہیں، جیسا کہ
پہلے گزر چکا۔ ت) کٹورا پانی پینے کے لئے بننا ہے اور رکابی کھانا کھانے کو، پھر کوئی نہ کھے گا کہ چاندی
سونے کے کٹورے میں کھانا کھانا یا اُنس کی رکابی میں پانی پینا جائز ہے۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں :

۲۱۹/۵	دار احیاء التراث العربی بیروت	کتاب المحظوظ والاباحۃ	ردالمحتار
۲۱۸/۵	"	"	"
۲۳۶/۲	"	"	در مختار

ما ذكره في الدرر من اناطة الحرمة بالاستعمال
فما صنعت له من قافية نظر فانه يقتضي
انه لو شرب او اعتسل باثنية الدهن او
الطعام انه لا يحرم مع ان ذلك استعمال
بلا شبهة داخل تحت اطلاق التوث و
الادلة الواردة في ذلك المزمع.

ثانياً استعمال چراغ خانه سے مقصود ہوتا ہے یہ چراغ اُس غرض کے لئے بنتا ہی نہیں اور
جس غرض کے لئے بنتا ہے اس میں استعمال قطعاً معتق تو استعمال فیما صنع لموجود ہے اور حکم تحریم
سے مفر مفقود، ہاں اگر کھنے کا طمع یا چاندی کی قطعی کر لیں تو کچھ حرج نہیں۔ علامہ عینی فرماتے ہیں:

اصالتیہ الذی لا یخلص فلا یاسب به
بالاجماع لانه مستهلك فلا عدو سقائه
لونا استھى والله تعالى اعلم بالصواب و
الیہ المرجع والمآب۔

رہی وہ طمع سازی کہ جس کا چٹکارانہ ہو
تو باجماع اس کے ہونے میں کچھ حرج نہیں اس
لئے کہ وہ اصلاً ہلاک شدہ ہے لہذا اس کی
رنگت کا باقی رہنا معتبر نہیں۔ عبارت پوری ہوئی،
اور اللہ تعالیٰ ٹھیک بات کو خوب جانتا ہے اور
اسی کی طرف جاسے رجوع اور ٹھکانہ ہے دست

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علامہ دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مردوں کو چاندی کا چھٹا
تھپا پاؤں میں پہنا کیسا ہے؟ بقیہ توجہ و (بیان فرماؤ تاکہ اجر پاؤں سے دست)

الجواب

حرام ہے،

فقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم
في الذهب والفضة انهما محرمان على
سوءن چاندی کے متعلق حضور علیہ السلام نے
ارشاد فرمایا، یہ دونوں میری امت کے مردوں

ذکور متہ قلت ولا يجوز القياس على خاتم
الفضة لانه لا يختص بالنساء بخلاف ما نحن
فيه فیه منہ الا ترى الى ما في رد المحتار
من شرح النقاية انما يجوز التحتم بالفضة
لو على هيئة خاتم الرجال اما قوله فصاح
او اكثر حرمة انتہی ولان الخاتم يكون للترين
وللخاتم اما هذا، خلاشوف فيه الا التوسن
وقد قال في الدر المختار لا يتحل الرجل
بفضة الا بخاتم اذا لم يرد به التزين ثم
ملخصا، وفي الكفاية قوله الا بالخاتم هذا
اذا لم يرد به التزين انتهى، والله تعالى
اعلم

پر حرام میں، میں کہتا ہوں اس میں کو چاندی کی انگوٹھی
پر قیاس کرنا جائز نہیں (کہ یہ جائز ہے تو وہ بھی
جائز ہونا چاہئے) کیونکہ چاندی کی انگوٹھی عورتوں
کے ساتھ مختص نہیں بخلاف اس کے جس کی ہم
بحث کر رہے ہیں (یعنی چاندی کا پھلتا) کہ اس
سے مردوں کو منع کیا جائے گا، کیا تم اس کی طرف
نہیں دیکھتے جو فتاویٰ شامی میں شرح نقایہ کے
حوالے سے آیا ہے کہ چاندی کی انگوٹھی پہننا اگر
مردانہ حیثیت کے مطابق ہو تو جائز ہے لیکن اگر
اس کے دو یا زیادہ ٹکینے ہوں تو حرام ہے اور
اور اس لئے کہ انگوٹھی زیب و زینت اور ٹھہر کے
ہو اگر کی ہے لیکن چھتے میں زیب و زینت کے
علاوہ کوئی مقصد باقی نہیں رہتا، حالانکہ رہمتیں فرمایا کہ مرد اسے انگوٹھی کے چاندی کا کوئی زیور نہ پہنے اور
اس سے بھی زیب و زینت مراد نہ ہو، تلخیص پوری ہو گئی، گناہ میں ہے کہ مصنف کا یہ کہنا "الاقبال الخاتم"
اس استنباط کا جواز اس وقت ہے جبکہ انگوٹھی پہننے سے زیب و زینت کا ارادہ نہ ہو، عبارت پوری ہو گئی
اور اللہ تعالیٰ سب سے بڑا عالم ہے۔ (ت)

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مرد کو چاندی کی انگوٹھی پہننا کیسا ہے، اور
بے ضرورت ہر اس کا کیا حکم ہے؟ بیٹھو افواج و (بیان کرو تاکہ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

ٹھہر کے لئے چاندی کی انگوٹھی ایک مثقال یعنی ساڑھے چار ماشہ سے کم کی جسے ہر کی ضرورت

۱۷۲/۴	دار المعرفۃ بیروت	۱۷۲/۴	دار المعرفۃ بیروت	۱۷۲/۴	دار المعرفۃ بیروت
۲۳۱/۵	دار احیاء التراث العربی بیروت	۲۳۱/۵	دار احیاء التراث العربی بیروت	۲۳۱/۵	دار احیاء التراث العربی بیروت
۲۴۰/۲	مطبع مجتہدی دہلی	۲۴۰/۲	مطبع مجتہدی دہلی	۲۴۰/۲	مطبع مجتہدی دہلی
۲۵۴/۸	مکتبہ قدیریہ رضویہ سکھر	۲۵۴/۸	مکتبہ قدیریہ رضویہ سکھر	۲۵۴/۸	مکتبہ قدیریہ رضویہ سکھر

ہوتی ہو بے شمار سنوں سے ہے۔ اور سونے کی یا ایک مثقال سے زیادہ چاندی کی حرام، اور پونے مثقال بھر میں روایتیں مختلف، اور حدیث سے ہر یک ممانعت ثابت، تو اسی پر عمل چاہئے، اور بے ضرورت ٹھہر ایسی انگشتری پہننا مکروہ تنزیہی یعنی بہتر یہ کہ نیچے، اور یہ اس صورت میں ہے جبکہ اس کی قیمت انگشتری زمانہ سے جدا ہو ورنہ محض ناجائز، جیسے ایک سے زیادہ ٹنگ ہونا کہ یہ صورت عورتوں کے ساتھ مخصوص ہے،

غاذی شامی میں ہے جس شخص کو ٹھہر لگانے کی ضرورت ہو اسے انگوٹھی پہننا سنت ہے جیسا کہ "الاختیار" میں ہے قسستانی نے فرمایا کہ کرائی میں ہے شمس الازہر طرانی نے اپنے بعض شاگردوں کو انگوٹھی پہننے سے منع کیا تھا، اور فرمایا تھا کہ جب تو قاضی بن جائے گا تو پھر ٹھہر کی ضرورت کی وجہ سے انگوٹھی پہن لے، بسنجان میں بعض تابعین سے مروی ہے کہ صرف تین آدمی انگوٹھی پہنتے ہیں ایک امیر، دوسرا کاتب اور تیسرا بے وقوف۔ اس کا بظاہر مفہوم یہ ہے کہ جو صاحب ضرورت نہ ہو اس کے لئے انگوٹھی پہننا مکروہ ہے، لیکن مصنف کا قول جاریہ وغیرہ کی طرح زیادہ عمدہ ہے جو جواز کا فائدہ دیتا ہے، چنانچہ درر میں لفظ "اولیٰ" اور اصلاح میں لفظ "أحب" سے تعبیر کی گئی یعنی شریفیت زیادہ پسندیدہ ہے، لہذا نہی تنزیہیہ کے لئے ہے اور اسی میں ہے کہ مصنف کا قول "ولا یزیدہ علی مثقال" یعنی مثقال سے زیادہ نہ ہو، اور یہ بھی کہا گیا کہ مثقال تک نہ پہنچے (و غیرہ)، میں کہتا ہوں

فی رد المحتار المتختم سنة لمن یحتاج الیہ
کما فی الاختیار قال القہر لم یوفی
انکرمان فی الحلوانی بعض ملامتہ
عنه و قال اذا صرت قاضیا
فتختم و فی البستان عن بعض
التابعین لا یتختم الا ثلثة امیر او
کاتب او احق و ظاہر انہ میکہ
لفید ذی الحاجة کت قول
المصنف افضل کا لہدایہ وغیرہا
یفید الحبواش و عہد
السدور باول و فی الاصلاح
باحب فالنہی للتزینۃ ثم لم
وفیہ قولہ ولا یزیدہ
علی مثقال قیل ولا یبلغ
بہ المثقال ذخیرۃ اقول
و یؤیدہ نصب الحدیث
السابق من قولہ علیہ
الصلوۃ والسلام ولا تمہ

مُثَقَّلًا اسْتَحْي، وَفِي الْهِنْدِيَّةِ عَنْ الْمَحِيطِ
يَعْنِي أَنَّ تَكُونَ قَضَاةَ الْخَاتَمِ الْمُثَقَّلِ
وَلَا يَرَادُ عَلَيْهِ وَقِيلَ لَا يَمْلِكُ بِهِ الْمُثَقَّلُ
وَبِهِ وَرَدَ الْأَشْرَاقِيُّ، وَفِي الْحَلَاةِ
أَنَّهُ لَا يَجُوزُ التَّخَمُّمُ بِالْقَضَاةِ إِذَا كَانَ عَلَى
هَيْئَةِ خَاتَمِ الرِّجَالِ أَوْ إِذَا كَانَ
عَلَى هَيْئَةِ خَاتَمِ النِّسَاءِ بَلَّغَتْ كَانَتْ
لَهُ فَصَالَتٌ أَوْ ثَلَاثَةٌ يَكْرَهُ اسْتِعْمَالَهُ
لِلرِّجَالِ اسْتَحْي، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ.

حدیث سابق کی تصریح اس کی نائید کرتی ہے کہ
حضور علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کہ انگوٹھی
پوری مثقال نہ ہو، جہارت پوری ہوئی۔ فتاویٰ
ہندیہ میں تحیط کے حوالے سے مذکور ہے مناسب
یہ ہے کہ چاندی کی انگوٹھی صرف ایک مثقال ہو
اس سے زیادہ نہ ہو، اور یہ بھی کہا گیا کہ وہ مثقال
تک بھی نہ پہنچے، چنانچہ اگر میں یہی وارد ہوا ہے
جہارت پوری ہوئی۔ خلاصہ میں ہے چاندی کی
انگوٹھی ہر اس وقت جائز ہے جبکہ دائہ انگوٹھیوں
جیسی ہو لیکن اگر عورتوں کی انگوٹھیوں جیسی بنی ہو کہ اس میں وہ یا تین ٹہنیے ہوں تو ایسی انگوٹھی کا مردوں
کو استعمال کرنا مکروہ ہے۔ جہارت پوری ہوئی۔ اور اللہ تعالیٰ سب سے زیادہ جاننے والا ہے (دست
مستعملہ کیا فرماتے ہیں علما سے دن اس مسئلہ میں کہ حوٹے کام کا جو تا مرد و زن کو پہننا جائز ہے
یا نہیں؟ بتینوا قوجہروا) بیان فرماتا کہ اگر پاؤں سے

الجواب

یہ جزئیہ کتب متداولہ فقہ میں فقیر غفرلہ تعالیٰ کی نظر سے نہ گزرا مگر ظاہر یہ ہے والعلیہ
عند اللہ (اور اعلم انہ سال کے پاس ہے۔ ت) کہ جوئے کام کا جو تا مرد و زن سب کے لئے مکروہ ہونا چاہئے
فان المنسوج کغیرہ ولا شک ان النعال
من افواح الطبوسات والنساء والرجل
سواء فی کراہۃ لبس الخفاس۔
عورتیں تانبے کے استعمال کے مکروہ ہونے میں برابر ہیں، یعنی دونوں کے لئے مکروہ ہے۔ (دست
ہاں سچے کام کا جو تا عورتوں کے لئے مسطوقاً جائز اور مردوں کے واسطے بشرطیکہ مغفوق نہ ہو

۱۔ رد المحتار کتاب المظرد المباحۃ فصل فی اللبس دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۳۰/۵
۲۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب العاشر ذرائع کتب خانہ پشاور ۲۳۵/۵
۳۔ معاصی الفتاویٰ الفصل السابع مکتبہ جمعیۃ کوشٹہ ۲۴۰/۴

مخلصاً، عافہم و تثبت اذ بہ تحریر صا کات
 العلامة الطحطاوی متوقعا فیہ، واللہ
 تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم و احکم
 لہذا سمجئے اور ثابت رہئے، اسی سے وہ بھی تحریر
 ہو گیا جس میں علامہ طحطاوی نے توقف کیا تھا،
 اور اللہ تعالیٰ سب سے زیادہ جانتے و اعلم
 اور اسکا علم جس کی بزرگی بڑی ہے زیادہ کامل
 اور زیادہ پختہ ہے (۱ ت)

مسئلہ ۲۲ از کلکتہ دھرم تلامذہ ۶
 ۹ ذی القعدہ ۱۳۱۱ھ
 مرسلہ جناب مرزا غلام قادر بیگ صاحب

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سونے، چاندی، گھٹ، ریشم کی چین گھڑی
 میں لگانا اور اسے لگا کر نماز پڑھنا کیسا ہے؟ بینوا تو جروا (بیان فرماؤ تاکہ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

سونے چاندی کے چین تو مطلقاً منع ہے اگرچہ انگر کے میں نہ لگائی جائے صرف کھونٹی میں لگائیں
 یا گھڑی کے یکس ہی میں گھڑی رکھیں اور جو چیز ممنوع ہے اس کے ساتھ نماز میں کراہت آئے گی اور
 گھٹ میں اگر چاندی زائد یا برابر ہے تو اس کا حکم بھی چاندی کا ہے اور اگر تانبہ غالب ہے تو اس میں
 اور ریشم کی چین میں جبکہ وہ انگر کے میں نہ لگائی جائیں کوئی حرج نہیں۔ رہا انگر کے میں لگانا، اگر یہ لگانا
 پہننے کے مشابہ ٹھہرے تو مکروہ ہو گا اور اس سے نماز بھی مکروہ کہہنا تا ہے اور ریشم کا ممنوع ہے
 اور جو ممنوع کے مشابہ ہے مکروہ ہے، اور اگر پہننے کے مشابہ نہ ٹھہرے تو نہ اس میں حرج نہ نماز میں
 کراہت۔ علامہ شامی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا کلام اسی طرف ناظر کہ یہ پہننے سے مشابہ نہیں مگر فقیر کو
 اس میں تامل ہے اور وہ خود بھی اس پر جرم نہیں رکھتے اور اسے مکہ کر تامل کا حکم فرماتے ہیں تو بہتر
 اس سے احتراز ہی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۳ از کلکتہ دھرم تلامذہ ۶
 ۸ رمضان ۱۳۱۰ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان دو مسئلوں میں؟

- (۱) ٹوپی جس پر ریشم یا کلاہتی کا کام ایسا ہو جس نے نصف سے زائد کپڑا چھپایا ہو اس کا پہننا
 جائز یا حرام، اور جس کا تمام کپڑا چھپایا ہو اس کی نسبت کیا حکم ہے؟
- (۲) ارادہ بند ریشم کا مکروہ کو جائز یا حرام اور اس کے پاجامہ میں بھونے سے نماز کا کیا حال؟

الجواب

(۱) متفرق کہ تمام کپڑا کام میں چُپ گیا ہو یا ظاہر ہو تو خالی خالی کہ دُور سے دیکھنے والے کو سب کام ہی نظر آتے مطلقاً ناجائز ہے اگرچہ وہ ٹوپی عرض میں جا رہی اُنکل یا اس سے بھی کم ہو تو نہی اگر اس میں کوئی بیل بٹوٹا چار اُنکل عرض سے زائد ہو تو بھی ناجائز اگرچہ سارے کپڑے میں صرف یہی ایک بٹوٹی ہو، اور اگر یہ دونوں باتیں نہیں تو مطلقاً جائز اگرچہ نصف سے زائد کپڑا کام میں چھاپا ہو اگرچہ متفرق بٹوٹیاں جمع کرنے سے چار اُنکل عرض سے زائد کو پہننے،

کل دلتک محقق فی فتاویٰ مستفاداً من رد المحتار وغیرہ کتب معتبرہ سے استفادہ کرتے ہوئے اس تمام کی تحقیق ہمارے فتاویٰ میں واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) مذہب صحیح پر ناجائز ہے کما فی الطہرۃ والصلوۃ وغیرہا (جیسا کہ فتاویٰ عالمگیریہ اور طحاویہ وغیرہ میں ہے۔ ت) اور ناجائز کپڑا پہن کر نماز مکروہ تحریمی کہ اسے اتار کر پھر اعادہ کی جائے۔

کما هو معلوم من الفقه فی غیر ما موصوم نعم الجواز بمعنی الصحة حاصل وهو معنی ما فی الہندیۃ عن التاخرانیۃ عن جامع الفتاویٰ عن محمد بن سلیمان عن صلی علیہ وسلم انکما ابرئیس جاز وهو معنی ما فی اللہ تعالیٰ، علم۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ لوسے یا تانبے کا چھتلا یہ پہننا جائز ہے یا نہیں، اور بعض لوگ اس گمان سے پہنتے ہیں کہ ہمیں مہاسے وغیرہ کو مفید ہوتا ہے انھیں بھی جائز ہو گا یا نہیں، بحثوا تو مروا۔

الجواب

چاندی سونے کے سوا لوہے، پتھر، رانگ کا زیور عورتوں کو بھی مباح نہیں ہے جاسیکہ مردوں کے فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ باب التامیج فی اللبس نورانی کتب خانہ پشاور ۲۲۲/۵

کے لئے، اور عوام کا یہ اختراعی خیال منافعت شرع کو رفع نہیں کر سکتا کہ اگر ناجائز چیز کو وہ اسکے لئے استعمال کرنا جائز بھی ہو تو وہاں کہ اس کے سوا دوا نہ ملے، اور یہ امر طیب حاذق مسلمان غیر فاسق کے اخبار سے معلوم ہوا اور یہاں وہ فوں امر متفق نہیں،

فی الشامیة عن الجوهرية التخم بالحديد
والصفر والنحاس والرماس مكره
للرجال والنساء انتهى، وفيها عن غاية
السيدين التخم بالذهب والحديد
والصفر حرام الخ وفي الدر المختار كل تداءي
لا يجوز الا بطاهر وجوز في النهاية
بمحتوم اذا خيره طيب مسلم ان فيه شعاع
ولم يجد مباحا يقوم مقامه الخ
والله تعالى اعلم - فقط .

فقدی شامی میں جوہرہ کے حوالے سے مذکور ہے
لوسہ، پتیل، تانبے اور قلعی کی انگوٹھی مردوں اور
عورتوں کو پہننا ممنوع ہے انتہی۔ اسی میں
غایۃ البیان کے حوالے سے ہے سوسے، لوسہ
اور پتیل کی انگوٹھی پہننا حرام ہے، در مختار میں
ہے کہ کسی دوا کا استعمال کرنا جائز نہیں مگر
جبکہ پاک ہو۔ نہایت میں اس حرام دوا کے استعمال
کرنے کو جائز قرار دیا ہے کہ جس کے متعلق کوئی
مسلمان طیب بتائے کہ اس میں شفا ہے اور
کوئی ایسی مباح دوا نہ پاسے جو اس کے قائم مقام ہر سیکے الخ۔ اللہ تعالیٰ سب بڑا عالم ہے۔ فقط

رسالہ

الطیب الوجیز فی امتعة الورق والابریش
ختم شد

۱۵	رد المحتار کتاب المحرمات والایاتہ	فصل فی اللبس	دار ایضار التراث العربی بیروت	۲۲۹/۵
۱۶	"	"	"	"
۱۷	"	"	"	"
۱۸	"	"	"	"
۱۹	"	"	"	"
۲۰	"	"	"	"
۲۱	"	"	"	"
۲۲	"	"	"	"
۲۳	"	"	"	"
۲۴	"	"	"	"
۲۵	"	"	"	"
۲۶	"	"	"	"
۲۷	"	"	"	"
۲۸	"	"	"	"
۲۹	"	"	"	"
۳۰	"	"	"	"
۳۱	"	"	"	"
۳۲	"	"	"	"
۳۳	"	"	"	"
۳۴	"	"	"	"
۳۵	"	"	"	"
۳۶	"	"	"	"
۳۷	"	"	"	"
۳۸	"	"	"	"
۳۹	"	"	"	"
۴۰	"	"	"	"
۴۱	"	"	"	"
۴۲	"	"	"	"
۴۳	"	"	"	"
۴۴	"	"	"	"
۴۵	"	"	"	"
۴۶	"	"	"	"
۴۷	"	"	"	"
۴۸	"	"	"	"
۴۹	"	"	"	"
۵۰	"	"	"	"
۵۱	"	"	"	"
۵۲	"	"	"	"
۵۳	"	"	"	"
۵۴	"	"	"	"
۵۵	"	"	"	"
۵۶	"	"	"	"
۵۷	"	"	"	"
۵۸	"	"	"	"
۵۹	"	"	"	"
۶۰	"	"	"	"
۶۱	"	"	"	"
۶۲	"	"	"	"
۶۳	"	"	"	"
۶۴	"	"	"	"
۶۵	"	"	"	"
۶۶	"	"	"	"
۶۷	"	"	"	"
۶۸	"	"	"	"
۶۹	"	"	"	"
۷۰	"	"	"	"
۷۱	"	"	"	"
۷۲	"	"	"	"
۷۳	"	"	"	"
۷۴	"	"	"	"
۷۵	"	"	"	"
۷۶	"	"	"	"
۷۷	"	"	"	"
۷۸	"	"	"	"
۷۹	"	"	"	"
۸۰	"	"	"	"
۸۱	"	"	"	"
۸۲	"	"	"	"
۸۳	"	"	"	"
۸۴	"	"	"	"
۸۵	"	"	"	"
۸۶	"	"	"	"
۸۷	"	"	"	"
۸۸	"	"	"	"
۸۹	"	"	"	"
۹۰	"	"	"	"
۹۱	"	"	"	"
۹۲	"	"	"	"
۹۳	"	"	"	"
۹۴	"	"	"	"
۹۵	"	"	"	"
۹۶	"	"	"	"
۹۷	"	"	"	"
۹۸	"	"	"	"
۹۹	"	"	"	"
۱۰۰	"	"	"	"

لباس و وضع و قطع

لحاف، تو شک، عمامہ، ٹوپی، جُختے، وضع و قطع اور رنگ وغیرہ سے متعلق

مسئلہ ۲۶ از کلکۃ و حریم تدریس مدرسہ بنیاب مرزا اندام قادر بیگ ۲، رمضان مبارک ۱۳۱۱ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ریشم کپڑا مرد کو پہننا جائز ہے یا نہیں؟ بیعتنوا
توجہ روا (بیان فرماؤ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

نہ بلکہ حرام ہے، حدیث میں اُس پر سخت وعیدیں وارد۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فرماتے ہیں،

لا تلبسوا الحریر فانہ من لبسہ فی الدنیا لیس یلبسہ فی الآخرۃ۔
سواء الشیخان عن اصحاب المؤمنین عمر
ریشم نہ پہنو کہ جو اسے دنیا میں پہنے گا آخرت
میں نہ پہنے گا۔ (اس کو بخاری و مسلم نے امیر المؤمنین
حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

۱۔ صحیح البخاری کتاب اللباس باب لبس الحریر قدیمی کتب خانہ کراچی ۸۶۷/۲
صحیح مسلم باب حریم استعمال انہ الذی لبس الغصۃ الخ ۱۹۱/۲
الترغیب والترہیب بحوالہ البخاری و مسلم و الترمذی والنسائی تصحیح الرجال من بیہم الحریر مصطفیٰ البانی مصر ۹۶

والنسائی وابن حبان والحاکم وصححه عن
ابی سعید الخدری والحاکم عن ابی هريرة و
ابن حبان عن عقبه بن عامر رضى الله تعالى
عنه اجمعين .

کیا ہے۔ نسائی، ابن حبان اور حاکم نے اس کو صحیح
قرار دیا اور حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت کی ہے اور حاکم نے حضرت ابو ہریرہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔ اور ابن حبان
نے حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔ (ت)

نسائی کی ایک روایت میں ہے فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
من لبس في الدنيا لم يدخل الجنة رواه
عن امير المؤمنين عسمر رضى الله تعالى
عنه .

جو دنیا میں ریشم پہنے گا جنت میں نہ جائے گا۔
(امام نسائی نے اس کو امیر المؤمنین حضرت عسمر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ت)

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
انما يلبس الحرير من لا خلق له في
الآخرة . رواه الشيخان ولفظ البخاري
مرضع الله تعالى عنه .

ریشم وہ پہنے گا جس کے لئے آخرت میں کچھ حصہ
نہیں (اس کو شیخین (بخاری و مسلم) نے روایت
کیا اور الفاظ امام بخاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کے ہیں۔ ت)

ایک حدیث میں ہے حضور والا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،
من لبس ثوب حرير اليه الله عز وجل
يوم القيمة ثوبا من النار . رواه احمد و
الطبراني عن جويرية رضى الله تعالى عنها .

جو ریشم پہنے گا اللہ عزوجل اُسے قیامت کے دن
آگ کا کپڑا پہنائے گا (امام احمد و طبرانی نے
اس کو سید جویریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے
روایت کیا ہے۔ ت)

لـ الرغيب الرقيب بحواله النسائي ترحيب الجاني من لبس الحرير الخ حديث ٢ مصنفه الباني مصر ١٣٠
رشم سج البخاري كتاب اللباس باب لبس الحرير الخ قديمي كتب خانہ گراچی ٨٢٤/٢
صحیح مسلم باب تحريم استعمال انار الذهب الغضة . . . ٢٩١/٢
سنن امام احمد بن حنبل حديث جويرية بنت الحرث المكتبة الاسلامی بیروت ٣٢٣/٩
المعجم الاوسط عن جويرية رضى الله عنها حديث ١٤٠٠١٤٠ المكتبة الفیصلیة بیروت ٦٥/٢٣

خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں :

من لم یس ثوب حریو البسہ اللہ تعالیٰ
یوما من نار لم یس من ایا مکم
ولکن من ایا اللہ تعالیٰ الطوال
رواہ الطبرانی ، وقال ، اللہ تعالیٰ
وان یوما عند ربک کالغ سنیۃ مما
تعدون ۛ

جو ریشم پہنے اللہ تعالیٰ اسے ایک دن کا لٹک
پہنائے گا وہ دن تمہارے دنوں میں سے نہیں
بلکہ اللہ تعالیٰ کے اُن لمحے دنوں سے یعنی ہزار برس
کا ایک دن (اس کو امام طبرانی نے روایت کیا)
جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ،
بیشک تمہارے رب کے نزدیک ایک دن
تمہارے شمار کے مطابق ایک ہزار سال کے برابر ہے۔

سیدنا مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ کی حدیث میں ہے میں نے حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کو دیکھا کہ حضور نے اپنے دہنے ہاتھ میں ریشم اور بائیں میں سونا یا پھر فرمایا ،
ان ہذین حرام علی ذکور امتی۔ رواہ ابو داؤد
والنسائی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
بیشک یہ دونوں (ریشم اور سونا) میری امت کے
مردوں پر حرام ہیں۔ (ابوداؤد اور نسائی نے اسے
روایت کیا۔ ت۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از امامہ مرسلہ مولیٰ علی صاحب نایب ناظر کلکٹری امامہ ۲ ذیقعدہ ۱۳۱۲ھ
ما قولکم رحمکم اللہ تعالیٰ فی جواب ہذا السؤال (اس سوال کے جواب میں آپ
(رحمکم اللہ تعالیٰ) کا کیا ارشاد گرامی ہے۔ ت۔)

پانچاے دو طرح کے فی زمانہ اکثر مروج و مستعمل ہیں : اول غزارہ دار فراخ پانچہ جس کا استعمال
بیشتر بزرگان دین کرتے ہیں اور اکثر علماء و صلحاء و ادویائے امت کے لباس میں داخل ہے۔
دوم پانچہ خوام مومنین اور بعض خواص علماء خصوصاً پچان کی طرف کے باشندے استعمال کرتے
ہیں ، ان دونوں میں سے کون باعتبار شرع شریفین کے افضل و استر ہے اور کس کے استعمال کی بات
شرع سے صریح رخصت ہو سکتی ہے ؟ بیٹھو اتوجروا (بیان فرماؤ امر پاؤ۔ ت)

لہ الترغیب والترہیب بحوالہ خدیجہ موقوفاً ترغیب الریالی من لبسم الحریر الا مصطفیٰ البابی مصر ۲/۹۹
سۃ القرآن الکریم ۲۲/۴۶
سۃ سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب فی الحریر لفسار آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۲۰۵

الجواب

اصل سنت مستمرہ قطبہ حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وعلیہم اجمعین ازار یعنی تہمند ہے، اگرچہ ایک حدیث میں مروی ہوا ہے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور پر نور صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ سے عرض کیا، حضور پا جا رہے ہیں؟ فرمایا،

اجل فی السفر والحضر وفي الليل والنهار
فاني امرت بالستر فلم اجد شيئا استر
منه . رواه ابو يعلى وابن جابر
في الضعفاء والطبرانی في الاوسط والدارقطني
في الافراد والعقيلي في
الضعفاء عنه وعن الله تعالى
عنه .

ہاں سفر و حضر میں شب و روز پہنتا ہوں اس لئے
کہ مجھے ستر کا حکم ہوا ہے میں نے اس سے زیادہ
ساتر کسی شے کو نہ پایا (اس کو ابو یعلیٰ اور ابن جابر
نے کتاب الضعفاء میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے روایت کیا اور امام طبرانی نے
الاوسط میں اور امام دارقطنی نے الافراد میں اور
امام عقیلی نے کتاب الضعفاء میں حضرت ابو ہریرہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ت)

مگر یہ حدیث بشارت ضعیف ہے،

حتى انت ابا الفرج اورہ علی عادتہ فی
النوم والحیات ، والصواب کما بینه الاصم
السیوطی ، واقصوه حلیہ العافظ ابن حجر
وغیرہ انہ ضعیف فقط ، تفرد بہ
یوسف بن زیاد الواسطی
وا۔

یہاں تک کہ حافظ ابو الفرج ابن جرزی نے اپنی
عادت کے مطابق اسے موضوعات میں ذکر کیا ہے
لیکن ٹھیک بات جیسا کہ امام سیوطی نے بیان فرمائی
اور حافظ ابن حجر وغیرہ نے اسی پر اکتفا کیا وہ یہ
ہے کہ وہ صرف ضعیف ہے، چنانچہ یوسف بن زیاد
واسطی اسے روایت کرنے میں متغرد (یعنی تنہا)
ہے اور وہ کمزور ہے۔ (ت)

ہاں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اُسے خریدنا بسند صحیح ثابت ہے،

رواہ الاثنیۃ احمد والاربعۃ وابن حباصہ
وصحیحہ عن صوبہ بن قیس

اتر کر امام شافعی امام احمد دیگر چار ائمہ اور ابن جابر نے
اس کو روایت کیا ہے اور صوبہ بن قیس کے حوالہ

واحمد والنسائی فی قحۃ اخری عن مالک
بن عمیرۃ الاسدی رضی اللہ تعالیٰ
عنہما۔
سجاس کی صحت کو تسلیم کیا ہے۔ امام احمد اور امام
نسائی نے ایک دوسرے قحۃ میں حضرت مالک بن
عمیرۃ اسدی کے حوالے سے روایت کی رضی اللہ تعالیٰ
عنہما۔ (ت)

اور ظاہر یہی ہے کہ خریدنا پینے ہی کے لئے ہوگا، بہر حال اس میں شک نہیں کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ
عنہم زمانہ اقدس میں باذن اللہ سجاس پاجامہ پینے کے کافی الہدایٰ والمواہب وشرح سفر السعادة وغیرہا
(جیسا کہ الہدیٰ، المواہب اور شرح سفر السعادة وغیرہ میں مذکور ہے۔ ت) امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ تعالیٰ
عنه روز شہادت پاجامہ پہنے ہوئے تھے کافی تمذیب الامام النووی وغیرہ (جیسا کہ تمذیب الاسماء
امام نووی وغیرہ میں مذکور ہے۔ ت)

ایک حدیث میں ہے کہ سیدنا موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام روز مکالمہ طور اُون کا پاجامہ پہنے
ہوئے تھے،

دواء الترمذی واستقر بہ والی کہ صحیحہ
عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال
قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کان علی موسیٰ یوم مکالمہ سبہ کساد صوف
وکمہ صوف وجمہ صوف وبراویل صوف
وکانت نعلاء من جلد حماد میت لہ
موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اللہ تعالیٰ نے کلام فرمایا تو اس دن وہ اُون کی بیٹی ہوئی چادر، اوئی جہت
اوئی پٹی اور اوئی شلواریں ٹیوس تھے البتہ اُن کے بوجہ مردہ گھرے کی کھال کہنے ہوئے تھے۔ (ت)
دوسری حدیث میں ہے کہ سب میں پہنے جس نے پاجامہ پہنا ابراہیم خلیل اللہ صلوات اللہ تعالیٰ و
سلامہ علیہ ہیں،

سداد ابو نعیم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ
عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ
ابو نعیم نے اسی کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت کیا ہے، فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم اول من لبس السر او یلبس
ابراہیم الخلیل علیہ السلام
تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان وارشاد ہے کہ سب سے پہلے جس نے شلوار پہنی وہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام تھے۔ (ت)

تیسری حدیث میں ہے حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی امت سے پاجامہ پہننے والی عورتوں کے لئے وعائے مغفرت کی اور مردوں کو تاکید فرمائی کہ خود بھی پینیں اور اپنی عورتوں کو بھی پہنائیں کہ اس میں ستر زیادہ ہے۔

رواہ الترمذی والعقیلی والضعفاء وابن
حدی والدیلی عن امیر المؤمنین علی
کرم اللہ تعالیٰ وجہہ بلفظ اللهم اغفر
للمتسرولات من امتی یا ایہا الناس اتخذوا
السر او یلات فانہا من استر شایکم وحصنوا
بہا نساءکم اذا خرجن، وفي الحدیث قصۃ
وفي اسانیدہ مقال من یرتد فی متعدد
طرق خلاف لصنیع ابی الفرج۔

ترمذی نے اس کو روایت کیا اور عقیلی نے کتاب الضعفاء میں ابن حدی اور علی نے امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے اس لفظ کے ساتھ روایت کی، اے اللہ! میری امت سے پاجامہ پہننے والی عورتوں کی بخشش فرما، اے لوگو! پاجامہ (یعنی شلوار) پہنا کر دیکھو کہ تمہارے لباس میں سب سے زیادہ ستر پوش لباس ہے شلوار سے اپنی عورتوں کو محفوظ کرو جب وہ باہر نکلیں اور حدیث میں ایک واقعہ مذکور ہے مگر اس کی سندوں میں اشکال پایا جاتا ہے۔ بسا اوقات متعدد سندوں اور طرق کی وجہ سے حدیث قوی ہو جاتی ہے لیکن اس میں علامہ ابوالفرج ابن جوزی کا اپنی کارکردگی کا وجہ سے اختلاف ہے۔ (ت)

باجملہ پاجامہ پہننا بلا شبہ مستحب بلکہ سنت ہے،
ان لم یکن فعلا فقلاد الا فلا اقل من
الاستنات تقریر اکما علقت۔
وسلم کی تقریری سنت۔ تو لا محالہ ہے، جیسا کہ تم نے بیان بھی کیا۔ (ت)

اگر فعلی سنت نہ بھی ہو تو قوی سنت ضرور ہے اور
اگر یہ بھی نہ ہو کم از کم آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کی تقریری سنت۔ تو لا محالہ ہے، جیسا کہ تم نے بیان بھی کیا۔ (ت)

۱۴۹/۲۰
۲۸/۱
۴۶۲/۱۵
۲۵۵/۱
۴۶/۳

دارالکتب العلمیہ بیروت
موسسۃ الرسالہ بیروت
دارالکتب العلمیہ بیروت
دار الفکر بیروت

۴۳
۳۱۸۳۸
۱۰
۱۰
۱۰

الفردوس بما ثور الخطاب حدیث
کنز العمال بحوالہ البزار حدیث
الکامل لابن حدی ترجمہ ابراہیم بن زکریا المعظم
الموضوعات لابن جوزی کتاب البیاس

۱۱ جرم فتاویٰ عالمگیری میں فرمایا :

لبس السراويل سنة وهو من استقر الثياب
للرجال والنساء كذا في الغرائب

پاجامہ (شلوار) سنت ہے اور یہ مردوں اور عورتوں
دونوں اصناف کے لئے زیادہ ستر پوش ہے۔

یونہی الغرائب میں مذکور ہے۔ (ت)

اور روایات میں کوئی تخصیص پانچ فراخ و تنگ کی نظر سے نہ گزری، یہ عادات قوم و بلد پر ہے مگر
فراخ کے یہ معنی کہ عرض کے پانچے نہ غراسہ دار جس میں کلیاں ڈال کر گھیر بٹھایا جاتا ہے یہ مردوں کے لئے
یلا شبہ ناجائز ہے کہ ان بلاد میں کیوں وار پانچے خاص لباس عورات ہیں اور عورتوں سے تشبیہ حرام۔ مرد
اگر پہنتے ہیں تو وہی رنانے یا انتقال یا بد وضع فساق، ان لوگوں سے بھی مشابہت منوع ہے، کسما
نص علیہ فی الخانیة وغیرہا من معتدات المذہب (جیسا کہ فتاویٰ قاضیان وغیرہ مذہب
کی معتبر کتابوں میں اس کی تصریح فرمائی گئی ہے۔) یونہی طول میں نہ ٹخنوں سے زائد ہو کہ لٹکے ہوئے
پانچے اگر براہ تکبر ہوں تو حرام و گناہ کبیرہ ورنہ مردوں کے لئے مکروہ و خلاف اولیٰ۔ ہندیر میں ہے ۱

اسباب الرجل انما اسفل من الکعبین
ان لم یکن لخیلاء ففیہ کرہۃ تنزیہ
کذا فی الغرائب

مرد کا اپنے تہبند کو ٹخنوں کے نیچے تک لٹکانا اگر
برہنہ سے تہبند ہو تو مکروہ تنزیہی ہے۔ اسی
طرح الغرائب میں مذکور ہے۔ (ت)

اُسی میں ہے ۱

یکو للرجل لبس السراويل المخرقجة و
ھی التي تقم علی طمر القدمین کذا فی
الفتاویٰ العتابیة۔

ٹخنوں کے قریب ہو جیسا کہ آج کل بھالی و بایہ نے اختراع کیا ہے کہ فراخ پانچے جب اتنے
پھوٹے ہوں گے تو بیٹھنے لیٹنے میں ران کا کوئی حصہ کھل جانا مقنونی بلکہ مشاہد ہے، شرعاً مطہر کی عادت کر لیں
ہے کہ ایسی جگہ جب ایک مقدار کو فرض فرماتی ہے اس کی تکمیل و قوثیق کے لئے ایک حد معتدل تک اُس سے
زیادت کو سنت بتاتی ہے عورتوں کا سارا پاؤں عورت تھا تو انھیں ایک بالشت ازار یا پانچے لٹکانے
کا حکم عزیمت اور دو بالشت تک رخصت ہوئی کہ قدم ہی تک رکھتیں تو حرکات میں بعض حصہ ساق یا

یہ سب وضع فساد ہے، اور سائر عورت کا ایسا چُست ہونا کہ عضو کا پورا انداز بتائے، یہ بھی ایک طرح کی بے ستری ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو پیشگوئی فرمائی کہ نساء کاسیات عاریات ہوں گی کپڑے پہنے نکلیں، اس کی وجہ تفسیر سے ایک وجہ یہ بھی ہے کہ کپڑے ایسے تنگ چُست ہونگے کہ بدن کی گولائی فریبی انداز اوپر سے بتائیں گے جیسے بعض کھنڈو ایلوں کی تنگ شلواریں چُست کرتیاں۔ رد المحتار میں ہے:

فی الدخيرة وغيرها ان كان على المرأة ثياب
فلا لباس ان يتأمل جسد ها اذا لم تكن
ثيابها ملتزمة بها بحيث نصف ما تحتها
وفي التبیین قالوا ولا لباس بالتأمل في
جسد ها وعيها ثياب ما لم يكن ثوب
يبين جسد ها فلا ينظر اليه حينئذ لقوله
عليه الصلوة والسلام من تأمل خلف امرأة
ورأى ثيابها حتى تبين له حجم عظامها
لم يرحم مائة الحبة ولا ندمت كات
يصف يكون ناظر الى اعضائها احد مخلصا۔
آخرہ وغیرہ میں ہے کہ اگر عورت نے لباس پہن
رکھا ہو تو اس کے جسم کو دیکھنے میں کوئی حرج
نہیں بشرطیکہ لباس اس قدر تنگ اور چُست نہ ہو
کہ سب کچھ عیاں ہونے لگے۔ التبیین میں ہے کہ
آخر کرام نے فرمایا جب عورت لباس پہنے ہو تو
اس کی طرف دیکھنے میں کچھ حرج نہیں بشرطیکہ لباس
ایسا تنگ اور چُست نہ ہو جو اس کے حجم کو ظاہر
کرے لگے (اُرا یہی صورت حال ہو تو پھر اس
طرف نہ دیکھا جائے۔ مترجم) حضور نبی کریم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اس ارشادِ گرامی کی وجہ
سے کہ آپ نے فرمایا کہ جس کسی نے عورت کو پیچھے سے دیکھا اور اس کے لباس پر نظر پڑی یہاں تک کہ
اس کی ہڈیوں کا حجم واضح اور ظاہر ہو گیا تو ایسا شخص (جو غیر محرم کو بغور دیکھ کر لطف اندوز ہونے
والا ہے) جنت کی خوشبو تک نہ پائے گا اور اس لئے کہ لباس سے اندازہ قد و قامت ظاہر ہو تو اس
لباس کو دیکھنا مخفی اعضا کو دیکھنے کے مترادف ہے اور لطفنا (ت)

نہ بہت اونچے گھٹنوں کے قریب ہوں کہ تنگ پانچوں میں اگرچہ احتمال کشف نہیں مگر پاؤں کے
لباس میں جو صد سنوں سے اس سے تجاوز فرما ہوا۔ شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی رسالہ
آداب الیاس میں فرماتے ہیں:

بہرین قیاس سراویل کہ در علم متعارفست اسی پر سراویل کو قیاس کرنا چاہئے کہ جو دیار علم

و ان را سطوراری گویند بقدر ازار آنحضرت
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باشد و اگر زشتانگ
باشد یا دوسرے چین واقع شود بدعت و گناہ
است۔
میں مشہور ہے جس کو شلواری کہتے ہیں، پس یہ
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ازار مبارک
کی مقدار کے مطابق ہو، لیکن اگر ٹخنوں سے نیچے
ہو یا دو تین ششک نیچے واقع ہو جائے تو بدعت
اور گناہ ہے۔ (ت)

یہ افراط بدعت و بابتہ ہند ہے تو ان سے تشبیہ کر دے۔ غرض ڈھیلے پانچے جب ان قیاحوں اور تنگ ان
شٹامٹوں سے پاک ہوں تو دونوں شرعاً مرضی و پسند اور ادائے مستحب میں کافی و پسند ہیں ہاں غالب
عادات علماء و اولیاء میں وہی مرضی کے پانچے دیکھے گئے اور انھیں کو اصل سنت طحلیہ یعنی تہبند سے
زیادہ مشابہت، کمالا یعنی (جیسا کہ مخفی نہیں۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیاء، شرعاً متین اس مسئلہ میں کہ ٹخنوں سے نیچے پانچے رکھنا
مردوں کو جائز ہے یا نہیں؟ بقیۃ التوجہ و (بیان فرماؤ اور اجر پاؤ۔ ت)
الجواب

پانچوں کا کعبی سے نیا ہونا جسے عربی میں اسبالی کہتے ہیں اگر براہِ حجب و تکبر ہے تو قطعاً منوع
و حرام ہے اور اس پر وحید شدید وارد۔

الخروج الامام الهمام محمد بن اسماعیل بن حجازی رحمۃ اللہ علیہ نے
البخاری فی صحیحہ قال حدثنا
عبد اللہ بن یوسف قال اخبرنا مالک
عن ابی الزناد عن ابی العرج
عن ابی ہریرۃ عن صفی اللہ
تعالیٰ عنہ عن رسول
اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم قال لا ینظر اللہ یوم القیمة
امام ہمام محمد بن اسماعیل بن حجازی رحمۃ اللہ علیہ نے
اپنی صحیح میں تخریج فرمائی اور فرمایا ہم سے عبد اللہ
ابن یوسف نے بیان کیا اس نے کہا میں حضرت
امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے بتایا انھوں نے
ابو الزناد سے اس نے ابی العرج سے اس نے حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی
کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے
ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اس

الی من جرأه بطلأ قلت وبنحوه روی
ابوداؤد وابن ماجه من حدیث ابی سعید
الحدادی فی حدیث عبد اللہ بن عمر انه قال
قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
من جرثوبہ مخیمۃ لسم یقل اللہ الیہ یوم
القیامۃ الحدیث واخرج الامام العلام مسلم
بن الحجاج القشیری فی صحیحہ قال حدثنا
یحییٰ بن یحییٰ قال قرأت علی مالک عن نافع
وعبد اللہ بن دینار وشرید بن اسلم کلہم بخبر
عن ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم قال لا یظفر اللہ الی من جرثوبہ
خیلاً قلت ومثلہ ردد بنوری واسبغ فی
الترمذی فی صحاحہم بالانید المحتصۃ
والالفاظ المتقارۃ۔

شخص پر نظر شفقت نہیں فرمائے گا جس نے ابراہیمؑ کو
اپنے تہنہ کو زمین پر گھسیٹا قلت (میں کہتا ہوں)
یہی ابوداؤد اور ابن ماجہ نے حضرت ابوسعید
خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے حضرت
عبد اللہ ابن عمر کی حدیث میں روایت کیا، انہوں نے
فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم
نے ارشاد فرمایا جو کوئی تکبر سے ازار لٹکائے
(یعنی زمین پر گھسیٹے) تو اللہ تعالیٰ قیامت کے ہی
اس کی طرف نہیں دیکھے گا، الحدیث۔ امام علام
مسلم بن حجاج قشیری نے اپنی صحیح میں خرینج کرتے ہوئے
فرمایا ہم سے یحییٰ بن یحییٰ نے بیان کیا اس نے کہا
میں نے حضرت امام مالک کے سامنے پڑھا۔ امام
مالک نے مانع، جہد اللہ بن دینار اور زید بن اسلم
سے روایت کی ان سب نے حضرت جہد اللہ بن عمر

رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالے سے انہیں بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد
فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس کی طرف نہیں دیکھے گا (یعنی اس کی طرف نگاہ رحمت نہیں فرمائے گا) جواز تکبر
اپنا کپڑا لٹکائے۔ قلت (میں کہتا ہوں) اسی جیسی حدیث بخاری، نسائی اور ترمذی نے اپنی اپنی
کتابوں (صحاح) میں مختلف سندوں اور قریب و یکساں الفاظ کے ساتھ روایت کی ہے۔ (ت)

صحیح البخاری	کتاب اللباس باب جرثوبہ من الخیل	قدیمی کتب خانہ کراچی	۱۰۱/۲
صحیح البخاری	کتاب اللباس باب من جرثوبہ من الخیل	قدیمی کتب خانہ کراچی	۱۰۱/۱
سنن ابی داؤد	باب ماجاء فی اسبال الازار	آفتاب عالم پریس لاہور	۲۰۸
سنن ابن ماجہ	باب من جرثوبہ من الخیل	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	۲۶۳
صحیح البخاری	قدیمی کتب خانہ کراچی		۱۰۱/۲
صحیح مسلم	باب تحريم جرثوب خيل الخ	قدیمی کتب خانہ کراچی	۱۰۱/۲
الجامع الترمذی	باب ماجاء فی کراہیۃ الازار	امین کمپنی دہلی	۱۰۱/۱

اور اگر بوجہ تکبر نہیں تو حکم ظاہر احادیث مروی کو بھی جانتے ہے،

لاباس به كما يرشدك اليه التقيد بالبطر والمخيلة۔
تو اس میں کچھ حرج نہیں جیسا کہ اس کی طرف

البطر والمخيلة (اڑانا اور تکبر کرنا) کی قید لگانا

تھاری رہنمائی کر رہا ہے۔ (دست)

حضرت ابوبکر (رضی اللہ عنہ) نے عرض کیا، یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) میری ازار ایک جانب سے لٹک جاتی ہے۔ فرمایا، تو اُن میں سے نہیں سے جو ایسا براہ تکبر کرتا ہو۔

امام بخاری نے اپنی صحیح میں اس کی تخریج فرمائی۔

فرمایا ہم سے احمد بن یحییٰ نے بیان کیا۔ پھر اس کی

اسناد سے حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کے

حوالے سے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم

سے روایت کیا کہ حضور نے فرمایا، جس شخص نے

ازراؤ کو اپنے کپڑا لٹکایا اور نیچے گھسیٹا تو اللہ تعالیٰ

قیامت کے دن اس کی طرف نظر فرمائے گا۔

اس پر حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عرض کیا

یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! میرا تہبہ ایک

طرف نیچے لٹک جاتا ہے مگر یہ کہ میں اس کی پوری

حفاظت کرتا ہوں (یعنی حفاظت میں ذرا سی کوتاہی یا لاپرواہی ہو جائے تو تہبہ ایک طرف لٹک جاتا ہے)

آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا، تم ان لوگوں میں سے نہیں ہو جو طرز تکبر سے ایسا

کرتے ہیں (یعنی علت تکبر نہ ہونے کی وجہ سے تمہارے ازار کے لٹک جانے سے کوئی حسرت نہیں۔

قلت) (میں کہتا ہوں) اسی کی مثل ابوداؤد اور نسائی نے بھی روایت کی ہے (دست)

اخرج البخاری فی صحیحہ قال حدثنا احمد بن

یونس فذکو باسنادہ عن ابن عمر

عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

قال من جرتوبہ عیلاء لم ينظر اللہ

الیہ یوم یقیمة فقال ابوبکر یا رسول اللہ

احد شقی انہاری یسترخی الا ان اتعاهد

ذک منہ فقال النبی صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم لست ممن یمنعہ

عیلاء قلت وینحسره ردع

ابوداؤد والنسائی۔

حفاظت کرتا ہوں (یعنی حفاظت میں ذرا سی کوتاہی یا لاپرواہی ہو جائے تو تہبہ ایک طرف لٹک جاتا ہے)

آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا، تم ان لوگوں میں سے نہیں ہو جو طرز تکبر سے ایسا

کرتے ہیں (یعنی علت تکبر نہ ہونے کی وجہ سے تمہارے ازار کے لٹک جانے سے کوئی حسرت نہیں۔

قلت) (میں کہتا ہوں) اسی کی مثل ابوداؤد اور نسائی نے بھی روایت کی ہے (دست)

حدیث بخاری میں کہ

ما اسفل الکعبین من الا انہ اس ففی النار

ازاد کا جو حصہ لٹک کر ٹخنوں سے نیچے ہو گیا وہ آگ میں ہو گا۔

اور حدیث طویل مسلم و ابوداؤد میں،

ثَلَاثَةٌ لَا يَكْلَمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ وَلَا يَزْكِيهِمْ
وَلَهُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ الْمَسْبِيلُ
وَالْمَنَافِقُ وَالْمُتَفَقِّ
سَمِعْتُهُ بِالْحَدِيثِ الْكَاذِبِ

تین شخص (یعنی تین قسم کے لوگ) ایسے ہیں کہ اللہ
تعالیٰ قیامت کے دن نہ قرآن سے کلام فرمائے گا
نہ ان کی طرف نگاہ کرے گا اور نہ انہیں پاک
کرے گا بلکہ ان کے لئے دردناک عذاب ہوگا۔
(۱) ازار کٹنوں سے نیچے لٹکانے والا (۲) احسان
جملانے والا (۳) جھوٹی قسم کھا کر اپنے اسباب کو
رانج کرنا والا (یعنی فروغ دینے والا ہے) (ت)

علی الاطلاق وارد ہوا کہ اس سے مراد ہے کہ تنگبر اسبال کرتا ہو ورنہ برکزیہ و عید شہید اس پر وارد نہیں مگر حد۔
اور صورت عدم تلبہ حکم کراہت تنزیہی دیتے ہیں،

فی القادی العسکریۃ اسبال الرجل اثمہ
سفل من الکعبین ان لم یکن للعبیدۃ ففیہ کراہۃ
تنزیہ کذا فی الفرائب
فتاویٰ عالمگیری میں ہے مرد کا اپنے ازار کو ٹخنوں سے
نیچے لٹکانا اگر بوجہ تنکیر نہ ہو تو مکروہ تنزیہی ہے۔
اسی طرح عزائب میں ہے۔ (ت)

بالجملہ اسبال اگر برا و نجس و تکبر ہے حرام ورنہ مکروہ اور خلاف اولیٰ، نہ حرام و مستحب و مہیہ۔ اور
یہ بھی اسی صورت میں ہے کہ پانچے جانب پاشنہ نیچے ہوں، اور اگر اس طرف کعبین سے بلند ہیں گو پنجہ کی
جانب پشت یا پر ہوں ہرگز کچھ مضائقہ نہیں۔ اس طرح کالٹکانا حضرت ابی عباس (رضی اللہ عنہ) بلکہ
خود حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے،

ما دَعَا ابوداؤد فَمَنْعَهُ قَالَ حَدَّثَنَا
مُسْلِمٌ نَائِحِيٌّ عَنْ مُحَمَّدِ
بْنِ أَبِي يَحْيَى حَدَّثَنَا
امام ابوداؤد نے اپنی کتاب سنن ابوداؤد میں
روایت فرمائی ہے کہ ہم سے مسد نے بیان کیا
اس سے کہی نے اس نے محمد بن ابی یحییٰ سے روایت

لے صحیح مسلم کتاب الایمان باب بیان غلط تحریم اسبال الازار قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۷
سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب ما جاء فی اسبال الازار آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۲۰۹
لے فتاویٰ ہندیہ کتاب الفرائیہ ابیاب السایح نورانی کتب خانہ پشاور ۵/۳۳۳

عكرمة انه رأى ابن عباس ياتز فيضم حاشية
انما من مقدمه على ظهر قدمه ويرفع
موخره قلت لم تاتز هذه الاثر اسامة قال
سأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم ياتزها قلت ورجل الحديث
كلهم ثقات عدول ممن يروى عنهم
البخاري كما لا يخفى على الفطن الماهر
بالفن -

حدیث کے تمام راوی ثقہ (معتبر) اور عادل ہیں، ان سے امام بخاری روایت کرتے ہیں، جیسا کہ
ذہبی، فہیم اور ماہرین پر پوشیدہ نہیں۔ (ت)

شیخ محقق مولانا عبدالحی محدث دہلوی اشعة اللمعات شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں ا
ازیں با معلوم می شود کہ بلند داشتن ازار از
جانب پس کافی است در عدم اسباب شہ
ہاں اس میں شہد نہیں کہ نصف ساق تک پانچوں کا ہونا بہتر و عزیمت ہے اکثر ازار پر ازار
سید الابرار علیہ السلام نے علیہ وسلم ہیں تک ہوئی تھی۔

فی صحیح مسلم حدیث ابو الطاهر
قال انا ابن وهب قال اخبرني عمر
بن محمد عن عبد الله ارفع انما رك
فرفعتہ ثم قال زد فزدت
فانزلت اتجرها بعد
فقال بعن القوم الم ايت

صحیح مسلم شریف میں ہے، مجھ سے ابو الطاهر نے
بیان کیا اس نے کہا مجھے ابن وهب نے بتایا
اس نے کہا مجھے عمر بن محمد نے حضرت عبد اللہ کے
حوالے سے بتایا (ان سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
نے ارشاد فرمایا تھا) اپنا ازار اوپر کیجئے، میں نے
اوپر کیا، پھر فرمایا مزید اوپر کیجئے۔ پھر اس کے بعد

فقال: نصف الساقين، وفي حديث
ابن سعيد الخدري مواراة اليهود اود و
ابن ماجه قال سمعت رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم يقول ان رقة المؤمن الى
انصاف ساقيه الحديث .
راوی نے فرمایا میں نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ ارشاد فرماتے سنا کہ مسلمانوں کا تہبند
دونوں پنڈلیوں کے نصف تک ہونا چاہیے۔ الحدیث (ت)
امام نووی فرماتے ہیں :

فالمستحب نصف الساقين والمحبس
بلا كراهة ما تحته الى الكعبين في العتادي
العالمية ينبغي ان يكون الانوار فوق
الكعبين الى نصف الساق لله والله تعالى
اعلم .

۲۱ شعبان ۱۴۲۳ھ

مسئلہ ۲۹

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کرتہ شریف
کتنی نیچا تھا، اور گریبان مبارک سینہ اقدس پر تھا یا دائیں بائیں، اور چاک مبارک کھل گئی یا دوختہ،
اور ٹخنے لگے تھے یا گھنٹی، اور کون سی رنگت کا مرغوب تھا؟
(۲) عمامہ شریف کے گز کا لانا تھا اور وہ گز کتنا لانا تھا؟ بتینوا توجروا (بیان فرماد تاکہ اگر
ثواب پاؤ۔ ت)

لے صحیح مسلم کتاب اللباس باب تحريم جز الثوب خيلار الخ
لے سنن ابن ماجه " موضع الازار ابن حو
۱۹۵/۲ قديمي كتب خانہ كراچی
۲۶۴/۳ ايڪ ايم سعيد کمپنی كراچی
۱۹۵/۴ قديمي كتب خانہ كراچی
۲۳۲/۵ فورانی كتب خانہ پشاور

علیہ وسلم پر سینہ بودہ مبارک کرتے کا گریبان آپ کے سینہ مبارک پر تھا۔
 دامن کے چاک کھلے ہوتا ثابت ہے کہ اُن پر ریشمی کپڑے کی گوٹ تھی اور گوٹ کھلے ہوئے چپ کوں پر
 لگاتے ہیں۔ صحیح مسلم و شیخ ابی داؤد میں اسما بنت ابی بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے،

انھا اخرجت جبۃ طیالۃ کسروانیۃ لہا لبنة دیبا ج و فرجیہا مکفوفین بالدیبا ج۔
 سیدہ اسما بنت ابی بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ایک طیالسی
 کسروانی جبۃ (لوگوں کو دکھانے کے لئے) باہر نکالا جس کے گریبان پر ریشمی کپڑے کی گوٹ لگی ہوئی
 تھی اور اس کی دونوں اطراف ریشم سے گھری ہوئی تھیں۔ (ت)

اس زمانہ میں گھنڈی لگے ہوتے جن کو زور و عزم کہتے، بن ثابت نہیں، نہ ان میں کوئی عرج
 ہے، رنگ سبز و سرخ بھی ثابت ہے، اور محبوب تر سفید۔ حدیث میں ہے،

المسوا الثیاب البیض فانھا اظہر و اطيب و کفنا فیہا موتاکم۔ رواہ احمد و الاربعۃ
 سفید کپڑے پہنوکہ وہ زیادہ پاکیزہ اور خوب ہیں اور اپنے اموات کو سفید کفن دو۔ (امام احمد
 اور دیگر ائمہ اربعہ) (ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ) نے حضرت عمر بن عبد بن جندب رضی اللہ عنہ
 سے اس کو روایت کیا ہے۔ (ت)

(۲) علامہ اقدس کے طول میں کچھ ثابت نہیں۔ امام ابن الحاج کی سات ہاتھ یا اس کے قریب
 کہتا ہے، اور حفظ فقیر میں کلمات ملتا ہے کہ کم از کم پانچ ہاتھ ہو اور زیادہ سے زیادہ بارہ ہاتھ
 اور شیخ عبدالحی کے رسالہ لباس میں اکتیس ہاتھ تک لکھا ہے۔ اور ہے یہ کہ یہ امر عادت پر ہے اہماں
 علماء و عوام کی جیسی عادت ہو اور اس میں کوئی محذور شرعی نہ ہو اُس قدر اختیار کریں،

فقد نعت العلماء ان الخروج عن العداۃ اہل علم نے تصریح فرمائی ہے کہ معاشرے کی عادت سے
 شہوة و مکروۃ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ باہر ہونا باعثِ شہرت اور مکروہ ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۔ اشعة اللمعات شرح مشکوٰۃ کتاب الباس الفصل الثانی مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۵۸۲/۲

۲۔ صحیح مسلم کتاب الباس ۱۹۰/۲ و سنن ابی داؤد کتاب الباس ۲۰۵/۲

۳۔ مسند امام احمد بن حنبل حدیث عمر بن جندب الکتاب الاسلامی بیروت ۱۴/۵

۴۔ المحدثۃ النبیۃ شرح الطریقۃ المحمدیۃ المصنف التاسع نوریہ رضویہ سکھر ۵۸۲/۲

الجواب

(۱) قیص مبارک نیم ساق تک تھا، مواہب شریف میں ہے،

کان ذیل قیصہ وردائہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انی انصاف المساقین
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے قیص
مبارک کا دامن اور چادر مبارک یعنی تہبند، یہ
۱۰۰۰ آدمی پٹلیوں تک جو اکرتے تھے۔ (ت)

حاکم نے تصحیح اور ابوالکشی نے
ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
لبس قیصہا وکان فوق ثکلبین
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ایک ایسا
کرتہ زیب تن فرمایا جو غنوں سے فراوان پر تک
ہوا تھا۔ (ت)

اور کم طول کا بھی وارد ہے، بہیقی نے شعب ابیہ میں
کان لہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قیص من
قطن قصیر الطول قصیر الکمر
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ایک
ایسا کوتل کرتہ جس کا طول کم اور آستین
مختصر تھی۔ (ت)

گریبان مبارک، اس پر تھا، اشعۃ اللمعات میں ہے،
جیب قیص آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
برسینہ مبارک سے بود چنانکہ احادیث بسیار
بر آن ولایت دارم و علمائے حدیث تحقیق ایں
نمودہ اندیکہ
مضمر اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قیص مبارک
کا گریبان آپ کے سینہ مبارک پر تھا، چنانچہ
بہت سی احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں اور
محدثین حضرات نے اس کی تحقیق کی ہے (ت)

اُسی میں ہے،
تحقیق آنست کہ گریبان پیراہن نبوی صلی اللہ تعالیٰ
تحقیق یہ ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے

۴۲۸/۲	کتب اسلامی بیروت	العقد الثالث النوع الثاني	سۃ المواہب اللدنیہ
۱۹۵/۴	دار الفکر بیروت	کتاب اللباس	سۃ المستدرک للحاکم
۱۵۴/۵	دار الکتب العلمیۃ بیروت	حدیث ۶۱۶۰	سۃ شعب الایمان
۵۴۴/۴	مکتبۃ نوریہ دہلی سکھ	الفصل الثاني	سۃ اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ کتاب اللباس

علمائے شرع شریف اس بارے میں کیا فرماتے ہیں کہ چوڑی دار پانجامہ پہننا کیسا ہے اور جو اشخاص ہونام لگا کر پہنتے ہیں پنڈلیوں کو چھٹا ہوا اور تعمیر کرتے ہیں کہ یہ پانجامہ شرعی ہے۔ یہ قول اہل کا صحیح ہے یا غلط؟ یعنی اسے شرعی پانجامہ کہنا۔ بیتنا وجودا (بیان فرماؤ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

چوڑی دار پانجامہ پہننا منع ہے کہ وضع فاسقوں کی ہے۔ شیخ محقق عبدالحی محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ آداب اللباس میں فرماتے ہیں: سر اوّل کہ در عیسم متعارف است کہ اگر زیر شالنگ باشد یا دوسرے چین واقع شود عبت و گناہ است لیکن مشکوٰۃ جو علمی علاقوں میں مشہور و معروف ہے اگر شخصوں سے نیچے ہو یا دو تین اپنچ (مشکن) نیچے ہو تو بدعت اور گناہ ہے۔ (ت)

یونہی ہونام لگا کر پنڈلیوں سے چٹا ہوا بھی ٹھک لوگوں کی وضع نہیں، آدمی کو بد وضع لوگوں کی وضع سے بھی بچنے کا حکم ہے یہاں تک کہ علما۔ دینی اور دینی کو فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص فاسقوں کے وضع کے کپڑے یا جوڑے سلوائے نہ بیسے اگرچہ اس میں اجر شیر طہا ہو۔ فتاویٰ امام قاسمی خاں میں ہے: الاسکاف او الخیاط اذا استوجبت لیسۃ شی من ذی الفساق ویعطى له ف دال کثیر اجر لایستحب له ان یعمل لانه اعداۃ علی المعصیۃ لہ اگر مرچ یا درزی سے جب فاسقوں کی وضع کے مطالبہ کوئی چیز بنوائے یا سلوائے کیلئے اجارہ کیا جائے اور اس کام کے لئے اسے بہت اجر دی جائے تو اس کے لئے یہ کام کرنا بہتر نہیں اس لئے کہ یہ گناہ کے سلسلے میں ادا ہے۔ (ت)

تو یہ پانجامہ بھی اس راہ سے شرعی نہ ہو اگرچہ ٹخنوں سے اونچا ہونے میں حد شرع سے تجاوز نہیں، شرعی کہنا اگر صرف اسی حیثیت سے ہے تو جو بدعت رکھتا ہے، اور اگر مطلقاً مرضی و پسندیدہ شرع مراد بھیہا کہ ظاہر لفظ کا یہی مفاد تو صحیح نہیں۔ واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۲ از جلالہ محمد راستہ متصل مکان ڈپٹی احمد جان صاحب مرسلہ خاں صاحب
۲ شوال ۱۳۱۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایڑی والی جُرتی یعنی مشل جُرتی مردوں کے عورت پہننے تو درست ہے یا نہیں؟ مردانی جُرتی عورت نمازی کے واسطے پاؤں کو تاپاکی سے بچانے کے لئے بہت خوب ہے خیر، جیسا شریعت میں حکم ہے یا سند بکوالہ کتاب ارشاد فرماتیں۔

الجواب

تاجا نزع ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

لعن اللہ المشتبهات من النساء بالرجال
والمشتبهين من الرجال بالنساء،
سواءة الائمة احمد والبخاری والبوداؤد
والترمذی وابن ماجه عن
ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
اللہ کی لعنت اُن عورتوں پر جو مردوں سے مشابہت
پیدا کریں اور اُن مردوں پر جو عورتوں سے تشبیہ
کریں (ائمہ کرام مشکا امام احمد، بخاری، ابوداؤد
ترمذی، ابن ماجہ نے اس کو حضرت عبد اللہ
ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت
کیا ہے۔ ت)

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

لعن اللہ امرجل یلبس لبسة المرأة
والمرأة تلبس لبسة الرجل۔
سواءة البوداؤد والحباکہ عن
ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند صحیح۔
اللہ تعالیٰ اس مرد پر لعنت کرے جو عورت جیسا
لباس پہنے اور اس عورت پر بھی لعنت کرے جو
مرد جیسا لباس پہنے۔ ابوداؤد اور حاکم نے صحیح
سند سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

صحیح ابن ہناری کتاب اللباس باب المشتبهين بالنساء
سنن ابی داؤد باب فی لباس النساء
جامع الترمذی ابواب الاستیذان والادب باب ما جاء فی التشبهات
مسند ابن ماجہ ابواب النکاح باب فی الخنثیین ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
مسند احمد بن حنبل عن ابن عباس المکتب الاسلامی بیروت
صحیح سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب فی لباس النساء آفتاب عالم پریس لاہور ۲۱۰/۶

در مختار میں ہے :

غزل الرجل عطف هیأة غزل المرأة
یگر ایہ

عورت کے انداز سے مرد کا بال گوشتن مکروہ

رد المحتار میں ہے :

لما فیہ من التشبه بالنساء
اس لئے کہ اس میں عورتوں سے مشابہت

ہوتی ہے۔ (ت)

اُسی میں ہے :

انما یجوز التحکم بالفضة لو علی هیأة حاتم الرجال
اما لوله ففان ادا اکثر حرم قہستانی
یا دہ سے زائد نگیں ہوں تو ایسی انگوٹھی کا استعمال مردوں کے لئے حرام ہے ، قہستانی۔ (ت)

بلکہ کچھ اللہ تعالیٰ خاص اس مجزیہ میں حدیث حسن وارد۔ سنن ابوداؤد میں ہے :

حدثنا محمد بن سلیمان لم یمن و بعضہ
قراءت علیہ عن صفین عن ابن جریج
عن ابن ابی ملیکة قال قال لعائشة ان
امراة تبس النعل فقلت یعن رسول الله
صلی الله علیہ وسلم الرجل من النساء محمد بن
سلیمان بن حبیب الاسدی بالتصغیر ثقة
من العاشرة تقریباً ، والبقیة
انتہ حجة معروف وفوت وقد کان

(ہم سے محمد بن سلیمان لوین نے بیان کیا ، اس کا
کچھ نسخہ میں نے ، اس کے سلسلے پڑھا اس نے
سفیان ، اس نے ابن جریج ، اس نے ابن ابی ملیک
سے روایت کی اور کہا۔ ت) یعنی ام المؤمنین
صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے عرض کی گئی ایک
عورت مردانہ جوتا پہنتی ہے۔ فرمایا رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی ہے مردانہ
عورتوں پر۔ (محمد بن سلیمان بن حبیب سی (یہ تصغیر لکھا تھا

۲۵۲/۲	مجتبیٰ دہلی	فصل فی البیوع	سہ در مختار کتاب المظرواۃ باۃ
۲۶۲/۵	دارالایام التراث العربی بیروت	"	سہ رد المحتار " " " "
۲۳۱/۵	"	فصل فی اللبس	سہ رد المحتار " " " "
۲۴۰/۲	آفتاب عالم پریس لاہور	باب فی لباس النساء	سہ سنن ابی داؤد کتاب اللباس
۸۲/۶	دارالکتب العلمیہ بیروت	حرف المیم فصل من	سہ تقریب التہذیب لابن حجر العسقلانی ترجمہ ۵۹۴۴

الحکم بالصحة لولا عنونة اجبت جبرید
 لا جبرم قال السادی فی التیسیر والقاری
 فی المرقاة اسناداً حسن۔
 بیشک علامہ سادی نے التیسیر میں اور علامہ قاری نے مرقاة میں فرمایا کہ اس کی سند حسن ہے (تہ)
 مرقاة میں ہے ۔

تلبس النعل ای التي تختص بالرجال۔
 تلبس النعل یعنی عورت اگر ایسا جوتا پہنتی ہے
 جو مردوں کے لئے مختص ہے ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
 (تہ)

مسئلہ ۲۳ کیا ہے حکم شرع شریفین میں نسبت پہننے ٹوپی پٹی یا جھوٹی سلاستارہ یا ریشم کی۔
 الجواب

چار ائحل سے ذائد ناجائز اور اس کا استعمال ممنوع ہے اور متفرقا ریشم کا کام ہو خواہ سونے چاندی
 کا بیع نہ کیا جائے گا جب تک مثل مفرق کے نظر نہ آتا ہو۔ اور ٹھونے کا کام کا۔ یہ اس وقت نظر میں حاضر نہیں
 اگر سونا چاندی غالب یا مساوی ہے تو اس کا سونے چاندی یا سونے کا ہے اور مغلوب ہے یا صرف نابینا
 تاہم ظاہراً خالی کراہت سے نہیں خصوصاً ایسی حالت میں کہ نسا۔ یا فساق کی وضع مخصوص ہو کہ اس صورت
 میں کراہت یقینی ہے ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۴ ۲۰ رمضان المبارک ۱۳۱۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ رومال ریشم مرد کے واسطے استعمال کرنا یعنی ہاتھ
 میں یا کندھے پر رکھنا جائز ہے یا ناجائز یا مکروہ ؟ اگر مکروہ ہے تو مکروہ تحریمی ہے یا تنزیہی ۔ بینوا تو جردا
 (بیان فرماد تاکہ اجر و ثواب پاؤ۔ تہ)

الجواب

ہاتھ میں لینا ، جیب میں رکھنا ، اس سے منہ پوچھنا یہ سب جائز (اگر برنیت تکبر نہ ہو کہ اس نیت سے
 تو کوئی روا نہیں) اور کندھے پر ڈالنا مکروہ تحریمی ۔ اصل یہ ہے کہ ہمارے امام مذہب رضی اللہ تعالیٰ عنہ

لہ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث لعن اللہ الرجل من النساء مکتبۃ الامام الشافعی ریاض ۲۹۱/۲
 سہ مرقاة شرح مشکوٰۃ کتاب البیاس باب الرجل حدیث ۴۷۰ مکتبۃ المصیّبہ کوئٹہ ۲۳۶/۲

المحرام هو اللبس دون الاستفحاح قول ومعاذہ
جواننا اتخذ خرقۃ الموضوع منه بلا متکبر
اذ لیس بلبس لاحقیقۃ ولا حکما بخلاف
اللباس والتکۃ وعصایۃ المقصد تامل
هذا ما ظہری ، والله تعالی اعلم۔

حرام صرف پہنا ہے صرف فائدہ اٹھانا حرام نہیں میں کہتا
ہوں اس کا مفاد (حاصل) یہ ہے کہ ریشمی رومال
سے اعضائے وضو نہ چھنا اگر بلا متکبر ہو تو جائز ہے اس
لئے کہ یہ حقیقتاً پہننا ہے نہ حکم، بخلاف لحاف، تنگہ
اور خضد کی ٹٹی کے۔ غور و فکر کیجئے اور یہ وہ ہے جو
میرے نے ظاہر ہوا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۳۵ از ریاست کوچ بہار ملک بنگال مدرسہ مدرسہ
در سہ مذکورہ ۲۸ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۹ھ

مذہب و مکرم میں زاد محمد کم بعد از الاسلام علیکم ملتمس ہوں کہ مدرسہ گرامی بنا بر طلب نونہ پارچہ ریشمی
پہنچ کر باعث سرفرازی ہوا حسب فرمائش عالی پارچہ مذکورہ کا کسی قدر نونہ مرسل ہے میرا اپنا مسلک یہ ہے
کہ پارچہ مذکورہ شرعاً مباح الاستعمال ہے اور میں نے یہ مسلک بہت تحقیق اور بڑی جستجو اور قتالی
اقول کے بعد اختیار کیا ہے، حضرت محمد و سادات شیعہ اہل احسان مولانا محمد عبدالحی کھنوی رحمہ اللہ کے حضور
میں ایک بزرگ کے ساتھ جہاں استسما کے قائل تھے میرا زبانی مباحثہ ہوا میں مدعی حرمت کا تھا
آخر حکم مولانا سے منظور سے انھیں کا مباح صحیح ثابت ہوا یہاں کے ایک بنگالی مولوی صاحب نے آج کل اس
کے حرام ہونے کا بہت بڑا زور شور سے ایک فتویٰ لکھا ہے بلکہ ہر اگلا ہے کہ مباح کھنہ واسے کو یکبارگی کافر
بنادیا ہے نونہ بالہ!

مخفی باد کہ وجہ حرمت جہاں ریشمی درایت و روایت
بیکجک وجہ برنی آردہ آں از قسم حریر منصوص
الحرمۃ فی القرآن والحدیث نیست چہ عند التعمیق
والتحقیق بوضوح می یونند کہ ما بہیت حریر و
ثوب مسطور الصد ریگے نبود بلکہ فرستے در میان
می باشد غذا سنے کرم آبرشم برگ تو دست

واضح رہے کہ ریشمی کپڑے کی حرمت کی کوئی وجہ
عقلاً نقلاً دکھائی نہیں دیتی اور وہ ریشم کی اس
قسم سے نہیں جس کی حرمت قرآن وحدیث میں
مراعات موجود ہے کیونکہ تحقیق سے یہ معلوم ہوا ہے کہ ریشم
اور مذکورہ کپڑے میں کوئی مماثلت نہیں بلکہ دونوں کے
درمیان فرق ہے اس لئے کہ ریشم کے کپڑے کی

خود اک قوت کہتے ہیں جیسا کہ مولانا نظامی گنجوی
نے فرمایا،

وہ ایسا سنی ہے کہ قوت اور اس کے پتوں سے، اس
نے حلو سے اور ریشم کا قاعدہ عنایت کیا۔

قوت وہی درخت قوت ہے جو ریشم کی پیداوار کا
ذریعہ ہے چنانچہ راجشاہی کے باشندے قوت کی

بقاعدہ کاشت کرتے ہیں اور ریشم پیدا کرنے والے
خیروں کو بطور خوراک کھلاتے ہیں اور ان کیڑوں کی

پرورش کرتے ہیں، یہ سب کچھ میں نے اپنی آنکھوں سے
دیکھا اور دیکھ رہا ہوں اور نہ کوہ کپڑے کے کپڑے کی

خوراک بید انجیر ہے کہ ہندی میں اس کو رینڈی کہتے
ہیں اس کے علاوہ ریشہ کی وجہ حرمت، تغافر، تنعم،

نویب و زینت، نفاست اور اکاسرہ جابرہ یعنی
حکمر اور کرکٹ لوگوں سے مشابہت ہے (کہ وہ نرم

ہاؤں کا ہم انھیں ریشہ کو برائے تکبر، غنیمت و اپنا
اور حنا بچھو نا بناتے رکھتے ہیں) اور یہ چیز قوت کے

اصلی ریشے میں پائی جاتی ہے نہ کہ رینڈی میں
لیکن اگر بغرض محال و ذکر از قسم ریشم ہی ہو تو

پھر اس کے حرام نہ ہونے کی وجہ یہ ہوگی کہ ریشم
جس کی حرمت منصوص ہے اس سے اعلیٰ و عمدہ

ریشم مراد ہے نہ کہ رتوی اور گھٹیا۔ اور اہل اصول کے قاعدہ کے مطابق جب مطلق بولا جائے تو اس سے

اس کا فرد کامل مراد ہوگا۔ پس یہ عدم حرمت کی چند وجوہات میرے شکستہ دل میں ٹھٹھکی تھیں جو بیان ہوئیں
اللہ تعالیٰ حقائق اشیا کو سب سے بہتر جانتے والا ہے۔ اس کو رب جلیل کا شوق رکھنے والے بندے نے

لکھا جو ابوالحسن خلیل اللہ مدرس اول مدرسہ حسنیہ راجشاہیہ میں ہے اللہ تعالیٰ اس کے گناہوں سے
درگزر فرمائیے۔ (ت)

کما قال النظم الکنجوی

کوئیے کہ از قوت و از برگ قوت

ز علو از ابریشم آورد سود

قوت یہاں قوت است اہل راجشاہی کہ نیست

و غرض ابریشم سے زراعت قوت سے کشند

کرم ابریشم رامی خوراند دی پرورد چنانچہ اسی

بہم بچشم سر دیدہ ام دی جنم و غذائے کرم چاند کو

ورق بید انجیر سے کہ ہندی آئی را رینڈی سے

و علاوہ برآں و جرح حرمت تغافر و تنعم و زینت

نفاست و تشبیرا کا سر و الجابرہ و اغوات آئیں

سست و ایں ہمہ در حریر یافتہ شود نہ در ریشم

علیٰ فرض محال اگر آں جامہ از قسم ابریشم ہو یا نہ

پس وجہ عدم حرمت آں ایں خواہ بود کہ مراد حریر

منصوص حریر جید باشد نہ رتوی بلکہ ضابطہ اصول

المطلق ینصرف نظر الی فردہ الکامل ہذا

ما خطر بیدای الکسیر و اللہ تعالیٰ اعلم بحقائق

الاشیاء نمقہ العبد المشتاق الی ربہ

الجلیل ابوالحسن خلیل محمد خلیل اللہ

المدرس الاول فی المدرسۃ الحسنیۃ

الراجشاہیۃ تجاؤز اللہ عن ذنوبہ۔

ریشم مراد ہے نہ کہ رتوی اور گھٹیا۔ اور اہل اصول کے قاعدہ کے مطابق جب مطلق بولا جائے تو اس سے

اس کا فرد کامل مراد ہوگا۔ پس یہ عدم حرمت کی چند وجوہات میرے شکستہ دل میں ٹھٹھکی تھیں جو بیان ہوئیں

اللہ تعالیٰ حقائق اشیا کو سب سے بہتر جانتے والا ہے۔ اس کو رب جلیل کا شوق رکھنے والے بندے نے

لکھا جو ابوالحسن خلیل اللہ مدرس اول مدرسہ حسنیہ راجشاہیہ میں ہے اللہ تعالیٰ اس کے گناہوں سے

درگزر فرمائیے۔ (ت)

بار دوم از حیدر آباد دکن محلہ سلطانپور مرسلہ سید عبدالرزاق صاحب وکیل ہائی کورٹ و سیکریٹری اسٹیٹ
نواب فخر الملک بہادر وزیر جوڈیشل و پولیس ڈیپارٹمنٹ

بدی عبارت بھالی خدمت عالی جناب مولوی احمد رضا خاں صاحب قبلہ، جو نمونہ کپڑے کا پیش ہے
کہا جاتا ہے یہ ٹسر ہے، ٹسر اور ریشم کی تعریف ذیل میں ہے،

سایشہ، ریشم کے کپڑے پرورش کئے جاتے ہیں جب اُن کے انڈے بچے ہو کر بڑے ہوتے ہیں
تو پانی میں اُن کو جوش دیا جاتا ہے جب وہ گھل جاتے ہیں تو اُن سے تار نکالا جاتا ہے وہی ریشم ہے۔

ٹسر، ٹسر کے کپڑے اس ملک میں بھی جوتے ہیں جیسے برکے درخت کے کپڑے، پریشل ریشم کے
کپڑوں کے پرورش نہیں کئے جاتے بلکہ قدرتا ایک بونڈی میں پرورش پاتے ہیں، جب وہ خود بخود ہونٹے کے
بعد جاتے ہیں تو بونڈی سے تار نکال لئے جاتے ہیں وہی ٹسر ہے۔

ریشم کی چمک اور طاعت ٹسر میں نہیں ہوتی، اور چنیا سلک خورتوں کے لباس کے کام میں نہیں آتا،
اور یہ کپڑا مثل چلواری کے متعدد بار دُھل سکتا ہے اور چلواری سے مضبوط ہوتا ہے، اکثر علماء و مشائخ
اسے پہنتے ہیں، مگر مکرر و مدید طبع میں بھی غلام و غلام کو پہنتے دیکھا گیا، سب یہ شبہ پیدا ہو رہا ہے کہ شعر خا
اس خاص کپڑے کا ہونا درست ہے یا نہیں، اور اس سے نماز جائز ہو سکتی ہے یا نہیں، ہم نے حریر، دیبا
خیز بھیجے کے احکام صحیح بخاری و مسلم و مشکوٰۃ شریف و ہایر و فتاویٰ عالمگیری وغیرہ میں تفصیل سے دیکھے لیکن
یہ تفسی نہیں ہوتی کہ یہ خاص کپڑا مشروع ہے یا نہیں، لہذا صرف اسی قدر دریافت کرنا منظور ہے کہ یہ
کپڑا جو اس کے ساتھ پیش ہے مشروع ہے اور اس سے نماز جائز ہو جاتی ہے یا نہیں، کیونکہ آج کل
اس کپڑے کا بہت رواج ہو رہا ہے اس لئے مسلمانوں کو شک و شبہ سے بچانے کے لئے اس خاص کپڑے
کے جواز یا عدم جواز کا فتویٰ ضرور ہے۔

الجواب

اللہم لك الحمد، جو کپڑا فقیر نے دیکھا اور اس کے متعلق بیان سائل نظر سے گزرا، اس نے
صورۃ و صفۃ حیر سے مشابہت نہ پائی۔ یہ بہت خشک کیفیت رومی اکثر معمولی کپڑوں سے بھی گری حالت میں
ہے اسے نعمت، ملاست، لطافت، ایراث، ترقی و تکبر و تفاخر سے کچھ علاقہ نہیں۔ قیمت میں بھی
سنا گیا ہے کہ بہت ارزاں ہے۔ وہ کرم جس سے یہ پیدا ہوتا ہے مسوع ہوا کہ وہ دودا فقر کے علاوہ
اور کپڑا ہے، اس کی غذا ورقِ خرما و یعنی برگِ ثوت ہے اور اس کی ورقِ الخروع یعنی برگِ بیدانجر
جسے ہندی میں آنڈی اور دیا بڑنگلا میو، رینڈی کہتے ہیں۔ اسی مناسبت سے یہ کپڑا وہاں انھیں ناموں

سے مستثنیٰ ہے۔ اصل اشیاء میں اباحت ہے۔ جب تک شرع سے تحریم ثابت نہ ہو اس پر حرأت منوعہ و معصیت ہے۔

قال الله تعالى قل الله اذن لكم ام علم الله
تفترون ۵
اللہ تعالیٰ نے فرمایا، اُن لوگوں سے فرمادیں (یعنی دریافت کریں) کیا اللہ تعالیٰ نے تمہیں ایسا کرنے کی اجازت دے رکھی ہے یا تم ویسے ہی اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھ رہے ہو؟ (ت)

وقال تعالى ولا تقولوا لما تصف السنتكم
الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على
الله الكذب ط ان الذين يفترون على الله
الكذب لا يفلحون ۵
ایک اور مقام پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ (لوگو!) تمہاری زبانیں جو کچھ جھوٹ بیان کرتی ہیں اس سے پہلے میں یہ نہ کہو کہ یہ حلال ہے اور یہ حرام تاکہ اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھو۔ یقیناً جو لوگ اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھتے ہیں وہ کبھی کامیاب نہیں ہو سکتے (ت)

علامہ حنفی نابلسی فرماتے ہیں :

ليس الاحتياط في الافتراء على الله تعالى
بإثبات المحرمة والكراهة الذين لابد منهما
من دليل بل في القول بالاباحة القبح
الاصل ۵
اللہ تعالیٰ پر افتراء کرنے میں کوئی احتیاط نہیں کہ حرمت اور کراہت ثابت کرے اس لئے کہ ان دونوں کے لئے دلیل ضروری ہے بلکہ احتیاط اس کو مباح کہنے میں ہے اس لئے کہ یہی اشیاء میں اصل ہے۔ (ت)

اشیاء میں ہے :

في الهداية من فصل العداوان الاباحة
اصل انتهى ويظهر هذا لاختلاف في
المسكوت عنه ويتخرج عليها ما اشكل
حاله فمنها الحيوان المشكل امره
ہدایہ میں فصل العداوان الاباحہ اصل انتہی و یظہر ہذا لاختلاف فی المسکوت عنہ و یتخرج علیہا ما اشکل حالہ فمنہا الحيوان المشكل امره

سۃ القرآن الکریم ۵۹/۱

سۃ ۱۱۹/۱۹

سۃ رد المحتار بحوالہ الصلح بین الاخوان فی اباحۃ شرب الخمر کتاب الاشرار ۲۹۶/۵

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دینی اس مسئلہ میں کہ دستار کے شلہ کہاں تک رکھنا مسنون ہے اور کہاں تک رکھنا مباح ہے اور کہاں تک رکھنا منوع و غیر مشروع حرام ہے اگر کسی شخص نے ڈیڑھ ہاتھ شلہ رکھا دوسرے نے بڑا ڈیڑھ ہاتھ شلہ رکھا حرام ہے، آیا یہ رکھنا بوجہ شرع کے ہے یا نہیں؟ آیا یہ قائل گنہگار ہوا یا نہیں؟ بیٹنوا توجیردا (بیان فرماؤ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

شلہ کی اقل مقدار چار انگشت ہے اور زیادہ سے زیادہ ایک ہاتھ، اور بعض نے نشست گاہ تک رخصت دی یعنی اس قدر کہ بیٹھنے سے موضع جلوس تک پہنچے، اور زیادہ رائج یہی ہے کہ رخصت پشت سے زیادہ نہ ہو جس کی مقدار تقریباً وہی ایک ہاتھ ہے، حد سے زیادہ داخل اسراف ہے، اور یہ نیت تکبر ہو تو حرام، یونہی نشست گاہ سے بھی نیچا شلہ رانوں یا زانو تک یہ سنت شنیع و منوع، اور بعض انسان بد وضع آوارہ رندوں کی وضع ہے۔ ڈیڑھ ہاتھ کا شلہ اگر نیت تکبر نہ ہو تو اسے حرام کہنا نہ چاہئے خصوصاً اس حالت میں کہ بعض علماء نے موضع جلوس تک بھی اجازت دی مگر حرام کہنے والے کو گنہگار بھی نہ کہیں گے جبکہ اس نے حرام بمعنی عام یعنی منوع یا ہو جو مکروہ تقریبی کو شامل ہے۔ اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ میں ہے،

اقل مقدار عند چار انگشت ست و بطول کتف و از نصف ظہر بہ سمت ست و داخل اسبال و اسراف منوع و اگر بطریق تکبر و خیلا با شد حرام و الا مکروہ محالفت سنت بلکہ

پگڑی کے شلہ کی کم سے کم مقدار چار انگلیوں کے برابر ہے اور شلہ کو اتنا لمبا رکھنا کہ آدمی پشت سے بھی آگے چلا جائے بدعت ہے، پگڑی الشکانے میں اسراف ہے جو منوع ہے، اور اگر تکبر اور تفاخر کے طور پر ہو تو حرام ہے ورنہ مکروہ اور خلاف سنت ہے۔

دستور الباس میں ہے،

از فتاویٰ حجتہ و جامع آوردہ کہ الذنب ستۃ انواع للقاضی خمس وثلاثون اصابع و الخطیب احدی وعشرون اصابع وللعالِم سبع وعشرون اصابع وللشاعر سبعۃ عشر اصابعاً وللصوفی سبع اصابع وللغنی اربع اصابع بلکہ

فتاویٰ حجتہ اور جامع میں نقل کیا گیا ہے کہ شلہ کی چھ اقسام ہیں، (۱) قاضی کے لئے ۲۵ انگشت کے بمقدار، (۲) خطیب کے لئے بمقدار ۲۰ انگشت (۳) عالم کے لئے بمقدار ۲۰ انگشت (۴) متعلم کیلئے بمقدار ۱۸ انگشت (۵) صوفی کیلئے بمقدار ۱۷ انگشت (۶) عالم آدمی کے لئے بمقدار ۱۴ انگشت۔ (ت)

المعصفر والنز عفر الاحمر والاصفر للرجال^۱۔
 اشارہ کرتے ہیں معصفر اور زعفرانی سُرخ اور زرد
 رنگ مردوں کے لئے مکروہ ہے۔ اور اللہ سب
 سے بڑا عالم ہے۔ (ت)

مسئلہ ۳۸

نیا کپڑا یا جوڑا استعمال کرنے پر کیا پڑھے اور کون سے روز استعمال کرے؟ درزی کون سے روز سٹے
 کر دے؟

الجواب

بسم اللہ کہہ کر پئے اور پین کر پڑھے۔
 الحمد للہ الذی کسانى هددا و در قنبہ من
 غین حول صلی ولا قوۃ۔
 سب تعریف اور ستائش اُس اللہ تعالیٰ کے لئے ہے
 جس نے مجھے یہ لباس پہنایا اور میری قوت و طاقت
 (پکاؤ و تحفظ کے بغیر مجھے اسکے پہننے کی توفیق بخشی) (ت)
 اور کپڑے کے استعمال یا درزی کو دینے کے لئے کوئی خصوصیت نہیں۔ ہاں منگل کے دن کپڑا قطع نہ کیا جائے
 مولا علیؑ کو م اللہ تعالیٰ وجہ سے فرمایا،

تجو کپڑا منگل کے روز قطع کیا جائے وہ جلے یا ڈوبے یا چوری ہو جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ ۳۹ ازکاک علیکذا کرہ لا مرسلہ عبد المجید خاں یوسف ذی سرستہ کورٹ ۲۹ صفر ۱۳۴۱ھ
 زید انگریزی ٹوپی مینی ہیٹ استعمال نہیں کرتا ہے مگر پتلون پہنتا ہے اور پتلون پر ترک کوٹ پہنتا ہے
 یہ لباس درست ہے یا نہیں؟

الجواب

در بارۂ لباس اصل کلی یہ ہے کہ جو لباس جس جگہ کفار یا بدعتین یا فساق کی وضع ہے اپنے اختصاص
 شعاریت کے مقدار پر مکروہ یا حرام یا بعض صورتوں میں کفر تک ہے۔ حدیقتہ تدریس فرمایا۔
 لبس ذی الاخر ذی کفر علیٰ الصحیحہ۔
 آخریوں کا لباس صحیح قول کی بنا پر کفر ہے۔ (ت)
 ہیٹ اس قسم میں ہے اور پتلون قسم اول میں، اور دوسرے حکم میں کسی اسلامی قوم کی وضع ہونا کافی

نہیں جبکہ اس ملک میں کٹاریا فساد کی وضع ہر فتنہ کل بلدہ و عواندھا (کیونکہ ہر شہر اور اس کے رہنے والے۔ ت۔) خصوصاً اس حالت میں کہ ترک نے بھی یہ وضع بہت قریب زمانے سے اختیار کی اور وہ بھی نہ طوعاً بلکہ جبراً، سلطان محمود خاں کے زمانہ میں سلطنت کی طرف سے اس پر مجبور کیا گیا اور نیگوری فرج نے اس پر مخالفت کی اور کشت و خون واقع ہوا بالآخر مجبوری مافی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ مسئلہ حافظہ بر علی صاحب از خاص ضلع بھٹارہ محلہ کم تالاب متوسط ضلع ناگپور۔

۱۳، ربیع الاول ۱۳۴۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین اس مسئلہ میں کہ غام رنگ مثلاً سرخ، سبز، نیلا، پیلا ایسے رنگ کے کپڑے پہن کر ناجائز ہے یا ناجائز؟ یتنوا توجیوا (بیان فرماؤ اور اجر پاؤ۔ ت۔)

الجواب

عورت کو ہر قسم کا رنگ جائز ہے جب تک اس میں کوئی نجاست نہ ہو، اور مرد کے لئے دو رنگوں کا استعمال ہے معصراہ و مزخفر یعنی کسم اور کیسر۔ یہ دونوں مرد کو ناجائز ہیں اور خالص سرخ رنگ بھی اسے مناسب نہیں، حدیث میں ہے،

ایاکم والحصرة فانہما من ذی الشیطنة ^۱ سرخ، زلف سے بچ اس لئے کہ وہ شیطانی صورت اور ہیت ہے۔ (ت۔)

باقی رنگ فی نفسہ جائز ہیں کچے ہوں یا پکے، ہاں اگر کوئی کسی عارض کی وجہ سے مانعت ہو جائے تو وہ دوسری بات ہے، جیسے ماتم کی وجہ سے سیاہ لباس پہننا حرام ہے کما فی الہندیۃ (جیسا کہ فتاویٰ ہندیہ میں ہے۔ ت۔) بلکہ ماتم کے لئے کسی قسم کی تغیر وضع حرام ہے کما فی المرقاة شرح مشکوٰۃ لعلی القاری (جیسا کہ ملا علی قاری کی مرقاة شرح مشکوٰۃ میں ہے۔ ت۔) ولہذا ایام محرم شریفین میں سبز لباس جس طرح جاہلوں میں مروج ہے ناجائز و گناہ ہے اور اودا یا نیلا یا آبی یا سیاہ اور بدتر و انجسٹ ہے کہ روافض کا شمار اور ان کی تشبیہ ہے اسی طرح اُن ایام میں سرخ بھی ناجیہ جیبت پر نیست خوشی و شادی پہنتے ہیں یونہی ہولی کے دنوں میں چڑیاں اور بھگت کے دنوں میں بسنتی کہ کفار ہنود کی رسم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۳۸/۸	المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت	حدیث ۳۱۷	لے المعجم الکبیر
۳۱۲/۱۵	موسسة الرسالہ بیروت	حدیث ۴۱۱، ۷۸	کنز العمال بوالہ ابی جریر علی قتادہ
۳۳۴/۵	نورانی کتب خانہ پشاور	باب التاسع	لے فتاویٰ ہندیہ کتاب انکراہیۃ

مسئلہ از موضع میرپور ضلع نیلی بھیت مرسلہ یوسف علی ۲۳ جمادی الثانی ۱۳۳۲ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ لباس کسٹون کیا ہے اور روایت
 مشہورہ میں ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ہمیشہ تہبند ہی استعمال فرمایا ہے اور قیاس بلائیں یعنی گھنڈی
 پہنی ہیں تو بھی کسٹون ہوا اور جب یہ کسٹون ہوا تو اگر کوئی شخص پانچا مر پہنے یا قیاس یا بٹن پہنے یا چین لگا سکے
 یا کالر لگا سکے یہ سب خلاف سنت ہیں تو کیا وہ مخالف سنت کہلایا جائے گا اور مثلاً آپ نے یعنی حضور
 اقدس سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نان جویں ہی تناول فرمائی ہیں اور دعوت میں جیسی بھی تو کیا
 جو شخص اپنے مکان پر نان گندم کھائے اور نان جو نہ کھائے تو مخالفین سنت میں داخل ہوگا؟ بیٹو
 تو جروا (بیان فرماؤ اجر و ثواب پاؤ۔ ت)

الجواب

یہ سننی زوائد ہیں بریت اتباع اجر ہے ورنہ
 قل من حرم منینۃ اللہ التی اخرج لعب و
 والعبیت من الرزق لہ
 فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی زیب و زینت کسی نے حرام
 ٹھہرائی جو اس نے بندوں کے لئے نکال دی
 (ظاہر فرمائی) اور ستھری روزی۔ (ت)

ہاں یہ ضرور ہے کہ کفار یا بد مذہبوں یا فساق کی وضع نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از بریلی شہر کتبہ محلہ سہسوالی ولہ مرسلہ حافظ رحیم اللہ صاحب ۲۶ جمادی الثانی ۱۳۳۲ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حضور پرور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 عمامہ شریف کے گر کا باندھا تھا اور کس طرح باندھا تھا جیسا کہ عرب شریف کے لوگ باندھتے ہیں یا یہاں کے
 لوگ باندھتے ہیں اور حضور پرور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تہبند باندھا تھا کہ پانچا مر پہنا تھا اور حضور پرور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 میں گھنڈی لگی تھی یا بٹن اور کڑتہ شریف میں چاک کھلے تھے یا نہیں! گھنڈی آپ کے کڑتہ مبارک میں سامنے
 تھی یا ادھر ادھر؟

الجواب

عمامہ میں سنت یہ ہے کہ ڈھائی گھنٹے کم نہ ہو نہ چھ گھنٹے زیادہ، اور اس کی بندش گھنڈا ہو
 جس طرح فقیر باندھا ہے، عرب شریف کے لوگ جیسا اب باندھتے ہیں طریقہ سنت نہیں اسے اعتبار رکھتے ہیں

کہ بیچ میں سر کھلا ہے، اور اعتقاد کو علمائے مکہ نے لکھا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تبتہ باندھا اور پاجامہ خریدنا اور پاجامہ پہننے کی تعریف فرمانا ثابت ہے پہننا ثابت نہیں۔ کُرتہ مبارک میں بیٹن ثابت نہیں۔ چاک دونوں طرف تھے۔ صحیح مسلم شریف میں اسما بنت ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث میں ہے،

وفرجیہا مکفوفین باندیہا جلیہ
حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے
کُرتہ مبارک کے دونوں چاک ریشم سے بٹے
ہوتے تھے۔ (ت)

گریبان مبارک سینہ اقدس پر تھا، اشعۃ اللمعات میں ہے،
جیب قمیص آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر سینہ
مبارک وی بود چنانکہ احادیث بسیار بر آن دلالت
دارد و
گریبان آپ کے مقدس سینے پر تھا جیسا کہ بہت سی
حدیثیں (ارشادات صحابہ کرام)، اس پر دلالت
دہندہ رہنمائی کرتی ہیں۔ (ت)

اُسی میں ہے،
تحقیق آنست کہ گریبان پیراہین نبوی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم پر سینہ بود و اللہ تعالیٰ اعلم
تحقیق یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ
وسلم کے کُرتے مبارک کا گریبان سینہ اقدس پر تھا۔
واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ از برٹس گائڈ مار اپتیس مال ویچ ایسٹ بنگ مستولہ عبد الغفور
بتاریخ ۲۴ صفر المظفر روز شنبہ ۱۳۳۴ھ

زرد رنگ کپڑا مرد کو پہننا کیسا ہے خصوصاً جو شخص اپنے کو عالم کہے اور پھر زرد کپڑا پہنتا ہو۔

الجواب

زعفران کا رنگا ہوا کپڑا مرد پر حرام ہے اہل کسی طرح کا زرد رنگ حرام نہیں، ہاں اگر وہ کسی ایسی شخص خصوصاً

۱۹۰/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	۱۸۷	صحیح مسلم کتاب البیاس باب تحریم استعمال النار الذہب
۵۳۲/۲	مکتبہ نوریہ رضویہ سکر	۱۸۷	اشعۃ اللمعات الفصل الثانی
۵۳۳/۲	" " "	۱۸۷	" " "

پر ہے جس سے انگشت نمائی و شہرت ہو تو مطلقاً مکروہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۴۴ از گوندل علاقہ کاٹیا واڑ مسئلہ عبد الستار بن اسماعیل سنی حنفی قادری رضوی
 ۴۴ رجب المرجب ۱۴۳۴ھ

رد مال خالص ریشمی کپڑے کا مرد استعمال کر سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب

رد مال سے مراد اگر ہاتھ میں لینے کا ہے تو کر سکتا ہے اور اگر اوڑھنے کا ہے تو نہیں۔

مسئلہ ۴۵ از گوندل علاقہ کاٹیا واڑ مسئلہ عبد الستار بن اسماعیل صاحب حکم صفر ۱۴۳۵ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نخل اور کھواب سُوتی یا ریشمی کا استعمال مرد کے لئے
 جائز ہے یا نہیں؟ اس طرف اکثر مسلمان نخل کی ٹوپی اور سدیری وغیرہ پہنتے ہیں۔ بیذا تو جرد (بیان فراء
 اور اجرد ثواب پاؤ۔ ت)

الجواب

کھواب یا نخل سُوتی مرد کو جائز ہے اور ریشمی ناجائز۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۴۶ مسئلہ صاحب علی باب علم ۴ صفر المظفر ۱۴۳۵ھ

(۱) عورت نے اپنے خاوند کو اپنے ساتھ لٹکا کر اپنا لحاف ریشمی یا چادر ریشمی خاوند کو بھی اڑھادی تو کیا
 استعمال ریشمی کپڑے کا برتج عورت کے مرد کو جائز ہے یا نہیں؟
 (۲) مرد کو نخل پہنتا جائز ہے یا نہیں؟ بیذا تو جرد

الجواب

(۱) ناجائز ہے اور اوڑھنے میں تبعیت کے کوئی معنی نہیں، دونوں مستقل ہیں، اور یہ تبعیت کی کوئی صورت
 نہیں کہ جب عورت کی ہے یا بیبا اس کے لئے یاں ریشمی تو شک پر لیٹنا امام کے نزدیک جائز ہے۔

(۲) ریشمی نخل ناجائز ہے سُوتی جائز۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۴۷ از بنارس محلہ پرگندہ مسئلہ مولانا مولوی عبد الحمید صاحب ۱۰ شعبان ۱۴۳۵ھ
 عورات کو پاتجامہ ٹخنہ کھول رہا پٹا پٹے یا ڈھانک کر؟

الجواب

عورات کے لئے کمر عورت میں داخل میں، غیر محرم کو ان کا دیکھنا حرام ہے، عورت کو علم ہے کہ اس کے
 پائے خوب نیچے ہوں کہ چلتے میں ساق یا گئے کھلنے کا احتمال نہ رہے۔ رد المحتار میں ہے؛

یا نہ ؟
ہیں، اور سارہی کی مقدار اس بات پر منحصر ہے۔ یہ عورتوں کا لباس ہے۔ کیا یہ دونوں جائز ہیں یا نہیں ؟

الجواب

کلید در لباس آنست کہ در وہ رعایت
سہ امرے باید کردیکے حاصل ادا ملال باشد
بجو لباس ریشیں یا زری یا رنگین معصفرہ زعفران
کہ مرد و امطلقا و انیست دوم رعایت ستر
آنچہ کہ متعلق بستر است چنانچہ مرد و از رجب مرد
زنان آزاد را از ستر تا پانچ لباس پیش بجانب
و انچہ پشت و شکم از ناف تا زیر زانو پوشد
پیش محارم و اگر تنہا پیش شوہر و دست
عاجت پنج ستر نذر الاحیاء و از فروغ ایہم
ست کہ لباس بوضع ستر آنچنان چسپیدہ کہ
ہیات ان مضور نماید کساد کردہ فی رد المحتار
حقیقہ فی معلقۃ علیہ، تتم لحاظ
وضع کہ زری کفار باشد نہ طرق ففاق و ایں
بر دوگونہ است یکے آنکہ شمار مذہب ایشان
باشد بچو زمار ہنود و کلاہ مخصوص نفساری
کہ ہیٹ نامند بس اینہا کہتہ بود و اگر
شمار مذہب نیست از خصوصیات قوم
آہنا آنست ممنوع و ناروا باشد حدیث صحیح
من قسبتہ بقوم فہو منہم

قاعدہ کلیہ، لباس پہننے میں یہ ہے کہ اس میں تین امور
کی رعایت کرنی چاہئے۔ ایک یہ کہ اصل میں اس کا
استعمال کرنا جائز ہو، مثلاً جیسے ریشمی یا سنہری لباس
یا سرخ یا زرد، از عفرانی رنگ کا لباس کر عل الاطلاق
مرد کے لئے اس کا استعمال جائز نہیں۔ (دوسری
بات) ستر کی رعایت جو اس لباس میں کہ جس کا
ستر سے تعلق ہے۔ جیسے مرد کے لئے زیر جامہ۔
اور آزاد عورتیں سر سے لے کر پاؤں تک غیر محرم
(اجنبی) مردوں کے سامنے مکمل لباس پہنے ہوں۔
البتہ مجرم مردوں کے زور و پشت اور ناف سے
لے کر گھٹنوں کے نیچے تک پردہ پوش ہوں۔
ان اگر تنہا شوہر کے لباس ہو تو پھر اہتمام ستر
کی کوئی ضرورت نہیں لیکن اگر شرم و حیا مانع ہو تو
انگ بات ہے۔ اور اس کے ذیلی پہلوؤں میں سے
یہ بھی ہے کہ لباس مکمل ستر پر کچھ اس طرح چپاں
ہو کہ اس عضو کی حیثیت نہ دکھائی دے۔ جیسا کہ
فتاویٰ شامی میں ذکر فرمایا اور میں نے اس کے
حواشی میں اس کی تحقیق کر دی۔ (تیسری بات)
باس کی وضع کا لحاظ رکھا جائے کہ کافروں کی شکل و

در صورت اولیٰ محمول بر نعلی ہمسر خود دست
 و در ثانیہ بر زنجیر و تہیدہ و در ثانیہ امر
 باختلاف نماز و مراسم مختلف شود مشقت
 و رنج گاہ ساری عام ست مرزبان مسلمات و
 مشرکات واپس از باب تشبہ نباشد اچکن
 و چکن و شیردانی از تراشہا سے جدیدہ است
 و جہت در عادت ممنوع نیست تا مشکل بر ممنوع
 شرعی نباشد و رنجک طلبوس مردان کہ انگڑکھا
 نامند نوپیدا است قانای منع شرمی با خود ندارد
 مگر آنگاہ کہ چاک پردہ اشش جانب راست باشد
 کہ وجہ مشابہت بنود حرام ست کوٹ انگڑی
 ممنوع ست و کوٹ فارسی ندیدہ ام و اگر نہایت
 بقوم کفر یا فسقہ دار و نسیہ ممنوع ست چنان
 زیر جامہ انگڑی کہ پتلون نامند اگر مانع سجود
 باشد خود کیرہ مرد و دبا شد و رنج و جہت
 ممنوع بود لباس مسنوی از راست یعنی تہبند
 و این وصوتی بد و وجہ ممنوع ست یکے لباس
 مزدوم اسراف ہے سود کہ بجائے دہ گز سہار
 گز کافی بود، کلاہ ترکی اتہائے او در نجسریاں
 شد آتاں را بہرہ از اسلام نیست اگر ہم چنان
 می ماند دریں ملک حکم جازش نبود کہ ای جا
 ترکان نینہ بیدیناں با و عادی اند مگر حالا مشاہدہ
 است کہ در بسیار سے از مسلمانان نیسزای
 تپ سرخ سرائیت کردہ پس شعاری نحریت نمائد
 اہل علم و تقویٰ را از او احتراز باید کہ تا حال وضع علی

صورت اور قیاسقوں کے طرز طریقے پر نہ ہو۔ اور
 اسکی دو قسمیں ہیں، ایک یہ کہ ان کا مذہبی شعار
 ہو، جیسے ہندوؤں کا زتار اور عیسائیوں کی خصوصی
 ٹوپی کہ ہیٹ کہتے ہیں، پس ان کا استعمال
 کفر ہے۔ اور اگر ان کے مذہب کا شعار تو نہیں
 لیکن ان کی قوم کا خصوصی لباس ہے تو اس
 صورت میں بھی اس کا استعمال ممنوع (نا جائز
 ہے) چنانچہ حدیث صحیح میں فرمایا: جو کسی قوم سے
 مشابہت اختیار کرے وہ اسی میں شمار ہے۔
 پس پہلی صورت میں یہ اپنے ظاہر پر محمول ہے۔
 لیکن دوسری صورت میں ڈانٹ ڈپٹ اور
 ڈر و سے پر محمول ہے۔ اور امر ثانی میں اختلاف
 نماز اور مراسم کی بنا پر مختلف ہو جاتا ہے مثلاً
 جنگلہ کش میں سارھی ایک عام لباس ہے
 جس میں مسلم اور غیر مسلم دونوں قسم کی شامل ہیں
 (لہذا اس میں کسی ایک کی کوئی خصوصیت نہیں)
 لہذا اس حالت میں از قبیل تشبہ نہیں۔ اچکن
 و چکن اور شیردانی یہ ایک جدید (نیا) لباس ہے
 اور عادتاً "جہت" ممنوع نہیں بشرطیکہ کسی ممنوع
 شرعی میں شامل نہ ہو۔ نیز شکل مردانہ لباس
 کہ جس کو "انگڑکھا" کہتے ہیں یہ بھی ایک جدید
 پیداوار ہے۔ لیکن اس کے باوجود یہ اپنے اندر
 مخالفت شرعی نہیں رکھتا، مگر جبکہ اس کے پٹے
 کا چاک دائیں طرف ہو تو پھر ہندوؤں کی مشابہت
 کی وجہ سے حرام ہے۔ اور کوٹ انگڑی پہننا منع

و صلہ شدہ است بچنان حال شیردانی کہ
کہ اگرچہ عوام را از ہر دو منافعت برآہ خواہی را
از و احتراز باید، و بڈی و شامیز معلوم شد چیت
بہمہ کلیہ کہ بالا گفتہ ایم رجوع باید کرد اگر وضع مخصوص
کفار یا فاسق است احتراز لازم است و نکستہ دیگر
یاد باید داشت کہ در ملک و شہر خود ہر چہ وضع
مسلمانان باشد اورا ترک گفتن و وضع دیگر کہ موجب
شہرت و انگشت نمائی باشد اختیار کردن نیز
مکروہ است علما فرمودہ اند الخسود ج عن عبادۃ
البلد شہدہ و مکروہ لباس مسنون مرزبان و
مردان را چہ اور و تہ بند و جہ و قمیص بود و ستر و دل
یعنی زیر جامہ نیز سبز کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالی
علیہ وسلم اگرچہ نموشید پوشند گاں راستہ و
خریدن خود ثابت است ز سنے در راہ می گزشت
ایشان لغزش بر فساد سید عالم صلی اللہ تعالی
عالیہ وسلم رفتے ازاں سوگردانید حاضران عرضہ
داشتند کہ او زیر جامہ دارد فرمود اللہ ہم
اغفر للمتسردولات اللہی زنان زیر جامہ پوش
را مغفرت کن مردان را فرمودی کہ ازار تا نیم ساق
دارند و کبیین را زنہار نموشند زنان را یکہ جب
فروہ شستن رخصت دارد عرضہ کردند اذ آنکشفنی
یا رسول اللہ ای مجاہد در می و غیرہ احتمال انکشاف
ست فرمود یک ذراع و بیش آری نے نیز از

ہے۔ اور کوٹ فارسی میں نے نہیں دیکھا۔ اگر کافروں
یا فاسقوں سے کوئی خصوصیت رکھتا ہو تو پھر اس کا
استعمال بھی ناجائز ہے۔ اور اسی طرح زیر جامہ
انگریزی کہ جس کو "پستلوی" کہتے ہیں، اگر سبہ
کرنے میں رکاوٹ پیدا کرے تو پھر گناہ کبیرہ قابل رد
ہے۔ ورنہ (مکتر یہ ہے) کہ بوجہ مشابہت ممنوع ہے۔
لباس مسنون ازار یعنی تہ بند ہے۔ اور دھوتی و دو
دجہ کی بنا پر ممنوع قابل ترک ہے، ایک اس نے
کہ ہندوؤں کا لباس ہے۔ دوسری وجہ بیفائدہ
اسراف (فضول خرچ) ہے۔ کیونکہ دس گز کی پائے
صرف چار گز ہی کافی ہے۔ ترکی ٹوپی کہ اسکی ابتداء
نہجریوں سے ہوئی اور ان کا اسلام میں کوئی حقہ
ہیں اور یہی حالت رہتی تو ان ملک میں اس کا
بواز نہ ہوتا کیونکہ یہاں کوئی ترکی نہیں صرف ہندی
اس کے استعمال کی عادت رکھتے ہیں لیکن اب
دیکھنے میں یہ آیا ہے (اور یہ مشاہدہ ہوا ہے)
کہ بہت سے مسلمانوں میں بھی یہ شریعہ بگاڑ سرائیت
کر گیا ہے، لہذا اب نہجریہ کا شعار نہیں رہا۔ پس
اہل علم اور اصحاب تقویٰ کو اس سے پرہیز کرنا
چاہئے یہاں تک کہ علماء اور صلہ کا معمول ہو جائے۔
اسی طرح شیردانی کہ اگرچہ عوام کو دونوں سے
منافعت نہیں لیکن خاص لوگوں کو پرہیز کرنا چاہئے۔
بڈی اور شامیز کے متعلق معلوم نہ ہو سکا کہ یہ دونوں

۱۔ الحدیث النبیہ شرح الطریقۃ الحمیدۃ الصنف التاسع حتمۃ الاصناف الخ مکتبہ نوریہ قمیہ مکتبہ ۵۸۶/۲
۲۔ کثر العمال بحوالہ الزار، عقی، عد، ق فی الاوڈ غیرہ حدیث ۴۸۳۸ توسستہ الرسالہ برہ ۲۶۳/۱۵
۳۔ سفین ابی داؤد ۲۱۲/۲ و سفین النساۃ ۲۹۸/۲ و سفین ابن ماجہ ص ۲۶۴ و جامع الترمذی ۲۰۶/۱

بہاؤ الدین خاں بود کہ با دوسری پوشیدہ و نطق کیا چیز نہیں۔ لیکن اسی ضابطہ کلیہ کی طرف رجوع کرنا کہ ہو کر بلا سے ازار می بستند۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

یہاں ایک اور نکتہ یاد رکھنا چاہئے کہ اپنے ملک اور شہر میں عام مسلمانوں کی جو وضع اور طرز و طریقہ ہو اُسے چھوڑ دینا اور دوسری وضع جو تشہیر اور اقلیت نمائی کا سبب ہے اُسے اختیار کرنا مکروہ ہے۔ چنانچہ علماء کرام فرماتے ہیں اپنے شہر کی عادت اور طریقہ کار بجا رہو جانا و جہ شہرت اور مکروہ ہے۔ پس مردوں اور عورتوں کا مسنون لباس چادر، تہبند، جُتہ، کرتہ ہے۔ شلوار یعنی زیر جامہ، اگرچہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے نہیں پہنا لیکن پہننے والوں کی تہذیب قربانی اور آپ کا اسے خریدنا ثابت ہے۔ ایک عورت راہ سے گزر رہی تھی کہ اس کا پاؤں پھسلا اور گر گئی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُس طرف سے اپنا منہ پھیر لیا۔ چنانچہ حاضرین نے عرض کی کہ یہ عورت شلوار پہنے ہوئے تھی، آپ نے یہ دُعا مانگی: اے اللہ! شلوار پہننے والی عورتوں کو بخش دے۔ اور مردوں کو مکرم دیا کہ تہبند نصف پنڈلی تک رکھیں اور ٹخنوں کو کبھی نہ ڈھانپیں، اور عورتوں کو "ازار" ایک بالشت بھر دینے کا حکم فرمایا۔ (میں نے عرض کی: یا رسول اللہ (علیک الصلوٰۃ والسلام) پھر تو برہنہ ہو جائیں گی، یعنی اے اللہ کے رسول! پھر تو ان کے چلنے میں برہنگی کا امکان ہے۔ ارشاد فرمایا، اچھا ایک ہاتھ لٹکار رکھیں لیکن اس سے زیادہ نہ ہو۔ اور عورتوں کے لباس میں دوپٹہ (غلامی) بھی ہے کہ اس سے سر ڈھانپتی ہیں اور تسمر (نطاق) جو کر پر تہبند کے اوپر باندھتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مشکلہ ازاردہ نگہ ڈاک خانہ اچنیر اضلع آگرہ مسئلہ صادق علی خاں صاحب ۲۵ شوال ۱۳۳۹ھ

ایسا لباس پہننا جس سے فرق کافر و مسلمان کا نہ رہے شرعاً کیا حکم رکھتا ہے؟

الجواب

وام ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
 من تشبه بقوم فهو منهم۔
 جو کوئی کسی قوم سے مشابہت اختیار کرے وہ
 ان ہی میں سے ہے۔ (ت)

بلکہ اُنس میں بہت صورتیں کفر ہیں، جیسے زنا، باندھنا، بلکہ شرع الحد در حد مرعیہ الفتی النابی بن سبیل رحمہما اللہ تعالیٰ میں ہے۔

پس زی الافرنج کفر علی الصحیحہ۔ یعنی صحیح مذہب یہ ہے کہ فرنگیوں کی وضع پسنا کفر ہے۔ (ت)

13
13

فتاویٰ خواص میں ہے :

امراة شدت علی وسطہا جبلا وقالت هذا
من نار تکفیر لہ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۵۱ از حبیب گنج ضلع علیگرہ مرسلہ روح اللہ غشی ریاست ۶ شعبان ۱۳۲۷ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یہ معمولی جاپانی اور ولایتی کپڑے برسات کے بنے ہوئے
جس میں کچھ بے چمک اور کچھ مختلف چمکدار ہوتے ہیں کچھ نرم ہوتے ہیں کچھ نہیں ہوتے حریر میں داخل ہیں اور
ان کا استعمال مرد و زن کو ناجائز ہے یا نہیں، ان کا کیا حکم ہے ؟

الجواب :

برسات کو بعض نے کہا کہ انگریزی میں ریشم کا نام ہے، اگر ایسا ہو بھی تو اعتبار حقیقت کا ہے نہ کہ مجرد
نام کا، برساتے تشبیہ بھی سوتا ہے جیسے رنگ مابی جھل نہیں، جرم سلور چاندی نہیں۔ جو کپڑے
رام بانس یا کسی چھال وغیرہ پسینہ پر ریشم کے ہوں اگرچہ صنائی سے ان کو کتا ہی نرم اور چمکیلا کیا ہو مرد کو
حلال ہیں اور اگر خالص ریشم کے ہوں یا بانا ریشم ہو اگرچہ تانا کچھ ہو تو حرام ہیں، یہ امر ان کپڑوں کو دیکھ کر ان کا
سار جلا کر یاد اقصیٰ سے تحقیق کر کے معلوم ہو سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۵۲ از برائی مدرسہ نظر اسلام سولہ مولوی جیم بخش صاحب بنگال ۱۶ صفر ۱۳۳۸ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نخل کا کپڑا مرد کے لئے پسنا جائز ہے یا نہیں ؟

الجواب :

جس نخل پر ریشم کا رڈاں پورا کچا ہوا ہوتا ہے اس کا پسنا مرد کو جائز نہیں ورنہ جب تر ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۵۳ از احمد آباد گجرات پانچ پیلے مرسلہ حکیم انوار حسین صاحب صفدری ۴ ذی الحجہ ۱۳۳۸ھ
علمائے کرام اہلسنت و جماعت ادام اللہ فضلہم کا اس بات میں کیا ارشاد ہے کہ سُرخ اور

کتاب

لہ الحمد للہ النبیۃ النورۃ الساج من افراح الستین السخریۃ مکتبہ نورید رضویہ فیصل آباد ۲۳/۲
لہ خلاصۃ الفتاویٰ کتاب الفاظ الکفر الجنس السادس مکتبہ جمعیہ کوئٹہ ۳۸۶/۴

کرتے تھے۔ (ابوداؤد نے اسے روایت کیا ہے۔)۔ (ت)
اور بعض احادیث سے اس کی نہی پیدا ہو رہی، مثلاً،

عن ابن عمر قال رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ثوبين معصفرين فقال ان هذا لباس الكفار فلا تلبسهما (مسلم)
ومعلوم ان ذلك لصبغ صباغاً احمر (مواهب)
وفي الصحيح انه صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن التزعفر بکے

حضرت عبداللہ بن عمر (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے دونوں سے راضی ہو کر روایت ہے کہ فرمایا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے میرے جسم پر کسٹم کے رنگ سے رنگے ہوئے دو کپڑے ملائے فرمائے تو ارشاد فرمایا، یہ کافروں کا لباس ہے لہذا اسے نہ پہنو (مسلم) اور یہ معلوم ہی ہے کہ وہ سرخ رنگ سے رنگین کئے گئے تھے (مواہب لدنیر)، اور صحیح حدیث میں وارد ہوا ہے کہ آل حضرت صفیہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہا) نے زعفرانی (زرد) رنگ سے رنگین کئے ہوئے کپڑوں سے منع فرمایا (یعنی اس رنگ سے رنگین کئے ہوئے کپڑے استعمال کر دو)۔ (ت)

معصفر و مزعفر کی کیا تشریح ہے؟ مودودہ ولایتی پختہ و خام الوان بھی معصفر و مزعفر کے حکم میں داخل ہیں یا نہیں؟

الجواب

کسٹم کا رنگ ہوا سرخ اور کیسر کا زرد جن میں معصفر و مزعفر کہتے ہیں، مرد کو پہنانا جائز و ممنوع ہے اور ان سے نماز مکروہ تحریمی اور ان کے سوا اور رنگت کا زرد بلا کراہت مباح خالص ہے، خصوصاً زرد جو تاح صورت ضرور و فرحت،

قاله حیدرنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما واستند بقولہ تعالیٰ صفراء فاقع لونہا قسرة النظیر بکے

چنانچہ زرد جو تاح کے متعلق سیدنا عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ارشاد فرمایا اور اللہ تعالیٰ کے اس قول اُس گئے کا رنگ خالص زرد ہے جو دیکھنے والوں کو خوش کرتی ہے سے استدلال فرمایا۔ (ت)

۱۔ المواہب اللدنیۃ النوع الثانی فی البیاس باب لبس الثوب الاحمر المکتب الاسلامی بیروت ۴۴۴/۲

صحیح مسلم کتاب البیاس باب نہی عن لبس ارجل الثوب المعصفر قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۹۲/۱

۲۔ المواہب اللدنیۃ النوع الثانی فی البیاس باب لبس الثوب الاحمر المکتب الاسلامی بیروت ۴۴۴/۲

صحیح مسلم کتاب البیاس باب نہی عن لبس الثوب المعصفر قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۹۲/۲

موجبہ و بہ تنفی المحرمۃ و الکراہۃ
بل یثبت الاستحباب اقتداء بالنسبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی اقتداء (پیروی) کرتے ہوئے استحباب ثابت ہو گیا ہے۔ (د)

یہ متعدد نقل و قول بشمول ان اقوال جو الحجۃ، قہتانی اور
 شرح ابی الککرم میں مذکور ہیں گراہت تحریری کے
 معارض اور متصادم ہیں جبکہ دونوں میں اس طرح
 سرافقت اور مطابقت نہ پیدا کی جائے کہ قول بالآخر
 کا جتنے اور محل یہ ہے کہ رنگ کرنے میں نجاست یا
 اسکا جیسی کسی منوع اور ناپاک چیز کی طہارت ہو اور اگر یہ نہ ہو تو پھر قول بالجواز ہے (یعنی دونوں قولوں میں
 درحقیقت کوئی تعارض نہیں)۔ (دست)

بانیہمہ انصاف یہ کہ شدت اختلافات کے باعث احقر ۱۰۱ فی صد اعتراف بے جا۔ عارف باللہ سید کا عبد العزیز ناظمی قدس سرہ اللہ تعالیٰ مدینہ یہ بھی فرماتے ہیں،

قال لا ما را الغرض الى في الاحياء في شروط المنكر
ان يكون كونه منكر معلوما بغير اجتهاد وكل ما
هو في محل الاجتهاد فلا حجية فيه والله
تعالى اعلم

مسئلہ ۵۴ عین الیقین طالب علم درمیانِ نظامِ معلّم و مودّ اکران ۱۲ صفر ۱۳۲۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ طریقہ مستنود و ستار باندھنے کا کیا ہے، وہی طرف
سے یا بائیں طرف سے اور کس طرف سے شروع کرنا کیا ہے، مع دلیل۔

[illegible]

الجواب

حدیث میں ہے :

کای رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یحب التیامن فی کل شیء حتی فی تفعله۔
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر بات میں
دہنی طرف سے ابتداء کو پسند فرماتے یہاں تک
کہ جوتا پہننے میں۔

لہذا مناسب یہ ہے کہ عمار کا پہلا بیج سرک دہنی جانب جاسے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از مدرسہ نظر الاسلام بریلی مستور مولوی محمد شہار اللہ صاحب معلم ۲۸ جمادی الآخرہ ۱۳۳۹
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ طریقہ مسنونہ دستار باندھنے کا کیا دہنے سے یا بائیں
طرف سے اور کس طرف سے شروع کرنا چاہئے ؟

الجواب

دہنی جانب پہلا بیج لے جائیں۔

کای رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یحب التیامن فی کل شیء حتی فی تفعله۔
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر کام میں دہنی
طرف سے ابتداء کو پسند فرماتے تھے یہاں تک
کہ جوتا پہننے میں بھی۔ (د)

مسئلہ از پتی ڈاکانہ خاص ضلع پشاور مدرسہ قادریہ محمودیہ مسجد چنگری

مستور مولانا مولوی محمد اللہ صاحب قادری محمودی ۱۲ شوال ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ بعض صوفیہ بے علم شطہ ثانیہ کو بدعت سیدہ کہتے ہیں، فقیر کے تلمذ مولوی
اسرار محمد کا بیان ہے کہ یہ جو بعض لوگ جڑ افیر دستار کو بالائے دستار کشادہ رکھتے ہیں جائز ہے کہ دلیل
انتفاء موجود نہیں تو اصل اہانت پر باقی ہے یہ اصول فقہ کا مسئلہ مسئلہ ہے، فقیر نے اپنے تلمذ کی تائید
کی، اس بارے میں فیصلہ مفصلہ تحریر فرمائیں۔ والسلام

الجواب

حدیث سے میرے خیال میں ہے کہ خود حضور اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دشتی چھوڑے ہیں

لہ و لک صحیح مسلم کتاب الطہارۃ باب النہی عن الاستنجاء بالیمین الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۳۲/۱

احکام السادۃ المتعین کتاب اسرار الطہارۃ کیفیۃ الوضوء دار الفکر بیروت ۳۶۱/۲

مسند احمد بن حنبل عن عائشہ رضی اللہ عنہا المکتب الاسلامی بیروت ۲۰۲/۶

خیال ہے کہ معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سر پر دستِ اقدس سے غلامر باندھا اور دوشیلے چھوڑے۔ اور عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سر پر اپنے دستِ انور سے غلامر باندھا اور آگے بچھے دوشیلے چھوڑنا سننے ابی داؤد میں ہے، تو یہ سنت ہوا کہ معاذ اللہ بدعتِ سیئہ۔ فقیر اسی سنت کے اتہاس سے بارہا دوشیلے رکھتا ہے مگر شلہ ایک بالشت سے کم نہ ہونا چاہیے، یہ جو بعض لوگ طرہ کے طور پر چند انگلی اونچا سر پر چھوڑتے ہیں اس کا ثبوت میری نظر میں نہیں، نہ کہیں طاقت، تو اباحتِ اصلید پر ہے، مگر اس حالت میں کہ یہ کسی شہر میں آوارہ و فساق لوگوں کی وضع ہو تو اس عارض کے سبب اُس سے احتراز ہو گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ والسلام۔

دیکھنا اور چھونا

پردہ، حجاب، ستر عورت، زنا، مُشتِ نِتی، دیوثی، خلوت اور بِلوغ وغیرہ متعلق

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عیادہ کے واسطے غیر عورت کو دیکھنا حرام ہے ویسا ہی عورت کو غیر مرد کی طرف نظر کرنا حرام ہے یا کچھ فرق ہے؟ میتوا التوجردا (بیان کردہ) اجر پاؤ۔ ت

الجواب

دونوں صورتوں کا ایک حکم ہے کچھ فرق نہیں،

فان نظركل الى عورة الاخر محرم قطعاً وكذا الى غير العورة انت لم يؤمن الشهوة هو الصحيح في الفصليت در مختار عن التاؤد خاتية عن المضمهرات اما عند الامن فالمنع لحوق الافتتان فساد التماس وفيه ايضا

کیونکہ ہر ایک کا دوسرے کی عورت (یعنی مقام ستر) کو دیکھنا قطعی حرام ہے اور اسی طرح غیر جائے ستر کو دیکھنا بھی حرام ہے جبکہ شہوت سے امن نہ ہو، دونوں صورتوں میں یہی صحیح ہے۔ در مختار میں تاؤد خانیہ سے بحر الہ المضمرات ہے اگر شہوت کا خطرہ نہ ہو تو پھر خوفِ فتنہ کی وجہ سے حفاظت ہے اور یہ فسادِ زمانہ کی وجہ سے ہے

یتفق الفصولات فاقہم اور اسی میں یہ بھی ہے کہ دونوں صورتیں برابر ہیں
واللہ تعالیٰ اعلم۔ لہذا اس کو سمجھ لیجئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ از گلگٹ چھاؤنی جو نال درسلہ سید محمد یوسف علی صاحب شعبان ۱۳۱۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زانیہ لگانے کا اللہ پاک کیا گناہ
فرماتا ہے؟ بینوا تو جردا (بیان فرمائیے ابراہیم۔ ت)

الجواب

یہ فعل ناپاک حرام و ناجائز ہے، اللہ جل و علا نے اس حاجت کے پورا کرنے کو صرف زوجہ و
کینز شرعی بتائی ہیں اور مصارف ارشاد فرمادیا ہے کہ
فمن ابتغی وراء ذلك فاولیٰہم
جو اس کے سوا اور کوئی طریقہ ڈھونڈے تو وہی لوگ
العدویٰ ہیں۔
ہیں عد سے بڑھنے والے۔

حدیث میں ہے: ناکح الیہ ملہوۃ جلی لگانے والے پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے۔
ہاں اگر کوئی شخص جو ان تیز خواہش ہو کہ نہ زوجہ رکھتا ہو نہ شرعی کینز اور جو شہوت سخت مجبور کرے
اور اُس وقت کسی کام میں مشغول ہو جائے یا دلوں کے پاس مانگنے سے بھی دل نہ بٹے غرض کسی طرح وہ جو شہ
کم نہ ہو یہاں تک کہ یقینی یا ظن غالب ہو جائے کہ اس وقت اگر یہ فعل نہیں کرتا تو حرام میں گرفتار ہو جائے گا
تو ایسی حالت میں زنا و لواطت سے بچنے کے لئے صرف بغرض شہوت نہ کہ بقصد تحصیل لذت و قضاے شہوت
اگر یہ فعل واقع ہو تو امیر کی جاتی ہے کہ اللہ تعالیٰ مواخذہ نہ فرمائے گا، پھر اس کے ساتھ ہی واجب ہے کہ
اگر قدرت رکھتا ہو فوراً نکاح یا خریداری کینز شرعی کی فکر کرے ورنہ سخت گنہگار و مستحق لعنت ہوگا، یہ اجازت
اسی لئے نہ تھی کہ اس فعل ناپاک کی عادت ڈال لے اور بجائے طریقہ پسندیدہ خدا و رسول اسی پر قناعت کرے
طریقہ محمدیہ میں ہے:

۱۔ الاستمناہ فحصرام الا عند شروط	مشت زنی حرام ہے مگر تین شرائط کے ساتھ جواز کی
ثلاثة انیکون عزیبا و بہ شبق	گنہائش ہے: (۱) مجرد ہو اور غلبہ شہوت ہو۔
و فسطر شہوة (بحیث یولع بفعل	(۲) شہوت اس قدر غالب ہو کہ بدکاری، زنا و

لہ القرآن الکریم ۳۱/۴۰

لہ الخدیقۃ النذیۃ الصنف السابع من الاصحاف التسعة مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۴۹۱/۲

الاسرار المرفوعة فی اخبار الموضوعة حدیث نمبر ۱۰۲۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ص ۲۵۷

مسئلہ از ماہرہ معلومہ مسئلہ فقرت میان صاحب قبلہ ام کلیم العالی ۳۰ ذی الحجہ ۱۳۱۲ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دینی اس مسئلہ میں کہ ایک فاشہ مسلہ سے پردہ جو آیا ہے وہ جس مصلحت سے معلوم
 ہے مگر ایسا موقع ہو کہ باہم فاشہ اور غیر فاشہ مسلہ قرابت اخوت عینی کی رکھتے ہوں تو وہ بھی اس حکم میں داخل ہے یا
 نہیں؟ اور اگر کبھی کبھی بقائمانائے محبت خون اسے اپنے سے مل لینے دے تو کیا ترکیب کبیرہ ہر گز؟ بینوا
 توجرو (میان قراء اجر و ثواب پاؤ۔ ت)

الجواب

قول علماء

لا ينبغي للمرأة الصالحة ان تنظر اليها المرأة
 الفاجرة كما في السراج الوهاج والهندي و
 زاد المحتار
 یہ مناسب نہیں کہ نیک اور پارسا عورت کی طرف
 بدکار عورت دیکھے، جیسا کہ سراج و ہاج، غادی بنیر
 اور رد المحتار میں ہے۔ (ت)

اور اسی طرح ارشاد الہی عز وجل،

وَاتَّقِ نِسَاءً اشِيطَانِي فَلَا تَعْدُ بَعْدَ الذَّكْرِ
 مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ
 اگر تجھے شیطان (بُری مجلس سے اٹھ کر چلے جانا)
 بھادے تو یہ، آنے کے بعد ظالموں کے ساتھ
 (کم از کم مزید ق) نہ جیسو۔ (ت)

ہر صورت کو عام ہے اور مصلحت بھی عام بلکہ ایسی قرابت قریب میں بڑا اثر پڑنے کا زیادہ احتمال کہ اجنبیہ سے
 نہ اتنا میل ہوتا ہے نہ اس کی طرف اتنا میل،

و لَهَا جِرَّةٌ لِّمِثَالِ هَذَا لَا يَحْدُ مَتَّ الْقَطْعُ
 النَّهْيُ مِنْهُ فَقَدْ صَحَّ مَثَلُهُ عَنْ الْعَصَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ
 تَعَالَى عَنْهُمْ فِي أَقْلٍ مِنْ هَذَا صَاحِبُ عِبَادِ اللَّهِ
 ابْنُ عَسْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا۔
 اس قسم کے چھوڑنے کو اس انقطاع میں شمار نہیں
 کیا جاتا کہ حدیث میں جس کی نہی وارد ہوئی ہے
 کیونکہ اس سے کم درجہ میں صحابہ کرام رضوان اللہ
 علیہم اجمعین سے اس نوع کی کاروائی بصحت

ثابت ہے ان میں سے حضرت عید اللہ ابن عسر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بھی ہیں (ت)
 ہاں یہ حکم احتیاطی ہے اگر نادرا کبھی کچھ دیر کو اسے مل لینے دے تو بیزہ نہیں کسایدل عیبہ

قولہم لاینبغی (جیسا کہ اس پر ان کے قول میں مناسب نہیں ہے بلکہ یہ جاسکتی ہے) مگر احتیاط ضروری ہے جب دیکھے کہ اب کچھ بھی بُرا اثر پڑتا معلوم ہوتا ہے فوراً انقطاع کلی کرے اور اس کی صحبت کو ناگ جانتے۔ اور انصاف یہ ہے کہ بُرا اثر پڑتے معلوم نہیں ہوتا اور جب پڑ جاتا ہے تو پھر احتیاط کی طرف ذہن جانا قدرے دشوار ہے لہذا امان سلامت تیار رہنے ہی میں ہے وباللہ التوفیق (اور اللہ تعالیٰ ہی کی مدد سے توفیق میسر آتی ہے۔ ت۔)

مولانا قدس سرہ العزیز ثنوی شریف میں فرماتے ہیں :۔

تا قرانی دور شو از یار بد یار بد بدتر بود از یار بد
یار بد تنہا بھی بر جاں زند یار بد بر جاں و ایمان زند
(جب تک ممکن ہو بُرے یار (ساتھی) سے دُور رہو کیونکہ بُرا ساتھی بُرے سانپ سے بھی زیادہ خطرناک اور نقصان دہ ہے اس لئے کہ خطرناک سانپ تو صرف جان لیسی جسم کو تکلیف یا نقصان پہنچاتا ہے جبکہ بُرا ساتھی جان اور ایمان دونوں کو برباد کر دیتا ہے۔ ت۔)

واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از جاندھر محلہ راستہ متصل مکان ڈپٹی شیخ احمد جان صاحب مرحوم مدظلہ محمد احمد صاحب
۲۸ ذی الحجہ ۱۴۱۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی عورت جوان یا بڑھیا کسی عالم شریعت واقع طہیث اجماع شرائط سے بیعت کرے اور اپنے پرستے فیض لے مجاہب شرعی تو ہو یعنی کل بدن چُپا ہو اور ہاتھ کے مگر مجاہب عُرْفی نہ ہو تو یہ بیعت کرنے اور اس طہیث سے فیض لینا جائز ہے یا نہیں؟ جیہ تو جہد

الجواب

پردہ کے باب میں پیرو غیر پیر ہر اجنبی کا حکم یکساں ہے، جوان عورت کو چہرہ کھول کر بھی سامنے آنا منع ہے،

فی الدر المختار منہ المرأة الشابۃ من کشف الوجه در مختار میں ہے کہ جوان عورت کو اندیشہ فتنہ کی وجہ سے
بین رجال لخواص الفتنة۔
مردوں کے سامنے چہرہ کشائی سے روکا جائے۔ (ت۔)

اُسی میں ہے :

ما فی نہ ما سافتم من الشابة قہست فی۔
لیکن چارے زمانے میں جوان لڑکی کو نقاب کشائی
سے منع کیا گیا ہے، قہستانی۔ (ت)

اور بڑھیا کے لئے جس سے احتمالِ فتنہ نہ ہو مضائقہ نہیں،

فیہ ایضا ما العجوز التي لا تشہی فلا یأثم
بوصافحتھا ومن یدھا ان امن
اسی کتاب میں یہ بھی مذکور ہے کہ ایسی بوڑھی عورت
جو فحشانی یعنی جنسی خواہش نہ رکھتی ہو اس سے
مضائقہ کرنے اور اس کے ہاتھ کو مس کرنے میں کوئی حرج نہیں بشرطیکہ اطمینانِ خاطر حاصل ہو۔ (ت)
مگر ایسے خاندان کی نہ ہوں جس کا یوں بھی سلنے آنا اُس کے اولیاء کے لئے باعثِ تنگ و عار یا خود
اس کے واسطے وجہِ انگشت نمائی ہو،

فانقاد صونا ان نزل الناصب من انزلہم
کما فی حدیث اُمّ المؤمنین الصدیقہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہا و فی حدیث مرفوع ایاک وما
یسوء الاذن ہے

اس لئے کہ ہمیں حکم دیا گیا کہ ہم لوگوں سے ان کے
مراتب کے مطابق سلوک کریں جیسا کہ اُمّ المؤمنین
سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی
حدیث میں آیا ہے اور ایک مرفوع حدیث میں ہے
کہ اپنے آپ کو ان باتوں سے بچاؤ جو کانوں کو بُری لگتی ہیں (ت)
خبر مابعد اُس کے سبب جانبِ اقراب سے احتمالِ ثورانِ فساد ہر فتنہ اکبر من القتل (کیونکہ
قتل بڑا کرنا قتل سے بھی بڑا جرم ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ سلمہ از جائدہ محلہ راستہ متصل مکان ڈپٹی شیخ احمد جان صاحب مرحوم مرسلہ محمد احمد صاحب
۲۸ ذی الحجہ ۱۳۱۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی اپنے پیرو مرشد کے پیروی کے لئے بطور بزرگی کے
تو درست ہے یا نہیں؟ بیعت و اتوجروا۔

الجواب

جانتے ہیں، ابوداؤد وغیرہ کی احادیث کثیرہ سے ثابت ہے بحديث وفد عبد القیس
۱/۲۲۱-۲۲۲ مطبع مجتبائی دہلی
۲/۳۰۹ آفتاب عالم پریس لاہور
۳/۴۶ المکتب الاسلامی بیروت
۴/۲۵۲ آفتاب عالم پریس لاہور

وغيرهم من الصحابة رضي الله تعالى عنهم (جیسا کہ وفد عبد القیس وغیرہ کی حدیث میں صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی ہے۔ ت) اس بارہ میں فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے مفصل کلام لکھا کہ ہمارے مجروح فتاویٰ میں منسلک ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۶۳ از جالندھر محلہ راستہ متصل مکان ڈپٹی شیخ احمد جان صاحب مرحوم مسئلہ محمد احمد صاحب
۲۸ ذی الحجہ ۱۳۱۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین متین اس مسئلہ میں کہ ایک عورت نہایت نیک بخت ہے وہ چاہتی ہے کہ کسی بزرگ عالم شریعت اور واقعہ طریقت سے بیعت حاصل کر کے صفائی قلب اور صفائی باطن حاصل کروں، مگر اس کا خاوند اس کا رخصت سے بند کرتا ہے، آیا اگر وہ عورت اپنے خاوند کی چوری کسی صالح بزرگ سے بیعت حاصل کرے تو درست ہے یا نہیں اور بلا اعلان اپنے خاوند کے تعلیم سلوک باطنیہ کی اپنے پرستہ جا کر لے تو درست ہے یا نہیں؟ بینوا تو جہود ایوم الحساب (بیان فرماؤ تاکہ بروز قیامت اجر و کتاب پاؤ۔ ت)

الجواب

عالم عامل عارف کامل کے ہاتھ پر شرب بیعت حاصل کرنے اور اس سے علم دینی و راہ سلوک سیکھنے کیلئے شوہر کی اجازت و رکار نہیں، نہ اس باب میں اس کی مخالفت کا لحاظ لازم جب کہ اس کے حقوق میں کسی غفل کا اندیشہ نہ ہو،

فی کتاب لجهاد من البحور والنهر والدرو غیرها چنانچہ البحر الرائق، النهر الفائق، القدر اور ان کے اندیذہا امرا فیما رجع الی النکاح و توابعہ علاوہ دیگر کتابوں کتاب الجہاد میں ہے کہ عورت پر مرد کی اطاعت ان معاملات میں ضروری ہے کہ جن کا مزج نکاح اور اس کے تعلقات ہوں۔
ہاں امر غیر واجب عینی کے سیکھنے کو پیر کے گھر بے اذن شوہر جانے کی اجازت نہیں ہو سکتی بلکہ واجب کیلئے بھی جبکہ شوہر کے توسط سے سیکھ سکتی ہو۔

و سألہ دائرة فی الکتب سائرة وقد فصلناھا یہ مسئلہ کتب فقہ میں دائرہ معنی گھومنے والا اور سائر متوفیق اللہ تعالیٰ فی کتاب النکاح من فتاویٰ۔ یعنی چلنے والا ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کے توفیق لینے سے ہم نے اس کو اپنے فتاویٰ کی بحث نکاح میں تفصیل سے بیان کیا ہے۔ (ت)

بلکہ اجنبی مردوں کے پاس بے ضرورت شرعیہ یا دینی شوہر جانے کی اجازت نہیں،
 حتیٰ لو اذن کاٹا عاصیہ کما فی الخلاصۃ والاشیاء
 والدردو غیرہا من الاستفاد الغر وان لقیۃ التفصیل
 فعیلک لفتاویٰ من لم یعرف تاسم نہ مانہ
 فهو جاهل - واللہ تعالیٰ اعلم۔
 حتیٰ کہ اگر شوہر بیوی کو بغیر ضرورت شرعی یا دینی جانے
 کی اجازت دے تو بصورتِ عمل میاں بیوی دونوں
 گنہگار ہوں گے جیسا کہ خلاصہ، الاشیاء، الدر
 اور دوسری بڑی کتابوں میں موجود ہے۔ اگر تحصیل
 تفصیل مطلوب ہو تو ہمارے فتویٰ سے رجوع کریں۔ اور جو شخص اپنے زمانے کے لوگوں کی معرفت نہیں
 رکھتا وہ بڑا جاہل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)
 مسئلہ ۶۳ از شہر کتبہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی شخص غیر شکوہ عورت بالغہ سے خدمت لے اور کوئی
 شے اس لحاظ سے کہ تجھے لے اور میں دل خوش کروں اور پاؤں دباؤں اور آپس میں باتیں کروں اور ایک ہی مکان میں
 رہنا اور عورت مذکورہ غیر محرم ہو تو یہ سب جائز ہے یا نہیں؟ بیستوا تو جروا۔

الجواب

جو عورت حد شہوت کو نہ پہنچے یعنی بنور نو برس سے کم عمر کی ہے یا حد فتنہ سے نکل گئی یعنی ضعیفہ بڑھیا
 بصدورت کہ یہ منظر ہے اس سے جائز خدمت یعنی اگر خلوت میں بھی ہو حرام نہیں، اور جو عورت اجنبیہ ان دونوں
 صورتوں سے جدا ہے وہ محلِ اندیشہ فتنہ ہے اس سے خلوت حرام ہے اور اگر با خلوت روٹی پکانے وغیرہ کے
 کام پر ہے تو مضائقہ نہیں۔ باقی رہا پاؤں دبانا دباننا اس سے تنہائی میں باتیں کر کے نفسِ خوش کرنا یہ خود
 حریکِ حرام اور شیطانی کام ہے۔ واللہ اعلم باللہ تعالیٰ۔

مسئلہ ۶۴ از ایوانِ کھری فوجہای بمبئی مرسلہ بخش اللہ خان ۳ رمضان مبارک ۱۳۱۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عورات طوائف پیشہ خواہ وہ بلا نکاح ایک کی پابند
 ہوں یا نہ ہوں اُن سے اور اُن کے ذکر سے اختلاط و اتحاد رکھنا اور شادی اور مجلسوں میں اپنے مکانات
 پر اُن کو بطور برادرانہ بلانا اور اپنی عورتوں کو بے پردہ طوائفوں کے سامنے کرنا اور جو لوگ شاملِ دشربیک اُن
 طوائفوں کے رہتے ہیں اُن کو بہریت ترقی اور افتخار ایک دسترخوان پر اور دیگر اہلِ اسلام کو بھی
 اُن کے ساتھ کھانا پلانا اور ایسے ذکور و ناث کے یہاں خود جا کر کھانا اور دوسروں کو طوائفوں کی دھوکوں میں

عنہما، ہوتا تھا۔

تعالیٰ عنہ سے انہوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا، یہ حدیث متواتر ہے۔ (ت)

اُن کے ساتھ اُٹھتے بیٹھتے، کھانے پینے کا حال بھی سُنی لیجئے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان اول ما دخل النقص على بني اسرائيل
كان الرجل يلقي الرجل فيقول يا هذا اتق
الله وادع ما تنعم فانه لا يحل لك ثم يلقاه من
العد وهو على حاله فلا يمتعه ذلك ان يكون
أكيله وشريسه وقعيدا فلما فعلوا ذلك ضرب
الله قلوب بعضهم ببعض ثم قال لعن السذنين
كسوا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى
ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون
كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما
كانوا يفعلون الحديث رواه ابو داود
واللفظ له والترمذي وحسنه عن عبد الله
بن مسعود رضي الله تعالى عنه۔

بني اسرائيل میں پہلی خرابی جو آئی وہ یہ تھی کہ اُن میں
ایک شخص دوسرے سے ملتا اُس سے کہتا
اُسے شخص! اللہ سے ڈر اور اپنے کام سے باز آ
کہ یہ حلال نہیں پھر دوسرے دن اُس سے ملتا
اور وہ اپنے اُسی حال پر ہوتا تو یہ مرد اُس کو
اُس کے ساتھ کھانے پینے پاس بیٹھنے سے
نہ روکتا جب انہوں نے یہ حرکت کی اللہ تعالیٰ نے
اُن کے دل نام ایک دوسرے پر مارے کہ منع
کرنے والوں کا حال بھی انہیں غلط والوں کے مثل
ہو گیا، پھر فرمایا بنی اسرائيل کے کافر لعنت کئے گئے
دو دو بیٹے بن مریم کی زبان پر، یہ بدلہ ہے اُن کی
نافرمانیوں اور بعد سے برائے کا، وہ آپس میں
ایک دوسرے کو بُرے کام سے نہ روکتے تھے البتہ یہ سخت بُری حرکت تھی کہ وہ کہتے تھے۔ (امام
ابوداؤد نے حدیث مذکور کو روایت کیا اور یہ الفاظ انہیں کے ہیں، امام ترمذی نے اس کی تحسین
فرمائی حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے اسے روایت کیا۔ (ت)

اللہ عز وجل فرماتا ہے:

اور اگر شیطان تجھے بھلا دے تو یاد آسنے پر
عالم لوگوں کے پاس نہ بیٹھ۔

واما ينسئذ الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى
مع القوم الظالمين

تحت آية لعن الذين كفروا الخ امين مکتبی دہلی ۱۳۰/۲
آفتاب عالم پریس لاہور ۲۲۰/۲

سلف جامع الترمذی ابواب التفسیر سورة المائدة
سنن ابی داؤد کتاب الملاحم

سلف القرآن الکریم ۶۸/۶

تفسیر احمدی میں ہے :

هم البیتع والفاسق والکافر والقعود مع کلهم معتنع علیہ
تکلم لوگ بد مذہب اور فاسق اور کافر ہیں ان سب کے پاس بیٹھنا منع ہے۔

مروی جبرائیل نے یوشع علیہ الصلوٰۃ والسلام کو وحی بھیجی میں تیری بستی سے چالیس ہزار اچھے اور ساٹھ ہزار بُرے لوگ ہلاک کروں گا۔ عرض کی الہی ! بُرے تو بُرے ہیں اچھے کیوں ہلاک ہوں گے۔ فرمایا،

انهم لم یغضبوا بغضی واکلوهم وشاربوهم
۱۵۱۵ ابن ابی الدیاد ابو الشیخ عن ابراہیم عن عیسیٰ الصنعانی۔
اس لئے کہ جن پر میرا غضب تھا انہوں نے اُن پر غضب نہ کیا اور اُن کے ساتھ کھانے پینے میں شریک رہے (ابن ابی الدنیا اور ابو الشیخ نے ابراہیم سے انہوں نے عمر صنعانی سے سنا روایت کیا)

ایسے لوگ شرعاً مستحق تذلیل و اہانت ہیں، اور ناز کی امامت ایک اعلیٰ درجہ کی تعظیم و تکریم ہے، شرعاً مطہر جس کی امامت کا حکم دے اس کی تعظیم یونکر روا ہوگی۔ ولہذا علماء کرام فرماتے ہیں کہ فاسق اگرچہ سب موجود میں سے علم میں زائد ہو اسے امام نہ کیا جائے کہ امامت میں اس کی تعظیم ہو حالانکہ شرعاً اس کی توہین واجب ہے۔ مراقی الفہر و... والحقای علی الدر المنار میں ہے :

اما الفاسق الا غلوفلا یقدم لان فی تقدیمہ تعظیہ وقد وجب علیہم اہانتہ شرعاً
امام کے طور پر کسی فاسق کو برائے امامت آگے کرنا جائز اور درست نہیں خواہ وہ بڑا عالم ہی کیوں ہو اس لئے کہ آگے کرنے میں اس کی تعظیم ہے اور فاسق کی تعظیم نہیں بلکہ اذروئے شرع اس کی توہین ضروری ہوتی ہے۔ (د ت)

اپنی حورتوں کو رشتہ یوں کے سامنے ہے پر وہ و مجاہد کرنے والے ان سے میل ملاقات کرانے والے یا سنت امتی مجنون بد عقل ہیں یا زہرے سے یا بے غیرت بے شرم۔ عورت موم کی ناک بلکہ رالی کی پڑیا بلکہ بارود کی ڈبیا ہے آگ کے ایک ادنیٰ سے لگاؤ میں جتن سے ہو جانے والی ہے عقل بھی ناقص اور دین بھی ناقص اور طہینت میں کجی اور شہوت میں مرد سے سو حصہ بیشی، اور صحبت بد کا اثر مستقل مردوں کو بگاڑ دیتا

۱۔ التفسیرات الامویۃ زیر آیت واما یغیبک الشیطان فلا تقعد مطبعہ کیمبر ممبئی ص ۳۸۸
۲۔ فینہ القدر بحوالہ ابن ابی الدنیا تحت حدیث ۲۱۳۶ دار المعرفۃ بیروت ۲۹۹/۲
۳۔ حاشیۃ الطحاوی علی الدر المنار کتاب الفضلۃ باب الامامۃ دار المعرفۃ بیروت ۲۴۳/۱

ہے، پھر ایں تازک شیعیوں کا کیا کہن جو خفیف ٹھیس سے پاش پاش ہو جائیں۔ یہ سب مضمون یعنی عورات کا ناقصات العقل والذہن اور کج طبع اور شہوت میں زائد اور تازک شیشیاں ہونا صحیح حدیثوں میں ارشادِ مجسم ہے اور مصیبتِ بد کے اثر میں تو بکثرت احادیث صحیحہ وارد ہیں۔ ازال جلد یہ حدیث جلیل کہ مشکوٰۃ حکمت نبوت کی نورانی قندیل ہے، فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

مثل المجلس الصالح والجلس السوء
مثل صاحب المسك وكبير الخد او لا يعد ملك
من صاحب المسك اما ان تشتر به او تجد
ريحه وكبير الخد او يحرق بئك او توبك
او تجد منه ريحا خبيثه وفي حديث
ان لم يصبك من سواد اصابتك من
دعائه - رواه البخاري عن ابی موسى الاشعري
والتاحري لابن داود والسناني عن انس
رضي الله تعالى عنهما.

سے روایت کیا ہے اور پچھلی حدیث ابو داؤد و نسائی نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ہے۔ (ت)

فحش گیت شیطانی رسم اور کافروں کی بریت ہے شیطان ملعون بے حیا ہے اور اللہ عز وجل کمال حیا والا، بیحائی کی بات سے حیا والا ناراض ہوگا اور وہ بے حیائی کا استاد انھیں اپنا مسخرہ بنائے گا۔ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الجنة حرام على كل فاحش ان يدخلها
اخرجه ابن ابی الدنيا في فضل الصمت و
ابو نعیم في المحبة عن عبد الله بن عمرو
جنت ہر فحش بکنے والے پر حرام ہے۔ (محدث
ابن ابی الدنيا نے فضل الصمت میں اور محدث
ابو نعیم نے محبة میں حضرت عبد اللہ بن عمرو

۱۔ صحیح البخاری کتاب البیوع باب فی العطار قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۸۲/۱

۲۔ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب من یزول یبالیس آفتاب عالم پریس لاہور ۳۰۶/۲

۳۔ مسوودہ رسائل ابن ابی الدنيا حدیث ۳۲۵ مرسدہ اکتب الشافعیہ بیروت ۲۰۶ ۵

رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالے سے اس کی تخریج
فرمائی۔ (ت)

یونہی بے ضرورت و حاجت شرعیہ لوگوں سے فحش کلامی بھی ناجائز و ناپسندیدہ ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

الحياء من الايمان والايمان في الجنة والحياء من
الحياء والجفاء في النار۔ رواه الترمذی
والحاكم والبيهقی فی الشعب عن حمراء
بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہم بسند
صحيح۔

جیسا ایمان سے سبب اور ایمانی جنت میں ہے اور
فحش بکنا بے ادبی ہے اور بے ادبی دوزخ میں
ہے۔ (ترمذی اور حاکم نے اس کی روایت فرمائی
اور امام بیہقی نے "شعب الایمان" میں سند صحیح
کے ساتھ حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہم
سے اس کی روایت کیا ہے۔ (ت)

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

الحياء والحي شعبةان من الايمان والحياء
وابسبيلان شعبتان من النفاق۔ احمد و
الترمذی وحسنہ والحاكم وصححه عن
ابی امامۃ الباہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

شرم اور کم فحشی ایمان کی دو شاخیں ہیں اور فحش
بکنا اور زبان کا طرز ہونا نفاق کے دو شعبے
ہیں (امام احمد اور ترمذی نے اس کی روایت
اور حسین فرمائی اور حاکم نے تصحیح اس کی روایت
کی اور سب نے حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا۔ (ت)

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

ما كان الفحش في شئ قط الا شانه ومكان
الحياء في شئ قط الا امرانه۔ احمد والبيهقاری

فحش جب کسی چیز میں دخل پائے گا اسے
عیب وار کر دے گا اور جیسا جب کسی چیز میں شل

۲۱/۴	آفتاب عالم پریس لاہور	کتاب البر والصلۃ	۲۱/۴
۵۲/۱	دار الفکر بیروت	کتاب الایمان	۵۲/۱
۲۳/۴	آفتاب عالم پریس لاہور	کتاب البر والصلۃ	۲۳/۴
۲۹۹/۵	مسند احمد بن حنبل عن ابی امامہ باہلی	کتاب الایمان ۵۲/۱	۲۹۹/۵
۳۱۸	ایک سب کچھ کراچی	کتاب الزہد باب الحیا	۳۱۸
۱۶۵/۳	المکتب الاسلامی بیروت	عن انس	۱۶۵/۳

فی الادب المفرد والترمذی وابن ماجہ
عن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ
بسند حسن۔

ہوگی اس کا سنگار کر دے گی (امام احمد اور
بخاری نے "الادب المفرد" میں، ترمذی اور
ابن ماجہ نے بسند حسن حضرت انس بن مالک رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا ہے۔ ت)

اور فرماتے ہیں میں نے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
البداء شوم۔ اخرجہ الطبرانی عن ابی الدرداء
رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند حسن۔

غش بکن منحوس ہے۔ (طبرانی نے ابی الدرداء
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بسند حسن اسے روایت
کیا ہے۔ ت)

یہ بھی بن خالد نے کہا،

اذا رايت الرجل يذی اللسان وقلع اذی علیہ
مد حول فی فبہ۔ حکاۃ المناوی فی
التیسیر۔

جب تو کسی کو دیکھے کہ غش بکنے والا ہے جیسا ہے تو بانی
کو اس کی اصل میں خطا ہے۔ (مناوی نے
تیسیر میں اس کی حکایت فرمائی۔ ت)

بچپن سے جو عادت پڑتی ہے کم چھوٹی ہے۔ تو اپنے نابالغ بچوں کو ایسی ناپاکیوں سے دور کرنا ان
کے لئے معاذ اللہ جہنم کا سامان تیار کرنا اور خود سنت گناہ میں گرفتار ہونا ہے۔

قال اللہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا قوا انفسکم
واہیکم ناراً وقودھا الناس والحصاة علیہا
منہکة غلاط شداد لا یعصون اللہ ما امرهم
ویفعلون ما یؤمرون۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا، اے ایمان والو! بچاؤ اپنی
جانوں اور اپنے گھر والوں کو اُس آگ سے جس کے
اینڈ جس آدمی اور پتھر ہیں اس پر سخت درشت خو
فرشتے مومل ہیں کہ اللہ کا حکم نہیں ٹالتے اور جو
انہیں فرمایا جائے وہی کرتے ہیں۔

اللہ عز وجل مسلمانوں کو عادتوں کی تفریق اور بُری عادتوں بُری باتوں سے پناہ بخشے آمین۔ واللہ سبحنہ
وتعالیٰ اعلم۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ کسی لڑکے کو اپنے ماں باپ اور بہنوں کے ایک مکان کی موجودگی میں کسی مکان کی کوٹھری میں کسی غیر عورت کے ساتھ زنا کاری اور جم مجلس ہونا کیسا ہے یعنی ماں باپ کو اس کی حرکت کا تحمل ہونا چاہئے یا نہیں، کیا کرنا چاہئے؟ بیٹنوا توجروا (بیان فرمائیے اجر پاسیہ - ت)

الجواب

زنا کاری یا جنبیہ عورت سے خلوت جہاں ہو حرام ہے خصوصاً باپ کے محل حضور میں دوسرا کبیرہ محنت و اشہد اور اس میں شامل ہے یعنی باپ کے ساتھ گستاخی اس کو ایذا رسانی۔ ایسے شخص کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحیح حدیث میں فرمایا کہ ”وہ اور دیوث جنت میں نہ جائیں گے“ باپ کو ایسی حرکت ناپاک کا تحمل کرنا ہرگز روا نہیں بلکہ جہاں تک حد قدرت ہو باز رکھے، نہ باز رہے تو کمر سے ڈھر کر سے ورنہ اس کی آفت اس پر بھی آئے گی۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ (خدا کی پناہ - ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۶۷ از شہر کمنہ ۲۲ ربیع الآخر شریعت ۱۳۲۰ھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان مسئلوں میں،

- (۱) زید اپنی زوجہ کو پردہ کرنے کی ہدایت کرتا ہے۔ دیور، بہنوئی وغیرہ سے پردہ جانتا ہے کہ نہیں؟
- (۲) زید کی زوجہ پردہ کرنے سے انکار کرتی ہے اور کہتی ہے کہ اپنے کنبہ میں ایسے قریب رشتہ کے پردہ کی ممانعت نہیں ہے بلکہ یہ دم بزرگوں سے جاری ہے میں ہرگز پردہ ذکر وں کی بدیہی وجہ دیگر اشخاص کے گھر کی نسبت اور مثالی دیتی ہے کہ یہ لوگ بھی اس طریقہ کے پابند نہیں ہیں میں کیونکر پابندی کروں۔
- (۳) وہ ہی لوگ جن کو کہ ایسے قریب کے رشتہ کے پردہ سے انکار ہے در پردہ فتنہ و فساد ہیں بلکہ مسماۃ کو ترغیب بد دینے والے اور کئے والے ہیں کہ ایسے نوابکار طریقوں سے اب یہ گھر برباد ہو گا ان شخصوں کا یہ خیال بد کیسا ہے اور ان کے واسطے کیا حکم ہے؟
- (۴) وہ لوگ جو کہ رشتہ میں دیور و بہنوئی وغیرہ ہیں پردہ کرنے سے ناراض ہوتے ہیں بلکہ طعن کرتے ہیں کہ یہ خوب نیا رسم جاری ہے۔

(۵) زوجہ زوج سے اسکی سبب سے کہتی ہے کہ تم مجھ کو طلاق سے دو درنہ میں پودہ ہرگز نہ کروں گی
ان لوگوں سے، تو اُنس زوجہ کو کیا حکم ہے؟ بیٹھو! تو جو دوا۔

الجواب

جیٹھ، دیور، ہنوتی، چچا، خانو، چچا زاد، مانوں زاد، چچی زاد، خانہ زاد بھائی، سب بھگ عورت کیلئے
محض اجنبی ہیں بلکہ ان کا ضرر نہ بچانے شخص کے ضرر سے زائد ہے کہ محض غیر آدمی گھر میں آتے ہوئے
ڈرے گا اور یہ آپس کے میل جول کے باعث خوف نہیں رکھتے عورت نہ بچانے شخص سے دفعہ میل نہیں
کھا سکتی اور اس سے لحاظ رکھنا ہوتا ہے، لہذا جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غیر عورتوں کے پاس
جانے کو منع فرمایا ایک صحابی انصاری نے عرض کی یا رسول اللہ! جیٹھ دیور کے لئے کیا حکم ہے؟ فرمایا:

الحمو الموت۔ رواہ احمد والبخاری عن جیٹھ دیور تو موت میں (امام احمد اور بخاری نے لے لے
عقبہ بن عامر صلی اللہ تعالیٰ عنہ۔ عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔)

خصوصاً جو وضع لباس و طریقہ پوشش اب عورت میں رائج ہے کہ کپڑے باریک جن میں سے ہدی چمکتا ہے یا
سر کے بالوں یا گلے یا بازو یا کلائی یا پیٹ یا پنڈلی کا کوئی حصہ کھلا ہو یوں تو خاص محارم کے جن سے نکاح ہمیشہ
کو حرام ہے کسی کے سامنے ہونا سخت حرام قطعی ہے اور اگر غرض غلط کرنی عورت ایسی جو بھی کہ ان امور کی فوری
احتیاط رکھے کپڑے موٹے سر سے پاؤں تک پہنچے رہے کہ منہ کی کھلی اور ہتھیلیوں تلواروں کے سوا جسم کا کوئی بال نہ بھی
نہ ظاہر ہو تو اس صورت میں جبکہ شوہر ان لوگوں کے سامنے آنے کو منع کرتا اور ناراض ہوتا ہے تو اب یوں
سامنے آنا بھی حرام ہو گیا عورت اگر نہ مانے گی اللہ تعالیٰ کے غضب میں گرفتار ہوگی جب تک شوہر ناراض نہ رہے گا
عورت کی کوئی نماز قبول نہ ہوگی اللہ کے فرشتے عورت پر لعنت کریں گے اگر طلاق مانگے گی منافقہ ہوگی جو لوگ عورت
کو بھڑکاتے شوہر سے بگاڑ پر ابھارتے ہیں وہ شیطان کے پیارے ہیں۔

حدیث ۱: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ثَلَاثَةٌ لَا تَجَاوِزُ صُلُوحَهُمْ إِذَا فُتِمَ الْعَبْدُ تین شخصوں کی نماز ان کے کافروں سے اور نہیں
الْأَبْنَةُ حَتَّى يَرْجِعَ وَامْرَأَةٌ بَاتَتْ وَانْحَتَى، آقا سے بھاگا ہوا غلام جب تک پلٹ کر
نَرُوحَهَا عَلَيْهَا سَاخِطٌ وَامَامٌ قُومٌ نہ گئے، اور عورت کہ سوئے اور اس کا شوہر اس سے

صحیح البخاری ص ۳۰۰ نکاح باب لا یخلو رجل بامرأة الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۴۸۴/۲

مسند احمد بن حنبل عن عقبہ بن عامر المکتب الاسلامی بیروت ۱۲۹/۲ و ۱۵۳

جامع الترمذی ابواب الرضائع باب ما جازنی کراختہ الخ و تل علی المغنیات امیر المکتبہ دہلی ۱۲۹/۱

وہم لہ کارہون۔ رواۃ الترمذی وحسنہ
عن ابی امامۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
نہ ہوں (امام ترمذی نے اس کو حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہوئے اس کی
تفسیر فرمائی۔ ت)

حدیث ۲ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ثَلَاثَةٌ لَا تَزِدُّهُمْ صَلَاتَهُمْ فَوْقَ رُؤُسِهِمْ شَبْرًا
مَرَجِلًا أَوْ قَوْمًا وَهَمَّ لَهْ كَارِهُونَ وَامْرَأَةٌ
بِأَمْتٍ وَزَوْجًا عَلَيْهِمَا سَاخَطٌ وَاخْوَامٌ
مُتَصَرِّحُونَ۔ رواۃ ابن ماجہ و ابن حبان
بسند حسن عن ابی امامۃ رضی اللہ
تعالیٰ عنہما۔

تین آدمیوں کی نماز ان کے سروں سے بالشت بھر
اوپر بلند نہیں ہوتی، ایک وہی امام، اور عورت
کو سنے اور شوہر ناراض ہے، اور دو صاحبائی
کو آپس میں ملوث محبت قطع کئے ہوں۔ (ابن ماجہ
اور ابن حبان نے بسند حسن اسے ابن عباس
رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ ت)

حدیث ۳ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ثَلَاثَةٌ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ لَهُمْ صَلَاةً وَلَا تَصْعَدُ لَهُمْ
إِلَى السَّمَاءِ حَسَنَةُ الْعَبْدِ الْأَبْقِ حَتَّى يَرْجِعَ
إِلَى مَوْلَاهُ فَيَضْمُ يَدَهُ فِي يَدِهِمْ وَالْمَرْأَةُ
السَّخَطُ عَلَيْهَا حَقٌّ رَضِيَ وَالسَّكَرَاتُ حَقٌّ
يَصْحَبُو۔ رواۃ الطبرانی فی الأوسط و ابن
خزیمۃ و ابن ماجہ و ابن خزیمر

تین شخصوں کی کوئی نماز قبول نہیں ہوتی نہ کوئی نیکی
آسمان کو چڑھے، بھگائو غلام جب تک اپنے
آقاؤں کی طرف پلٹ کر اپنے آپ کو ان کے قابو میں
دے، اور عورت جس سے اس کا غاوند ناراض ہو
یہاں تک کہ راضی ہو جائے، اور نشے والا جب تک
ہوش میں آئے۔ (طبرانی نے الأوسط میں ابن خزیمر

سے جامع الترمذی ابواب الصلوٰۃ باب من ام قوما و هم لہ کارہون امین مکتبی دہلی ۴۷/۱

سے سنن ابن ماجہ ابواب الصلوٰۃ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ایچ ایم سمیع مکتبی کراچی ص ۶۹

الترغیب والترہیب یو ال ابن ماجہ و ابن حبان الترغیب الترہیب لمارۃ الرجل للقوم ابو عیسیٰ ابوالیصر ۲۱۲/۱

سے المعجم الاوسط حدیث ۹۲۲۷ عن جابر بن عبد اللہ مکتبۃ المعارف الریاض ۱۰۷-۱۰۸/۱

صحیح ابن خزیمر حدیث ۹۴۰ المکتبۃ الاسلامیہ ۶۹/۲ و موارد النعمان حدیث ۱۲۹۷ ص ۳۱۵

الترغیب والترہیب یو المعجم الاوسط و ابن خزیمر و ابن حبان الترغیب من شرب الخمر ۲۶۱/۲

بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

اور ابن جبار نے اپنی اپنی صحاح میں اس کو حضرت
جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت
کیا۔ (ت)

حدیث ۴ : رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

اذا باتت المرأة هاجرة فراش
زوجها لعنتها الملائكة حتى
تصبح . رواه البخاري ومسلم والنسائي
عن ابی هريرة رضي الله تعالى عنه .
جب عورت اپنے شوہر کا بچونا چھوڑ کر سوتے
تو صبح تک اس پر فرشتے لعنت کریں (۱)
امام بخاری، مسلم اور نسائی نے حضرت ابو ہریرہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (ت)

حدیث ۵ : رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

ان المرأة اذا خرجت من بيتها وزوجها
لذلك لعنها كل ملك في السماء
وكل شئ تمز عليه غير الجوت و
الانس حتى ترجع . رواه الطبراني
الاوسط عن ابن عمر رضي الله تعالى
عنهما .
جو عورت اپنے گھر سے باہر جائے اور اس کے
شوہر کو ناگوار ہو جب تک پلٹ کر نہ آئے آسمان
میں ہر فرشتہ اس پر لعنت کرے اور جن و آدمی
کے سوا جس کی چیز پر نہ لگے سب اس پر لعنت
کریں (طبرانی نے الاوسط میں ابن عمر رضی اللہ
تعالیٰ عنہما سے اسے روایت کیا۔ (ت)

حدیث ۶ : رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

ايما امرأة سألت زوجها الطلاق من غير
بأس فخرام عليها دأخة ابنة دواء احمد و
جو عورت بے ضرورت شرعی خاوند سے طلاق
مانگے اس پر جنت کی جو عرام ہے (امام احمد)

- ۱۔ صحیح البخاری کتاب النکاح باب اذا باتت المرأة هاجرة فراش زوجها ۱/۲۸۲
صحیح مسلم ۲۶۳/۱
۲۔ فتح الباری کتاب الطلاق کراہیۃ الفلح للمرأة ۱/۵۱۷
۳۔ مجمع الاوسط للطبرانی ۳۱۲/۱
۴۔ سنن ابن ماجہ کتاب الطلاق کراہیۃ الفلح للمرأة ۱/۱۳۹
۵۔ مسند امام احمد ۲۷۷/۵
۶۔ المستدرک للحاکم کتاب الطلاق کراہیۃ سوال الطلاق عن الزوج ۲/۲۰۰

ابوداؤد والترمذی وحسنہ واین ماجہ
و ابن جہان والمحاکمہ وقال صحیح علی
شرط البخاری ومسلم واقروہ عن ثوبان
رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

ابوداؤد اور ترمذی نے اس کی تحمیل فرمائی۔ ابن ماجہ
ابن جہان اور حاکم نے بخاری و مسلم کی شرط پر
اسے صحیح قرار دیا، پھر ابن سب نے اسے برقرار
رکھتے ہوئے حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

حدیث ۷: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من لم یصلح لہ من المناقبات - رواہ
نعمانی فی البیہرہ مستند حسن عن عقبہ
بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

خاندانوں سے طلاق مول لینے والیاں وہی منافقہ
ہیں۔ (امام طبرانی نے معجم کبیر میں بسند حسن اسے
حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کے والد سے روایت کیا۔)

حدیث ۸ تا ۱۱: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من غلب علی امری غریبہ او مملوکہ
فلیس متا۔ رواہ احمد والبخاری وابن
جہان والمحاکمہ وقال صحیح واقروہ
عن بریدہ و ابوداؤد والبخاری
صحیح عن ابی ہریرۃ والطبرانی فی الاوسط
عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

جو کسی شخص پر اس کی زوجہ یا اس کی باندی غلام
کو بھاڑ دے وہ ہمارے گروہ سے نہیں (امام
احمد، بخاری، ابن جہان اور حاکم نے اسے روایت
کیا، درکہ یہ حدیث صحیح ہے اور سب نے اسے
برقرار رکھتے ہوئے حضرت بریدہ سے روایت
کیا۔ ابوداؤد اور حاکم نے سند صحیح کے ساتھ
اسے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا، اور طبرانی نے اوسط میں حضرت عبد اللہ
ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے والد سے اسے روایت کیا۔)

رہا اس پر طعن کرنا اور نئی رسم بنانا یہ حکم خدا و رسول پر طعن ہے، ان لوگوں کو اپنے ایمان
کی فکر چاہیے اور حکم شرع کے مطابق اپنی ناجائز رسم کی سند پکڑنی اور جاہل بزرگوں کا حوالہ دینا یہ
کافروں کی غصلت تھی ان سب پر تو یہ فرض ہے، اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو نیک و فقیح بنائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

معجم الکبیر حدیث ۹۳۵ عن عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۲۴۹/۱

معجم امام احمد عن بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۳۵۲/۵

الترغیب والترہیب بحوالہ احمد و بخاری و ابن جہان کتاب النکاح مصطفیٰ البابی مصر ۸۲/۳

مورد الثقلان حدیث ۱۳۱۸ المطبوعۃ السلفیۃ ص ۳۲۰

المعجم الاوسط حدیث ۴۸۴۳ ۴۲۰/۵ وسنن ابی داؤد کتاب الادب ۳۴۴/۲

رسالہ

مُرُوجُ النَّجَالِ خُرُوجُ النِّسَاءِ

(عورتوں کے نکلنے کے بارے میں خلاصی کی پراگاہیں)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- ہم یہ مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل میں :
- (۱) عورات کو اس مکان میں جہاں محارم و غیر محارم مرد اور عورتیں ہوں جانا جائز ہے یا ناجائز ؟
 - (۲) جس گھر میں نا محرم مرد و عورات ہیں وہاں عورت کو کسی تقریب شادی یا غلے میں بڑی کے ساتھ جانا اور شریک ہونا جائز ہے یا نہیں ؟
 - (۳) جس مکان کا مالک نا محرم ہے لیکن اس جلسہ عورات میں نہیں ہے اور اُس کا سامنا بھی نہیں ہوتا ہے مگر ملک مکان کی جو وہ اس عورت کی محرم ہے تو اس کو وہاں جانا جائز ہے یا نہیں ؟
 - (۴) ایسے گھر میں جس کے مالک تو نا محرم ہیں، مگر اس گھر میں کوئی عورت بھی اس عورت کی محرم نہیں ہے تو اس عورت کو جانا جائز ہے یا نہیں ؟
 - (۵) ایسے گھر میں کہ جس کا مالک نا محرم ہے، مگر وہاں ایک عورت اس عورت کی محرم ہے اور جو عورت محرم ہے وہ مالک مکان کی نا محرم ہے تو اس عورت کو جانا جائز ہے یا نہیں ؟

(۶) ایسے گھر میں جہاں مالک تو نا محرم ہے مگر اُس گھر میں عورات اُس عورت کی محرم ہیں اور مالک جو نا محرم ہے وہ گھر میں جہاں جلسہ عورات ہے آتا نہیں ہے تو اُس عورت کو جانا جائز ہے یا نہیں؟

(۷) جس گھر کا مالک تو نا محرم ہے اور گھر میں آتا نہیں اور عورات بھی اُس گھر کی نا محرم ہیں تو اس عورت کو جانا جائز ہے یا نہیں؟

(۸) جس گھر کا مالک محرم ہے اور لوگ نا محرم ہیں تو جانا جائز ہے یا نا جائز ہے؟

(۹) جس گھر میں مالک نا محرم ہے مگر دوسرے شخص محرم ہیں حالانکہ سامنا نا محرموں سے نہیں ہوتا تو اس عورت کا جانا جائز ہے یا نا جائز؟

(۱۰) جس گھر کے دو مالک ہیں، ایک اُس عورت کا خاندان ہے اور دوسرا نا محرم ہے تو اُس گھر میں جانا جائز ہے یا نا جائز؟

(۱۱) جس گھر میں عام محفل ہے جہاں مذکور الصدر سب اقسام موجود ہیں اور عورات پردہ نشین و غیر پردہ نشین دونوں قسم کی موجود ہیں اور مرد بھی محارم اور غنہ محارم ہیں مگر یہ عورت نا محرم مرد سے چادر وغیرہ سے پردہ کئے اُن عورتوں میں ٹیکہ لگاتی ہے تو یہ حالت میں جانا جائز ہے یا نا جائز ہے؟

(۱۲) جس گھر میں ایسی تقریب ہو رہی ہے جس میں منیات شرعیہ ہو رہے ہیں اُس میں کسی مرد یا عورت کو اس طرح سے جانا کہ وہ علیحدہ ایک گوشہ میں بیٹھے جہاں راجہ تو اس کی شرکت میں نہیں ہے مگر آواز وغیرہ آرہی ہے کہ اس آواز وغیرہ نا جائز امور سے اسے خط بھی نہیں ہے اور نہ متوجہ اس طرف ہے تو جانا جائز ہے یا نہیں؟

(۱۳) جس گھر میں مالک وغیرہ نا محرم مگر اس عورت کے ساتھ محارم عورات بھی ہیں تو اُس گھر کے لوگ ای عورات کے نا محرم ہیں تو اُس کو جانا جائز ہے یا نہیں؟

(۱۴) شقوق مذکور الصدر میں سے جو شقوق نا جائز ہیں اُن میں سے کسی شقی میں عورت کو شوہر کا اتباع جائز ہے یا نہیں؟

(۱۵) مرد کو اپنی بی بی کو ایسی مجالس و محافل میں شرکت سے منع کرنے اور نہ کرنے کا کیا حکم ہے اور عورت پر اتباع و عدم اتباع سے کس درجہ نا فرمانی کا اطلاق اور کیا اثر ہوگا اور مرد کو شریک ہونے اور نہ ہونے کا کیا حکم ہے؟

(۱۶) جس مکان میں مجمع عورات محارم وغیر محارم کا ہوا د عورات محارم و نامحارم ایک طرف حاصل پر وہ میں باہم مجتمع ہوں اور مجمع مردوں کا بھی ہر قسم کے اُسی مکان میں عورات سے علیحدہ ہو لیکن آواز نامحرم مردوں کی عورات سُنتی ہیں اور ایسے مکان میں مجلس وعظ یا ذکر شریف نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام منعقد ہے تو ایسے جلسہ میں اپنے محارم کو بھیجنا یا نہ بھیجنا کیا حکم ہے اور نہ بھیجنے سے کیا محظور شرعی لازم ہوتا ہے اور انعقاد ایسی مجالس کا اپنے زمانہ مکانات میں کیسا ہے اور اُس ذکر یا واعظ کو اپنے محارم یا غیر محارم کے ایسے مکان میں جانا چاہئے یا نہیں فقط یقیناً تو حروا عند اللہ الوہاب (بیان کرد اللہ دیاب سے اجر پاؤ گے) مقصود سب کل عورات محارم سے وہ قرابت دار ہیں جن کے مرد فرض کرنے سے نکاح جائز نہ ہو۔ بیتوا قوجروا۔

الجواب

صور جزئیہ کے عرض جواب سے پہلے چند اصول و فوائد ملحوظ خاطر عاظر رہیں کہ بعونہ عز مجید شتوق مذکورہ وغیرہ مزبورہ سب کا بیان میں اور فہم حکم کے مزید و معین ہوں وہاں اللہ التوفیق۔
اول و اصل کلی یہ ہے کہ حوریت کو اپنے محارم رجال خواہ نسا کے پاس اُن کے یہاں عیادت یا تقریت یا اور کسی مندوب یا مباح دینی یا دنیوی حاجت یا صرف ملنے کے لئے جانا مطلقاً جائز ہے جبکہ منکرات شرعیہ سے خالی ہو مثلاً بے سستی نہ ہو مجمع فساق نہ ہو تقریب ممنوع شرعی نہ ہو ناچ یا گانے کی محفل نہ ہو زنان فواحش و بیابک کی صحبت نہ ہو چوبہ شربت کے شیطانی گیت نہوں، سمدھنوں کی گالیاں سُنتا سنانا نہو، نامحرم دولہا کو دیکھنا دکھانا نہو، رتیلے وغیرہ میں داخل ہونا کانا نہو۔

دوم: ابانہب کے یہاں جہاں کے مرد و زن سب اس کے نامحرم ہوں شادی غمی زیارت عیادت اُن کی کسی تقریب میں جانے کی اجازت نہیں اگرچہ شوہر کے اذن سے اگر اذن دے گا خود بھی گنہگار ہوگا سو اچھہ صور مفصلہ ذیل کے، اور ان میں بھی حتی الوسع کسرو و تحرز اور فتنہ سے تحفظ فرض۔

سوم: کسی کے مکان سے مراد اُس کا مکان سکونت ہے نہ مکان ملک مثلاً اجنبی کے مکان میں بھائی کو ایہ پر رہتا ہے جانا جائز، بھائی کے مکان میں اجنبی عاریۃ ساکن ہے جانا ناجائز۔

چہارم: محارم میں مردوں سے مراد وہ ہیں جن سے بوجہ علاقہ جزئیت ہمیشہ ہمیشہ کو نکاح حرام کہ

عن اراد الحد المتفق علیہ من اکتلوا حترزہ عن اللعان حدانی یوسف فائدہ عندہ حرمة الاحیاء۔

کسی صورت سے علت نہیں ہو سکتی نہ بہنوئی یا بھوپھایا خالو کہ بہن بھوپھی خالہ کے بعد ان سے نکاح ممکن
 علاقہ حریت رضاع و مصاہرت کو بھی عام مگر زنانہ جوای خصوصاً حسینوں کو جو ضرورت ان سے احتراز
 ہی چاہئے اور برعکس رواج عوام بیابسیوں کو کنواریوں سے زیادہ کہ ان میں نہ وہ جیا ہوتی ہے
 نہ آشنا خوف نہ اس قدر لحاظ اور نہ ان کا وہ وعب نہ عامر محافلین کو اسس ورجہ ان کی نگہداشت
 اور ذوق چشمیدہ کی رغبت انجان نادان سے کہیں زائد ایس القبح المعایینہ (خبر معائنہ کی
 طرح نہیں ہوتی۔ ت) تو ان میں موافق ہلکے اور متعین بھاری اور صلاح و تقویٰ پر اعتنا و سخت
 غلط کاری، مرد خود اپنے نفس پر اعتنا نہیں کر سکتا اور کسے تر جھوٹا اذلا حول و لا قوۃ الا
 باللہ نہ کہ عورت جو عقل و دین میں اس سے آدمی اور رغبت نفسانی میں سو گئی، ہر مرد کے ساتھ
 ایک شیطان اور ہر عورت کے ساتھ دو ایک آگے ایک پیچھے، تقبل شیطان و تدبیر شیطان۔
 والیاذ باللہ العزیز الرحمن اھم ای اللہ عزیز و رحمن بچائے۔ یا اللہ! میں تجھ سے
 اسألك العفو والعافیۃ فی الدین دنیا و آخرت میں اپنے لئے اور تمام مومنین
 و الدنیا و الاخرۃ لی و للمؤمنین و عورات کے لئے معافی و عافیت طلب
 للمؤمنات جميعا، آمین۔ کرتا ہوں، آمین! (ت)

پہنچیم؟ حرم عورتوں سے وہ مراد کہ وہ فوں میں جسے مرد فرض کیجے نکاح حرام ابدی ہو ایک جانب
 سے جریاں کافی نہیں مثلاً ساس جو تو باہم نا محرم ہی ہیں کہ ان میں جسے مرد فرض کریں دوسرے
 سے بیگانہ ہے سوتیلی ماں بیٹیاں بھی آپس میں محرم نہیں کہ اگرچہ بیٹی کو مرد فرض کرنے سے حرمت ایڑ
 ہے کہ وہ اس کے باپ کی بدخل ہے مگر ماں کو مرد فرض کرنے سے محض بیگانگی کہ اب وہ اس کے باپ
 کی کوئی نہیں۔

ششم: رہے وہ مراضع جو محارم و اجانب کسی کے مکان میں اگر وہاں تنہائی و خلوت نہ ہو تو شوہر
 یا محرم کے ساتھ جانا ایسا ہی ہے جیسے اپنے مکان میں شوہر و محارم کے ساتھ رہنا اور مکان قید و خانیت
 ہے کہ ستر و تحفظ پر اطمینان حاصل اور اندیشہائے فتنہ یکسر اکل تو یوں بھی حرج نہیں اس قید کے بعد
 استثنائے ایک روزہ راہ کی حاجت نہیں کہ بے مصیبت شوہر یا مرد محرم عاقل بالغ قابل اعتماد محرم ہے
 اگرچہ محل خالی کی طرف وجہ یہ کہ عورت کا تنہا مقام دور کو جانا اندیشہ فتنہ سے عاری نہیں تو وہی قید

اس کے اخراج کو کافی اور اگر مجمع محل جلوت ہے تو بے حاجت شرعی اجازت نہیں خصوصاً جہاں فضیلت و بعالات و خطیات و جہالت کا جلسہ ہو۔ جیسے سیر و تماشا۔ یا بچے تاشے، نذیوں کے پن گھٹ، ناؤ چڑھانے کے جھگٹ، غنچیر کے میلے، پھول والوں کے بھیجے، فوجندی کی بلاتیں، مصنوعی کر بلائیں، علم لغزوں کے کاوے، تخت جریوں کے دھادے، حسین آباد کے جلوسے، عباسی ورگاہ کے بلوسے۔ ایسے مواقع مردوں کے جانے کے بھی نہیں، نہ کہ یہ نازک شیشیاں جنہیں صحیح حدیث میں ارشاد ہوا،

رویدك ان حشۃ مافقا بالقوا اس یسیرۃ ابكشہ ا دیکنا، شیشیوں کو آہستہ سے چل دیتا، اور محل حاجت میں جس کی صورتیں مذکور ہوں گی بشرط استرو تحفظ و تحرز فتنۃ اجازت یک روزہ راہ بلکہ نزد تحقیق مناظر اس سے کم میں بھی محافظہ مذکور کی حاجت۔

منہضم : یہ اور وہ سب یعنی مکان غیر و غیر مکان میں جانا بشرط مذکورہ جائز ہونے کی صورتیں ہیں :
(۱) قابلہ (۲) غاسلہ (۳) نازلہ (۴) مریضہ (۵) مضطرہ (۶) حاجہ (۷) مجاہدہ (۸) مسافرہ (۹) کاسبہ۔

قابلہ : یہ کہ کسی عورت کو دروازہ ہو یہ دانی ہے۔

غاسلہ : جب کوئی عورت مرے یہ نہلانے والی ہے۔ ان دونوں صورتوں میں اگر شوہر دار ہے تو اذن شوہر ضرور جبکہ مہر معجل نہ ہو یا تھا تو پا چکی۔

نازلہ : جب اس کے مسئلہ کی ضرورت پیش آئے اور خود عالم کے یہاں جائے بغیر کام نہیں نکل سکتا۔ مریضہ : کہ طبیب کو بلا نہیں سکتی نبض کو دکھانے کی ضرورت ہے اسی طرح زچہ و مریضہ کا علاج باجم کو جانا جبکہ وہاں کسی طرف سے کشف عورت اور بندہ مکان میں گرم پانی سے گھر میں نہانا کفایت نہ ہو۔ مضطرہ : کہ مکان میں آگ لگی یا گر پڑتا ہے یا چور گھس آئے یا درندہ آتا ہے، عرض ایسی کوئی حالت واقع ہوئی کہ حفظ دین یا ناموس یا جان کے لئے گھر چھوڑ کر کسی جائے امن و اماں میں جائے بغیر چہارہ نہیں اور عضو شق نفس اور مال اس کا شقیق ہے۔

حاجہ : ظاہر ہے اور زائرہ اس میں داخل کہ زیارت اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ

لے صحیح البخاری کتاب الادب باب المعارض مندوحة عن الکذب قدیمی کتب خانہ کراچی ۹۱۶/۲

مسند احمد بن حنبل مروی از انس بن مالک رضی اللہ عنہ الملکب الاسلامی بیروت ۲۲۴/۲

علیہ وسلم تہجد جیکر تہجد خج ہے۔

15

15

مجاہد : جب عیاذ باللہ عیاذ باللہ عیاذ باللہ اسلام کو حاجت اور بحکم امام غیر عام کی نوبت ہو فرض ہے کہ ہر غلام بے اذن مولیٰ ہر لہیرے اذن والدین ہر پردہ نشین بے اذن شوہر جہاد کو نکلے جیکر استقلال جہاد و سلاطین و ناد ہو۔

مجاہد : جو عورت سفر جائز کو جاتے مثلاً والدین رح سفر پر ہیں یا شوہر نے کہ دور نوکر ہے اپنے پاس بلایا اور محرم ساتھ ہے تو منزلوں پر سرا و غیرہ میں اترنے سے چارہ نہیں۔

کاسبہ : عورت بے شوہر ہے یا شوہر بے جوہر کہ خبر گیری نہیں کرتا نہ اپنے پاس کچھ کر دن کاٹے نہ اقارب کو توفیق یا استطاعت نہ بیت المال مستطعم نہ گھر بیٹھے دستکاری بر قدرت نہ محارم کے یہاں ذریعہ خدمت نہ بحال بے شوہر کسی کو اس سے نکاح کی رغبت تو جائز ہے کہ بشرط تحفظ و تحرز اجانب کے یہاں جائز وسیلہ رزق پیدا کرے جس میں مرد سے خلوت نہ ہو حتی الامکان وہاں ایسا کام لے جو اپنے گھر آکر کر لے جیسے سینا چینا، ورنہ اس گھر میں تو کوی کر لے جس میں صرف عورتیں ہوں یا نابالغ بچے، ورنہ جہاں کام مفتی پر مہیز گار برادر ساتھ نہ ہو جس کی پر زانیہ شکل کو یہہ النظر کر خلوت میں بھی مضائقہ نہیں۔

تنبیہ : ان کے سوائے صورتیں اور بھی ہیں : شاہدہ ، طالبہ ، مطلقہ۔

مشاہدہ : وہ جس کے پاس کسی حق اللہ مثل رویت ہلال رمضان و ماہ طلاق و عتی وغیرہ میں شہادت ہو اور ثبوت اس کی گواہی و حاضری دار القضا پر موقوف خواہ بشرط مذکور کسی حق اللہ مثل عتی غلام و نکاح معاملات مالہ کی گواہی اور مدعی اس سے طالب اور قاضی عادی اور قیوں مامل اور دی کے دن گواہی دے کر واپس آ سکے۔

طالبہ : جب اس کا کسی پرستی آتا ہو اور بے جائے دعویٰ نہیں ہو سکتا۔

مطلوبہ : جب اس پر کسی نے غلط دعویٰ کیا اور جواب دی میں جانا ضرور۔

یہ صورتیں بھی علماء نے شمار فرمائیں، مگر کچھ اللہ تعالیٰ پر وہ نشینوں کو ان کی حاجت نہیں کہ ان کی طرف سے وکالت مقبول اور عاکم شرع کا خود آکر نائب بھیج کر ان سے شہادت لینا معمول۔ یہ بیان کافی و صافی، بجز اللہ تعالیٰ تمام ضرور کو ملامی و دانی، لہذا تعالیٰ اب جواب جزئیات مل جند ہو۔

جواب سوال اول : وہ مکان محارم ہے یا مکان غیر یا غیر مکان اور وہاں جانے کی طرف حاجت شرعیہ داعی یا نہیں سب ضرور کا مفصل بیان میں شرائط و مستثنیات گزرا۔

جواب سوال دوم : اگر یہ مراد کہ نامحرم بھی ہیں تو وہی سوال اول ہے اور اگر یہ مقصود کہ نامحرم ہی ہیں تو جواب ناجائز منکر بصور استثناء۔

جواب سوال سوم : زن محرم کے یہاں اس کی زیارت عبادت تعزیت کسی شرعی حاجت کے لئے جانا بشرط مذکورہ اصل اول جائز مگر کتب معتدہ مثل مجموع النوازل و خلاصہ دفع القدر و بحر الزاویہ و اشباہ و غر العیون و طریقہ تہذیب و درمختار و ابد السعد و شریک لید و ہندیہ وغیرہ میں ظاہر کلمات اند کرام شایہوں میں جانے سے مطلقاً مانعت ہے اگرچہ محارم کے یہاں علامہ احمد طحاوی نے اسی پر حرام اور علامہ مصطفیٰ رحمہ اللہ و علامہ محمد شفیع نے اسی کا استظهار کیا اور یہی مقتضی ہے حدیث عبد اللہ بن عمرو و حدیث خولہ بنت الیمان و حدیث جوادہ بن الصامت رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا،

قلتنظر نفس ما ذا تعرب۔ (پس ہر جان کو غور کرنا چاہئے جو کچھ غور کرتا ہے۔ ت) اور اگر شایہاں اُن فواحش و منکرات پر مشتمل ہوں جن کی طرف ہم نے اصل اول میں اشارہ کیا تو منع یقینی ہے اور شوہر وار کو تو شوہر ہر حال اس سے روک سکتا ہے جبکہ ہر متبعل سے کچھ باقی نہ ہو۔

جواب سوال چہارم : نہ مگر باستثناء مذکور۔

جواب سوال پنجم : وہ مکان اگر اس زن محرم کا مسکن ہے تو اس کے پاس جانا تفصیل مذکور جواب سوم پر ہے ورنہ یوں کہ نامحرموں کے یہاں دو ہنیں جائیں کہ وہاں ہر ایک وہ سرے کی محرم ہوگی اجازت نہیں کہ ممنوع و ممنوع علی کرنا ممنوع نہ ہوں گے۔

جواب سوال ششم : اگر وہ مکان اُن زمان محارم کا ہے تو جواب چہارم سوم ہے کہ گزراؤں جواب ہفتم کہ آتا ہے۔

جواب سوال ہفتم : اللهم انی اعود بک من الفتن والافات و عوار العورات (اے اللہ! فتنوں، آفتوں اور عورتوں کے کمرے تیری پناہ۔ ت) یہ مسئلہ مکان اجانب میں زمان اجنبیہ کے پاس عورتوں کے جانے کا ہے، علماء کرام نے مواضع استثناء ذکر کر کے فرمادیا،

وفیما عد ذلك وان اذن کاٹا حاصیین ان کے ماوراء میں اور اگر شوہر اذن دے منہ بے توجہ بھی ٹھنکار۔

اس نفی کا عموم سب کو شامل ہے پھر ان مواضع میں ماں کے پاس جانا بھی شمار فرمایا اور دیگر محارم کے پاس بھی، اور اس کی مثال خانیہ وغیرہ میں خالو وعمہ وخواہر سے دی، نیز علیہ سنے قابلہ وغاسلہ کا استثناء کیا اور یہ ظاہر کہ وہ نہ جائیں گی مگر عورات کے پاس اگر زنان اجنبیہ کے پاس جانا مواضع استثناء سے مخصوص نہ ہوتا استثناء میں مادر و خالو و خواہر و عمہ و قابلہ وغاسلہ کے ذکر کے کوئی حصہ نہ تھے احادیث ثلثہ مشار الیہا میں ارشاد ہوا عورتوں کے اجتماع میں اجتماع میں غیر نہیں، حدیثین اولین میں اس کی علت فرمائی کہ وہ جب اکٹھی ہوتی ہیں یہودہ باتیں کرتی ہیں۔ حدیث ثلثہ میں فرمایا ان کے جمع ہونے کی مثال ایسی ہے جیسے منقل کرنے کو یا تپایا جب آگ ہوگی کوٹنا شروع کیا جس چیز پر اس کا پھول پڑا جلا دیں دو اہل جیسے الطبرانی فی الکبیر (جمع احادیث کو طبرانی نے بغیر روایت کیا) عورتیں کہ بوجہ نقصان عقل و دین مستحل اور امر حق سے کم منفعل ہیں ولذا لم یکمل منہن الا قلیل (عورتوں سے کوئی عام کامل نہ ہو مگر قلیل) (وہے سے تشبیہ دی گئی اور نارشہوات و خلاعات کہ ان میں رجال سے سو حقد زائد عقل کو ہار کی بھٹی اور ان کا ٹھیکہ یا طبع ہو کر اجتماع لوہے اور ہتھوڑے کی صحبت اب جو جینگار یاں اڑیں گی دین ناموس و حایت جس پر پڑیں گی صاف پھونک دیں گی، سہلی پارسا ہے ہاں پارسا ہے وہاں کہ اللہ اگر جان بردار کیا پارسائیں معصوم ہوتی ہیں کیا صحبت بد میں اثر نہیں، جب قیموں سے جدا خود سرد آزاد ایک مکان میں جمع اور قیموں کے آنے دیکھنے سے بھی الطیمان حاصل فاما حلفت من ضلع استوحج کے سے بنی کے پی چلے گئے آپ نادان ہے تو شدہ شدہ سیکھ کر رنگ بدلے گی جسے شقیقت زناں کی پروا نہیں یا حالات زماں سے آگاہ نہیں اول ظالم کا تو نام نہ لیجئے اور ثانی صالح سے گزارش کیجئے صراحت

معذور و راحت کہ تو اور اتنا اندیدہ

(مجھے معذور رکھ کہ تو نے اسے دیکھا نہیں۔ ت)

۱۹۴/۱ کتاب النکاح باب النفقة فوکلشور لکھنؤ

۲۱۴/۱۲ المجمع الکبیر مردی عن عبد اللہ بن عمر حدیث ۱۳۲۲۸ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت

۲۳۶/۲۲ " " " " " " غولر بنت الیمان ۶۳۲

المجمع الاوسط حدیث ۴۱۲۶ مکتبۃ المعارف الریاض

۴۸۴/۱۰ مجمع الزوائد بحوالہ الطبرانی کتاب الاذکار باب ما یجاری فی مجالس الذکر دار الکتب بیروت

۴۹۹/۱ صحیح البخاری کتاب الاخیار ۴۶۹ کتاب النکاح ۴۹۹ قدیمی کتب خانہ کراچی

صحیح مسلم کتاب الرضاغ باب الوصیۃ بالفسار قدیمی کتب خانہ کراچی ۴۹۹/۱

مجمع زنان کی شتاغات وہ ہیں کہ لاینبغی ان تذکرو فضل ان تسطرو (جن کا ذکر نامناسب ہے)
 چر حائیکہ لکھا جائے۔ ت) جسے ان نازک شیشوں کو صدمے سے بچانا ہو تو راہی ہے کہ شیشیاں
 شیشیاں بھی بے حاجت شرعیہ نہ ملنے پائیں کہ آپس میں مل کر بھی ٹھیس کھا جاتی ہیں حاجات شرعیہ
 وہی جو علمائے کرام نے استثنائاً فرمادیں، غرض احادیث مصطفیٰ علیہ السلام کا ارشاد
 ہلکا نہیں کہ اجتماع نسار میں خیر و اصلاح نہیں آئندہ اختیار بدست مختار۔

جواب سوال ہشتم و نهم : ان دونوں سوالوں کا جواب بعد ملاحظہ اصل سوم و جوابات
 سابقہ ظاہر کہ بعد اسقاط اعتبار ملک و لحاظ سکونت یہ اُن سے جدا کوئی صورت نہیں۔
جواب سوال دہم : ملک کا حال وہی ہے جو اوپر گزرا، اور شوہر کے پاس جانا مطلقاً جائز جبکہ
 ستر حاصل اور تحفظ کامل اور برگوئے اندیشہ سختہ زائل اور موقع غیر موقع ممنوع و باطل ہو، اور شوہر جس
 مکان میں رہے اگرچہ ملک مشترک بلکہ غیر کی ملک ہو اُس کے پاس رہنے کی بھی بشرائط معلومہ مطلقاً
 اجازت بلکہ جب نہ مہر مجمل کا تعاضد نہ مکان مغبوب ہونے کے باعث دین یا جان کا ضرر ہو اور
 شوہر شرائط سکونت واجبہ مذکورہ فقہ بجایا ہو تو واجب انہیں شرائط سے واضح ہو گا کہ ممکن
 میں اوروں کی شرکت سکونت کہاں تک محل کی با سستی ہے شاعرہ ری ہے کہ عورت کو ضرر
 دینا بعض قطع قرآن عظیم حرام ہے، اور شک نہیں کہ اجنبی مرد تو مرد ہیں سوتن کی شرکت بھی ضرر سنانا
 اور جہاں سانس نند، دیورانی، جھانی سے ایذا ہو تو ان سے بھی جدا رکھنا حق زنان و التفصیل
 فی رد المحتار۔

جواب سوال یازدہم : یہ تقریباً وہی سوال ہے محارم کے یہاں بشرائط جائز۔ جواب سوم
 بھی ملحوظ رہے ورنہ خدا کے گھر یعنی مساجد سے بہتر عام محفل کہاں ہوگی اور ستر بھی کیسا کہ
 مردوں کی ادھر ایسی پیٹھ کہ منہ نہیں کر سکتے اور انہیں محکم کہ بعد سلام جب تک عورتیں نہ نکل
 جاتیں نہ اٹھو مگر علمائے اولا کچھ تخصیصیں کیں جب زمانہ فتن کا آیا مطلقاً ناجائز فرمادیا۔
جواب سوال دوازدہم : اگر جانے میں اس حالت میں جانے سے انکار کردوں تو انہیں
 منہیات کا پھوٹنا پڑے گا تو جب تک ترک نہ کریں جانا ناجائز، اور جانے کہ میں جساؤں تو
 میرے سامنے منہیات نہ کر سکیں گے تو جانا واجب، جبکہ خود اس جانے میں منکر کا ارتکاب نہ ہو
 اور اگر نہ یہ نہ وہ تو محل عار و ظعن و بدگمانی سے احتراز لازم۔ خصوصاً مقدمہ اکو، ورنہ بشرائط
 معلومہ جبکہ حالت حالت مذکورہ سوال ہو کہ است نہ عطف نہ توجہ۔ اگرچہ تحریم نہیں، مگر حدیث ابن مسعود

رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہ شہنا کی آواز سن کر کانوں میں انگلیاں دیں اور یہی فعل حضور پر نور سید عالم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نقل کیا اُس سے استراذ کی طرف داعی خصوصاً نازک دل عورتوں کے لئے
حدیث انجبتہ ابھی گزری اور صلاح پر افتاد نری غلطی طر

بسا کیں آفت از آواز خستہ

(بہت دفعہ آواز سے آفت آپڑتی ہے۔ ت)

حسن بلائے چشم ہے غم و بال گوش ہے

جواب سوال سیزدہم: جواب پنجم ملاحظہ ہو، عورت کا عورت کے ساتھ ہونا زیادہ عورت ہے
ذہانت کی صورت سونے پر سونا جتنا بڑھاتے جیسے محافظ کی ضرورت ہوگی نہ کہ ایک توڑا دوسرے کی
نگہداشت کرے۔

جواب سوال چار دہم: گناہ میں کسی کا اتباع نہیں ہاں وہ صورتیں جہاں منع صرف حق شوہر
کے لئے ہے جیسے قہر بعل نہ رکھنے وال کا ہفتے کے اندر والدین یا سال کے اندر دسے کر محرم کے
یہاں جانا، ہاں شب بانش ہونا یا اجازت شوہر سے جائز ہو جائے گا، و الا لا۔

جواب سوال پانزدہم: سرحال قواعد علی المسائل مرد و عورتوں پر حاکم ہیں۔ ت)
مرد کو لازم کہ اپنی اہلیہ کو حتی المقدور مناسبات سے روکے یا بیہا الدین امنوا قوا انفسکم و
اہلیکم ما رآ (اے ایمان والو! اپنے آپ کو اور اپنے اہل خانہ کو آگ سے بچاؤ۔ ت) عورت
بحال نا فرماؤ دہری گناہگار ہوگی، ایک گناہ شرٹ، دوسرے گناہ نا فرماؤ شوہر، اس سے
زیادہ اثر جو عام میں مستہر کہ بے اذن جائے تو نکاح سے جائے غلط اور باطل، مگر جبکہ شوہر نے
ایسے جائے پر طلاق یا تن معلق کی ہو مرد ہر مجلس خالی عن المنکرات میں شریک ہو سکتا ہے اور بھی
عن المنکر کے لئے مجالس منکرہ میں بھی جانا ممکن جبکہ مشیر فتنہ نہ ہو والفتنة اکبر ومن القتل
(فتنہ قتل سے بڑا ہے۔ ت) مگر مجتہس و اتباع عورات و دخول دار غیر بے اذن کی اجازت نہیں۔
جواب سوال شانزدہم: عورتوں کے لئے محرم عورت کے معنی اصل پنجم میں گزرے اور نہ بیچنے

۱۰ المتد آن الکیم ۲۴/۴

۵۲ ۱/۶۶

۵۳ ۲۱۶/۴

میں اصلاً محذور شرعی نہیں اگرچہ مجلس محارہ زنی کے یہاں ہو بلکہ اگر احتیاطاً اکثر واعظان زمانہ کی طرح کہ
 جاہل و نا عاقل و بیباک و ناقابل ہوتے ہیں مبتدئ علم کچھ اشعار خوانی یا بے سرو پا کہانی یا تفسیر مصنوع یا
 تحدیث موضوع، نہ حق نہ کاپاس نہ مسائل کا احتفاظ، نہ خدا سے شرم نہ رسول کا لحاظ، غایت
 مقصود پسند عوام اور نہایت مراد جمع مقام، یا ذاکر ایسے ہی ذاکرین عاقلین بطلین جاہلین سے کہ
 رسائل پڑھیں تو جمال مغرور کے اشعار گائیں تو شعراء بے شعور کے انبیاء کی توہین، خدا پر اتمام اور
 فحش و منقبت کا نام بدنام، جب تو جانا بھی گناہ بھیجنا بھی حرام، اور اپنے یہاں انعقاد جمع آٹام،
 آج کل اکثر مواضع مجلس عوام کا یہی حال پڑھال، فناء اللہ وانا الیہ مرجعون۔ اسی طرح اگر
 عادت نسار سے معلوم یا مضمون کہ بنام مجلس وعظ و ذکر اقدس جائیں اور سنیں نہ سنائیں بلکہ عین وقت ذکر
 اپنی کچریاں پکائیں جیسا کہ غالب احوال زمانہ کی توہین و فحش و بیباکی ہے کہ اب یہ جانا اگر چہ
 بنام غیر مکرر و جہ غیر ہے ذکر و تذکیر کے وقت لغو و لفظ شرمنا منوع و غلط، اور اگر ان سب مفاد
 سے غافل ہو اور وہ قلیل و نادر سے تو محارم کے یہاں بشرائط معلومہ بھیجنے میں حرج نہیں اور غیر محارم
 یعنی مکان غیر یا غیر مکان میں بھینسا اگر کسی طرح احتمال فتنہ یا منکر کا منظر یا وعظ و ذکر سے پہلے پہنچ کر اپنی
 مجلس جانا یا بعد ختم اسی مجلس میں رہنا یا رہنا ہو تو ہی نہ کیجئے نہ منکر و ماسکر اور بلحاظ تقریر جواب سوم و
 ہفتم یہ شرائط عام تر، اور اگر فرض کیجئے کہ وعظ و ذکر عالم سنی متدین ماہر اور عورتیں جا کر حسب آداب
 شرع بحضور قلب سمع میں مشغول رہیں اور حالی مجلس و مسابقی و ملائق و ذباب و ایاب بلکہ جملہ اوقات
 میں جمیع منکرات و شائعی مالوفہ و غیر مالوفہ، معروفہ و غیر معروفہ سب سے تحفظ تام و تحرز تام پر اطمینان کافی
 و دافی ہو، اور سبب محال اندکھاں تکرر اور کہاں اطمینان تو محارم کے یہاں بھیجنے میں اصل حرج نہیں
 ہے ابا نوب هذا مما مستحیر الله تعالیٰ فیہ (یہ وہ جس میں اللہ تعالیٰ سے خیرک دعا ہے۔)۔
 و جبر کردی میں فرمایا، حرمت کا وعظ سننے کو جانا لا باس ہے، جس کا حاصل کراہت تنزیہی۔
 انام تحرر الاسلام نے فرمایا، وعظ کی طرف حرمت کا خروج مطلقاً نکرہ، جس کا اطلاق مفید کراہت
 تحریمی، اور انصاف کیجئے تو حرمت کا بستر کامل و حفظ شامل اپنے گھر کے پاس مسجد میں صلح محارم کے
 ساتھ تکبیر کے وقت جا کر نماز میں شریک ہونا اور سلام ہوتے ہی دو قدم رکھ کر گھر میں جانا ہرگز
 فتنہ کی گنجائشوں تو سیعوں کا ویسا احتمال نہیں رکھتا جیسا غیر محلہ غیر جگہ بے معیت محسوس

مکان اجانبہ اطراف مقبوضہ ابا عد میں جا کر مجمع ناقصات العقل والدین کے ساتھ مجھے باطبع ہونا پھر اسے علماء نے بلحاظ زمان مطلقاً منع فرما دیا یا آنکہ صحیح حدیثوں میں اس سے ممانعت کی ممانعت موجود اور حاضری عیدین پر تو یہاں تک تاکید اکیہ کہ حیض والیاں بھی نکلیں اگر چادر نہ رکھتی ہوں دوسری اپنی چادروں میں شریک کر لیں، مصطلے سے الگ بیٹھی خیر و دعاء مسلمان کی برکت لیں قریر صورت ادنیٰ بالمنع ہے شرع مطلقاً فقہ ہی سے منع نہیں فرماتی بلکہ کلیتہً اس کا سبب باپ کرتی اور عیلہ و وسیلہ شر کے یکسر پر کرتی بنے غیروں کے گھر جہاں نہ اپنا قابو نہ اپنا گزر حدیث میں تو اپنے مکانوں کی نسبت آیا لا مسکنوہن انصرف عورتوں کو بالا خانوں پر نہ رکھو۔ یہ وہی طائر نگاہ کے پر کرتے ہیں شرع مطلقاً نہیں فرماتی کہ تم خاص میل و سلی پر بدگمانی کرو یا خاص زید و عمرو کے مکانوں کو مظنہ فتنہ کہو یا خاص کسی جماعت زنان کو مجمع نہ بایستی بناؤ مگر ساتھ ہی یہ بھی فرماتی ہے کہ ان من الخسروہ سورۃ الفتن (بدگمانی میں حفاظت ہے۔ ت۔ س)

نگہ دارد آں شوخ در کیسہ دُر کہ داند ہمہ خلق را کیسہ بُر

(نگاہ رکھ لے ہر شیار آدمی جیب میں موتی والے، کیونکہ جیب کترے ہر ایک کو چاہتے ہیں۔ ت)

صالح و طالح کسی کے منہ پر نہیں لکھا ہوا ظاہر ہے، حذو خصوصاً اس زمیں میں باطن کے خلاف ہوتا ہے اور مطابقت بھی ہو تو صالحین و صالحات معصوم نہیں اور علم باطن و ادراک غیب کی طرف راہ کہاں اور سب سے درگزر سے تو آج کل عامر تاس خصوصاً نسائے میں بڑا ہنر آن ہوئی جو دلینا طوفان لگا دینا ہے کاجل کی کو ٹھڑی کے پاس ہی کیوں جاسیے کہ دھبا کھائیے، لا جرم سبیل یہی ہے کہ بالکل دربا ہی جلا دیا جائے صر

وہ صریح ہم نہیں رکھتے جسے سودا ہوسامان کا

شرع مطلقاً حکیم ہے اور مومنین اور مومنات پر روف و رحیم، اس کی عادت کریمہ ہے کہ ایسے مواضع احتیاط میں مابہ پاس کے اندیشہ سے مالا باس۔ یہ کہہ کر منع فرماتی ہے جب شراب حرام فرمائی اس صورت کے برتنوں میں خبیثہ ڈالنی منع فرمادی جن میں شراب اٹھایا کرتے تھے زید کہ بار بار ایسے مجامع ہوتے ہیں کبھی فقہ نہ ہوا جان برادر علاج داتہ کیا بعد از قوع چاہئے ما کل مرۃ تسلمہ الجحۃ (مشکا ہر مرتبہ سالم نہیں رہتا۔ ت) صر

ہر بار سبب و زجاء سالم نہ رہے (بھرا شکا ہر بار کنویں سے سالم نہیں پہنچتا۔ ت)
اکل و شرب وغیرہا کی حد باصورتوں میں اجبار لکھتے ہیں یہ مضر ہے اور لوگ ہزار بار کرتے ہیں طبیعت
کی قوت ضد کی متعاقبت تقدیر کی مساعدت کو ضرر نہیں ہوتا اس سے اس کا بے غاٹہ ہونا سمجھا جائیگا
خدا پناہ دے بڑی گھڑی کہہ کر نہیں آتی اجنبیوں سے علماء کا ایجاب حجاب آخر اسی سد فتنہ کے لئے
ہے پھر سو اپنہ ترفیق رفیق بندوں کے چٹاناموں خالہ پھوپھی کے بیٹوں، کنبہ بھر کے رشتہ داروں کے ساتھ
ہونے کا کیسا رواج ہے اور اللہ بچاتا ہے فتنہ نہیں ہوتا اس سے بدتر عام خدا نادر ہندوؤں کے وہ
بدلہ خالی کے لباس آدھے سر کے بال اور کلایاں اور کچھ حصہ غلو و شکم و ساق کا کھلا رہنا تو کسی گنتی
شمار ہی میں نہیں اور زیادہ بانگپن ہو تو دوپٹہ شانوں پر ڈھلکا ہوا کریم یا جالی باریک یا خاص
ملل کا جس سے سب بدن چپکے اور اس حالت کے ساتھ ان رشتہ داروں کے سامنے پھرنا
بالائیمہ وہ روقت و حیم حفظ فرماتا ہے فتنہ نہیں ہوتا ان اعضاء کا ستر کیا بعینہ واجب تھا
حاشا بلکہ وہی دواعی و سد باب، پھر اگر ہزار بار داعی نہ ہوئے تو کیا وہ حکم حکمت باطل ہر جائیگے
شرع مطہر جب مظنہ پر حکم و اثر فرماتی ہے اصل علت پر اصلہ دار نہیں رکھتی وہ چاہے کبھی نہ ہو نفس
مظنہ پر حکم چلے گا فقیر کے پاس قویہ ہے اور جس سے ہترتا نہ ہو مجھے مطلع کرے، بہر حال
اس قدر یقینی کہ بھیجا محتمل اور نہ بھیجا بالا جماع جائز و بے حیل۔ لہذا فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ کے
نزدیک اسی پر عمل رہا و اسطوذا کر وہ بشرطیکہ جس منکر پر اطلاع پائے حسب قدرت انکار و
ہدایت کرے ہر مجلس میں جاسکتا ہے، و اللہ بسبحہ و تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم و اعلم۔

مسئلہ ۸۸ از المورثہ محلہ نقاری ڈالہ متعل تحصیل رزاقا سہم بیگ عنایت بیگ سہ ذیقعدہ ۱۳۴۰ھ
بجہ المصلیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

جناب مولانا صاحب مخدوم و مطلع بندہ زاد اللہ اشفاقہم بعد از تسلیم مع التکیم مدعا یہ ہے کہ
ایک لڑکی ہے اُس نے اپنے نان نفقہ کا دعویٰ کیا ہے اور اُس لڑکی کو اس کے خاوند نے مار کر نکال دیا اس
نے اپنے نان و نفقہ کا دعویٰ کیا ہے مگر اُس میں یہ ہے کہ اُس لڑکی کا دعویٰ کیا فوجداری میں صاحب مجسٹریٹ
نے یہ حکم دیا کہ بڑے سول سرجی کا ملاحظہ کرو تو اس میں یہ ہے کہ اگر بڑا ڈاکٹر ملاحظہ کرے تو اس میں
نکاح سے باہر ہوگی یا نہ ہوگی، دیکھنا بڑے ڈاکٹر کا جائز ہے یا نہیں؟ یتوا تو جروا۔

الجواب

بڑا ڈاکٹر خواہ چھوٹا، مسلمان ہو خواہ غیر مذہب کا، اپنا ہو خواہ پرانا، باپ ہو خواہ بیٹا، غرض

شوہر کے سوا کوئی مرد ہو اسے دکھانا حرام قطعی ہے سخت گناہ شدید ہے۔ اولیٰ تو نان نفقہ کے دعوے میں عورت کا ستر عورت دکھانے کی کوئی ضرورت نہیں، اگر ضرورت ہو بھی کہ مرد دعویٰ کرے یہ عورت مرد کے قابل نہیں تو ایسی صورت میں حکم یہ ہے کہ عالم کسی مسلمان عورت کو حکم دے کہ وہ دیکھ کر بیان کرے مرد کو دکھانا مذہب اسلام کے بالکل خلاف ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۸۹۔ مرسلہ محمد اکرم حسین الدوبری بواسطت مولانا حامد حسین صاحب راپوری مدرس اول مدرسہ المسکت بریلی ۱۵ جمادی الاولیٰ ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ شوہر اپنی بی بی اور بی بی اپنے شوہر کو غسل دے سکتی ہے یا نہیں؟ اور اس کا چھونا کیسا ہے یعنی مرد اپنی عورت کو اور عورت اپنے شوہر کو چھو سکتی ہے یا نہیں؟ جینا تو جودا۔

الجواب

زن و شوکا باہم ایک دوسرے کو حیات میں چھونا مطلقاً جائز ہے حتیٰ کہ فرج و ذکر کو بلکہ بڑیت موجب ثواب و اجر ہے کما نص علیہ سیدنا الامام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ (جیسا کہ ہمارے سردار امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کے تہیح و تہائی سے) البتہ بحالت حیض و نفاس زیر ناف زن سے زیر زانو تک چھونا منع ہوتا ہے علی قول الشیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما یہ یفتی (امام اعظم اور قاضی امام ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ارشاد کے مطابق یہ حکم ہے اور اسی کے مطابق فتویٰ دیا جاتا ہے۔ ت) اسی طرح اور عوارض خاصہ مثل موم و احتکاف و احرام وغیرہ کے باعث ان عوارض تک مما نعت ہو جاتی ہے، اور شوہر بعد وفات انہی عورت کو دیکھ سکتا ہے مگر اُس کے بدن کو چھونے کی اجازت نہیں لافقط طح النکاح بالصوت (اخص لئے کہ موت واقع ہو جانے سے نکاح منقطع ہو جاتا ہے۔ ت) اور عورت جب تک عدت میں ہے اپنے شوہر مردہ کا بدن چھو سکتی اُسے غسل دے سکتی ہے جبکہ اس سے پہلے یا آن نہ ہو چکی ہو،

لبقاء النکاح فی حقہا بالعدۃ نص علیہ
ذلک فی تنویر الابصار والدر المختار
وغیرہما من معتادات الاسفار۔ واللہ
سبحنہ وتعالیٰ اعلم۔

اس لئے کہ عدت کی وجہ سے عورت کے حق میں اس کا نکاح باقی رہتا ہے چنانچہ تنویر الابصار اور در مختار اور ان کے علاوہ دیگر متعدد بڑی کتب میں اس کی تصریح کی گئی ہے۔ واللہ بخیر و تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۹۰۔ ۲۱ ربیع الثانی ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ وہ کوئی کون اشخاص ہیں کہ جن سے نکاح حرام ہو

وہ کون کون ہیں جن سے پردہ کرنا درست نہیں۔ بیٹو اتوجروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

پردہ صرف اُن سے نہ درست ہے جو بسبب نسب کے عورت پر ہمیشہ ہمیشہ کو حرام ہوں اور کبھی کسی حالت میں اُن سے نکاح ممکن ہو جیسے باپ، دادا، نانا، بھائی، بھتیجا، بھانجا، چچا، ماموں، بیٹا، پوتا، نواسا۔ ان کے سوا جن سے نکاح کبھی درست ہے اگرچہ فی الحال ناجائز ہو جیسے بہنوئی جب تک بہن زندہ ہے یا چچا، ماموں، خالہ، پھوپھی کے بیٹے یا جلیٹھ دیور ان سے پردہ واجب ہے۔ اور جن سے نکاح ہمیشہ کو حرام ہے کبھی حلال نہیں ہو سکتا مگر وجہ حرمت علاقہ نسب نہیں بلکہ علاقہ رضاعت ہے جیسے دودھ کے رشتے سے باپ، دادا، نانا، بھائی، بھتیجا، بھانجا، چچا، ماموں، بیٹا، پوتا، نواسا۔ یا علاقہ صہرہ جیسے خسر، ساس، داماد، بہو۔ ان سب سے نہ پردہ واجب ہے نہ نہ درست ہے کرنا کرنا دونوں جائز، اور بجا ملت جو انی یا احتمالی فتنہ پردہ کرنا ہی مناسب، خصوصاً دودھ کے رشتے میں، مگر عوام کے خیال میں اُس کی رعیت بہت کم ہوتی ہے جن سے نکاح حرام ہے ان کی بعض مثالیں اور پرگزین اور پوری تفصیل آٹھ دس ورق میں آئے گی کتب فقہ میں مفصل مسطور ہے جو خاص امر درپیش ہو اُسی سے سوال کافی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۹۱ نامحرم عورتوں کو اندھے سے پردہ کرنا لازم ہے اس زمانہ میں یا نہیں؟ اور مقتضی احتیاط کیا ہے؟

الجواب

اندھے سے پردہ ویسا ہی ہے جیسا آنکھ والے سے۔ اور اس کا گھر میں جانا عورت کے پاس بیٹنا ویسا ہی ہے جیسا آنکھ والے کا۔

حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

افعیاد من امتنا المستحبون انہ۔ واللہ تعالیٰ کیا تم دونوں اندھی ہو کیا تم اسے دیکھ نہیں اعد۔ رہی ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۹۲ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ غلو ت اجنبیہ کے ساتھ جب نر اور زنانہ شوہر واد پر پردہ کرنا واجب ہے یا نہیں؟ بیٹو اتوجروا۔

الجواب

غلو ت اجنبیہ کے ساتھ حرام ہے۔ احادیث امیر المؤمنین عمر و عبد اللہ بن عمرو جابر بن عمر و عامر بن ربیع رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں مرفوع وارد،

لے جامع الترمذی ابواب الاستیذان والادب باب ما جاء احتجاب النساء من الرجال امین پٹی دہلی ۲/۱۰۱

الا لا يغفلت مرحبا بامرأة
الا كابت ثالثهما الشيطان
وفي الاشياء وتحرم المخلوقة بالاجنبية
ويكره الكلاء معها۔

شخص کو بھی آگاہ ہو جاؤ کہ کوئی مرد کسی غیر محرم عورت
کے پاس ایکلا نہیں بیٹھا مگر حال یہ ہوتا ہے کہ
سمیران کے ساتھ شیطان ہوتا ہے (مستزادہ
لعین انھیں بڑائی میں ڈانسنے کی کوشش کرتا ہے)

اور الاشياء والنظار (کتب فقہ میں ہے) کہ غیر محرم عورت کے ساتھ تنہا بیٹھنا (اور غلوں اختیار
کرنا) شرعاً حرام ہے، اور اس سے باتیں کرنا مکروہ اور ناپسندیدہ کام ہے۔ (ت)

اور زمان حرام کو نہیں قرآن ستر واجب، اور جوان عورت کو اس زمانہ میں حجاب لازم،
في الدر المختار وينظر تحت الاجنبية الى
وجہها فحل النظر مقيد بعدم الشهوة
والاحرام وهذا في زمانهم اما في زماننا
فمنع من المشابة قهستاني وغيره انتهى
مختصا۔ والله تعالى اعلم۔

در مختار میں ہے کسی اجنبیہ (غیر متعلقہ) عورت کو
(مرد) دیکھ سکتا ہے لیکن اس دیکھنے کا جائز ہونا
اس قید سے مقید ہے کہ دیکھنے والا بہشت ویکھے
ورنہ عورت کی طرف دیکھنا حرام ہے، اور یہ حکم بھی
اُن کے زمانے میں تھا (مراد یہ کہ زمانہ سابق میں
تھا) لیکن اب ہمارے زمانے میں یہ حکم بکڑواں عورت کو دیکھنا منوع ہے۔ قہستانی وغیرہ میں یہی
مذکور ہے انتہی مختصا۔ والله تعالى اعلم (ت)

مسئلہ ۹۳ از محلہ شہر کمرہ سہ سواتی ڈولہ مرسلہ تفضل حسین صاحب

علائے دین کیا فرماتے ہیں کہ جو شخص نامحرم عورتوں سے اپنی بیٹھ اور ہاتھ اور پیر وقت نہانے کے طوائف
اور وقت سونے کے اپنے پیر دہرائے اور ناچنے والی عورتوں کو یعنی طوائفوں کو مرید کرے اور مالی اُن لوگوں
کا کھائے، اور بعد مرید کرنے کے وہ طوائفیں جو کام کئی تھیں وہی کام کرتی رہیں اس شخص کے ہاتھ پر بیعت
جائز ہے یا نہیں؟

لے جامع الترمذی کتاب الرضا باب ما جاء في كراهية الدخول على المغيبات امين كميني دہلی ۱۳۰/۱

جامع الترمذی ابواب الفتن باب ما جاء في لزوم الحجاب ۳۹/۲

موارد النکاح حدیث ۲۲۸۲ کتاب المناقب الطبعة السلفية وکتابتھا ص ۵۰۸

المستدرک للحاکم کتاب اسلم خلیفہ عمری عند دار الفکر بیروت ۱۱۴ ۱۵/۱

لے الاشياء والنظار النبی اثلاث احکام الاشیء ادارة القرآن کراچی ۱۷۵/۲

لے در مختار کتابہ مختصر الاباحۃ باب فی النظر والمس مطبع مجتہدی دہلی ۲۲۱-۲۲۲/۲

الجواب

نامحرم عورتوں سے ہاتھ اور پیٹ اور پنڈلیاں ملوانا یا بوانا اگر نہ تو تنہائی میں جو نہ محلِ فتنہ ہو تو حرج نہیں
ور نہ گناہ ہے اور رنڈیوں سے اگر تو برے کو مرید کرے اور انھیں ہدایت کرے اور وہ نہ مانیں تو انھیں
دُور کرے اور ان کا حرام مال کسی حال میں نہ لے تو جائز ہے۔ مگر آج کل جو یہ طریقہ رائج ہے کہ دنیا پرست
پر رنڈیوں کو بلا تو بدمرید کر لیتے ہیں اور انھیں تو برکی ہدایت نہیں کرتے اور ان کے نہ ماننے پر بعدہ مقدمہ
اُن پر سختی نہیں کرتے اُن سے بیزاری وجدائی نہیں کرتے اُن کا حرام مال کھاتے ہیں ایسے پر ضرور سخت شدید
فاسق ہیں جو ایسا ہوائس کے ہاتھ پر بیعت ناجائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۹۴ از سنبل عملہ کوٹ ضلع مراد آباد مسئلہ حافظ اکرام صاحب ۲۷ صفر ۱۳۲۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اپنی حقیقی بھینش کے شوہر سے عورت کو
پرہیز کرنا فرض ہے یا نہیں؟ یتنوا تو جردا۔

الجواب

بہنوئی کا حکم شرع میں بالکل مثل حکم اجنبی ہے لہذا اُس سے بھی زائد کہ وہ جس بے تکلفی سے آمد و رفت
نشست و برخاست کر سکتا ہے غیر شخص کی اتنی بہت نہیں ہو سکتی لہذا یہ حدیث میں ہے،
قالوا یا رسول اللہ اذایت الحوا قال المحسو صحابہ کرام نے عرض کی کہ یا رسول اللہ! جلیطہ، دیور
الموت یتنوا اور ان کے مثل رشتہ داران شوہر کا کیا حکم ہے،
فرمایا: یہ تو موت ہیں۔

خصوصاً ہندوستان میں بہنوئی کہ با تبار رسوم کفار ہند سالی بہنوئی میں شہسی ہوا کرتی ہے، یہ بہت
جلد شیطان کا دروازہ کھولنے والی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۹۵ مسئلہ محمد حسین سوداگر کلیم پور ضلع کھڑک، اودھ بر دکان محمد ضامن علی سوداگر ۳۲ جیلہ المرجب ۱۳۲۲ھ
علماء دین اس مسئلہ میں کیا فتویٰ دیتے ہیں کہ ایک شخص نے ایک طوائف سے تعلقات ناجائز کئے
جس کو عرصہ آٹھ برس کا ہو گیا، شروع زمانہ میں طوائف قسم کی دوسے پابند کی گئی مگر بعد کو عہد شکنی کی، ایک
سال تک غیر پابندی کے ساتھ تعلقات رہے لیکن بعد کو پھر طوائف نے برگشتہ خود پابندی اختیار کی،
ظاہر ہر چند کو بخشش کی لیکن اس وقت تک پابند ظاہر ہے اس درمیان میں ایک لڑکی پیدا ہوئی جو اس

وقت تک بعد دس گیارہ ماہ ہے وہ شخص اس ناجائز تعلق سے کنارہ کش ہونا چاہتا ہے مگر اجاب لوگ اسے دیتے ہیں کہ اگر لڑکی اپنی عمر کو پہنچ کر اپنے پیشی میں رہی تو اس شخص کا نام نہ اعمال خراب ہوگا لہذا اس شخص کو یہ دریافت طلب ہے کہ دفعۃً وہ شخص تعلقات سے کنارہ کشی اختیار کرے۔ تو شرع سے اس کے ذمہ گناہ عائد ہوگایا نہیں، اگر صریح گناہ ہے تو اس کی بریت کی کیا دلیل ہو سکتی ہے اس شخص کے بری اور نیچے بھی موجود ہیں اس وجہ سے وہ نکاح سے بھی علحدہ رہنا چاہتا ہے اور وہ شخص عرصہ سات برس سے اسی طوائف کے مکان پر مقیم ہے کبھی گاسے گاسے ہیں پندرہ روز کو بتلاش روزگار باہر بھی چلا جاتا ہے طوائف اور اس کے دیگر عزیزو اقارب کا مکان ایک ہی ہے لیکن اس کی نشست و برخاست کی سرحد علیحدہ ہے اس میں کسی کا گزر نہیں ہے پر دگی ضرور ہے بہر حال جو کچھ احکام شرعی و نیز علمائے دین کی رائے ہو بوالہیسی ڈاک دستخط ثبت فرما کر احقر کے نام روانہ فرمائیں تاکہ اس شخص کو اس سے نجات ملے اور وہ شخص اپنی حرکات ناشائستہ سے توبہ بھی کرتا ہے فقط۔

الجواب

اللہ عزوجل ہدایت دے، شخص مذکور پر فرض قطعی ہے کہ فوراً فرمایا تو اس عورت سے نکاح کر لے یا ابھی ابھی اسے جد کر دے برائی دیریں کرے۔ لیکن استحقاق حدیب الہی اس پر بار ہے گا اور یہ اس کے اس کی توبہ ہرگز مقبول نہیں۔ حدیث میں فرمایا کہ:

المستغفر - من الذنب وهو مقیم علیہ
 کا المستغفر من الذنب وہ مقیم علیہ
 البیہقی فی شعب الایمان و ابن عساکر
 عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما
 عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم۔
 جو گناہ پر قائم رہ کر توبہ کرے وہ اپنے رب
 جل جلالہ سے (معاف اللہ) قسم کرتا ہے (امام
 بیہقی نے شعب الایمان میں اور ابن عساکر نے
 حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالہ
 سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے روایت
 فرمائی۔ ت)

اور وہ لڑکی شرعاً اس کی لڑکی نہیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، للعاهر الحجر

((بخیر اس کا ہے جس کے بستر پیدا ہو)) اور زانی کے لئے لکڑی پتھر ہیں (یعنی اس سے نسب ثابت نہیں) اور جب یہ قبر کرے گا وہ اگر گناہ کرے گی اس کا وبال اس پر عائد نہ ہوگا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

لا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ كَذَٰلِكَ نُفَصِّلُ لِّلْجَنَّةِ حَقَّهَا لِمَن يَعْمَلُ الصَّالِحَاتِ ۚ (روزی قیامت)۔ (ت)

یاں اگر گناہ سے بچ کر آئندہ کسی تدبیر سے لڑائی کو گناہ سے بچائے تو ضرور ہے کہ ایسا کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از بار وائر موضع گنڈوڑہ علاقہ بھاؤنگر مسئلہ مولوی فضل امیر امام مسجد
روز یکہ شنبہ بتاریخ ۱۲ صفر النفر ۱۳۴۳ھ

اگر مسجد کے اندر وعظ یا میلاد کی محفل ہوتی ہو تو کیا عورتوں کو مسجد کے اندر بارپردہ آنے کی اجازت ہے یا کہ نماز پڑھنا عورتوں کو مسجد کے اندر جائز ہے کہ نہیں؟

الجواب

عورتیں نماز مسجد سے منع ہیں اور واعظ یا میلاد خواں اگر عالم مستفی صحیح العقیدہ ہو اور اس کا وعظ و بیان صحیح و مطابق شرع ہو اور جانے میں فوری احتیاط اور کامل پردہ ہو اور کوئی احتمال فتنہ نہ ہو اور مجلس رجال سے دور ان کی نشست ہو تو حرج نہیں مگر مساجد کے جانے میں ان شرائط کا اجتماع خیال و قصود سے باہر شاید نہ ہو سکے، ومن لم یعرف اهل زمانہ فہو جاہل (جو کوئی اپنے زمانے والوں کو نہ پہچانے تو نادان (اور نا بھد) ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از بنارس چاؤنی محلہ دہلوی محال تھانہ سکس درسیہ مولوی عبدالوہاب
بروز چہار شنبہ بتاریخ ۲۱ صفر النفر ۱۳۴۳ھ

یہ کہ ایسے ٹھکانے کے سامنے جو ابھی جوان ہو اور وہ پری مریدی کرتا ہو تو عورتوں کو بلا پردہ جانا حبان ہے یا نہیں؟ اور جبکہ خود پیر صاحب خواہش سے قبور رک کے بلا تے ہیں۔

الجواب

بے پردہ بایں معنی کہ جن اعضاء کا چھپانا فرض ہے ان میں سے کچھ کھلا ہو جیسے سر کے بالوں کا کچھ

حصہ یا محلے یا کلائی یا پیٹ یا پنڈلی کا کوئی ٹبر، تو اس طور پر تو عورت کو غیر محرم کے سامنے جانا مطلقاً حرام ہے خواہ وہ پیر ہو یا عالم، یا عامی جوان ہو، یا بوڑھا، اور اگر بدن کوٹے اور ڈھیلے کپڑوں سے ڈھکا ہے، نہ ایسے باریک کمر بدن یا بالوں کی رنگت چمکے، نہ ایسے تنگ کمر بدن کی حالت دکھائیں اور جانا تنہائی میں نہ ہو اور پیر جوان نہ ہو، فرض کوئی فتنہ نہ فی الحال ہو نہ اس کا اندیشہ ہو تو علم دین امور راہ خدا سیکھنے کے لئے جانے اور بلانے میں حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۹۹ ماہ صفر کے آخر چار شنبہ کو عورتیں بطور سفر شہر سے باہر جائیں اور قبروں پر نیسا زونہ وغیرہ دلائیں جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جرحا۔

الجواب

ہرگز نہ ہوسکتا فتنہ ہے، اور چار شنبہ فرض ہے اصل۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۹۹ مستور مسلمانان جام جو دھپور کا ٹھکانہ اور معرفت شیخ عبد الستار صاحب پرہیز کا ٹھکانہ اور
متصل فذیل ۱۵ جمادی الاول ۱۳۲۳ھ

چند عورتیں ایک ساتھ مل کر گھر میں میلاد شریف پڑھتی ہیں اور آواز باہر تک سنائی دیتی ہے، یونہی محرم کے جینے میں کتنا بے شہادت و نیرہ بھی ایک ساتھ آواز دھا کر پڑھتی ہیں، یہ جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جرحا۔

الجواب

ناجائز ہے کہ عورت کی آواز بھی عورت سے اور عورت کی فحش الحانی کہ اجنبی نے محل فتنہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۰۰ از گوندل علاقہ کا ٹھکانہ اور عبد الستار بن اسماعیل رضوی بروز شنبہ تاریخ، ۱۳۲۳ھ
ہوا اپنے خسر کا پردہ کرے یا نہ کرے، اسی طرح جیٹہ دیور کا کیا حکم ہے؟

الجواب

جیٹہ اور دیور سے پردہ واجب۔ ہے کہ وہ نا محرم ہیں اور خسر سے پردہ واجب نہیں جائز ہے، اس کا ضابطہ ٹکڑے ہے کہ نا محرموں سے پردہ مطلقاً واجب، اور محرم نسبی سے پردہ نہ کرنا واجب اگر کریگی گنہگار ہوگی، اور محرم غیر نسبی مثل علاقہ مصاہرت و رضاعت اُن سے پردہ کرنا اور نہ کرنا دونوں جائز، مصلحت و محال پر لحاظ ہوگا۔ اسی واسطے علما نے لکھا ہے کہ جوان سانس کو داماد سے پردہ مناسب ہے، یہی حکم خسر اور بیو کا، اور جہاں معاذ اللہ مظنہ فتنہ ہو پردہ واجب ہو جائے گا، واللہ یعلم المفید

من المصلح (اللہ تعالیٰ فساد کرنے والے کو اصلاح کرنے والے سے جانتا ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۰۱ از فرخ آباد شمس الدین احمد ۱۸ اشوال المعظم ۱۳۲۴ھ

(۱) ایک شخص اپنی سوتیلی ماں کے ساتھ کبھی تو ایک دکان میں تنہا رات کو سوتا ہے اور دروازہ دکان کا موٹی چکوں سے پرودہ دار ہوتا ہے یا ہر سے اندر کا کچھ حال کسی کو نظر نہیں آتا اور چراغ وغیرہ بھی نہیں جوتا، سوتے وقت اندھیرا کر لیا جاتا ہے، اور کبھی کوٹھری کے اندر ایک شخص اور کوٹھری کے باہر دوسرا شخص اور تیسرا کوئی نہیں، اس طرح سے سوتے ہیں، اور کبھی تنہا ایک مکان میں۔

(۲) روزانہ کے برتاؤ بالکل ایسے ہیں جیسے میاں بی بی کے، ان دونوں کے بہت قریبی لوگوں سے جو سنا جاتا ہے تو وہ کہتے ہیں کہ ہم کو مسائل شریعت معلوم نہیں ہم تو صرف یہ جانتے ہیں کہ ان دونوں نے آپس میں خفیہ نکاح کر لیا ہے۔ یہ ان لوگوں کا بیان ہے جو اس مکان میں یا تو ہمیشہ رہتے ہیں یا کبھی جا کر دو چار روز رہتے ہیں اور حالات دیکھتے ہیں۔ کیا ان دونوں شخصوں کا ایسا تغلیہ جائز ہے اور ان دونوں یا ایک کے کسی رشتہ دار کو جو چھوٹا ہو اس معاملہ سے منع کرنا چاہئے حالانکہ یہ بات معدوم ہے کہ ان دونوں کو اس بات سے منع کیا جائے گا تو بہت سخت مخالفت اور رنجیدہ منہ کرنے والے سے ہوں گے، فقط۔

الجواب

(۱) اس کی اجازت نہیں اگرچہ وہ اس پر حرام ہے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، ان الشیطان یجبری من الافسان مجبری بیشک شیطان جبر افسانی میں اس کے غیو السدمر علیہ واللہ تعالیٰ اعلم۔ کی طرح رواں دواں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)

(۲) ایسے برتاؤ سے ان پر احتراز لازم ہے، حدیث میں ہے، من کانت یؤمن بالله و جو کوئی اللہ تعالیٰ اور یوم آخرت پر صدق دل بالیوم الآخر فلا یقفن مواقف سے یقین رکھتا ہے تو اس کے لئے ضروری ہے

علاء الحق

لہ القرآن الکریم ۲۲۰/۲

۲۶۴/۱ صحیح البخاری کتاب برہ الخلق باب مفضہ الییس وجنودہ تذیب کتب خانہ کراچی

کردہ مقامات قسمت میں نہ ٹھہرے (تاکہ بلاد حبشہ

پہنچا نہ ہو جائے)۔ (ت)

علمائے کرام نے تصریح فرمائی ہے کہ جو ان سانس کو داماد سے پرہیز چاہے، یہ نہی حقیقی رضاعی بہن سے۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از بنارس محلہ پیرکنڈہ مسٹر محمد علی عبدالحمد صاحب ۱ شعبان ۱۳۴۵ھ

عورتوں کا بیان میلہ شریف آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زمانی محفل میں باوازی بلند کر دینا اور نظم خوش آوازی دہنی کے ساتھ پڑھنا اور مکان کے باہر سے ہمسایہ کے مردوں اور نامحرموں کا سننا تو ایسا پڑھنا جائز ہے یا ناجائز ہے؟ بینوا تعجب روا (بیان فرماؤ اجر و ثواب پاؤ۔ ت)

الجواب

عورت کا خوش الحانی سے باوازی پڑھنا کہ نامحرموں کو اُن کے نغمہ کی آواز جائے حرام ہے۔ نوازل
امام فقیر ابوالیث میں ہے،

نغمۃ المرأة عسورۃ بلع
عورت کا خوش آواز کر کے کچھ پڑھنا "عسورۃ" یعنی
بھل سہ ہے۔ (ت)

کافی امام ابوالبرکات نسفی میں ہے،

لا تلبس جھور الام صوتها عسورۃ۔
عورت بلند آواز سے تلخیص نہ پڑھے اس لئے کہ اس کی
آواز قابل ستر ہے۔ (ت)

امام ابوالعباس قرطبی کی کتاب السماع پھر بحوالہ علامہ علی مقدسی زاد الفلاح علامہ شرنبلالی پیررد المحتار
علامہ شامی میں ہے،

لا تجیز لھن رفع اصواتھن ولا تمطیظھا
ولا تلیینھا وتقطیعھا لما فی ذلک من
استمالۃ الرجال الیہن وتجریک
الشہوات منھن ومن هذا السم یجوز
عورتوں کو اپنی آوازیں بلند کرنا، انھیں لمبا اور دراز
کرنا، ان میں نرم لہجہ اختیار کرنا اور ان میں تقطیع
کرنا (یعنی کاٹ کاٹ کر تکلیلی عروض کے مطابق)
اشارہ کی طرح آوازیں نکالنا، ہم ان سب کاموں

سے مراقی الفلاح مع حاشیہ المصطفاوی باب اوراک الفریضہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۲۴۹
بلکہ رد المحتار بحوالہ النوازل باب شروط الصلوۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۲۴۲
سے رد المحتار ۲ الکافی

ان توافقت المرأة - والله تعالى اعلم۔ کی عورتوں کو اجازت نہیں دیتے اس لئے کہ ان سب باتوں میں مردوں کا ان کی طرف مائل ہونا پایا جائے گا۔ اور ان مردوں میں جذبات شہوانی کی تحریک پیدا ہوگی۔ اسی وجہ سے عورت کو یہ اجازت نہیں کہ وہ اذان دے۔ اور اللہ تعالیٰ سب سے بڑا عالم ہے۔ (ت)

مسئلہ ۱۰۴ از قصبہ یاراں ریاست کوٹہ راجپوتانہ مسئلہ قاضی امتیاز علی صاحب ۶ شوال ۱۳۳۵ھ زانی اور دیوث سے کہاں تک احتراز کرنا چاہئے؟ بینوا تو جروا

الجواب

زانی و دیوث فاسق ہیں ان کے پاس اٹھنے بیٹھنے میل جول سے احتراز چاہئے۔ قال الله تعالى واما ينسبك الشيطان فلا تقعد بعد الذكوى مع القوم الظالمين۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، اگر تمہیں کسی شیطان بھلاؤ سے میں ڈال دے تو پھر یاد آنے کے بعد ظالم گروہ کے پاس مت بیٹھو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(اعلم دت)

مسئلہ ۱۰۵ مرقوی نذیر احمد صاحب ساکن سکویان پرنسز نواب گنج بریلی مورخہ ۲۷ محرم الحرام ۱۳۳۶ھ کیا فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان مقام مسائل مفصلہ ذیل میں کہ، (۱) وہ شخص کتنے ہیں جن سے عورتوں کو پردہ نہ کرنا جائز ہے؟ (۲) کتنے شخص ایسے ہیں جن سے عورتوں کو گفتگو کرنا اور ان کو اپنا آواز سنانا جائز ہے؟

الجواب

(۱) تمام محارم مگر رضاعی محارم سے جو ان عورت کو پردہ ادنیٰ ہے، اور ممکن ہو تو محارم صہری سے بھی۔ (۲) تمام محارم اور حاجت ہو اور اندیشہ فتنہ نہ ہو نہ خلوت ہو تو پردہ کے اندر سے بعض نامحرم سے بھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۰۶ از دکانہ چیکانگ محلہ میڈنگ ضلع اکیاب مسئلہ محمد عمر ۵ ربیع الآخر ۱۳۳۹ھ یہاں کے مسلمان اپنی عورتوں کو پہاڑوں اور جنگلوں میں بھیجتے ہیں اور غیر محرم آدمیوں سے کلام اور

ہنسی مذاق کرتی ہیں بالکل ہی بے دریغ و بے پردہ ہے، اگر ان لوگوں کو کوئی عالم و عطا نصیحت کرے تو اسکو قسطنطنیہ استہزاء کرتے ہیں اور طعن و لعن کرتے ہیں۔ حسب شریعت ان لوگوں پر کیا حکم ہے؟

الجواب

یہ لوگ دیوث ہیں اور دیوث کو فرمایا کہ ایسی پرہیزگار ہے، دیوثی بھی فقط اس فعل تک ہے، وہ جو سائل نے بیان کیا کہ احکام شریعت کے ساتھ تمسخر و استہزاء اور عالم پر طعن و لعن کرتے ہیں یہ تو صریح کفر ہے والہیاذ باللہ تعالیٰ وہ ایمانی سے نکل جاتے ہیں اور ان کی عورتیں نکاح سے۔

قال الله تعالى ابا لله وایتہ ورسولہ کنتم تستهزؤن لا تعتذرون وقد کفرتم بعد ایمانکم۔
اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، کیا تم لوگ اللہ تعالیٰ کو، اس کی آیتوں اور اس کے رسول سے ہنسی مذاق کرتے ہو۔ لہذا معذرت نہ کرو اور بہانے نہ بناؤ۔

بجانبہ تم ایمان کے بعد کافر ہو گئے ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ ۱۰۸ از چہرہ ضلع مراد آباد تحصیل۔ مسئلہ اشرف علی خاں ۱۹ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ
ایک شخص مملوک ہے وہ اپنے اس فعل سے نہیں مانتا ہے ہر چند اس کو سمجھایا ہے آپ تحریر فرمائیں کہ اس کا کیا حشر ہوگا اور اس کو کیا دعا پڑھنا چاہیے جس سے اس کی حالت بہتر ہو۔

الجواب

وہ گنہگار ہے، عامی ہے، اصرار کے سبب ترکیب کبر ہے، فاسق ہے، حشر میں ایسوں کی ہتھیلیاں ٹھیکیں گئیں گی جس سے عجب غم میں ان کی دُعا ہوگی اگر تو بہ نہ کریں اور اللہ معاف فرماتا ہے جسے چاہے اور عذاب فرماتا ہے جسے چاہے۔ اُسے چاہئے کہ حول شریف کی کثرت کرے اور جب شیطان اس حرکت کی طرف بلے تو فوراً دل سے توجہ بخدا ہو کر لا حول پڑھے نماز پنجگانہ کی پابندی کرے نماز صبح کے بعد بلا ناغہ سورۃ اخلاص شریف کا ورد رکھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۰۹ از فیض آباد مسجد منیل پورہ مسئلہ شیخ اکبر علی مودن و مولوی عبدالحی ۱۹ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ
(۱) اگر پرہیزگاری نہیں ہے جو ان سے ہے اور مستورات اپنی خوشی سے بے پردہ اس کی خدمت کریں ہاتھ پیر داہیں جاتے ہیں؟

(۲) اگر لڑکیاں جو ان جی کی صرف ماں مریدہ ہے وہ لڑکیاں مع اپنی ماں کے پیر کے اور پیر کی اولاد کے سامنے

آئیں شوہر یا رشتہ دار کی اجازت اس پر ہے وہ پیر اور وہ عورت اور رشتہ دار اور شوہر سب کو جانتا ہے یا حرام ہے ؟

الجواب

(۱) اجنبی جوان عورت کو جوان مرد کے ہاتھ پاؤں چھونا جائز نہیں اگرچہ پیر ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم
(۲) اگر سامنے آتا ہے ستری سے ہے کہ کپڑے باریک ہیں جن سے بدن چمکتا ہے یا سر کے بال یا گلے یا کلائیوں کا کوئی حصہ کھلا ہے تو سب کو حرام ہے اور ستر کامل کے ساتھ ہو اور غلط نہ ہو اور احتمال قنہ نہ ہو تو حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از کمالی پورہ علاقہ جیت پورہ بنارس مرسلہ خدیجی زردوز مالک غلور مل اسلامیہ ۲۰ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین کہ :

تین ماہ سوا ماہ شادی سے قبل ڈولہا اور دلہن کو اٹھیں ملا جاتا ہے اس کے لئے اپنے خویش واقارب برادری کی عورتیں بلائی جاتی ہیں ڈولہا وغیرہ بالغ ہو یا نابالغ ان کو اکثر وہ عورتیں جن سے رشتہ مذاق کا ہوتا ہے وہی بدن وغیرہ سارے بدن میں اٹھ سکتی ہیں اور اس کے بعد سب کو گڑ تقسیم کیا جاتا ہے، یہ اسراف ہے یا نہیں ؟

الجواب

اٹھیں ملنا جائز ہے اور کسی خوشی پر گڑ کی تقسیم اسراف نہیں اور ڈولہا کی طرف دس سال کی عورت اجنبی عورتوں کا اس کے بدن میں اٹھیں ملنا بھی گناہ و ممنوع نہیں، ہاں بالغ کے بدن میں نامحرم عورتوں کا ملنا جائز ہے اور بدن کو ہاتھ تو مان بھی نہیں رکھا سکتی یہ حرام اور سخت حرام ہے، اور عورت و مرد کے مذاق کا رشتہ شریعت نے کوئی نہیں رکھا یہ شیطانی و ہندو اتنی رسم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از بانک ضلع امچہ ریاست گوالیار مسکن غشی اوصاف علی صاحب مرسلہ شیخ اشرف علی صاحب سب انسپکٹر ۱۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

عورتیں باہم گلا مل کر مولود شریف پڑھتی ہیں اور ان کی آوازیں غیر مرد باہر سنتے ہیں تو اب ان کا اس طریقہ سے مولود شریف پڑھنا ان کے حق میں باعث ثواب کا ہے یا کیا ؟

الجواب

عورتوں کا اس طرح پڑھنا کہ ان کی آواز نامحرم مستنیں باعث ثواب نہیں بلکہ گناہ ہے واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ مسئلہ ماج محمد صاحب محلہ مرزاواری ازاد جیل ملک مالوہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دینی و مفتیان شرع متین اندریں بارہ کہ مسماۃ ہرولعزیز طوائف بالغہ نے محلہ علم سوڈو سو آدمی میں مسخی و گلہ از خاں سے بخوشی خاطر نکاح کیا قاضی صاحب شریعت پناہ کے نائب حسب قاعدہ شہر تشریف لائے اور باقاعدہ نکاح پڑھایا۔ دو روز مشکوٰۃ مذکورہ ناک مذکور کے گھر رہی اور پھر چار کوس مقام پر کہ وہاں وگلہ از خاں کا قیام ہے وہ اُسے لے گیا اور مسماۃ ہرولعزیز کی ناکہ مسماۃ وگلش نے بصلہ با وکیل دلاور خاں بنام وگلہ از خاں خزاری کا مقدمہ قائم کر کے ذریعہ پولیس وگلہ از خاں کو پھنسا دیا اب دلاور خاں وکیل باوجود علم نکاح کے مسماۃ وگلش سے روپیہ مہنتانہ معقول رقم قسم کھا کر تہا بھر اس قسم کی کر رہے ہیں کہ مسماۃ ہرولعزیز وگلہ از خاں سے علیحدہ کی جائے اور سپرد ناکہ ہو کر پیشہ حرام کاری کرے، دوران تحقیقات میں مسماۃ ہرولعزیز کو بھی ورغلا دیا ہے کہ وہ اس پر کہتی ہے کہ میں نے بخوشی خود نکاح نہیں کیا بلکہ مجھے نشہ ملا دیا تھا اور بخوش قسم تعلیم گویان و نیزہ جھولی کاروانی وکیل موصوف و نیز چند پروکاران مسلمان منجانب مسماۃ وگلش قطع زور و بعض بلسلہ تعلقات ناجائز کر رہے ہیں اگر ان کی کوشش سے ایسا ہو تو کہ مسماۃ ہرولعزیز کا نکاح ناجائز قرار پایا اور وہ سپرد اس ناکہ کے ہو گئی اور طوائف کا پیشہ کرنے لگی اور اس کے بطن سے حرام کاری کی رٹاں پیدا ہوئی اور اس کی اولاد در اولاد قائم است حرام کاری کرتی رہی تو اس کا مواخذہ بروز حشر کسی سے ہو گا خداوندہ جواب دیں فقط۔

الجواب

ایسی بات پوچھنا فضول ہے کہ قی چھا ہوا مسئلہ ہوتا تو احتمال ہوتا کہ ان کو معلوم نہیں حکم بتا دیا جاتا اور جو لوگ اللہ و رسول کو پیٹھ دے کر دیدہ و دانستہ عذریہ ایسے کبار و حکیم کا ارتکاب کریں ان پر فتویٰ کا کیا اثر ہو گا جان رہے ہیں کہ اللہ واحد قہار کا غضب اپنے سر نہ رہے میں پھر فتوے سے کیا متاثر ہو سکتے ہیں، ہاں مسلمانوں کو چاہیے کہ ایسے لوگوں سے قطعاً قطع تعلقی کر لیں اور ان سے سلام کلام میل جول یکس خطہ چھوڑ دیں، ایسا نہ ہو کہ ان کی آگ میں یہ بھی جل جائیں،

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، اگر تمہیں شیطان بھلا دے تو پھر یاد آنے کے بعد ظالموں کے ساتھ نہ بیٹھو۔ اور اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا اور ظالموں کی طرف نہ جھکو ورنہ تمہیں دوزخ کی آگ چھوئے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)

قال اللہ تعالیٰ واما ینیسک الشیطان فلا تقعد بعد الذکر فی معہ القوم الظالمین، وقال تعالیٰ ولا ترکوا الی الذین فتنکم النار واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۱۳ مسئلہ نظام خاں از دیوان محلہ گھر گھر ۲۹ ربیع الاولیٰ شریف ۱۳۲۵ھ

کیا کہتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرح متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کے نکاح میں ایک ہی ہے دوسری کے ساتھ وہ زنا کا مرتکب ہے اور لڑکی کا باپ اور دادا حرام کرنے والے کو رکے ہوئے ہیں اور ہر قسم کی اُن کی مدد کرتے ہیں اور یہ لوگ اس کے معاویہ پڑھے لکھے ہیں شریعت سے واقف ہیں مگر اس فعل سے باز نہیں رکھتے اگر یہ تاکید کریں یقیناً یہ لوگ اپنے فعل ناشائستہ سے باز رہیں، ایسی حالت میں یہ لوگ دائرہ اسلام سے باہر ہوئے یا نہیں؟ اُن سے سلام کلام، ان کا چھو اکھانا، ان کے پیچھے نماز، ان کی بیماری پر کسی، ان کے جنازے کی نماز، اُن کو مٹی دینا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ مینا تو جردا (بیان فرماد) اجر و ثواب پاؤ۔ ت

الجواب

صورت مستفسرہ اگر واقعی ہے اور اس میں بدگمانی کو دخل نہیں تو وہ مرد و عورت زانی و زانیہ ہیں۔ اور وہ، اُس کے معاویہ اور شتیخ کبیرہ پر راضی ہونے والے، بند و بست نہ کرنے والے دیوث ہیں۔ دیوث پر لعنت آتی ہے، اُسے امام بنانا جائز ہے، اس سے سلام کلام ترک کر دینا مناسب ہے مگر اتنی بات سے وہ دائرہ اسلام سے خارج نہیں ہوئے، زنان پر مری کے احکام آسکیں جب تک معاذ اللہ اس کبیرہ کو حلالی نہ جانیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۱۴ از شہر محلہ کنگلی تولد مسئلہ بی بی حسن ۱۱ صفر ۱۳۲۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر عورتیں منہار کو بلا کر پردہ میں سے ہاتھ نکال کر منہار کے ہاتھ میں ہاتھ دے کر چوڑیاں پہنتی ہیں یہ جائز ہے یا نہیں؟ اور بعض عورتیں اپنے مردوں کے سامنے منہار کے ہاتھ سے چوڑیاں پہنتی ہیں اور بعض شخص خود اپنی موجودگی میں بلا پردہ کے اپنی عورت کو چوڑیاں پہناتے ہیں، یہ چوڑیاں غیر مرد کے ہاتھ میں ہاتھ دے کر خواہ پردہ میں سے یا بلا پردہ کے جائز ہے یا ناجائز؟

الجواب

حرام حرام حرام ہے، ہاتھ دکھانا غیر مرد کو حرام ہے، اس کے ہاتھ میں ہاتھ دینا حرام ہے، جو مرد اپنی عورتوں کے ساتھ اسے روارکتے ہیں دیوث ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۱۵ از شہر بی بی مسئلہ نیے میاں صاحب ۲۴ ذیقعدہ ۱۳۲۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کی عورت بسبب ناداری کے ایک معتبر جگہ پر ملازم ہے اور زید اور اس کی عورت شریعت النعم ہے بکرا اس طرح پر نہیں استعمال کیا جاتا کہ جس سے ستر کو

فتنہ کے پہنچنے، کچھ لوگ کہتے ہیں کہ نماز زید کے پیچھے نہیں پڑھنا چاہئے کہ اُس کی عورت غیر محرم کے یہاں ہے پردہ رہتی ہے، اگر زید و جہیزہ کا زنت نہ کرے تو صرف خود زید کا کافی بسر اوقات کو نہیں ہو سکتی ہے۔

الجواب

یہاں پانچ شرطیں ہیں۔

(۱) کپڑے باریک نہ ہوں جن سے سر کے بال یا کلائی وغیرہ ستر کا کوئی حصہ چھکے۔

(۲) کپڑے تنگ و چست نہ ہوں جو بدن کی ہیئت ظاہر کریں۔

(۳) بالوں یا نگے یا سپٹ یا کلائی یا پنڈلی کا کوئی حصہ ظاہر نہ ہوتا ہو۔

(۴) کبھی نا محرم کے ساتھ کسی خفیہ در کے لئے بھی تنہائی نہ ہوتی ہو۔

(۵) اُس کے وہاں رہنے یا باہر آنے جانے میں کوئی منظر فتنہ نہ ہو۔

یہ پانچ شرطیں اگر جمع ہیں تو حرج نہیں اور ان میں ایک بھی کم ہے تو حرام۔ پھر اگر زید اس پر راضی ہے یا بقدر قدرت بندوبست نہیں کرتا تو ضرور اس پر بھی الزام و رنہ نہیں۔

قال تعالیٰ لا تزددوا زینۃ و زرا و خصرک علیہ
واللہ تعالیٰ اعلم۔

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، کوئی جان کسی دوسری

جان کا بوجہ وز، نہ اٹھائے گی۔ واللہ

تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ از ناتھ دوارہ ریاست اوڈی پور ملک میواڑ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ تعالیٰ کے بابرکت نام سے شروع، جو بعد

رحم کرنے والا بڑا مہربان ہے۔ (ت)

اسے کار ساز اور اسے عاجزوں میں قبلہ کی حیثیت

دیکھنے والے) ہم نے کاموں کی ابتداء تو کر دی لیکن انتہا

اور تکمیل تک پہنچا دینا (تیرا کام) ہے۔ (ت)

جملہ قرعین و ستائش اُس اللہ تعالیٰ کے لئے ہے جو

تمام جہانوں کا پروردگار ہے۔ اور اچھا انجام اُن

خوش نصیب حضرات کے لئے ہے اُس سے ڈرتے

رہتے ہیں، اور درود و سلام اُس کے برگزیدہ رسول کریم

پر ہو اور ان کی سب اولاد اور تمام ساتھیوں پر ہو۔ (ت)

سے اسے کار ساز قبلہ حاجات کار

آغاز کردہ ایم رسائی بانہما

الحمد لله رب العالمین والعاقبة

للمتقين والسلوۃ والسلام

علیٰ رسولہ محمد و آلہ

والصحابہ اجمعین۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتی بنی شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک صاحب جو کہ علم فقہ و حدیث سے واقف ہیں لوگوں کو چند وعظ بھی کیا کرتے ہیں مگر ان کی مستورات نہایت بدعت و شرک میں مبتلا ہوتی ہیں جس کا اظہار مندرجہ ذیل ہے کہ محرم شریف کی تاریخ ۱۴ کو مستورات کو جمع کر کے اور ان سے چندہ جمع کروا کر چند اشیا بازار سے خریدوا کر مستورات کے خریہ کر کے کانا، چاول خام و پھل و مٹھائیاں و خوردبیاں و پھول جوار و عطر و اگر بنی وغیرہ مہیا کر کے قبرستان میں مع مستورات مذکورہ کے لے جانا اور وہاں جا کر ایک سفید چادر کا زمین پر بچھنا اور کل اشیا، مذکورہ بالا کو چادر کے چاروں کونہ پر جمع کرنا اور وہاں حضرت محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے اہلبیت و شہیدان کربلا کو اور حضرت بی بی فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روح مطہرہ کو حاضر جان کر وہاں مع جملہ مستورات کے سینہ زنی و ماتم پڑی کروانا اور خود بھی بے پردگی کرنا بعد نہایت ادب و تعظیم کے ساتھ ان اشیا، مذکورہ بالا پر فاتحہ وغیرہ دے کر تقسیم کرنا اور اولاد و دیگر امور کے بارے میں دعا کرنا اور انی مستورات کے خاندانوں کا ان کو ہدایت نہ کرنا ایسے شخص کے بارہ میں اللہ و رسول کا کیا حکم ہے اور ایسے شخص کو شرع شریف میں کیا کمنا کانا آتا ہے اور مسلمانوں کو ایسے آدمیوں کے ساتھ کیا برتاؤ کرنا چاہئے، براہ مہربانی جیسا حکم موافق شرع کے ہو وہ مع حدیث و فقہ حوالہ و آیت کلام اللہ و حدیث کے ارقام فرمادیں تاکہ مستورات خوف خدا کر کے باز آئیں، اللہ تعالیٰ آپ کو اجر عظیم عطا فرمائے گا۔

الجواب

عورات کا قبرستان جانا منوع ہے، اور سینہ زنی حرام ہے، اور یہ طریقہ بدعت ہے، اور بے پردگی فاحشہ ہے، ایسا شخص مجتہد ہے، مسلمانوں کو اس سے احتراز چاہئے۔

مسئلہ ۱۱۸ از شہر بالجنی گنواں ۲۵ محرم ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و فضلاء شرع متین جن کی بیویاں تعزیر دیکھنے دروازہ پر جائیں یا نوی محرم الحرام کو تنہا یا دیگر عورات کے ہمراہ یا خورد سالانچے کے ہمراہ یا تمام شب تعزیر دیکھیں اور خاندان محفوظ رہیں ان کا نکاح رہا، ایسی بیویوں کی ہود و حملی ہے یا نہیں؟

الجواب

عورتوں کا گھر سے نکلنا خصوصاً تماشہ دیکھنے کو ناجائز ہے اور مردوں کا اسے روادار نہ بے غیرتی ہے مگر اس سے نکاح یا اولاد میں کوئی خلل نہیں آتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۱۹ از موضع پاکڑی ضلع گودگانہ ڈاک خانہ دہلیہ مستور محمد حسین خاں ۱۰ رمضان ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ کے بارے میں؟

- (۱) پیر سے پردہ ہے یا نہیں؟
- (۲) ایک بزرگ عورتوں سے بغیر حجاب کے حلقہ کراتے ہیں اور حلقہ کے بیچ میں خود بزرگ صاحب بیٹھتے ہیں توجہ ایسی دیتے ہیں کہ عورتیں ہیوشس ہو جاتی ہیں اچھلتی کودتی ہیں اور اللہ کی آواز مکان سے باہر دھڑ دھڑ سنائی دیتی ہے، ان سے بیعت ہونا کیسا ہے؟ بیعتو اتوجروا (بیان فرماؤ اور اجرو ثواب پاؤ۔ ت)

الجواب

- (۱) پیر سے پردہ واجب ہے جبکہ محرم نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم
- (۲) یہ صورت محض خلاف شرع و خلاف حیا ہے، ایسے پیر سے بیعت نہ چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

سلام و تحیت و عظیم سادات

مصافحہ، معانقہ، بوسہ دست و پا و قبر، طوافِ قبر اور سجدہ عظیمی وغیرہ

مسئلہ ۱۲۱

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیانِ شرع متین اس صورت میں کہ زید کہتا ہے کہ معانقہ ہر وقت میں حرام اور مصافحہ کرنا سنون۔ عمر کہتا ہے کہ معانقہ کرنا وقت آمد و رفت سفر اور یوم عید اور ہنگام خوشی اور خصوصاً معانقہ کرنا ایک دلیل قوی بنا برافرونی اخلاص و محبت مابین اہل اسلام ہے جب زید معتقد اس امر کا ہے کہ معانقہ حرام اور مصافحہ سنون زید مرکب گناہ صغیرہ کا ہے یا گناہ کبیرہ کا، پس جس شخص پر گناہ کبیرہ مسلط ہو یا صغیرہ تو اس پر توبہ جلیلہ عام میں آتی یا نہیں؟ بیسوا تو جردا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت) فقط۔

الجواب

کپڑوں کے اوپر معانقہ جہاں خوفِ نفقہ، شہوتِ زہویہ یا ریب مشروع ہے اس کے جواز پر تمام ائمہ مجتہدین کا اجماع، اور سفر و غیر سفر میں بشرائط مذکورہ مطلقاً جائز، تخصیص سفر کی حدیث و فقہ سے ثابت نہیں، نہ کہ استغفر اللہ مطلقاً حرام ہو ابوجعفر عقیلی حضرت تقیم داری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں،

قال سئلت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن المعافقة فقال تحية الامم وصالح ودھم وان اول من عافق خليل الله ابراهيم عليه السلام۔

میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے معافقہ کا مسئلہ دریافت کیا، ارشاد فرمایا تحیت سے اُمتوں کی اور اچھی دوستی ہے اُن کی اور حبشک پہلے جس نے معافقہ کی اللہ کے خلیل ابراہیم ہیں علیہ الصلوٰۃ والسلام۔

اس حدیث میں صریحاً تائید سے عمرو کے قول کی کہ معافقہ ایک دلیل قوی ہے اخرونی محبت پر۔ شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ اشعۃ الملتات میں فرماتے ہیں، اما معافقہ اگر خوف فتنہ نباشد مشروع است خصوصاً نزد قدم از سفر الخ۔ درجہ میں ہے،

اگر کسی فتنے کا اندیشہ نہ ہو تو گلے ملن جب تڑپے خصوصاً جبکہ آدمی سفر سے آئے الم (د)

وكره تحيى تقبيل الرجل ومعايقته ف اسرار واحد، وقال ابو يوسف رحمه الله تعالى لا بأس بالتقبيل والمعايقۃ في اتنا اس واحد ولو كان عليه قميص او جبة جاد بلا كراهۃ بالاجماع وصححه في الهداية وعليه المتن انتهى ملخصاً۔

کسی مرد کو بوسہ دینا اور اس سے گلے ملنا ایک رو میں مکرر تحریر ہے۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا، ایک انار میں بوسہ دینے اور معافقہ کرنے میں کوئی حرج نہیں اور اگر وہ کُرتہ پہنے ہو یا جُرتہ تو بغیر کسی کراہت کے بالاجماع جائز ہے۔ ہاں میں اس کی تصحیح فرمائی اور اسی کے مطابق سائے متون میں انتہی ملخصاً۔ (د)

اور ایسا ہی شیخ محقق نے کافی سے نقل کیا، حیث قال وكفۃ انه كره خلاف درجہ نیست کہ برہنہ تن باشند اما با قمیص و جتہ لا بأس بہ است باجماع

شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ لوگوں نے کہا ہے کہ معافقہ وغیرہ میں اس جگہ احتداف ہے کہ جہاں ننگے ہوں، یکہ اگر کُرتہ یا جتہ پہنے ہو

۱۵۵/۲ دارالکتب العلمیہ بیروت

۲۰/۲ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر

۲۳۲/۲ مطبع مجتبیٰ دہلی

۱۱۴۱ حدیث ۱۱۴۱

۱۱۴۱ کتاب الادب باب المصافحۃ والمعايقۃ

۱۱۴۱ کتاب الخطر والاباحۃ باب الاستیثار

وہو الصحیح کذا فی الکافی

تو پھر باجماع کوئی حرج نہیں، اور یہی صحیح ہے
یعنی کافی میں مذکور ہے۔ (ت)

البتہ اگر دونوں نکتے بدن ہوں تو اس صورت کو بعض روایات میں مکروہ کہا ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک یوں بھی کچھ حرج نہیں بیشک جہاں خوف فتنہ ہو مثلاً عورت یا امر و خو بصورت سے معاف نہ کرنا خصوصاً جبکہ بنظر شہوت ہو تو اس صورت کی کراہت و مکروہ جواز میں کسی کو کلام نہیں شرع و غیر کی کتاب الکراہیۃ میں ہے۔

و کبرۃ تقبیل الرجل و عناقۃ فی ازار واحد
و جاتر مع قمیص و مصافحتہ عطف
علی الضمیر فی جازہذا عندابی حنیفۃ و
محمد رحمہما اللہ تعالیٰ و قال ابو یوسف
رحمہ اللہ تعالیٰ لا یاس مہما فی ازار
واحد و اما مع القمیس فلا یاس بالاجماع
و الخلاف فیما یکون للمحبۃ و اما بالمشہوۃ
فلا شد فی الحرمة اجماعاً انتہی۔

پہننے پر تو پھر بالاتفاق کچھ معاف نہ نہیں، اور یہ اختلاف اس صورت میں ہے جبکہ یہ کام پیار و
محبت کے انداز میں ہو لیکن اگر شہوت سے ہو تو پھر اجماعاً حرمت میں کوئی شک نہیں انتہی۔ (ت)

بحسن روایتوں میں معاف نہ سے نفی آئی ہے ان میں جمعا میں الاما دیش ہی صورت مقصود۔ امام
ابو منصور! تردید رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے کہ اہل سنت کے پیشوا میں اس معنی کی تصریح سنہ ربانی
کما ذکرہ الشیخ الحق فی شرح مشکوٰۃ (جیسا کہ شیخ محقق عبدالحی محدث دہلوی نے شرح مشکوٰۃ
میں بیان فرمایا۔ ت) سو اس صورت میں معاف نہ بھی نا درست ہے کما لا ینحی (جیسا کہ پوشیدہ
نہیں۔ ت) اما دیش کثیرہ میں وارد ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب کرام
سے بار بار بجا منت سفر اور بلا سفر معاف نہ فرمایا اور اسے جائز رکھا، صحیح ترمذی میں عائشہ صدیقہ

لہ اشعۃ اللمعات کتاب الادب باب المعافۃ والمعانقۃ مکتبہ نورین رضویہ سکرم ۲۱/۲
لہ شرح الوقایۃ کتاب الکراہیۃ مسئلۃ التقبیل و العناق ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۵۴/۲ تا ۵۶

رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے جب زید بن حارثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مدینہ شریف آئے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے معاف کیا اور بوسہ دیا،

عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت قدم زید بن حارثۃ الصدیقۃ ورسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی بیتی فاتہ ففرع الباب فقام الیہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عرباً یا یجسر ثوبہ واللہ ما رأیتہ عرباً یا قبلہ ولا بعدہ فاعتنقہ وقبلہ ۱۰

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے انہوں نے فرمایا، جب زید بن حارثہ مدینہ منورہ میں تشریف لائے اُس وقت حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام میرے گھر میں تشریف فرما تھے، جب حضرت زید نے آکر دروازے پر دستک دی تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام برہنہ ہی اٹھ کر اُسی حالت میں اُن سے ملے تشریف لے گئے، حالت یرغی

کو اُس وقت اپنا کپڑا گھیسے جا رہے تھے، خدا کی قسم میں نے آپ کو اس سے پہلے یا اس کے بعد کبھی برہنہ نہیں دیکھا، پھر آپ نے انہیں گلے لگایا اور انہیں بوسہ دیا۔ (ت)

سنن ابوداؤد اور شعبی میں شعیبی سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت جعفر بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو گلے لگایا اور بوسہ دیا ۱۱

۱۰ الشعبی ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تلقی جعفر بن ابی طالب فالتزمہ وقبلہ بین عینہ ۱۱

امام شعبی سے روایت ہے کہ جب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جعفر بن ابی طالب سے ملے تو انہیں گلے لگایا اور دو آنکھوں کے درمیان انہیں بوسہ دیا (یعنی ان کی پیشانی چومی)۔ (ت)

امام احمد و ابوداؤد و نسائی و غیرہم ہمیشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی کہ ان کے والد حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اذن لے کر قیص مبارک کے اندر اپنا سر لے گئے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو گلے لگا کر بوسہ دینا شروع کیا اور عرض کی، یا رسول اللہ! کیا جیسے روکنا جائز نہیں؟ فرمایا: ہاں۔

عن امراءۃ یقول لہا بھیسۃ عن ابیہا قالت استاذن ابی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلو قد خلد بينه وبين قبيصة فجعل يقبل ويلتزم ثم قال يا بنى الله ما الشئ الذى لا يهل
صنعه قال الماء الحديث۔

امام الإمام سید سلیمان بن احمد طبرانی جناب مالک بن ابی مالک فرزند ارجمند حضرت ام المومنین خدیجہ
الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی وہی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، حضور
آرام فرماتے تھے، ان کی آواز سن کر جاگے اور انھیں سینہ اقدس سے لگایا اور بغایت محبت فرمایا
مالک، مالک، مالک!

عن حالة بن ابی حالة انه دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وهو راقد
فاستيقظ فضم حالة الى صدره وقال حالة حالة حالة۔

طبرانی معجم کبیر اور ابن شاپین کتاب السنۃ میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما
سے روایت کرتے ہیں کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مع اپنے اصحاب کے ایک غدیر میں
تشریف لے گئے، پھر فرمایا، ہر شخص اپنے اپنے یار کی طرف پیڑے، اور خود حضور ابوبکر صدیق رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کی طرف پیڑے گئے اور انھیں گلے لگا کر فرمایا یہ میرا یار ہے۔

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال
دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم
واصحابه عديرا فقال ليمسح كل رجل الى
صاحبه فمسح كل رجل منهم الى صاحبه
حتى بقي رسول الله صلى الله عليه وسلم
وابوبكر رضي الله تعالى عنه فمسح رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم الى ابوبكر رضي الله
تعالى عنه حتى اعتنقه فقال لو كنت متخذ
خليلا لاتخذت ابابكر خليلا ولكنه صاحبي۔
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت
ہے کہ ایک مرتبہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور ان
کے ساتھی ایک تالاب میں داخل ہو گئے، پھر
فرمایا ہر آدمی اپنے ساتھی کی طرف تیرے، پھر
ہر شخص اپنے اپنے دوست کی طرف تیرنے لگا،
یہاں تک کہ حضور علیہ السلام اور عبد بن ابوبکر
پھر آپ اپنے ساتھی ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے
ساتھ تیرنے لگے اور انھیں گلے لگایا اور فرمایا، اگر
میں کسی کو اپنا خلیل بنانا تو ابوبکر کو بنانا، لیکن وہ
میرا دوست ہے۔ (ت)

سنن ابی داؤد کتاب الزکوٰۃ باب ما يجوز منه آفتاب عالم پریس لاہور ۲۳۵
معجم الاوسط للطبرانی حدیث ۳۸۰۶ مکتبۃ المعارف المریاض م/۶۶
معجم الکبیر حدیث ۱۱۶۷۹ المکتبۃ الفیصلیہ بیروت ۲۶۱/۱۱
خط کشیدہ الفاہ حدیث المعجم الکبیر کی حدیث ۱۱۶۷۹ میں ۳۳۹ پر خط ہوں۔

ظاہر ہے کہ یہاں سفر سے آنا جانا بھی نہ تھا اور سنن ابی داؤد میں روایت ہے کہ ایک صحابی نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کثرتِ اٹھانے کو عرض کیا، حضور نے اپنے بدنِ اقدس سے کثرتِ اٹھا دیا وہ حضور کو لپٹ گئے اور تھیک گاہِ اقدس پر بوسہ دیا اور حضور نے منع نہ فرمایا۔

عن انس بن خضیر عن رجل من الانصار قال
بیماء هو یحدث القدم وكان فیہ مزاج بیننا
یصحکھم قطعہ النبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم فی خاصرۃ یعود فقال اصبر
قال اصبر قال انت علیک قیصہ
ولیس علی قیصہ فرغہ النبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم عن قیصہ فاحتضنہ وجعل
یقبل کشحہ قال انما اردت ہذا یا رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

حضرت انس بن خضیر سے روایت ہے جو کہ ایک
انصاری آدمی تھے، وہ لوگوں سے باتیں کر رہے
تھے اور وہ ہمارے درمیان ایک مزاح کرنے
والے آدمی تھے جو لوگوں کو ہنسیا کرتے۔ حضور
علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ایک ٹکڑی سے ان
کے پہلو میں ٹھونگ ماری تو وہ کہنے لگے میرے لئے
صبر کیجئے، آپ نے فرمایا میں صبر کرتا ہوں۔ وہ
کہنے لگے کہ آپ تو کثرتِ پینے ہوئے ہیں۔ پھر
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے جسمِ اقدس
سے کپڑا اٹھایا تو وہ آپ کے بسمِ اقدس سے لپٹ گئے، اور آپ کے پہلو مبارک کو بوسہ دینے لگے،
اور کہا کہ یا رسول اللہ! میں تو یہی ارادہ رکھتا تھا۔ (ت)

احمد علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں ایک بار حسن و حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما
دوڑتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آئے، حضور نے اپنے بدنِ اقدس سے
چپا لیا۔

عن یعلی قال ان جاد حسن وحسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما یستبقان فی رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم فضمہما الیہ۔

ابوداؤد اپنے سنن میں حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ہیں جب رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سے ملتا حضور مجھ سے متساخر فرماتے ایک دن میرے بلانے کو آدمی بھیجا میں گھر میں
نہ تھا، جب آیا خبر پائی، حاضر ہوا، حضور نے مجھے اپنے بدن سے لپٹا لیا،

عن ابی یوسف بن بشیر عن رجل عن عذرة انه قال قلت لابی ذر هل كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي فحكم اذا لم يقموا قال ما لقيته قط الا صافحني وبعث الي قات يوم ولم اكن في اهلي فلما جئت اخبرت انه ارسل الي فانيته وهو على صيرته قال تزمني فكانت تلك اجود واجود

حضرت ابوبن بشیر قبیلہ عذرة میں سے ایک صاحب سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے فرمایا میں نے حضرت ابوذر سے پوچھا جب تم لوگ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ملاقات کرتے تو کیا آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تم سے مصافحہ کرتے تھے؟ انھوں نے جواب دیا کہ میری حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے کبھی ملاقات نہیں

ہوئی مگر آپ نے مجھ سے مصافحہ کیا۔ ایک دن آپ نے مجھے آدمی بھیج کر بلایا مگر اس وقت میں گھر پر نہ تھا جب میں واپس آیا اور مجھے آپ کے یاد فرماتے کی اطلاع ہوئی تو حاضر خدمت ہوا اس وقت آپ ایک تخت پر جلوہ افروز تھے پھر آپ نے اسی حالت میں مجھے گلے لگایا، یہ موقعہ بڑا اچھا اور بڑا شاندار تھا مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ تفسیر فتح العزیز میں فرماتے ہیں:

حافظ خطیب بغدادی از جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کی کہ روز سے نزد آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حاضر بودیم ارشاد فرمودند کہ حالاً شیخہ می آید کہ حق تعالیٰ بعد ازیں کہے را بہتر از و پیدا نہ کردہ است و شفاعت او را روز قیامت مثل شفاعت سیدنا جابر باشد، جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ گوید جب ملتے تھے مشقت ہو کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تشریف آورند، پس آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم برخاستند و بر پیشانی ایشان بوسہ دادند و در کنار گرفتہ ساختے آفت حاصل کردند

ماخذ خطیب بغدادی حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ہم ایک دن حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت اقدس میں حاضر تھے آپ نے ارشاد فرمایا کہ ابھی ایک شخص آئے گا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے بعد اس سے بہتر کوئی نہیں پیدا فرمایا، قیامت کے دن لوگوں کے حق میں اس کی شفاعت انبیاء کرام کی طرح ہوگی، حضرت جابر (اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہو) نے فرمایا کہ کچھ زیادہ دیر نہ گزری کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ تشریف لے آئے پھر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے (استقبال) کے لئے اٹھ کھڑے ہوئے اور ان کی پیشانی پر بوسہ دیا اور ان سے بغلیں

نہ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی المعافقہ
آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۳۵۲
مسلم باب ڈیولالی کروں دیں ص ۳۶-۳۷

ہوئے اور کچھ دیر تک ایک دوسرے سے مافوس ہوتے رہے۔ (ت)

17

یہ سب صورتیں معافقہ بے سفر کی ہیں اور شیخ محقق ترجمہ مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں،

17

سیوطی ورجع الجوامع از مصعب بن عبد اللہ آورده کہ علامہ سیوطی "جوامع الجوامع" میں حضرت مصعب بن عبد اللہ سے روایت فرماتے ہیں کہ جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت عکرمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ابن ابی جہل را دید بايستاد و بجانب او رفت و اعتناق کرد فرمود هر چوبه بالمر اکب المعاجزه۔

اُسے گلے لگایا اور ارشاد فرمایا، خوش آمدید اے ہجرت کرنے والے سوار! (ت)

بائجلہ احادیث اس بارے میں بکثرت وارد، اور فقہاء کا قول سن ہی چکے کہ بے خوف فتنہ کیڑوں کے اور پر معافقہ بالاجلہ بلا کراستہ جائز ہے تو قول یہ کہ معافقت کرنا ہر وقت میں حرام ہے محض غلط و باطل ہے اور شراذت مظهر پر کھلا افتراء، وہ اپنے اس قول میں صحیح حدیثوں کو جھٹلاتا اور اجماع الکر کا خرق کرتا ہے اگرچہ تصدیق و فقہ سے اپنا دعویٰ علی الاطلاق ثابت کرے ورنہ خدا و رسول پر بہتان کرنے کا اقرار کرے اور جب معافقہ بشرائط مذکورہ بالا ہر تخصیص وقت و حال میں شروع ہو جائے تو جس وقت و جس زمانہ میں کیا جائے گا شروع ہی رہے گا اور مجرد خصوصیت وقت باعث و مت نہیں جاسکتی پس وہ معافقہ جو بعد نماز عید ہمارے زمانہ میں رائج ہے بشرائط مسطورہ بالا بلاشبہ مشروع و جائز ہے اصلی اُس کی احادیث و اجماع سے ثابت، مگر تخصیص اس وقت کی تردید میں نہ پائی جائے، کما صرح بمثل ذلك الامام العلامة النورى جیسا کہ امام نووی نے "الاذکار" میں اور فاضل فی الاذکار و الفضائل علاؤ الدین فی الدرا المختار و غیرہما فی غیرہما۔

اس کی تصریح فرمائی۔ (ت)

اور جو گناہ علانیہ کیا ہو اس کی تو بھی علانیہ چاہئے اور پوشیدہ کی پوشیدہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب (اللہ تعالیٰ عظیم بات کو اچھی طرح جانتا ہے۔ ت)

مسئلہ ۲۲ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ معافقہ بے حالت سفر بھی جائز ہے یا نہیں؟ اور نزدیک اُسے قدم مسافر کے ساتھ خاص اور اس کے غیر میں ناجائز بتاتا ہے، قول اس کا شرعاً

لے اشعة اللمعات شرح مشکوٰۃ کتاب الادب باب المصافقہ والمعافقہ مکتبہ نوریہ بیروت ۲۳/۴

کیسا ہے؟ (بیتنا تو جبر و (بیان فرماؤ تاکلا جبر پاؤ۔ ت)

الجواب

پھر اُن کے اوپر سے معافۃ بطور بر و کرامت و اظہار محبت ہے فسادِ نیت و موادِ شہوت بالاجماع جائز، جس کے جواز پر احادیثِ کثیرہ و روایاتِ شہیرہ ناظر ہیں، اور تخصیصِ سفر کا دعویٰ محض بے دلیل احادیثِ نبویہ و تصریحاتِ فقہیہ اس بارے میں بروجہ اطلاق وارد، اور قاعدہ شرعیہ ہے کہ مطلق کو اپنے اطلاق پر رکھنا واجب، اور بے حد رک شرعی قیید اور تخصیص مردود و باطل، ورنہ قصصِ شریعہ سے امان اٹھ جائے گا لا ینفخ (جیسا کہ غنی نہیں۔ ت)۔ ابن ابی الدنیا کتاب الاخوان اور دیلمی مسند الفردوس اور ابن جریر عقیلی اپنی کتاب میں حضرت تہیم داری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی،

واللفظ للعقیلی انه قال سئلت رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم عن
المعافاة فقال تعفیه الامم
وصالحو دهم وان ادب من عاف
خليل الله ابراهيم بن
(العافاة محذوف عقیلی کے ہیں کہ تہیم داری نے
فرمایا) میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم سے معافۃ کو پوچھا، فرمایا، تحیت ہے امتوں
کی اور اچھی دوستی ان کی، اور بیشک پہلے معافۃ
کونے والے ابراہیم خلیل اللہ ہیں علی نبینا وعلیہ
الصلوة والسلام۔

خانیہ میں ہے،

ان كانت المعافاة من فوق قیص او جبة
جائز عند كل الله ملغضا.
مجمع الانهر میں ہے،

اذا كان علیها قیص او جبة جائز
بالاجماع یکاد مختصراً.
ہدایہ میں ہے،

قالوا الخلاف في العاقبة في التزام واحد
واما اذا كان عليه قيص او جبة فلا بأس
معه بالاجماع وهو الصحيح
فقہائے کرام نے فرمایا اختلاف اس معانقہ میں
ہے جو صرف ایک پادری کے ساتھ ہو لیکن جب
قیص یا جبہ میں رکھا ہو تو بالاتفاق گٹھے ملنے
میں کوئی قباحت نہیں، اور یہی صحیح ہے (ت)

در مختار میں ہے،

لو كانت عليه قيص او جبة جاز
بلا كراهية بالاجماع وصححه في
الهداية وعليه التون
شرح نقایہ میں ہے،

عناقه اذا كان معه قيص او جبة
لم يكره بالاجماع وهو الصحيح
اسی طرح امام نسفی نے کافی پھر علامہ سمیع الدینی نے حاشیہ درر شرح محقق نے لمعات
میں تصریح فرمائی اور اسی پر فتاویٰ ہدیہ و حیرانہ ہدیہ و شرح درر مولیٰ خسرو وغیرہ میں جزم کیا اور یہی
وقایہ و نقایہ و کثر و اصلاح وغیرہ متون کا مفاد اور شروع و پایہ و حواشی در مختار وغیرہ میں مقرر، ان
سب میں کلام مطلق ہے کہیں تخصیص سفر کی ہو نہیں، اشعۃ اللمعات میں فرماتے ہیں،

اما معانقہ اگر خوف فتنہ نباشد مشروع است
خصوصاً نزد قدم از سفر
اگر کسی فتنے کا اندیشہ نہ ہو تو معانقہ جائز ہے
بالخصوص اس وقت جبکہ سفر سے واپسی ہو (ت)

یہ خصوصاً بطلان تخصیص پر فی صریح، رہیں احادیث نہی اُن میں زید کے لئے حجت نہیں کہ اُن
سے اگر ثابت ہے تو نہی مطلق، پھر اطلاق پر رکھتے تو حالت سفر بھی گئی حالانکہ اس میں زید بھی ہم سے
موافق، اور توفیق پر چلتے تو علماء فرماتے ہیں وہاں معانقہ بروجہ شہوت مراد، اور پُر ظاہر کہ ایسی صورت

۱۔ الہدایۃ کتاب الخطر والاباحۃ فصل فی الاستبراء مطبع یوسفی مکتبہ ۲۶۶/۴

۲۔ در مختار کتاب الخطر والاباحۃ باب الاستبراء مطبع مجتبائی دہلی ۲۲۴/۴

۳۔ شرح النقایۃ للبرجندی باب الکراہیۃ نوکشتور مکتبہ ۱۸۱/۳

۴۔ اشعۃ اللمعات کتاب الادب باب المصافحۃ والمعانقۃ مکتبہ نور رضویہ سکھر ۲۰/۴

میں تو بحالت سفر بھی بلکہ صحافت بھی ممنوع تا بمعاذہ چورسہ۔ امام فخر الدین زلیخا تبیین المعانی اور اکمل الایمان
باب برقی عنایہ اور شمس الدین قسستانی جامع الرموز اور آفندی ششینی زادہ شرح طلسی البحر اور شیخ محقق
دہلوی شرح مشکوٰۃ اور امام حافظ الدین شرح کافی اور سید امین الدین آفندی حاشیہ شرح تنویر مولے
عبد القنی نابلسی شرح طریقہ محمدیہ میں اور ان کے سوا اور علماء ارشاد فرماتے ہیں :

وهذا اللفظ الاكمل قال وقت الشیخ
ابو منصور (یعنی الماتریدی امام اہل السنۃ و
سید الخلیفۃ) بین الاحادیث فقال
المکروه من المعانقۃ ما کانت علی
وجد الشهوة وبعبر عنه المصنف (یعنی امام
بریان الدین الفرغانی) بقوله فی اسناد واحد
فانه سبب یفرض ایضا فاما علی وجه السبر
والکرامۃ اذا کان علیہ قبض او حسۃ
فلا یاس بہ أحد۔

جو شہوت رانی ایک پہنچا دیتا ہے، لیکن اگر معانقہ نیکی اور اکرام کے جذبے کے ساتھ ہو اور قبض یا
جبر پہن کر کیا جائے تو کچھ مضائقہ نہیں (ت)

اور کیرنگر وہاں کہ بحالت سفر کے معانقہ کو مطلقاً ممنوع ٹھہرائے مالا لکہ احادیث کثیرہ
میں ثابت کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بار بار بے صورت مذکورہ بھی معانقہ فرمایا۔

حدیث اول : بخاری و مسلم و نسائی و ابن ماجہ بطریق عدیدہ سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے راوی :

وهذا اللفظ مولف منها دخل حدیث بعضهم
فی بعض قال خرج السببی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم فجلس بغناء میت فاطمة رضی
اللہ تعالیٰ عنہا فقال ادع الحسن بنت

یعنی ایک بار سید دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم حضرت بتول زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے
مکان پر تشریف لے گئے اور سیدنا امام حسن
رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو بلایا، حضرت زہرا نے

علی فحببتہ شیئا فظننت انہا
تلبسہ سخا یا او تغلبہ فباء یشبتہ
وفی حنتہ السخاب فقال انبی صلی اللہ
تعالی علیہ وسلم یدہ ہکذا فقال
الحسب بیدہ ہکذا حتی اعتقہ
حکم واحد منہما صاحبہ فقال
صلی اللہ تعالی علیہ وسلم
اللہم انی احبہ فاحببہ
واحب من یحبہ

بیچنے میں کچھ دیر کی میں سمجھا انہیں ہا رہنمائی
ہوں گی یا نہلا رہی ہوں گی اتنے میں دوڑتے
ہوئے حاضر آئے گلے میں ہار پڑا تھا سید عالم
صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے دست اقدس
بڑھائے حضور کو دیکھ کر امام حسن نے بھی ہاتھ
پھیلائے یہاں تک ایک دوسرے کو لپٹ گئے۔
حضور نے گلے لگا کر دعا کی، اے اللہ! میں اسے
دوست رکھتا ہوں تو اسے دوست رکھ، جو
اسے دوست رکھے اسے دوست رکھ صلی اللہ
تعالی علیہ وسلم

حدیث دوم : صحیح بخاری میں امام حسن رضی اللہ تعالی عنہ سے مروی،
کان النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم
یاخذ سیدی فیقعہ فی عی فیخذہ ویقعہ
الحسن عی فیخذہ الاخری ثم یفعلہما ثم
یقول اللہم ارحمہما فانی ارحمہما

تبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم میرا ہاتھ پکڑ کر
ایک ہاتھ پر مجھے بٹھالیتے اور دوسری پر
امام حسن کو پھر دونوں کو لپٹالیتے، پھر دعا
فرماتے، اے اللہ! میں ان پر مہر کرتا ہوں تو ان
پر رحم فرما۔

حدیث سوم : اُسی میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالی عنہما سے روایت ہے،
عنہ النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم
انی صدماء وقال اللہم علمہ الحکمۃ

سید عالم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے مجھے سینے
سے لپٹا لیا اور دعا فرمائی، اے اللہ! اسے حکمت
سکھا دے۔

۸۴۲/۲	صحیح البخاری کتاب العباس باب السخاب عصیان قدیمی مکتب خانہ کراچی
۲۸۲/۲	صحیح مسلم کتاب فضائل الصحابة باب من فضائل الحسن والحسين
۸۸۸/۲	صحیح البخاری کتاب الادب باب وضع النبی علی الغنہ
۵۳۱/۱	صحیح البخاری کتاب فضائل اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم مناقب ابن عباس

حدیث چہارم : امام احمد اپنی مسند میں یعلیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی :

انہ جاد حسن وحسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما
یستبقان الی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم فضعفما الیہ۔
ایک بار دونوں صاحبزادے حضور اقدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آپس میں
دوڑ کرتے ہوئے آئے حضور نے دونوں کو
لپٹا لیا۔

حدیث پنجم : جامع ترمذی میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث ہے :

سئل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم ای اهل بیتك احب الیہ
قال الحسن والحسین وكان یقول لعاطلة
ادعی لی ابنی فیئشہما ویضعفہما الیہ
سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھا گیا
حضور کو آپے اہلبیت میں سے زیادہ پیارا
کون ہے، فرمایا: حسن و حسین۔ اور حضور و اولوں
صاحبزادوں کو حضرت زہرا سے بلوا کر بیٹے سے
لگاتے اور ان کی خوشبو سونگتے صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم و بارک وسلم۔

حدیث ششم : امام ابو داؤد اپنی سنن میں حضرت اسید بن حفص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
راوی :

بینما هو یحدث القوم وكان فیہ مزاح
بیننا یضحکهم فطعنہ النبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم فی خاصرۃ یعود فقال
اصبر فی قال اصطر قال انت علیک
قیصا ولیس علی قیص فرغم النبی صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن قیصہ
فاحضہ وجعل یقبل کشفہ قال انما
اس اثنا میں کہ وہ باتیں کر رہے تھے اور ان
کے مزاح میں مزاح تھا لوگوں کو ہنسارہے تھے
کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
لکڑی ان کے پہلو میں چبھائی، انھوں نے عرض
کی، مجھے بدلہ دیجئے۔ فرمایا اے۔ عرض کی :
حضور تو کرتا چنے ہیں اور میں نہنگا تھا۔ حضور نے
کہنا اٹھا دیا انھوں نے حضور کو اپنے کنار میں

۱۴۲/۴ سے مسند امام احمد بن حنبل عن یعلیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ دار الفکر بیروت

۶۱۸/۲ سے جامع الترمذی کتاب المناقب مناقب الحسن والحسین امین کمپنی دہلی

امامت ہدایا رسول اللہ ﷺ
 عرض کی، یا رسول اللہ! میرا یہی مقصد تھا، صبر دل عاشق جیلہ گر باشد دعا شقوں کا دل
 کوئی نہ کوئی جیلہ بہانہ تلاش کر لیتا ہے۔ (ت) صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ کل من احبہ وبارک
 وسلم۔

حدیث ہفتم: اُسی میں حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے:
 حالقیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 قط الا صافحنی وبعث الی ذات یوم
 ولسم اکن فی اہلی فلما جئت
 اخسرت انہ امرسل الی فاتیہ وہو علی
 سریر فالتزم منی فکانت تلک اجود و
 اجود لہ
 میں جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم کی خدمت میں حاضر ہوتا حضور ہمیشہ
 مصافحہ فرماتے، ایک دن میرے بلاسنے کو
 آدمی بھٹا، میں گھر میں نہ تھا، آیا تو خبر پائی
 حاضر ہوا، حضور تخت پر جلوہ فرماتے، مجھے
 گلے سے لٹکایا، قویہ اور زیادہ جیسے و
 نفیس تر تھا۔

حدیث ہشتم: ابوہریرہ ام الرضی عنہما سے روایت ہے:
 قالت رأیت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 التزم علیا وقبلہ و یقول باقی الوحید
 الشہید
 میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا حضور
 نے علیؑ کو گلے لٹکایا اور پیار کیا، اور فرماتے
 تھے میرا باپ نہا اس وحید شہید پر۔
حدیث نهم: قرانی جمع کبیر اور ابن سہین کتاب السنہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ
 عنہما سے روایت کرتے ہیں:

دخل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 واصحابہ غدیرا فقال لیسم کل رجل الی
 صاحبه فسمی کل رجل منهم الی صاحبہ
 رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہ ایک باب میں تشریف لے گئے
 حضور نے ارشاد فرمایا، ہر شخص اپنے یا رک طرف
 پیرے۔ سب نے ایسا ہی کیا یہاں تک کہ صرف

سے سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی قبیلۃ الجسد آفتاب عالم پریس لاہور ۳۵۳/۲

سے سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی المعانفۃ آفتاب عالم پریس لاہور ۳۵۲/۲

سے مسند ابی ہریرہ ترجمہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا حدیث ۲۵۵۸ موسسہ علوم القرآن بیروت ۲۱۶/۲

حق بنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و ابوبکر فسیح رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الی ابی بکر حتی اعتنقہ فقال لو کنت متخذاً خلیلاً لا تتحدث اباً بکر خلیلاً و لکنہ صاحبی ۱

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ابوبکر صدیق باقی رہے ، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صدیق کی طرف پُر کر شریف لے گئے اور انھیں لگے لگا کر فرمایا کسی کو خلیل بنا تا تو ابوبکر کو بنا تا لیکن وہ میرا یا رہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ صاحبہ و بارک وسلم۔

حدیث دہم : غلیب بغدادی حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی ،

قال کنا عند النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال یطعم علیکم من اجل ثم یخفق لہ بعدی احداً و حیرمنہ و لا افضل اولہ شفاعۃ مثل شفاعۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یطعم ابوبکر الصديق فقال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقیبہ و التزمہ ۲

ہم خدمت اقدس حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حاضر تھے ارشاد فرمایا اس وقت تم پر وہ شخص چبکے گا کہ اللہ تعالیٰ نے میرے بعد اس سے بہتر و بزرگ تر کسی کو نہ بنایا اور اس کی شفاعت انبیاء کی مانند ہوگی ، ہم حاضر ہی تھے کہ ابوبکر صدیق طر آئے ، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قیام کیا اور صدیق کو پیار کیا اور گلے لگایا۔

حدیث یازدہم : حافظ عمر بن محمد لا اپنی سیرت میں حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی ،

قال سالت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واقفا مع علی بن ابی طالب اذا قبل ابوبکر فصافحہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و عانقہ و قبل عنہ فقال علی اتقبل فابی بکر فقال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا ابا الحسن منزلة

میں نے حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کے ساتھ کھڑے دیکھا اُسے میں ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ حاضر ہوئے ، حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُن سے مصافحہ فرمایا اور گلے لگایا اور ان کے دہن پر بوسہ دیا ، مولیٰ علی

سے طبع انجیر حدیث ۱۱۹۳۸ و ۱۱۹۴۱ المکتبۃ النضلیۃ بیروت ۳/ ۲۶۱ و ۳۳۹

سے تاریخ بغداد غلیب بغدادی ترجمہ محمد بن العباس ابوبکر القاسم دار الکتاب العربی بیروت ۳/ ۱۳۴ فہم خط کشیدہ الفاظ حدیث طبع انجیر کی حدیث ۱۱۹۳۸ میں ۱۱/ ۳۳۹ پر ملاحظہ ہوں۔

ابی بکر عندی گنڈلتی عندی بی بیؑ
 کرم اللہ تعالیٰ وجہہ نے عرض کی کیا حضور ابو بکر کا
 منہ چومتے ہیں، فرمایا اسے ابو الحسن! ابو بکر کا مرتبہ میرے یہاں ایسا ہے جیسا میرا مرتبہ اپنے
 رب کے حضور۔

حدیث دوازدهم: ابن عبد ربہ کتاب بہرہ المجالس میں مختصر اور ریاض الصلوة میں ام المؤمنین
 صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے موطا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ابتدائے اسلام میں اظہار اسلام
 اور کفار سے ضرب و قتال فرمانا اور ان کے چہرہ مبارک پر ضرب شدید آنا انہیں سخت صدمہ میں بھی حضور اقدس
 سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خیال رہنا، حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دارالرقم میں
 تشریف فرما تھے اپنی ماں سے خدمت اقدس میں سے چلنے کی درخواست کرنا مفسدہ مروی، یہ حدیث
 تمام ہماری کتاب مطلع القارئین فی ابانۃ القارئین میں مذکور، اس کے آخر میں ہے،

حق اذا هدأت الرجل وسكن الناس
 خرجت بائتي عبيها حتى ادخلتا علي
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالت
 فانكب عليه فقبله وكتب عليه المسمون
 وبق له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 رقة شديدة الحديث .
 اور ہوسہ دینے لگے اور صحابہ غایت محبت سے اسی پر گرے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کیلئے
 رقت فرمائی الحدیث۔

حدیث سیزدهم: حافظ ابو سعید شرف المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں انس رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ سے راوی،

صدر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 علي النبي ثم قال ايمن عثمان بن عفان
 فوثب وقال ها انا ذا يا رسول الله فقال
 حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منبر تشریف فرما
 ہوئے پھر فرمایا، عثمان کہاں ہیں۔ عثمان رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ بے تابانہ اُٹھے اور عرض کی، حضور!

سلف سیرت حافظہ عمر بن محمد ملا
 سلف الرياض النضرة فی مناقب العشرہ

چشتی کتب خانہ فیصل آباد

ادب مفتی قدتاً مہ فضلہ الی صدرہ و
قبل بین عینیہ الحدیث۔

میں حاضر ہوں یا رسول اللہ۔ فرمایا: یا س آؤ۔
یا س حاضر ہوئے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے انھیں سینے سے لگایا اور آنکھوں کے نیچے میں بوسہ
دیا، الحدیث۔

حدیث چہار دہم: حاکم صحیح مستدرک با فائدہ اصحیح اور ابوعلیٰ اپنی مسند اور ابو نعیم فضائل صحابہ میں
اور پرہان غنجدی کتاب العربین مستدرک الحارث المصنوع اور طبرانی معجم طبرانی میں جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہما سے راوی،

قال ینا نحن مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم فی نفر من المهاجرین منهم
ابوبکر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبیر و
عبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابی وقاص فقال
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ینھض
کل یحل الی کفوہ فھض انسبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم الی عثمان فاعتنقہ وقال انت
ولی فی الدنیا والاخرۃ۔

ہم چند مهاجری کے ساتھ خدمت اقدس حضور سید المرسلین
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر تھے حاضرین میں
عقار اور بکر (ابوبکر، عمر، عثمان، علی) وطلحہ و
عبد الرحمن بن عوف و سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ
عنہم تھے، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے ارشاد فرمایا، تم میں ہر شخص اپنے بھائی کی طرف
اٹھ کر جائے۔ اور خود حضور والا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف اٹھ کر تشریف

لائے ان سے معاف کیا اور فرمایا، تو میرا دوست ہے دنیا و آخرت میں۔

حدیث پانزدہم: ابن عساکر تاریخ میں حضرت امام حسن مجتبیٰ وہ اپنے والد ماجد حضرت مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ
وجہہما سے راوی،

ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عانق
عثن بن عفان فقال قد عانقت اخی عثمان
فمن کان لہ اخ فلیع نقہ۔

حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عثمان رضی
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے معاف کیا اور فرمایا میں نے
اپنے بھائی عثمان سے معاف کیا جس کے کوئی بھائی
ہو اسے چاہئے اپنے بھائی سے معاف کرے۔

لے شرف النبی (فارسی) باب بیست و نهم مطبوعہ تہران ص ۲۹۰، ۲۸۸
لے المستدرک باب فضائل عثمان رضی اللہ عنہ دار الفکر بیروت ۹۴/۳
لے کنز العمال بحوالہ ابن عساکر حدیث ۳۶۲۴۰ مؤسسة الرسالہ بیروت ۵۰/۱۳

اس حدیث میں علاوہ فعل کے مطلقاً حکم بھی ارشاد ہوا کہ ہر شخص کو اپنے بھائیوں سے معاف کرنا چاہئے۔
حدیث شائزہ دہم؛ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت بتول زہرا سے فرمایا، عورت کے حق
میں سب سے بہتر کیا ہے؛ عرض کی کہ نامحرم شخص اسے نہ دیکھے۔ حضور نے گلے سے لگایا اور فرمایا،

ذیۃ بعصھا من بعض بے یہ ایک دوسرے کی نسل ہے (ت)

اوکما ورد علی اللہ تعالیٰ علی الحبیب و آلہ جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی
و باریک و ستور۔ رحمت و برکت اور سلام ہو اس کے حبیب مکرم اور

ان کی سب آلی پر۔ (ت)

بآئینہ احادیث اس بارے میں بکثرت وارد، اور تخصیص سفر شخص بے اصل و فاسد، بلکہ سفر و بے سفر
ہر صورت میں معاف سنت، اور سنت جب ادا کی جائے گی سنت ہی ہوگی تا وقتیکہ خاص کسی خصوصیت پر
شرع سے تصریح نہ ہو یہاں تک کہ خود ابامہانفیع مولیٰ اسمعیل دہلوی اپنے رسالہ تذکرہ میں
کہ مجموعہ زبدۃ النصاب میں مطبوع ہوا صاف مقرر کہ معاف روز عید گو بہرمت جو بہرمت حسنه ہے۔

بعیث قال ہر اوضاع از قرآنی خوانی و فائز خوانی چنانچہ مولیٰ اسمعیل دہلوی نے کہا ہے، قرآن خوانی
و طعام خورائیدی سوائے کہ در چاہ و امثالہ و عا حاجت خوانی اور کھانا کھانے کے تمام طریقہ بہرمت
و استغفار و اخیار بہرمت است گو بہرمت حسنه پس سوائے کنواں کھدوانے اور اسی نوع کے
بالخصوص سنت مکمل معاف عید و مصافحہ بعد نماز دوسرے کام، قربانی کرنے اور دعا و استغفار
صبح یا عصر انتہ و اللہ تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ کرنے کے۔ گو یہ بہرمت حسنه بالخصوص ہیں جیسے
اتم و احکم۔ عید کے دن گلے ملنا اور نماز فجر اور نماز عصر کے

بعد مصافحہ کرنا، انتہی اللہ تعالیٰ سب کچھ جانتا ہے اور اس شان والے عالم سب سے زیادہ کمال اور
سب سے زیادہ نیک ہے۔ (ت)

رسالہ

صَفَائِحُ الدُّجَيْنِ فِي كَوْنِ التَّصَاغُرِ بِكَفَى الْيَدَيْنِ

(دونوں ہتھیلیوں سے مصافحہ ہونے میں چاندی کی تختیاں)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ دونوں ہاتھ سے مصافحہ جائز ہے یا نہیں؟ اور آج کل جو غیر مقلد لوگ ایک ہی ہاتھ سے مصافحہ کرتے اور دونوں ہاتھ سے مصافحہ کرنا جائز و خلاف احادیث جانتے ہیں ان کا یہ دعویٰ صحیح ہے یا غلط، بیئتوا تو جبروا (بیاں فرماؤ، اجر پاؤ)

الجواب

الحمد لله، اللهم لك الحمد يا باسط اليدين بالرحمة تنفق كيف تشاء، تصافح
حمد لك بمن يدفدك كما تعاقب شكرك والعطاء، صل وسلم وبارك على من ينادي بحسب
النوال، ومنبعا الزلال، وجمعا البلاد، وعلى آله وصحبه واهله وحزبه ما تصافحت
الأيدي عند اللقاء، واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا
عبده ورسوله الباسط كفيه بالجلود والمصلحة وعلى آله وصحبه اولي الود والاختار
والفيض والسخاء، في العسر والرخاء، الى تصافح الاحباب وتعاقب الاخلاء، أعييت
الله الحق آمين!

بیشک دونوں ہاتھ سے مصافحہ جائز ہے، اکابر علماء نے اس کے مستنون و مندوب ہونے

کی تصریح فرمائی، اور ہرگز ہرگز نام کو بھی کوئی حدیث اس سے ممانعت میں نہ آئی، جائز شرعی کی نصت و مذمت پر اتنا شریعت مطہرہ پر اقرار کرنا ہے والعیاذ باللہ رب العالمین
 فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ قبل اس کے کہ اس اجمال کی تفصیل کرے، ایک واقعہ طیبہ و روایت
 صالحہ ذکر کرتا ہے، واللہ الحمد والمنة ومنہ الفضل والنعمة۔

یہ مسئلہ فقیر غفرلہ الولی القدی سے روز جمعہ ۱۹ ذیقعدہ ۱۳۰۶ھ کو بعد نماز پڑھا گیا، جواب
 زبانی بیان میں آیا اور از انجا کہ آج کل قدرے علالت اور بوجہ مشاغل درس قلت مصلحت تھی تصدیق کیا
 کہ جبہ آئندہ کی تعطیل ان شاء اللہ تعالیٰ تحریر جواب کی کفیل ہوگی، اس اثناء میں سوال مذکور کا
 خیال بھی دل سے اتر گیا، ناگاہ شب سہ شنبہ ۲۳ ماہ مسطور کہ سر بشمال و رُوی قبیلہ میں سوتا اور بخت بیدار
 تھا، خاص صبح کے وقت بکہ اللہ خواب دیکھا کہ سمت دینہ طیبہ سے امام غلام، مرشد الانام، قاضی البلا
 مفتی العباد، فقیہ النفس، محارب الاجتہاد، امام اہل، ابو الحسن، فخر الملتہ والہدین ابو الفاضل
 حسن ابن امام بدر الدین منصور ابن امام شمس الدین محمد و ابو القاسم بن عبد العزیز اور جندی فرغانی
 معروف بہ امام قاضی خان قدس اللہ تعالیٰ بسوۃ قاضی علیہ السلام (جن کے فتاویٰ
 کے لئے شرعاً عزا اعلیٰ درجہ کا اعتبار و استہبار اور ان کا امام مجتہد، فقیہ النفس و اعظم علماء سے
 ہونا آشکار) فقیر کے سر پہ نے تشریف لائے، بلند بالا متوسط بدن، سفید پوشاک زیب تن،
 وسیع گھیر نیچے دامن، اور بزبان فارسی یہ دو جملے ارشاد فرماتے،
 ”مسئلہ ایشان حدیث انس است و اورا اس کی دلیل حضرت انس رضی اللہ عنہ و لی حدیث
 مفہوم نیست۔“
 چہ اس کا مفہوم مخالفت مراد نہیں۔ (ت)

لفظ یہی تھے یا اس کے قریب، معاجال مبارک دیکھتے ہی قلب فقیر میں ارتعاش ہوا کہ
 یہ امام قاضی خان رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں، اور کلام مقدس سنتے ہی دل میں آیا کہ اسی مسئلہ مسامحہ کی نسبت
 ارشاد ہے واللہ الحمد و العباد رب العالمین۔

فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ کہ اس خواب مبارک کے ذکر سے مخالفین پر حکمت لانا مقصود نہیں کہ وہ خواب
 کے لئے اصلاً قدر و قیمت نہیں رکھتے اگرچہ احادیث صحیحہ سے ثابت کہ حضور قدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم اسے اعلیٰ مقام پر رکھتے تھے، پوچھنے، بتانے، بیان فرمانے میں نہایت درجہ کا
 اہتمام فرماتے۔ صحیح بخاری وغیرہ میں حضرت عمر بن عبد اللہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے حضور صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم نماز صبح پڑھ کر حاضرین سے دریافت فرماتے،

سے متواتر، ان کی تفصیل موجب غلو ہے۔

اور احمد و بخاری و ترمذی حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

إِذَا أَدْنَى أَحَدُكُمْ الشَّوْطَيْنَا يُحْيِيَهُمَا فَإِنَّمَا هِيَ
مِنَ اللَّهِ فَلْيَتَحَسَّدِ اللَّهَ حَلِيمًا وَابْتَحِشْ بِرَبِّهَا
مُنِيرًا

جب تم میں سے کوئی ایسا خواب دیکھے جو اسے
پیارا معلوم ہو تو وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے
چاہے کہ اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد بجالائے اور
لوگوں کے سامنے بیان کرے۔

فقیر بے فرا کو اس سے زیادہ کیا پیارا ہو گا کہ ایک امام اجل، رکن بشریت، ہادی ملت اس
پر اپنا پر تو ارجل ڈالے اور محض اس کی امداد و ارشاد کے لئے غریب خانہ پر بنفس نفیس کرم فرمائے اور
بے سابقہ عرض و درخواست خود بکمال مہربانی مسئلہ دین و دوزخا نفیس تعلیم کرے۔ کیا وہ غریب خستہ
فقیر دل شکستہ اس سے امید نہ کرے گا کہ باوجود میرے ان عظیم و شدید گناہوں کے میرا دُعا و عِیم
مولیٰ عز و علا میرے ساتھ ایک نظر خاص رکھتا ہے اور مجھ سے ذلیل، بے وقعت، غار بے حیثیت
کا افتخار بھی اس بارگاہِ رحمت میں گستی شمار کے قابل ٹھہرا ہے۔

بِأَمْرِ اللَّهِ الَّذِي بِنِعْمَتِهِ وَجَلَّالِهِ
تَمَّ الصَّالِحَاتِ وَالْفَلَاحِ وَالسَّلَامِ حَلِي
كَسْبُ الْفَقْرَاءِ، حِرْبُ الضَّعْفَاءِ، عَظِيمِ
الْرَّجَاءِ، عَظِيمِ الْعَطِيَّاتِ وَحَلِي الْمَسْ
صَحْبِهِ أَجْمَعِينَ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ مِنْ مَت
الْعَالَمِينَ۔

قائمی تعریف ثابت ہے اس معجز حقیقی کے لئے
جس کی نعمت و عظمت کے طفیل نیکیاں تمام و
کمالی کو پہنچیں اور درود و سلام نازل ہو اس
ذاتِ اقدس پر جو فقیروں کا خزانہ، کمزوروں
کی پناہ گاہ، بڑی امید والے اور عام بخشش
کرنے والے ہیں اور ان کے تمام آل و اصحاب
پر اتنا ہی تعریف سا ہے جہاں کے پائنا رکھنے والے ہیں۔

معہذایہ بھی سنت صحابہ سے ثابت کہ جو خواب ایسا دیکھا گیا جس میں ان کے قول کی تائید نکلے
اس پر ارشاد ہوتے اور دیکھنے والے کی توفیق بڑھادی۔ صحیح بخاری میں ابو حمزہ غسانی نے تمتع حج میں خواب دیکھا
لے صحیح البخاری کتاب التبعیر باب الروایا من اللہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۰۳۲/۲
مسند احمد بن حنبل عن ابی سعید الخدری المکتب الاسلامی بیروت ۵/۲
لے صحیح البخاری کتاب المناکب باب التمتع والنز قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۱۳/۱

جس سے مذہبِ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی تائید ہوئی، ابن عباس نے ان کا وظیفہ مقرر کر دیا اور اس نے انہیں اپنے ساتھ تخت پر بٹھانا شروع کیا۔ ان وجہ پر نظر تھی کہ فقیر نے یہ خواب ذکر کی۔ خواب دیکھتے ہی آنکھ کھلی، نماز کا وقت تھا، وغیر میں مشغول ہوا، اٹھائے وغیرہ میں خیال کیا تو یاد آیا کہ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث جامع ترمذی میں مروی کہ سال کے عرض کی،

افى خذ بيده ويصافحه قال نعم ^{يعنى} يا رسول الله! جب مسلمان مسلمان سے ملے تو اس کا ہاتھ پکڑے اور مصافحہ کرے، فرمایا۔

۱۸۔

اس میں لفظ "بصیغہ مفرد واقع ہوا لہذا ان صاحبوں کا عمل مستند ٹھہرا۔ اب قبل اس کے کہ جوابِ امام علیہ رحمۃ اللہ نام کی توضیح اور دیگر مباحث نفیسہ کی جو بحوالہ قلب فقیر بر فائز ہوتے تھریک کروں، پہلے اس کا بیان کرنا ہے کہ امام ہمام قدس سرہ نے خاص حدیث انس کو کیوں ان کا مستند بنایا حالانکہ کلمہ "بصیغہ مفرد" اس کے سرا اور بھی کئی حدیثوں میں آیا۔ اس تحقیق کے ضمن میں ان مشاعرہ سے ان حدیثوں سے بھی جو بکمال میل جاسے گا۔

فاقول و بالله التوفيق وہ احادیثِ مصافحہ جن میں لفظ "بصیغہ مفرد" واقع ہیں

قسم اول: احادیثِ فضائل جن میں مصافحہ کی ترغیب اور اس کی خوبیوں کا بیان ہے۔

حدیث خدیج بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما جسے طبرانی نے معجم اوسط اور بہیقی نے شعب الایمان میں بسند صالح روایت کیا، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

ان المؤمنین اذا لقی المؤمن فسلم علیہ
 و اخذ بيده فصافحه ثم اشتم
 خطاياهما كما تمشي ورق الشجر

جب مسلمان سے مسلمان مل کر سلام کرنا اور ہاتھ پکڑ کر مصافحہ کرنا ہے ان کے گناہ جھڑپتے ہیں جیسے پتروں کے پتے۔

۱/۲۷۹
 ۱/۱۸۴
 ۶/۲۷۳

۱۸۵۱
 ۲۴۷
 ۸۹۵۱

جامع الترمذی ابواب الادب باب ما جاز فی المصافحہ
 معجم الاوسط
 شعب الایمان فصل فی المصافحہ حدیث ۸۹۵۱

امین کمپنی دہلی
 مکتبۃ المعارف ریاض
 دار المکتب العلمیۃ بیروت

حدیث سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ معجم کبیر طبرانی میں بسند حسن مروی حضور سید عالم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

18

18

إِنَّ الْمُسْلِمَ إِذَا لَقِيَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ فَآخَظَ بِيَدِهِ
تَحَامَّتْ عَنْهُمَا ذُنُوبُهُمَا ۖ

مسلمان جب اپنے بھائی سے مل کر اس کا ہاتھ
پکڑتا ہے ان کے گناہ مٹ جاتے ہیں۔

حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ امام احمد نے ایسی سند سے جس کے سبب وہ جہاں
سوا مینون بن موسیٰ مرقی بھری صدوق مدلس کے ثقات عدول ہیں اور نیز ابوالعلیٰ و ہزار نے
روایت کی،

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ الْتَقِيَ أَخَاهُ فَآخَظَ أَحَدُهُمَا
بِيَدِهِ حَتَّى يَخْرُجَ إِلَيْهِمَا كَأَنَّ حَقًّا عَلَى اللَّهِ بَيْنَهُمَا
حَدٌّ أَنْ يَغْفِرَ دُعَاؤُهُمَا وَلَا يَفْرَقَ بَيْنَهُمَا
أَيُّدِيَهُمَا حَتَّى يَغْفِرَ لَهُمَا ۖ

جب دو مسلمان ملاقات کے وقت ایک دوسرے
کا ہاتھ پکڑیں اللہ تعالیٰ پر حق ہے کہ ان کی
دعا قبول فرمائے اور ان کے ہاتھ جدا نہ ہونے
پائیں کہ ان کے گناہ بخش دے۔

حدیث برادر بن عارب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ احمد نے مسند، درخیاار نے مختارہ میں
بسند صحیح روایت کی حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

إِذَا مَلَاحِينَ التَّقِيَّ فَآخَظَ أَحَدُهُمَا بِيَدِهِ
تَصَافَحَا وَحَمَدَ اللَّهُ جِيعَا تَقَا لَيْسَ
بَيْنَهُمَا خُطْبَةٌ ۖ

جو دو مسلمان آپس میں مل کر ایک دوسرے کا
ہاتھ پکڑیں اور مصافحہ کریں اور دونوں عبد اللہ
بجالاتیں بیگانہ ہو کر جدا ہوں۔

نیز حدیث برادر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ بیہقی نے بطریق یزید بن برادر تخریج کی، نبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے فرمایا،

لَا يَلْقَى مُسْلِمٌ مُسْلِمًا فَيَرْحَبُ بِهِ دِيَا خُذَا

جو مسلمان مسلمان سے مل کر مرجا کہے اور ہاتھ

سے الجعم الکبیر حدیث ۹۱۵۰ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۲۵۶/۹
سے مسند احمد بن حنبل عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ المکتبۃ الاسلامیۃ بیروت ۱۴۲/۳
الترغیب والترہیب بحوالہ احمد و البزار و ابی یعلیٰ الترغیب فی المسافحہ حدیث نم مصلیٰ ابی ابی معمر ۲۲
سے مسند احمد بن حنبل عن برادر بن عازب المکتبۃ الاسلامیۃ بیروت ۲۹۳/۴ ۲۹۴

جیدہ الا تشارت الذنوب مینہا کما یشتاد ورق الشجر ۱
 موتے ان کے گناہ بزرگِ درخت کی طرح جھڑ
 جاتے ہیں۔

اقول اگر مان بھی لیا جائے کہ یہ الفاظ وحدتِ یس میں نص ہیں تاہم ان دونوں حدیثوں
 میں منکرین کے لئے جنت نہیں، ہر عاقل جانتا ہے کہ مقامِ ترغیب و ترہیب میں غائبانہ کو بھی ذکر
 کرتے ہیں کہ جب اس قدر پر یہ ثواب یا عقاب ہے تو رائے میں کتنا ہو گا، اس سے یہ نہیں سمجھا جاتا کہ اس سے
 زائد مذہب یا مذهب نہیں۔ ترہیب کی مثال تو یہ لیجئے،

ابن ماجہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 فرماتے ہیں،

من اعان علی قتل مومن یستط کلمۃ لفق
 اللہ مکتوباً میں عیبہ افس من رحمة
 اللہ ۲
 جو کسی مسلمان کے قتل پر آدمی بات کہہ کر اعانت
 کو دے اللہ سے اس حالت پر ملے کہ اس کی
 پیشانی پر لکھا ہو خدا کی رحمت سے ناامید۔

کیا اس کے یہ معنی ہیں کہ آدمی بات کہہ کر اعانت کرے تو سختیِ خدا ہے اور ساری بات سے
 بددکرے تو نہیں؟

یہاں محلِ ترغیب ہے، زیادہ مثالیں اسی کی سنئے، مثلاً اگر کوئی یوں کہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ
 کی راہ میں ایک پیسہ دے اللہ تعالیٰ اس پر رحمت فرمائے۔ اس کے یہ معنی نہ ہوں گے کہ دو پیسے
 دے گا تو رحمت نہ ہوگی۔

بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، ابی غزیر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 اور امام مالک بن نویمان بطریق سعید بن یسار مرسل اور طرانی و ابن جہان ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہا اور محکم کبیر میں ابو ہریرہ اسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی،

وہد احادیث ابن جہان فی صحیحہ حسن
 عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حسن النبی
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال ان اللہ
 یعنی حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 نے فرمایا، مسلمان جو ایک چھوٹا یا ایک بڑا مال
 اللہ کی راہ میں دے اللہ تعالیٰ اسے ایسا بڑھاتا

لیربی لاحدکم التسرة والنقمة كما یربی احدکم
فلوۃ او فسیله حتی یکون مثل احدی
اور پالتا ہے جیسے آدمی اپنے بچہ سے یا بولتے
کو پروش کرے یہاں تک کہ بڑھ کر کو واحد کے
برابر ہو جاتا ہے۔

اور صحاح میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لفظیوں میں
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم من تصدق بعدل تسرة من کسب
طیب ولا یقبل الله الا الطیب فان الله
یتقبلها بیسبب یت
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
جو ایک چھوٹا بڑے برابر پاک مال سے خیرات کرے
اور اللہ تعالیٰ قبول نہیں کرتا مگر پاک کو، تو
رب عزوجل اسے اپنے اپنے دست قدرت سے
قبول فرماتا ہے۔

کوئی حق سے احمق بھی ان حدیثوں پر معنی نہ سمجھے گا کہ ایک چھوٹا بڑے یا ایک ہی مال کی خصوصیت
سے ایک دسے گا تو قبول بھی ہو گا اور ثواب بھی بڑے کا، جہاں دو یا زائد دسے پھر نہ قبول کی توقع نہ
ثواب کی ترقی — نہیں نہیں، بالیقین ہی معنی ہیں کہ ایک فقیر یا ایک غریب بھی ان نیک جزاؤں کا
باعث ہے، یوں ہی ان احادیث کا یہ مضمون ہیں کہ ایک دھم سے صحابہ ہو گا تو وہ ثواب سے گا دو
ہاتھ سے کیا تو ناجائز ہو یا ایا ہو گیا، بلکہ بر تقدیر مذکور ان کا اسی قدر مفاد کہ ایک ہاتھ سے صحابہ بھی
اس جزائے نیک کے لئے کافی ہے۔

قسم دوم: وہ احادیث جن میں وقائع جو تیر کی حکایت ہے، یعنی حضور سید المرسلین
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا انھوں صحابی نے فلاں شخص سے یوں مصافحہ فرمایا۔

حدیث حضرت جبریل زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہ سنن ابی داؤد میں بروایت ام المؤمنین

عہ یعنی اس تقدیر پر کہ وہ الفاظ ارادہ وحدت ید میں فرض کر لئے جائیں۔

لہ وارد النہایں الی زواہدین جہان حدیث ۸۱۹ المطبوعہ السلفیہ
صحیح البخاری کتاب الزکوۃ باب الصدقة من کسب طیب قدیمی کتب خانہ کراچی
صحیح مسلم " باب بیان ام الصدقة یقع علی کل نساء من العزیز " ۳۲۶/۱
جامع الترمذی ابواب الزکوۃ باب ما جاء فی فضل الصدقة امین کمپنی دہلی ۸۴/۱

حدیثِ رضی اللہ تعالیٰ عنہا مروی،

كانت اذا دخلت عليه صلى الله تعالى عليه وسلم قام اليها فاخذ بيدها فتقبلها و اجلسها في مجلسه وكان اذا دخل عليها قامت اليه فاخذته بيده فتقبلته واجلسه في مجلسها
جب حضرت زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا خدمتِ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر ہوئیں حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قیام فرماتے اور ان کا ہاتھ پکڑ کر بوسہ دیتے اور اپنی حبیبہ بٹھاتے، اور جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے یہاں تشریف لے جاتے وہ حضور کے لئے قیام کرتیں اور دستِ اقدس لے کر بوسہ دیتیں اور حضور و آلا کو اپنی جگہ بٹھاتیں، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و علیہا و آلہا و سلم۔

حدیثِ معجم طبرانی کبیر،

عن ابی داؤد الاعمش قال لقيني السبوء بن عازب فاخذ بيدي وصافحني و صنعك في دحري فقال تدري لما احدث بيدي قلت لا الا اني ظننت انك لم تفعله الا لخير، فقال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لقيني ففعل بي ذلك
یعنی ابوداؤد اعمش نے کہا حضرت برائہ بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ مجھے ملے میرا ہاتھ پکڑا اور مصافحہ کیا اور میرے سامنے ہنسنے پھر فرمایا، تو جانتا ہے میں نے کیوں تیرا ہاتھ پکڑا! میں نے عرض کی، نہیں مگر اتنا جانتا ہوں کہ آپ نے کچھ بہتر ہی کے لئے ایسا کیا۔ فرمایا، بیشک۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مجھ سے ملے تو حضور نے میرے ساتھ ایسا ہی معاملہ فرمایا۔

اقول یہ بھی اصلاً قابلِ استناد نہیں، قطع نظر اس سے یہ حدیث طبرانی پایۂ اعتبار سے ساقط ہے، ابی داؤد اعمش را فضی سخت مجروح متروک ہے، امام ابنِ معین نے اسے کاذب کہا اور حدیثِ حضرت زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں ممکن کہ ہاتھ پکڑنا بوسہ دینے کے لئے ہو۔

بہر حال ای میں نہیں مگر وقائع جزئیہ کی حکایت اور عقلا و نقلا مبرہن و ثابت کہ وہ حکم عام کو مفید نہیں، ہزار جگہ ائمہ دین کو فرماتے سنئے گا۔

واقعة حای لا مضموم لها قضیة عین
واقعة حال کے لئے مضموم نہیں اور قضیہ معین عام
نہیں ہوتا ہے (ت)

خلاصہ یہ کہ ان سے یہ نہیں ثابت ہوتا کہ ہمیشہ ایسا ہی ہو یا ہمیشہ ایسا ہی ہونا چاہئے بلکہ صرف اتنا مستفاد کہ اس بار ایسا ہوا، پھر کسی واقعے میں دو اموروں سے ایک کا وقوع کبھی یوں ہوتا ہے کہ یہ جو واقعہ ہوا دوسرے سے افضل تھا، بلکہ فضیلت اسے اختیار کیا، کبھی یوں کہ دونوں مساوی تھے، ایک مساوی کر لیا، کبھی یوں کہ وہ دوسرا ہی افضل تھا اور اس واقعے میں بیان جواز کے لئے یہ مفضل صادر ہوا، کبھی یوں کہ اس پر کوئی ضرورت حاصل تھی۔

الی غیر ذلک من الاحتمالات المتکثرات
اس کے علاوہ بہت سے احتمالات مشہور ہیں
انشاء التی لا تبقی للاستدلال علیہا
جو ہمارے خلاف استدلال کی صلاحیت
ولا اثرا۔ نہیں رکھتے۔ (ت)

اسی لئے جو لوگ مضموم مخالف کے قائل ہیں وہ بھی شرط لگاتے ہیں کہ واقعہ جزئیہ میں نہ ہو، ورنہ بالا جماع مابعد سے نفی حکم کو مفید نہ ہو گا کما نص علیہ غلطاء الاصول (جیسا کہ علیائے اصول نے اس پر نص قائم کی ہے۔ ت)

قسم سوم: وہ روایات جو خاص کیفیت مصافحہ میں وارد ہیں یہ البتہ قابل لحاظ ہیں کہ اگر کچھ بڑے استدلال سے لے کر ان میں سے ہے، یہ دو حدیثیں ہیں،
حدیث اول: جامع ترمذی میں ہے،

حدثنا احمد بن عبد القاضی نے یحییٰ بن مسلم سے اس نے
مسلم الطائف عن سفین عن منصور
عن عیث بن عجل عن ابن مسعود
رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم قال من قام المتحیة
والاخذ بالید
احمد بن عبد القاضی نے یحییٰ بن مسلم سے اس نے
سفین سے انہوں نے منصور بن احمد سے یحییٰ بن احمد
نے ایک شخص کے حوالہ سے حضرت عبد اللہ بن مسعود
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث روایت کی کہ حضور
نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاتھ
پکڑنا کامل سلام میں سے ہے۔

اقول یہ حدیث بھی لائقِ احتجاج نہیں۔

اولاً اس کی سند ضعیف ہے، جس میں عن خیشمۃ عن رجل، ایک مجهول واقع
ثانیاً امام الحدیث محمد بن اسماعیل بخاری نے یہ حدیث تسلیم نہ فرمائی اور اس کو غیر محفوظ
ہونے کی تصریح کی۔ یحییٰ بن مسلم طائفی رحمۃ اللہ علیہ جن پر اس حدیث کا مدار ہے کما فی
الترمذی (جیسا کہ ترمذی میں ہے۔ ت) علاوہ محدثین ان کا حافظہ بڑا جاتے ہیں کما فی
التقریب (جیسا کہ تقریب میں ہے۔ ت) امام بخاری کہتے ہیں میرے نزدیک یہاں بھی ان کے
حفظ نے غلطی کی، انہوں نے سند نہ کر کے حدیث، الا سَمِعُوا الا لمَصْلُ او مصافحہ (رات
کی گفتگو صرف نمازی یا مسافر کے لئے جائز ہے۔ یعنی بعد نمازِ عشاء باتیں کرنا، سَمِعُوا کے معنی
رات میں بات کرنا ہے۔ ت) سنی بھی مجہول کر اس کی جگہ یہ روایت کر گئے حالانکہ یہ تو صرف
عبد الرحمن بن زید یا اور کسی شخص کا قول ہے فعندہ الیٰ ترمذی (اسے ترمذی نے نقل کیا۔ ت)
ثالثاً، اقول وباللہ التوفیق اس سب سے دو گزریے اور ذرا غور و تأمل سے
کام لیجئے، تو یہ حدیث دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کا پادیتی ہے کہ اس میں اخذ بالیٰ بعیض
مفرد کو تمامی تحیت کا ایک ٹکڑا رکھا ہے، نہ یہ کہ صرف اسی پر تمامی دانتا ہے۔ تحیت کی ابتداء
سلام اور مصافحہ تمام اور ایک ہاتھ ملانا اسی تمامی کا ایک ٹکڑا۔

لہذا جامع ترمذی میں حدیث ابوالامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان لفظوں سے آئی کہ حضور اقدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

تھما لا آپس میں تمامی تحیت کا مصافحہ ہے۔
تھما لا تحیتکو بینکوا المصافحۃ۔
یہاں میں تبیضیہ نہ لایا گیا کہ صرف ایک ہاتھ کا ذکر نہ تھا جو ہنوز تمامی کا بقیہ باقی ہو،
واللہ تعالیٰ اعلم۔

حدیث دوم: وہی حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ جس کی طرف امام ہمام، فقیہ الامام
قاسمی خاں قدس سرہ نے اشارہ فرمایا۔ جامع ترمذی میں ہے،

۹۷/۲	ابن کثیر دہلی	باب ماجاء فی المصافحۃ	۹۷/۲
۹۷/۲	"	" " " "	۹۷/۲
۹۷/۲	"	" " " "	۹۷/۲

حدثنا سوید بن عبد اللہ نا حنظلہ بن عبید اللہ
عمر بن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ
قال قال رجل یارسول اللہ المرحب
من اقبلت اخاه او صدیقہ ایتحیی له قال
لا قال ایتلمزہ ویقبلہ قال لا قال
فیأخذ بیدہ ویصاححہ قال نعم
یعنی ایک شخص نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
سے عرض کیا، یا رسول اللہ! ہم میں کوئی آدمی
اپنے بھائی یا دوست سے ملے تو کیا اس کیلئے
جھکے؟ فرمایا، نہیں۔ عرض کیا اسے گلے
لگائے اور پیار کرے؟ فرمایا، نہیں۔ عرض
کیا، اس کا ہاتھ پکڑے اور مصافحہ کرے؟
فرمایا، ہاں۔

اس حدیث کو ترمذی نے حسن بتایا بخلاف اول کہ خود ترمذی نے امام بخاری سے اس کی
تضعیف نقل کر دی تھی، تو ثابت ہو گیا کہ حضرات مخالفین اگر سند لائیں گے تو اسی حدیث انس
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے، باقی خیریت۔ لہذا امام ممدوح قدس سرہ نے اسی حدیث کی
تفصیل فرمائی۔

آپ محمد اللہ تعالیٰ جواب جناب امام ہمام قدس سرہ کی ترمیم فرمائیے۔ — ظاہر ہے کہ افراد
میں سے اس حدیث خواہ کسی حدیث میں اگر کوئی تبدیلی پر استہلال ہوگا تو لاجرم بھرتی معلوم مخالف
ہوگا اور وہ محققین کے نزدیک حجت نہیں جس کی بحث کتب اصول میں ختم ہو چکی۔

اقول وبالله التوفیق (میں کہتا ہوں اور توفیق اللہ تعالیٰ سے ہے۔ ت)

اولاً قرآن عزیز میں ہے،

بیدک الخیر اذک علی کل شیء قدیر

تیرے ہی ہاتھ میں بھلائی ہے، بیشک تو
ہر چیز پر قدرت والا ہے۔

کیا اس کے یہ معنی ہیں کہ تیرے ایک ہی ہاتھ میں بھلائی ہے؟ معاذ اللہ دوسرے
میں نہیں۔

ثانیاً احمد بخاری، مسلم اور ترمذی حضرت سیدنا سعد بن مالک بن سنان رضی اللہ
تعالیٰ عنہما سے مروی ہے، حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ان الله قداني يقول لاهل الجنة يا اهل الجنة
ليقولن لبنيك يا ربنا وسعديك والخير في
يديك، الحديث

جيشك انہ تعالیٰ جنتیوں سے فرمائے گا، اے
جنت والو۔ عرض کریں گے، لبیک ملے رب
ہمارے! ہم تیری خدمت میں حاضر ہیں، تیرے
دو نوں ہاتھوں میں بھلاتی ہے۔

اسی طرح تفسیر مقام محمود میں حدیث حدیث رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ ناسی نے بسند صحیح اور عاقل نے
بافادہ تصحیح اور طبرانی اور ابن مندہ نے روایت کی — یوں آئی:

يجمع الله الناس في صعيد واحد فلا تكلم
نفس ذوق مدعو محمد صلى الله تعالى
عليه وسلم فيقول لبنيك وسعديك
والخير في يدك، الحديث۔

اللہ تعالیٰ روز قیامت لوگوں کو ایک میدان
میں جمع فرمائے گا تو کوئی کلام نہ کرے گا، سب سے
پہلے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ندا ہوگی جنو
عرض کریں گے، الہی! میں حاضر ہوں خدمتی ہوں
تیرے دو نوں ہاتھوں میں بھلاتی ہے۔

ابن مندہ نے کہا:

حدیث مجمع علی صحیح اسنادہ وثقہ
اس حدیث کی سبب شاد و حدیث روایت پر
راجالہ

یونہی حدیث بعث النار میں اللہ تعالیٰ کا آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ندا فرمانا۔ اور ان کا
جواب میں لبیک وسعدیک والخیر سیدک عرض کرنا مروی — انی غیر ذلک عن الاحادیث کیا یہ
صحیح البخاری کتاب التوحید کلام الرب مع اهل الجنة قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۱۲۱/۴
صحیح مسلم کتاب الجنة وصف نعيمها واحكامها " " " ۳۴۸/۴
جامع الترمذی ابواب صفة الجنة امین کمپنی دہلی ۴۹/۲
مسند احمد بن حنبل عن ابی سعید الخدری المکتب الاسلامی بیروت ۵۵/۲
سہ المطالب العالیہ حدیث ۶۴۵ م توزیع عباس احمد بازار (مکتبہ المکرّم) ۳۸۶/۴
المستدرک للحکم کتاب التفسیر ذکر المقام المحمود دار الفکر بیروت ۲۶۳/۴
مجمع الزوائد کتاب البعث باب من فی الشفاعة دار المکتب الاسلامی بیروت ۳۴۴/۱۰
سہ المصابیح الحديثية المقصود العاشر الفصل الثالث المکتب الاسلامی بیروت ۶۳۲/۴
سہ مسند ابی عوانہ بیان امر لا یدخل الجنة الا نفس مسلمة دار المعرفۃ بیروت ۸۹/۱

حدیثیں معاذ اللہ اس آیت کے مخالف ہیں؟

ثالثاً اللہ عزوجل فرماتا ہے،

قُلْ اِنَّ الْعِزْلَ بِسَيِّدِ اللّٰهِ يَے تو فرماؤ بے شک فضل اللہ کے ہاتھ میں ہے۔

کیا اس کے یہ معنی ہیں کہ ایک ہی ہاتھ میں فضل ہے؟

سراپعاً فرماتا ہے،

بیدہ ملکوت کحل شفاء ہے اسی کے ہاتھ میں ہے قدرت ہر چیز کی۔

کیا معاذ اللہ دوسرے ہاتھ میں مالکیت و قدرت نہیں؟

خامساً دیکھیں کہ حدیث میں ہے، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

يَدُ اللّٰهِ مَبْسُوطَةٌ يَے اللہ کا ہاتھ کشادہ ہے۔

کیا معاذ اللہ اس کا یہ مفہوم کہ ایک ہی ہاتھ کشادہ ہے۔ قال اللہ تعالیٰ،

بَلْ يَدَاہُ مَبْسُوطَتَانِ يَنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ يَے بلکہ اس کے دونوں ہاتھ کھلے ہیں خرچ فرماتے

جیسے چاہے۔

سادساً حدیث میں ہے،

يَدُ اللّٰهِ مَبْلُغَةٌ يَے

اللہ تعالیٰ کا ہاتھ غنی ہے۔

اکیادوسرے ہاتھ سے فنا منفی ہے؟

سابعاً حدیث شریف میں ہے،

يَدُ اللّٰهِ هِيَ الْعَلِيَّةُ يَے

اللہ ہی کا ہاتھ اونچا ہے۔

کیا عیاذ باللہ ایک ہی ہاتھ بلند و بالا ہے؟

۱۔ القرآن الکریم ۳/۴۳

۲۔ ۳۹/۸۳

۳۔ کنز الخفای میں حدیث غیر الخفای برمز "ذ" حدیث ۱۰۱۲۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۲/۲۵۵

۴۔ القرآن الکریم ۵/۶۳

۵۔ صحیح البخاری کتاب التفسیر سورۃ ہود ۲/۶۴ و کتاب التوحید ۲/۱۰۲

۶۔ مسند احمد بن حنبل المكتبة الاسلامی بیروت ۱/۲۲۶ و ۳/۴۴۳ و ۴/۱۳۶

سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ما اكل احد طعاماً قط خيراً من ان ياكل من عمل يده ۱۰
کسی نے کبھی کھانا اس سے بہتر نہ کھایا کہ اپنے ہاتھ کے کسب سے کھائے۔

اور احمد بسند صحیح اور طبرانی و حاکم حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور نیز طبرانی حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

اطيب انكسب عمل الرجل بيده ۱۱ سب سے بہتر کائی آدمی کی اپنے ہاتھ کا کسب ہے۔
کیا اگر دونوں ہاتھ کا کسب ہو تو وہ کھانا اس فضل سے باہر ہے!

ثمة اقول بلکہ بارہا لغویہٗ بعینہٗ مفرد لاسے اور دونوں ہاتھ مراد ہوتے ہیں۔
(۱) ید اللہ مبسوطة (اللہ جل مجدہ کا دست قدرت کشادہ ہے)

(۲) ید اللہ مسلاى (دست قدرت بھرا ہوا ہے)

(۳) ید اللہ فی العلیا (دست قدرت ہی بلند ہے برتر ہے)

(۴) المسلم من سلم المسلمون من لسان ویدہٗ (مسلمان وہ ہے جس کی زبان و ہاتھ سے مسلمان محفوظ رہے) میں یہی معنی مراد ہیں۔

(۵) حدیث عمل ید ید (اس کے دونوں ہاتھ کا کسب) بھی ایسے ہی موقع پر وارد و غالباً کسب انسان دونوں ہاتھ سے ہوتا ہے اسی حدیث مقدمہ کی اسی صحیح بخاری میں دوسری روایت من عمل یدہٗ ہے۔

(۶) اسی طرح ماکہ وغیرہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی دعائیں عرض کرتے،

اللهم انی استلث من کل خیر خیرا منه الھی ایں تجھ سے مانگتا ہوں ان سب

۱۰ صحیح البخاری کتاب البیوع باب کسب الرجل وعلہ بیدہ قیدی کتب خانہ کراچی ۲۷۸/۱

مسند احمد بن حنبل عن مقدم بن معبد کرب المکتب الاسلامی بیروت ۱۳۱/۴ و ۱۳۲

۱۱ کنز العمال بحوالہ حم، طب، ک عن رافع بن خدیج حدیث ۹۱۹۶ مسند الرسالہ بیروت ۴/۴

۱۲ صحیح البخاری کتاب الایمان باب المسلم من سلم المسلمون من لسان ویدہ قیدی کتب خانہ کراچی ۶/۱

صحیح مسلم باب جامع اصناف الاسلام " " " ۳۸/۱

آنسو بہا رہی ہیں۔ (ت)

دیکھو، اس نے ایک آنکھ کہا اور دونوں مراد لیں۔ لہذا اجماع کو جمع لایا اور نہ ایک آنکھ میں چند حدتے نہیں ہوتے۔ اب تو اوام جاہلانہ کا کوئی عمل ہی نہ رہا، اور حدیث سے استناد کا بھرم کھل گیا، والحمد للہ رب العالمین۔

ثم اقول وبالله التوفيق سب سے قطع نظر کیجئے اور بغرض غلط مان ہی لیجئے کہ لفظ "قيد" کا مفہوم مخالفت نفی یدلک ہوتی ہے تاہم حدیث مذکور محل استثناء منکرین یعنی حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں اس مفہوم کی گنجائش نہیں کہ وہاں تو لفظ "قيد" بصیغہ مفرد کلام المجدسیدہ احمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں ہے ہی نہیں۔ مسائل کے کلام میں ہے اس نے ایک ہاتھ سے مصافحہ کا حکم دیا۔

یاحذہ بیدہ و یصافحہ۔ کیا اس کا ہاتھ پکڑ کر مصافحہ کرے؟
حضرت اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سوال کا جواب ارشاد فرمادیا کہ ہاں جائز ہے۔

یہاں نہ دو ہاتھ سے مصافحہ کا ذکر نہ اس سے سوال، پھر اس کلام سے اس کی نسبت نفی نکالنا محض خیال محال، دنیا بھر کے مفہوم مخالفت ماننے والے بھی یہ شراباگتے ہیں کہ وہ کلام کسی سوال کے جواب میں نہ آیا ہو ورنہ بالاجماع ہی ماحداً مسموم ہوگی۔ ختم بہ اثبات الاصول (امہ اصول نے اس کی صراحت کر دی ہے۔ ت)۔ مثلاً کوئی سائل سوال کرے صبح کی نماز میں قرات جہری ہے یا نہیں، عجیب کچھ ہاں۔ اس سے کوئی عاقل یہ نہ سمجھے کہ اور اسے صبح میں جہر نہیں، بلکہ جس قدر سے سوال تھا اسی قدر سے جواب دیا گیا۔ یہ بجز اللہ تعالیٰ دوسرے معنی ہیں کلام امام قاسمی خاں قدس سرہ کے کہ اور ان مفہوم غیبت یعنی اس حدیث میں مفہوم مخالفت کا سرے سے محل ہی نہیں۔

وبالله التوفيق ثم اقول (اللہ تعالیٰ کی توفیق کے ساتھ پھر میں کہتا ہوں۔ ت) یہ اسی وقت ہے کہ حدیث مذکور کو قابل احتجاج مان بھی لیں ورنہ اگر نقد و تنقیح پر آئے تو وہ ہرگز نہ صحیح نہ ضعیف منکر ہے، ہذا اس کا خطبہ بن عبد اللہ سعدی پر ہے اور خطبہ محمد بن کے نزدیک ضعیف ہے۔ امام یحییٰ بن سعید قلان نے کہا، ترکۃ عندنا کان قد اختلطت میں نے اسے عندا متروک کیا صحیح الحواصی نہ رہا تھا۔ امام احمد نے فرمایا، ضعیف منکر الحدیث ہے یہ حدیث باعاجیب تعجب خیز روایات لاتا ہے۔

امام محی بن معین نے کہا، لیس بشی تغیر فی آخر عمر ؑ کوئی چیز نہ تھا آخر عمر میں متغیر ہو گیا تھا
 امام نسائی نے کہا، ضعیف، ایک بار فرمایا، لیس بقوی وہ قوی نہیں۔ ذکر کل ذلک الذہبی
 فی المیزان (ہر ایک کو امام ذہبی نے میزان میں بیان کیا۔ ت)۔ یوہی امام ابو حاتم نے کہا، قوی
 نہیں۔

فی المنفی للامام ابو حنیفہ حنظلہ السدوسی
 صاحب انس ضعیف، وقال ابو حاتم
 لیس بالقوی
 امام ذہبی کی مغنی میں ہے کہ حنظلہ سدوسی حدیث
 انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے شاگرد کو اس نے
 ضعیف کہا ہے اور ابو حاتم نے کہا قوی نہیں کرتا
 لاجرم امام خاتم الحفاظ نے تقریب میں اس کے ضعف پر جزم فرمایا،

حيث قال حنظلہ السدوسی ابو عبد الرحيم
 ضعیف ہے جہاں انھوں نے فرمایا کہ حنظلہ سدوسی
 ابو عبد الرحيم ضعیف ہے۔ (ت)

اگر کہتے کہ امام ترمذی نے جو اس حدیث کی تحسین کی۔ اقول اتہ ناقدین نے امام ترمذی
 پر اس بارے میں انتقادات کئے ہیں اور وہ قریب قریب ان لوگوں میں ہیں جو تصحیح و تحسین میں تساہل
 رکھتے۔ امام عبد العظیم مدری کتاب الترغیب میں فرماتے ہیں،
 انتقد علیہ الحفاظ تصحیحه لہ بل و
 تحسینہ ہے حفاظ نے ان کی تصحیح پر بلکہ تحسین پر بھی
 تنقید کی ہے۔ (ت)

ذہبی میزان الاعتدال میں لکھتے ہیں،
 ولهذا لا يعتمد العلماء على تصحيحه
 المسترشدی ہے اسی نے ترمذی کی تصحیح پر علماء اعتماد
 نہیں کرتے۔ (ت)

یہاں تک امام محدث ابو الخطاب ابن حجر نے جنہیں شاہ ولی اللہ دہلوی نے قرۃ العینین

۱/ ۶۲۱ لہ و لہ میزان الاعتدال ترجمہ ۲۴۷۲ حنظلہ السدوسی دار المعرفۃ بیروت

لہ المنفی فی الضعفاء للامام الذہبی

۱/ ۲۵۰ لہ تقریب التہذیب ترجمہ ۱۵۸۸ حنظلہ السدوسی دار الکتب العلمیہ بیروت

۱/ ۴۹۲ لہ الترغیب والترغیب کتاب الجمع حدیث ۲۳ مصطفیٰ ابابنی مصر

۳/ ۳۰۴ لہ میزان الاعتدال ترجمہ ۶۹۴۳ کثیر بن عبد اللہ دار المعرفۃ بیروت

فی تفصیل الشیخین میں الحافظ المحدث المتقن^۱ لکھا۔ تحسین ترمذی کی نسبت وہ کچھ تحریر فرمایا جو امام فخر الدین رازی نے نصب الراية لاحادیث المہدایۃ^۲ میں نقل فرما کر مقرر رکھا۔

بیٹ قال قال امتٌ یحیة فی العلم
المشہور وکوحسن الترمذی فی کتابہ
من احادیث موصوۃ واسامید واهیۃ
منہا ہذا المحدث ام یعنی حدیث عمرو
بن عوف المزنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
فی عدد تکبیرات العیدین۔

جہاں انھوں نے فرمایا کہ ابن دحیر نے العلم المشہور
میں لکھا ہے کہ ترمذی نے اپنی کتاب میں کتنی ہی
موضوع احادیث اور کثرت سندوں کو حسن قرار
دیا ہے انہی میں سے یہ حدیث ہے یعنی حدیث
عمرو بن طوف المزنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
عیدین کی تکبیرات کی تعداد کے بیان
میں۔ (ت)

اور قاطع نزاع یہ ہے کہ خود اسی حدیث حنظلہ کو امام ائمۃ المحدثین حضرت امام احمد بن حنبل
رحمۃ اللہ علیہ نے تصریح فرمادیا کہ منکر ہے۔ امام ذہبی تہذیب میں لکھتے ہیں:

حنظلہ بن عبد اللہ ویقال ابن عبد اللہ
وقیل ابن ابی صفیۃ السدوسی و
امام مسجد بنی سدوس بالبحرین
ابو عبد الرحیم عن النبی قال یحیی
القطان ترکہ کان قد اخط وخطفہ
احمد وقال یروى عن انس من کبر
منہ قلنا اینحنی بعضنا لبعض ام ملخصاً

حنظلہ بن عبد اللہ اور ابن عبید اللہ اور ابن ابی صفیۃ
السدوسی بھی ان کو کہا گیا ہے یہ بقرہ میں بنی سدوس
کی مسجد کے امام ہیں کنیت ابو عبد الرحیم ہے حضرت
انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں
یحیی بن قطان نے کہا میں نے انکو متروک قرار دیا ہے کہ غلط ہو گیا
تھا اور امام احمد نے انکو ضعیف کہا ہے اور فرمایا یہ حضرت
انس کے منکرات لاتے ہیں انہی میں سے ہے کہ ہم نے کہا، کیا
ہم آپس میں بائک ہو کر نہ کیے جھکا کر ہی اسے مخصوص کرتے۔

امام ہمام درجہ ائمۃ الحدیث کی تضعیف کے مقابل امام ترمذی کی تحسین کب مقبول ہو سکتی ہے۔
بالجملہ بحمدہ تعالیٰ آفتاب روشنی کی طرح واضح ہو گیا کہ منکرین کے ہاتھ میں اصل کوئی حدیث نہیں جس
میں ان کے قول کی کوئی بھی نکل سکے، ثبوت مافیت تو برہنی چیز ہے۔ اور اگر یہ حدیثیں اور ان جیسی ہزار

بہ قرۃ العینین فی تفصیل الشیخین فصل سوم
المکتبۃ السلفیہ لاہور ص ۳۰۰

۱۔ نصب الراية لاحادیث المہدایۃ کتاب الصلوۃ باب صلوۃ العیدین مکتبہ فوریرہ رضویہ لاہور ۱۲۵/۲
۲۔ تہذیب التہذیب لکھنؤ من اسم حنظلہ حنظلہ بن عبد اللہ دائرۃ المعارف النظامیہ جدید آباد دکن ۱/۶۲

اور ہوں، اور وہ بالفرض سب صحاح و حسان ہوں تاہم تحقیقات بالا نے روشن کر دیا کہ اصلاً مفید انکار نہ ہوں گی۔ یکسی حدیث میں دکھائیں کہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دونوں ہاتھ سے مصافحہ کرنے کو منع فرمایا یا ارشاد ہوا کہ ایک ہی ہاتھ سے مصافحہ کیا کر دے، بغیر اس کے ثبوت مخالفت کا دعویٰ محض ہوس پکانا ہے یا جنوی خام، والحمد للہ ولی الانعام۔

اب رہا یہ کہ دو ہاتھ سے مصافحہ کا ثبوت کیا ہے۔

اقول وبالله التوفیق، اذ لا صحیح بخاری و صحیح مسلم میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ

تعالیٰ عنہ سے مروی کہ انہوں نے فرمایا،

عنہ عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے میرا ہاتھ

وسعد و کفایت کفیه التشفیق الحدیث آپ دونوں ہاتھوں کے بیچ میں لے کر مجھے

التحیات تعلیم فرمائی۔

امام الحدیث امام بخاری نے اپنی بیعت صحیح کی کتاب الاستیذان میں مصافحہ کے لئے جو باب

وضع کیا اس میں سب سے پہلے اسی حدیث ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نشان دیا۔ پھر اسی باب

مصافحہ کے برابر دوسرا باب وضع کیا باب الاخذ بالیستیذان یعنی یہ باب ہے دونوں ہاتھ میں ہاتھ لینے کا۔

اس میں بھی وہی حدیث ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ مسنداً روایت کی۔ اگر حضور سید عالم صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ دونوں ہاتھوں میں ہاتھ لینا مصافحہ نہ تھا تو اس حدیث کو باب المصافحہ سے کیا

تعلق ہوتا۔ صحیح بخاری کی اس تحریر پر دونوں ہاتھ سے مصافحہ کرنا حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم سے ثابت۔ ہاں اگر حضرات منکر ہیں جس طرح ائمہ فقہ کو نہیں مانتے اب امام بکھاری کی

نسبت کہہ دیں کہ وہ حدیث غلط سمجھتے تھے ہم ٹھیک سمجھتے ہیں، تو وہ جانیں اور ان کا کام۔

مہذبہ مصافحہ دونوں جانب سے صفحات کف طرانا ہے اور یہ معنی اس صورت کفایت

کفیتہ (میرا ہاتھ دونوں ہاتھوں کے بیچ میں لے۔ ت) میں ضرور متحقق، تو اس کے مصافحہ

ہونے سے انکار پر کیا باعث رہا۔ بعض جلیل کا کہنا کہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے

طرف سے تو ایک ہی ہاتھ تھا۔ یہ محض جہالت و ادعا کے بے ثبوت ہے۔ دونوں طرف سے

دونوں ہاتھ ملائے جائیں تو ایک کا ایک ہی ہاتھ دوسرے کے دونوں ہاتھوں کے درمیان ہوگا کہ دونوں - وَهَذَا أَظَاهَرُ جَدًّا (اور یہ بہت زیادہ ظاہر ہے۔ ت) اور جب حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے دونوں ہاتھ کا ثبوت ہوا تو ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف سے ثبوت نہ ہونا کی زیر نظر رہا۔

ثانیاً اکابر علمائے عامہ کتب مثل خزائن الفتاویٰ و فتاویٰ عالمگیری و فتاویٰ زاہدی و درمختار و منشی شرح ملتے و منی الفقہاء و شرح نقایہ و وسائل علامہ شرنبلالی و مجمع الانہر شرح ملتقى الابحر و فتح المبین للعلامة السيد ابی المسعود الازہری و حاشیہ طحاوی و حاشیہ شامی و غیر ہا میں تصریح فرماتے ہیں کہ مصنف و دونوں ہاتھ سے سنت ہے۔ ہندیر میں ہے،

يجوز المصافحة والستة فيهما ان يضع يديه على يديه من غير مل من ثوب او غيره، كذا في خزانة الفتاوى
مصافحہ جائز ہے، سنت اس میں یہ ہے کہ اپنے دونوں ہاتھوں کو اس طور پر رکھے کہ درمیان میں کوئی چیز نہ ہو، ایسے ہی خزائن الفتاویٰ میں ہے۔ (ت)

شرح تنویر پھر خواشی آئینہ لمسیہ میں ہے،
في القنية السنة في المصافحة بکلتا يديه
قنیه میں ہے کہ مصافحہ دونوں ہاتھ سے سنت ہے (ت)

شرح من الحلی للعلامة العلائی پھر رد المحتار میں ہے،
السنة ان تكون بکلتا يديه -
سنت یہ ہے کہ اپنے دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کرے (ت)

جامع الرموز میں ہے،
السنة فيهما ان تكون بکلتا يديه كما في المسية بک
مصافحہ میں سنت یہ ہے کہ اپنے دونوں ہاتھوں سے کرے، جیسا کہ غیر میں ہے (ت)

۱۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب النکاح باب الثامن العشرون نورانی کتب خانہ پشاور ۳۹۹/۵
۲۔ درمختار کتاب المحرمات والاباحہ باب الاستبراء مطبع مجتبائی دہلی ۲۴۴/۲
۳۔ رد المحتار " " " دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۴۴/۵
۴۔ جامع الرموز کتاب النکاح باب الثامن والعشرون مکتبہ اسلامیہ گنبد قاسم اہل ایران ۳۱۶/۳

شرح علامہ شیخی زادہ قاضی رومی میں ہے،

السنة في المصاحفة بکلتا میدیہ: مصافحہ میں سنت یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں سے کرے (ت)

شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں:

مصافحہ سنت است نزد ملاقات و باید کہ ہنر ملاقات کے وقت مصافحہ سنت ہے اور دست بردیہ چاہئے کہ دونوں ہاتھوں سے ہر (ت)

مخالفین کا یہ دعویٰ ہے کہ فقہاء کی جرات ہم اپنے زعم میں حدیث کے خلاف سمجھیں گے اسے نہ مانیں گے یہاں تک کہ ان کے ارشادات کو اعتلا کسی حدیث کے محال نہیں بتا سکے، نہ ماننے کی وجہ کیا ہے، مگر یہ کہہ کہ فقہاء سے عداوت ہے کہ اگرچہ ان کی بات میں ادھار سے مخالفت حدیث کی راہ نہ پائی تاہم قابل تسلیم نہیں جاسکتے۔

مثلاً صحیح بخاری شریف کے ۱۰۶ باب مذکور میں ہے:

صافحہ حماد بن نسیب ابن المبارک بیدیدہ: امام حماد بن زید نے امام اہل عبد اللہ بن مبارک سے دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کیا۔

تاریخ امام بخاری میں ہے:

حدثني اصحابنا يحيى وغيره عن اسعيل بن ابراهيم قال سالت حماد بن مرير وحماد بن ابن المبارك بمكة فصافحه بکلتا میدیہ: کہ انھوں نے کہا کہ میں نے حماد بن زید کو دیکھا اور ابن المبارک ان کے پاس مکہ معظمہ میں آئے تھے قرآنوں نے ان سے دونوں ہاتھ سے مصافحہ کیا یہ امام اہل حماد بن زید از دی بصری قدس سرہ ائمہ تبع تابعین سے ہیں۔ انس بن سیرین و وثاہت بنانی و عاصم بن ہند کہ عمرو بن دینار و محمد بن واسع و غیر ہم علمائے تابعین شگردان حضرت انس

۱۔ مجمع الانهر شرح مفتی الابرار کتاب الکواہبہ فصل فی احکام النظر و ادراجہ الارشاد العربیہ ۵۴۱/۲

۲۔ اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ المصابیح کتاب الاداب باب المصافحہ نورید رضویہ سکر ۲۰/۴

۳۔ صحیح البخاری کتاب الاستیذان باب الاخذ بالیدین قیدی کتب خانہ کراچی ۹۲۶/۲

۴۔ تاریخ البخاری باب اسمعيل ترجمہ ۱۰۸ دار الباز مکہ المکرمہ ۳۴۳/۱

بن مالک و عبد اللہ بن عمرو عبد اللہ بن عباس وغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے علم حاصل کیا، اور اجلۃ اللہ محمد بن عطاء بن جہدین مثل امام سفیان ثوری و امام یحییٰ بن سعید قطان و امام عبد الرحمن بن ہمدی و امام علی بن مدینی وغیرہم کہ امام بخاری و امام مسلم کے اساتذہ و اساتذۃ الاساتذہ تھے، اس جناب کے شاگرد ہوئے۔ امام عبد الرحمن بن ہمدی فرمایا کرتے،

اشۃ الناس فی زمانہم اربعۃ سفینۃ
یا کوفۃ و مدینۃ، بالحجاز و الاندلس
بالمشام و حماد بن زید بالبصرۃ۔
اور یہ بھی فرماتے،

ہمارے اہل علم میں مالک و سفین و حماد بن
زید تھے

اور یہ بھی فرماتے کہ
ہمارے اہل علم بالبصرۃ اربعۃ منہ و لم یجد احد
اعلم بالسنۃ منہ۔
میں نے لکھا ہے جس دن سے بڑھ کر کوئی فقیر
نہ دیکھا اور میں نے ان سے زیادہ حدیث جلتے
والاکوئی نہ پایا۔

امام احمد بن حنبل فرماتے،
حماد بن زید من اشۃ السلفین
اس جناب نے ماہ رمضان ۱۷۹ھ میں وفات پائی، جس دن انتقال ہوا زید بن زریح بصری کو خبر پہنچی
فرمایا، الیوم مات سید المسلمین آج مسلمانوں کے سردار نے انتقال کیا رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ۔
ذکر کل ذلک لا عامر الذہبی فی تہذیب
امام ذہبی نے ان میں سے ہر ایک کو تہذیب التہذیب
میں ذکر فرمایا۔ (ت)

اگر دوسرے صاحب حضرت امام الامام علم الہدی شیخ الاسلام عبد اللہ بن مبارک مروزی کا تو
ذکر ہی کیا ہے، عالم میں کون سا قدر سے لکھا پڑھا ہے جو اس جناب کی جلالت شان و رتبت مکان سے
آگاہ نہیں، وہ بھی اجلۃ اللہ تبع تابعین سادات محدثین، کبارے مجتہدین اور امام بخاری و مسلم کے
استاذ الاساتذین اور ہمارے امام اعظم کے خاص شاگردان و مستفیدین سے ہیں رحمۃ اللہ علیہم جمعہ۔
لے تاحہ تہذیب التہذیب من اسمہ حماد بن زید دائرۃ المعارف النظامیہ جدید آباد کن ۱/۱

علمائے دین فرماتے ہیں تمام جہان کی خوبیاں اللہ تعالیٰ نے ان میں جمع فرمادی تھیں قالہ فی التقریب (۱) سے تقریب میں بیان کیا گیا۔ ت) اور فرماتے ہیں جہاں عبد اللہ بن مبارک کا ذکر ہوتا ہے وہاں رحمت الہی اترتی ہے ذکر المورقانی وغیرہ (۱) سے زرقانی وغیرہ نے ذکر کیا۔ ت) ان کا کچھ تذکرہ دیکھنا چاہو تو سر و سست شاہ عبد العزیز صاحب کلبستان الحمد للہ ہی دیکھو۔

ہم نے بکھ اللہ خاص صحیح بخاری سے ایسے دو امام جلیل تبع تابعین سے دونوں ہاتھ کا مصنف ثابت کر دیا۔ مخالف بھی تو کہیں سے مماثلت ثابت کرے یا ایسے حضرات تبع تابعین پر بھی معاذ اللہ بدعت مخالفیت سنت کا گمان ہو گا یا اقرار کر دیجئے گا کہ وہ بھی حدیث و سنت نہ جانتے تھے۔ محدث مجتہد جو کچھ ہیں بس آپ ہی تیرہ صدی کی چٹن چنہ جا بلان ہندی وطن و لاجل و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

س ابھی ان حضرات کا ادب کل ہے کہ جس امر پر اپنی قاصر نظر ناقص تلاش میں حدیث نہیں لگتے اس پر بے اصل و بے ثبوت ہونے کا حکم لگا دیتے اور اس کے ساتھ ہی صرف اس بنا پر اسے منوع و ناجائز ٹھہرا دیتے ہیں، پھر اس طوفان بے ضابطگی کا وہ جوش ہوتا ہے کہ اس اپنے نہ پانے کے مقابل غلا و مٹانے کی تو کیا گنتی حضرات عالیہ ائمہ مجتہدین رضوان تعالیٰ علیہم اجمعین کے ارشادات بھی پایہ اعتبار سے لے لے اور ان کے احکام کو بھی یونہی نہ لے لے، بل و غیرت مت مانتے ہیں یہ وہ جہالت بے مزہ ہے جسے کوئی ادنیٰ عقل والا بھی قبول نہیں کر سکتا، ان حضرات سے کوئی اتنا پوچھنے والا نہیں کہ "کے آمدی دیکے پر شری" (کب آئے اور جوڑے ہوئے۔ ت) بڑے بڑے ابراہمدیش ایسی جگہ لسم ارد و لد اجدہ پراقتدار کرتے ہیں یعنی ہم نے نہ دیکھی ہیں نہ ملی، نہ رقماری طرح عدم و بدان کو عدم وجود کی دلیل ٹھہرا دیں صاحبو! لاکھوں حدیثیں اپنے سینوں میں لے گئے کہ اصلاً تہوں میں بھی نہ آئیں۔ امام بخاری کو چھ لاکھ حدیثیں حفظ تھیں، امام مسلم کو تین لاکھ، پھر صحیحین میں صرف سات ہزار حدیثیں ہیں۔ امام احمد کو دس لاکھ محفوظ تھیں مسند میں فقط تیس ہزار ہیں۔ خود شیخین و غیر جائزہ سے منقول کہ ہم سب احادیث صحاح کا استیعاب نہیں چاہتے، اور اگر ادعا ہے استیعاب فرض کیجئے تو لازم آئے کہ افراد بخاری امام مسلم اور افراد مسلم، امام بخاری اور صحاح افراد سنن ربیعہ دونوں اماموں کے نزدیک صحیح نہ ہوں اور اگر اس ادعا کو آگے بڑھائیے تو یہی صحیحین کی وہ متفق علیہ حدیثیں جنہیں امام نسائی نے جتنے میں ردل نہ کیا ان کے نزدیک علیہ صحت سے عاری ہوں وہو کما توری (یہ وہ چیز ہے جسے تم جانتے ہو۔) صحیح بخاری شریف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے،

ما من اصحاب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اصحاب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں کسی نے لے تقریب التہذیب ترجمہ ۲۵۸۱ عبد بن مبارک ۵۲۶/۱ ۵۲۶ بستان الحمد للہ کتاب الزہد الرقاق ص ۱۵۹ تا ۱۵۹

احدًا اکثر حدیثا عنه متی الاماکات من
عبد اللہ بن عمر وفانہ کاف یکتب
ولا اکتب
حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے محد سے
زیادہ حدیثیں روایت نہ کیں سوا عبد اللہ بن عمر
رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے کہ وہ لکھ لیا کرتے اور
میں نہ لکھتا۔

دیکھو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ صاف فرماتے ہیں کہ عبد اللہ بن عمر بن عاص رضی اللہ
تعالیٰ عنہ نے ان سے زیادہ احادیث روایت فرمائیں حالانکہ تصانیف محدثین میں ان کی حدیثیں نکل
احادیث سے بدرجہا کم ہیں، عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے صرف سات سو حدیثیں پائی گئیں اور ابو ہریرہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پانچ ہزار تین سو۔ علامہ قسطلانی ارشاد میں ارشاد فرماتے ہیں،

یفہم مدجزہ ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
باندیس فی الصحابة اکثر حدیثا
عن السبجی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
منہ الا عبد اللہ بن عمر و منہ امت
الوجود عن عبد اللہ بن عمر و اقل
من الوجود المروی عن ابی ہریرۃ
ضعاف لانہ سکن مصر و کان الوارد
ایہا قلیلا بخلاف ابی ہریرۃ فانہ
استوطن المدینۃ و فی مقصد المسلمین
من کل حجة و ردی عنہ حیما قالہ
المؤلف نحو من شان مائة رجل و
مروی عنہ من الحدیث خمسة الاف
وثلاث مائة حدیث و و حدیث لعبد اللہ سبع
مائة حدیث
اس سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا
جزم و یقین سمجھیں آتا ہے کہ صحابہ کرام میں حضرت
انصاری سے عبد اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کسی نے اتنی
کثیر تعداد میں حدیثیں روایت نہیں کیں سوائے
عبد اللہ بن عمر کے، مگر اس کے باوجود عبد اللہ
بن عمر کی مرویات ابو ہریرہ سے کم گناں ہیں،
اس کی وجہ یہ ہے کہ عبد اللہ بن عمر و محضر میں
سکونت پذیر تھے اور احادیث کریمہ کی تلاش و
جستجو کرنے والوں کا درود و دیاں بہت کم ہوتا تھا
بخلاف حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے
آپ کا تو یہ نہ میں ہی قیام تھا جو ہر چار جانب سے
مسلمانوں کا مرجع تھا۔ حضرت مؤلف علیہ الرحمہ
کا کہنا یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیزیرا
گھ گھگھ سو افراد تھے، اور حضرت ابو ہریرہ

سے کل پانچ ہزار تین سو حدیثیں روایت کی گئی ہیں اور حضرت عبد اللہ بن عمر کی سات سو حدیث ملتی ہیں (ت)
صحیح البخاری کتاب العلم باب کتابہ العلم قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۲۲
لہ ارشاد الساری شرح صحیح البخاری ۱/۲۰۶

عن ابی یوسف ہارایت احدی اعلیٰ تفسیر
الحديث وهو اضع النکت التي فيه من
الفقه من ابی حنیفہ وقال ايضا ما خالفة
فی شیء قط فندبرته الامس ایت مذہبہ
الذی ذہب الیہ انجی فی الاخرة وکنت
ربما ملت الی الحديث فكان هو البصر
بالحديث الصحيح متى وقال کانت
اذ مستم علی قول درت علی مشائخ
الکوفة هل اجد فی تقریر قولہ حدیثا
او اثرا فربما وجدت الحديثین و
والثلاثة فایتت به فمتهما ما یقول فیہ
هذا غیر صحیح او غیر معروف فاقول
له وما علمک بذلك مع انه یو اقول
قولک فیقول انا عالم بعلم اهل الکوفة۔

حضرت ابو یوسف سے روایت ہے کہ میں نے حادثہ
کی تشریح اور فقہ کی نکتہ آفرینی میں حضرت امام عظیم
ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے زیادہ جاننا شخص
نہیں دیکھا۔ نیز انہوں نے فرمایا میں نے جب بھی
کسی مسئلہ میں ان سے مخالفت کا پھر میں نے
اس میں غرور و غرض کیا تو مجھے یہ محسوس ہوا کہ اگر
میں نجات دینے والا وہی مذہب ہے جس کی
طرف امام ابو حنیفہ گئے ہیں، پھر سے زیادہ حیرتوں
پر ان کی نظر تھی۔ نیز فرمایا جب وہ کسی بات پر
اڑجاتے ہیں تو میں کوفہ کے مشائخ کے پاس اس
غرض سے حاضر ہوتا کہ اس قول کی تقریر میں
مجھے کوئی حدیث یا ثرثہ تو بسا اوقات مجھے دو تین
حدیثیں مل جاتیں تو میں ان کی خدمت میں لے کر
حاضر ہوتا۔ آپ فرماتے اس میں یہ فلاں حدیث صحیح
نہیں ہے یا غیر معروف ہے، میں عرض کرتا حضور! یہ آپ کو کچھ معلوم ہو گیا حالانکہ یہ حدیثیں تو آپ کے
قول کی تائید میں ہیں، تو فرماتے کوفہ والوں کے علم ہی سے تو مجھے علم ہوا ہے۔ (ت)

پیر ایک درجہ قریہ ہوا۔

درجہ دوم، اب جو حدیثیں تدوین میں آئیں ان میں فرمائیے کتنی باقی ہیں، صد ہا کتابیں کہ احمد دین
نے تالیف فرماتیں محض بے نشان ہو گئیں اور یہ آج سے ضائع ابتر ہی سے ہے۔ امام مالک کے رہنے
میں اسی علماء نے نوٹ لکھیں پھر سوائے نوٹ لکھنے مالک و نوٹ لکھنے ابن وہب کے اور بھی کسی کا پتا
باقی ہے، امام مسلم کے زمانے کو ابو عبد اللہ حاکم بن حاکم پوری صاحب مستدرک کے زمانے سے ایسا کتنا
فاصلہ تھا، پھر بعض تصانیف مسلم کی نسبت امام ابن حجر نے حاکم سے نقل کیا کہ معدوم ہیں و علیٰ ہذا
القیاس صد ہا بلکہ ہزار تصانیف احمد کا کوئی نشان نہیں دے سکتا، مگر اتنا کہ تذکروں تاریخوں میں نام لکھا رہ گیا۔

اب کئے حضرت عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وہ ہزاروں حدیثیں کیا ہوئیں، اور کتب حدیث میں ان میں سے کتنی بات تھیں۔ بس اسی پر قیاس کر لیجئے اور ہمیں سے ظاہر کہ ائمہ اربعہ خصوصاً امام ابو حنیفہؒ اور سراج الامۃ ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے مذہب پر ان کتب میں حدیثیں نہیں تو اس سے لازم نہیں آتا کہ ان کے مذہب کا قیاس حدیث میں نہیں بلکہ اگر بخاری و مسلم اور ان کے امثال تصریح بھی کر دیں کہ فلاں مذہب امام ابو حنیفہؒ یا امام مالکؒ پر کوئی حدیث نہیں تو بھی منصف ذی عقل کے نزدیک ان کے پاک مبارک مذہبوں میں اصلہٴ قیاس نہیں ہو سکتا، آخر بخاری و مسلم کا علم محیط نہ تھا، کیا جو کچھ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اور صحابہ نے امت مرحومہ تک پہنچایا اس سب کا علم بخاری و مسلم کو حاصل تھا؟ خود ابو حنیفہؒ کرام جو گاہ و بگاہ سفر و حضر میں داتا ہمارا گواہ و عرش جاہ حضور رسالت پنا و علیہ وعلیہم صلوٰۃ میں حاضر رہتے یہاں تک کہ حضرات مفسرین اربعہ و حضرت عبد اللہ بن مسعود وغیرہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم بھی یہ دعویٰ نہیں کر سکتے تھے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کل اقوال و افعال پر ہمیں اطلاع ہے۔ کتب احادیث پر جسے نظر ہے وہ خوب جانتا ہے کہ بعض باتیں ان حضرات پر بھی غفلت رہیں تاہم اگر یہ چہ رسد (دوسروں تک نہ پہنچے) تھے، پھر بخاری و مسلم، یزید سا کہہ کر علم کل کا دعویٰ کر سکتے ہیں اگر وہ نفی کریں بھی تو اس کا محصل صرف یہ ہے کہ ہم یوں ہی بولا رہے ہیں جیسے معلوم، پھر اس سے واقع میں حدیث نہ ہونا درکنار یہ بھی لازم نہیں آتا کہ ابو حنیفہؒ و مالکؒ کو بھی اپنے مذہب پر حدیث نہ معلوم ہو، ان کا زمانہ زمانہ اقدس سے قریب تر تھا اور اس وقت تک زمانہ خیر القرون تھا، جو جہل و کفر و کذب و کثرت خیر سندی لطیف اور دساتن کا کم تھے۔ یہ ممکن کہ جو حدیثیں ابو حنیفہؒ و مالکؒ کے پاس تھیں بخاری و مسلم کو نہ پہنچیں، ممکن کہ جو حدیثیں ان کے پاس بسند صحیح تھیں ان تک بغیر روایت ضعات پہنچیں، پھر کیونکہ ان کا نہ جانتا ان کے نہ جانتے پر قاضی ہو سکتا ہے۔ امام اجل ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (جنہیں محدثین اہل جرح و تعدیل بھی با آنکہ ان میں بہت کو حضرات حنفیہ کرام سے ایک تحت ہے تعریفاً صاحب حدیث، منصف فی الحدیث و اتبع القوم للحدیث لکھتے، بلکہ اپنے زعم میں امام ان تمام اعظم ابو حنیفہؒ سے بھی زیادہ محدث و کثیر الحدیث جانتے ہیں۔ امام ذہبی شافعی نے اس جناب کو حفاظ حدیث میں شمار اور کتاب تذکرۃ الحفاظ میں بعنوان الامامہ العلامة صنفہ اس ائین ذکر کیا) یہ ارشاد فرماتے ہیں، بار بار بتا کہ امام ایک قول ارشاد فرماتے کہ میری نظر میں حدیث کے خلاف ہوتا میں جانب حدیث جھکتا، بعد تحقیق معلوم ہوتا کہ حضرت امام نے اس حدیث سے فرمایا ہے جو میرے خواب میں بھی نہ تھی۔ امام ابن جریر کی شافعی خیرات الحسان میں فرماتے ہیں:

درجہ سوم، اس سے بھی گزریئے جو کتابیں باقی رہیں ان میں سے اس خواب کہا ہند میں کئے پائی جاتی ہیں ذرا کوئی حضرت غیر مقلد صاحب اپنے یہاں کی کتب حدیث کی فہرست تو دیکھیں کہ معلوم ہو کہ کسی پونجی پر یہ اونچا دعویٰ ہے۔

درجہ چہارم، اب سب کے بعد یہ فرمایئے کہ جو کتابیں ہندوستان میں ہیں ان پر حضرات مدین کو کہاں تک نظر ہے اور ان کی احادیث کس قدر محفوظ ہیں۔

سبحان اللہ! کیا صحت اتنا کافی ہے کہ جو مسئلہ پیش آیا اسے خاص اسی کے باب میں دو چار کتابوں میں جو اپنے پاس ہیں دیکھ بھال لیا اور اپنے زعم باطل میں کوئی حدیث نہ ملے تو بے ثبوت ہونے کا دعویٰ کر دیا۔ جانِ برادر! بار بار واقع ہو گا کہ اس مسئلے کی حدیث انھیں کتابوں میں ملے گی اور آپ کی نظر اس پر نہ پہنچے گی کہ اول تو ہر مطلب کے لئے محدثین سے تراجم و ابواب وضع نہ کئے اور جن کیسے وضع کئے ان کی ثبوت بہت حدیثیں ایسی ہوں گی جو جو وجود دوسری مناسبت کے دیگر ابواب میں لکھ آئے یا انھیں ملے اور یہاں بخیاں تکرار ان کے اعادہ و اثبات سے باز رہے، اگر یوں نہ مانئے اور اپنی ذمہ داری و احاطہ علم کا دعویٰ ہی کیجئے تو حضرات بے امتحان نہیں سہی اپنے میں جس صاحب کو بڑا محدث جانتے معین کیجئے، ہم دسٹل سوال کرتے ہیں، ان کی نسبت جو حکم احادیث میں وارد ہوا ارشاد فرمائیں پھر دیکھئے ان شاء اللہ تعالیٰ کیسے موٹے کھاتے ہیں، اللہ عزوجل چاہے تو اکثر کا حکم نہ نکال سکیں گے، اور رب تبارک و تعالیٰ کہ منظر رہے تو انھیں کتابوں میں ان کی احادیث نکل آئیں گی، اس دعت معلوم ہو گا کہ دعویٰ اجتہاد کرنے والے کتنے پانی میں تھے، دوائے بے انصافی ان لیاقتوں پر اتنے مجتہدین سے ہمہری کا دعویٰ یہاں یہاں چھوڑنا نہ بڑی بات، آدمی کو کتنی بھاتی ہے مگر امتحان دیتے وقت مزا آتا ہے۔ ہاں ہاں یہ بات میں نے اس لئے نہیں کہی کہ سنئے اور اڑا جائیے، نہیں نہیں، ضرور اپنے کسی اعلیٰ محدث کا نام رکھئے اور ہم جو سوالات کریں ان کا جواب ان سے بذریعہ احادیث لکھو اس لئے، ہم بھی تو دیکھیں کس پرستے پر تنہا پانی! جانِ برادر! سحر و رداۃ ممکن نہیں، سحر و رداۃ کیونکہ ممکن نہیں البتہ ہم بن کر شیعہ بانی کے ذکر میں امام ابن الجوزی نے کہا،

ابراہیم بن یحییٰ المرواۃ متہ لا اعلم
فیہم صغفا سوی هذا
ابراہیم بن یحییٰ بن جریر اور ان میں چھ ہیں، میں ان میں سے کسی میں ضعف نہیں جانتا سو اس شیعہ بانی کے۔

اس پر امام ذہبی جیسے جلیل القدر محدث الفہم امام الشافعی نے فرمایا،
 لو صحاحہم لا فادنا فضا ذکر ابن ابی حاتم اگر ان سب کا تذکرہ فرمادیتے تو ہمیں فائدہ پہنچتے۔
 سنہم احدا لہ کہ ابن ابی حاتم نے تو ان میں سے ایک کا بھی
 تذکرہ نہ کیا۔

امام محقق علی الاطلاق کماں الدین ابن الہمام نے جن کی جلالت قدر آفتاب نیم روز سے اظہر جب
 بعض احادیث کہ مشائخ کرام نے ذکر کیں نہ پائیں یوں فرمایا کہ،
 لعل قصور نظرنا احف ہما عتقا۔ امید ہے کہ ہماری نظر کے قصور نے انہیں ہم سے
 چھپا لیا۔

دیکھو، علماء یوں فرماتے ہیں، اور جانوں کے دعوے وہ طویل و طعن ہوتے ہیں۔
 حدیث اختلاف صفی رحمۃ (میری امت کا اختلاف رحمت ہے۔ ت) امام جلال الدین سیوطی
 جیسے حافظ جلیل نے کتاب جامع صغیر میں ذکر فرمائی اور اس کا کوئی مخرج نہ بتا سکے کہ کس محدث نے
 اپنی کتاب میں روایت کی، ان بعض علماء کے نام لکھ کر جنہوں نے بے سند اپنی کتابوں میں اسے ذکر کیا
 لکھ دیا کہ،

لعلہ حدیث فی بعض کتب الحفاظ النقص شاید وہ حافظان حدیث کی بعض کتابوں میں
 لم تصل الینا یہ روایت کی گئی جو ہم تک نہ پہنچیں۔

یہ وہ امام ہیں کہ فن حدیث میں جن کے بعد ان کا نظیر نہ آیا، جنہوں نے کتاب جامع الجوامع تألیف
 فرمائی اور اس کی نسبت فرمایا،

قصدت فیہ جمیع الاحادیث النبویۃ میں نے ارادہ کیا کہ اس میں تمام احادیث نبویہ
 باسرها۔ جمع کر دوں۔

اس پر بھی علماء نے فرمایا،

۲۴/۱	دارالمعرفۃ بیروت	ترجمہ ۵۶	۱۰ میزان الاعتدال
۲۴/۱	دارالکتب العلمیۃ بیروت	حدیث ۲۸۸	۲۰ الجامع الصغیر للسیوطی
۲۴/۱	" " "	"	۳۰ " " "
۵/۱	" " "	خطبہ مولف	۴۰ " " "

اس سے عجیب تر تھے۔

حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ انہوں نے رکوع میں دونوں ہاتھ مل کر زانو کے بیچ میں رکھے اور بعد نماز کے فرمایا،

هَكَذَا افْعَلْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
ایسا ہی کیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

اس کی نسبت امام ابو عمر بن عبد البر نے فرمایا، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف اس کی نسبت صحیح نہیں، محدثین کے نزدیک صرف اسی قدر صحیح ہے کہ عبداللہ بن مسعود نے ایسا کیا۔ اور امام اجل ابوزکریا نووی شارح صحیح مسلم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے تو کتاب الخلاصہ میں سخت ہی تعجب خیر بات واقع ہوئی کہ مستدایا صحیح مسلم شریف میں بھی صرف اسی قدر ہے کہ ابن مسعود نے ایسا کیا، اور یہ نہیں کہ هَكَذَا افْعَلْ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ مالا کر بعینہ یہی الفاظ صحیح مسلم میں موجود، امام محقق سے الاطلاق فسخ میں فرماتے ہیں،

صحیح مسلم میں حضرت عائشہ اور اسود سے روایت ہے یہ دونوں حضرات عبداللہ بن مسعود کے پاس آئے کہا کیا دوسروں نے نماز پڑھ لی ہے، دونوں نے عرض کی ہاں حضور۔ پھر آپ دونوں کے بیچ میں کھڑے ہو گئے ایک کو داہنے طرف دوسرے کو بائیں طرف کر دیا، پھر ہم بھروسے رکوع کیا تو ہم نے اپنے ہاتھوں کو اپنے گھٹنوں پر رکھ لیا، پھر دونوں ہاتھ کو ملایا، پھر انہیں دونوں رانوں کے بیچ میں رکھ دیا، جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو آپ نے فرمایا، ایسے ہی رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کیا۔ ابن عبد البر نے کہا، اس روایت کا حضور تک پہنچنا ثابت نہیں۔ ان کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ حدیث عبداللہ بن مسعود تک موقوف ہے۔ امام نووی نے خلاصہ میں کہا کہ صحیح مسلم میں

فِي صَحِيحِ مَسْعُودٍ عَنْ عَائِشَةَ وَالْأَسْوَدِ أَنَّهُمَا
وَدَخَلَا عَلَى عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ أَفْعَلُ مِنْ خَلْعِكُمَا
قَالَا نَعَمْ فَقَامَ بَيْنَهُمَا فَجَعَلَ أَحَدُهُمَا
مِنْ يَمِينِهِ، وَالْآخَرُ مِنْ شِمَالِهِ ثُمَّ
رَكَعَا فَوَضَعَا يَدَيْمَا عَلَى رُكْبَتَيْمَا
ثُمَّ طَبَقَ بَيْنَ يَدَيْهِ ثُمَّ جَعَلَهُمَا بَيْنَ
فَخَذَاهُ فَعَلَا مَعَهُ قَالَ هَكَذَا
فَعَلَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ ابْنُ عَبْدِ البر
لَا يَصِحُّ رَوَاهُ وَالصَّحِيحُ عِنْدَهُمْ
أَنَّهُ وَقَفَ عَلَى ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ ، وَقَالَ النُّوويُّ فِي
الْمُخْتَلَصَةِ الثَّابِتِ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ
أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ فَعَلَ ذَلِكَ وَلَمْ يَقُلْ

ہکذا کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یفعلہ قیل کاہما ذہلا فات مسلما
اخرجه من ثلث طرق لم یرفعہ فی الاولیین
ورفعہ فی الثالثہ وقال ہکذا فعل البرئہ
یہ روایت ثابت ہے کہ حضرت عبداللہ ابن مسعود
نے ایسا کیا، انہوں نے یہ نہیں کہا کہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایسا کیا کرتے تھے۔ یہ بھی
کہا گیا کہ ان دونوں سے ذہول ہو گیا کیونکہ امام
مسلم نے تین طریقوں سے اسے تخریج فرمایا، پہلی دو روایتیں مرفوع نہیں البتہ تیسری روایت میں انہوں نے
مقرر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف منسوب کیا ہے اور فرمایا اسی طرح کیا (الم رت)

میں یہاں اگر اس کی نظیریں جمع کرنے پر آؤں کہ خبر و حدیث میں مشہور و منہ اول کتابوں میں یہ تک خود
صراحہ سستہ سے اکابر محدثین کو کیسے کیسے ذہول واقع ہوئے ہیں تو کلام تطویل ہو جائے، بعض مثالیں اسکی
لقیر نے اپنے رسالہ نور عینی فی الانتصار للامامہ العینی میں لکھیں، یہاں مقصود اسی قدر کہ مدعی
آلکھ کھول کر دیکھے کہ کس بغاوت پر کمال علم و حافظہ نظر کا دعویٰ ہے، کیا ان امر سے غفلت ہوئی اور تم
مقصوم ہو؟ — کیا نہیں ممکن کہ حدیث انہیں کتابوں میں ہو اور تھیری نظر سے غائب رہے؟ — مانا کہ
ان کتابوں میں نہیں کیا سب کتابیں تمہارے پاس ہیں، ممکن کہ ان کتابوں میں ہو جو اور ہندوگان خدا
کے پاس دیگر بلاد میں موجود ہیں — مانا کہ ان میں بھی نہیں پھر کیا اسی قدر کتابیں تصنیف ہوئی تھیں!
ممکن کہ ان کتابوں میں ہو جو معدوم ہو گئیں — مانا کہ ان میں بھی نہیں پھر کیا تمام احادیث کتابوں میں
مدرج ہو گئی تھیں؟ — ممکن کہ ان احادیث میں ہو جو علماء اپنے سینوں میں لے گئے —
پھر بھدی کی گرو پر پٹناری بنا کس نے مانا، اپنے نہ پانے کو نہ ہونے کی دلیل بھنا اور عدم مسلم کو
علم بالعدم ٹھہرایا کیسی سخت سخاوت ہے۔ خاص نظیر اس کی یہ ہے کہ کوئی شخص ایک چیز اپنی کو ٹھہری
کی چار دیواری میں ڈھونڈ کر بیٹھ رہے اور کہہ دے ہم تلاش کر چکے تمام جہان میں کہیں نشان نہیں، کیا اس بات
پر عقلاء اسے مجنون نہ جانیں گے! — ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

ورجہ پنجم: الطعن و اجماع ان سب سے گزریئے بغرض ہزار در ہزار باطل تمام جہان کی
اٹل پھل سب کتب حدیث آپ کی اندری میں بھری ہیں اور ان سب کے آپ پورے حافظ ہیں آنکھیں
بند کر کے ہر حدیث کا پتا دے سکتے ہیں، پھر حافظ جی صاحب یہ تو طوطی کی طرح حتی اللہ پاک ذات اللہ کی
یاد ہوئی، فہم حدیث کا منصب ارفع و اعلم کہ ہو گیا، ۱۰ کہ بار ہو گا کہ ایک مطلب کی حدیث انہیں

احادیث میں ہوگی جو آپ کو بر زبان یاد ہیں اور آپ کی خواب میں بھی خطرہ نہ گذرے گا کہ اس سے ہر مطلب نکلتا ہے، آپ کیا اور آپ کے علم و فہم کی حقیقت کتنی، اکابر اجلہ محدثین یہاں آکر زانو ٹیک بیٹے اور فقہائے کرام کا دامن پکڑتے ہیں۔ حقیقہ حدیث فہم حدیث کو مستلزم ہوتا تو حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد کے کیا معنی تھے،

رُبَّ حَامِلٍ فَعُولٍ أَوْ مِنْهُ أَوْ أَفْقَهُ مِنْهُ
وَرُبَّ حَامِلٍ فَعُولٍ لَيْسَ بِفَعِيلٍ بَلْ سَوَاءٌ
الرَّيَّةُ الشَّافِعِي وَالْأَحْمَدِي وَالْأَحْمَدِي
أَبُو دَاوُدَ وَالْقُرْمَنِي وَصَحْبُهُ وَالضَّيَّاءُ
فِي الْمَحَامِدِ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي الْمَدْخَلِ عَنْ زَيْدِ
بْنِ ثَابِتٍ وَالْأَحْمَدِيُّ عَنْ جَبْرِ عَنْ مَطْعَمٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَنَحْوَهُ لِأَحْمَدَ وَ
الْقُرْمَنِي وَابْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّسَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِسَمْعٍ صَحِيحٍ وَالْأَحْمَدِيُّ عَنْ أَبِي الدَّرَدَاءِ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّسَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

بہتر سے حاملانِ فقہ ان کے پاس فقہ لے جاتے
میں جو ان سے زیادہ اس کی کج رکھتے ہیں، اور
بہتر سے وہ کہ فقہ کے حامل و حافظ و راوی ہیں مگر
خود اس کی کج نہیں رکھتے۔ اس کی روایت ائمہ
شافعی، احمد، دارمی، ابوداؤد اور ترمذی نے
کی اور اسے صحیح قرار دیا۔ اور ضیاء نے مختارہ میں
اور بیہقی نے مدخل میں حضرت زید ابن ثابت سے
اور دارمی نے حضرت جابر ابن مطعم رضی اللہ تعالیٰ
عنها سے روایت کی۔ اور اسی طرح احمد و
ترمذی اور ابن حبان نے
حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے بسند صحیح رسول کریم

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی، اور حضرت دارمی کی روایت جو مروی ہے حضرت ابودرداء سے
انہوں نے رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی۔ (ت)

قرآن خدا کے لئے آئینہ لے کر اپنا منہ دیکھے اور امام اجل سلیمانی اعلیٰ کا علم عوید و فضل کبیر خیال
کیجئے جو خود حضرت سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے شاگرد حبیل الشہن اور اجلہ ائمہ تابعین اور تمام

- ۱۰/۲ سنن جامع الترمذی باب ما جاء في البحث على تبليغ السماع امين كيني دہلی
سنن ابی داؤد کتاب العلم باب فضل نشر العلم آفتاب عالم پریس لاہور ۱۵۹/۴
مسند احمد بن حنبل ۲/۲۲۵ و ۴/۸۲۶ المکتب الاسلامی بیروت
سنن الدارمی باب الاقتراب بالعلم حدیث ۲۳۴ دار الفکر القاہرہ ۶۵/۱

ائمہ حدیث کے اساتذہ الاساتذہ سے ہیں۔ امام ابن حجر مکی شافعی کتاب خیرات الحسان میں فرماتے ہیں کسی نے ان امام اعظم سے کچھ مسائل پوچھے ہمارے امام اعظم امام الانعم مالک لازمہ سراج الادب سیدنا ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (کہ اس زمانے میں انھیں امام اعظم سے حدیث پڑھتے تھے) حاضر مجلس تھے امام اعظم نے وہ مسائل ہمارے امام اعظم سے پوچھے، امام نے فوراً جواب دئے۔ امام اعظم نے کہا یہ جواب آپ نے کہاں سے پیدا کئے، فرمایا ان حدیثوں سے جو میں نے خود آپ ہی سے سنی ہیں، اور وہ حدیثیں مع سند روایت فرمائیں۔ امام اعظم نے کہا،

حبك ما حدثك به في مائة يوم بعد ثوبه
في ساعة واحدة ما علمت انك تعمل
بهذه الاحاديث يا معشر الفقهاء انتم
الاطباء ونحن الصيادلة وانت ايها الرجل
اخذت بكلا الطرفين
بس کیجئے، جو حدیثیں میں نے سو دن میں آپ کو
سنائیں آپ ایک گھڑی میں مجھے سنا کے دیتے
ہیں مجھے معلوم نہ تھا کہ آپ ان حدیثوں میں یوں عمل
کرتے ہیں۔ اے فقہ والو! تم طبیب ہو اور ہم
محدث لوگ عطار ہیں اور اسے ابو حنیفہ! تم نے
فقہ و حدیث دونوں کنارے لئے، والحمد للہ۔

یہ تو یہ خود ان سے بھی ہر تھا اجل واعظم ان کے استناد اگر واقعہ امام عامر شعبی جنہوں نے
پانچ سو صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو پایا، حضرت امیر المؤمنین مولیٰ علی وسعد بن ابی وقاص و
سید بن زید و ابو ہریرہ والنس بن مالک و عبد اللہ بن عمرو و عبد اللہ بن عباس و عبد اللہ بن زبیر و عمران
بن حصین و جری بن عبد اللہ و میسرہ بن شعبہ و عدی بن عاتم و امام حسین و امام حسین و غیر ہم بکثرت اصحاب
کرام رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے شاگرد اور ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے استاد
ہیں جن کا پایہ رفیع حدیث میں ایسا تھا کہ فرماتے ہیں میں نے سال گزرے ہیں کسی محدث سے کوئی حدیث
میرے کان تک ایسی نہیں پہنچی جس کا علم مجھے اس سے زائد نہ ہو، ایسے امام والا مقام باآں جلال شان
فرماتے،

انما السنا بالفقهاء ولكننا سمعنا الحديث
فمنه لا يفتقروا من اذا علمهم
نقله الذهبي في تذكرة الحفاظ
ہم لوگ فقیہ و مجتہد نہیں ہمیں مطالب حدیث
کی کامل سمجھ نہیں ہم نے تو حدیثیں سن کر فقیہوں کے
آگے روایت کر دی ہیں جو ان پر مطلع ہو کر کاروائی

لہ الخیرات الحسان الفصل الثاثلون فی سندہ فی الحدیث ایک ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۴۲
سے تذکرۃ الحفاظ ترجمہ،، عامر بن شریل شعبی دارۃ المعارف النظامیہ حیدرآباد دکن ۱/۴۹

کریں گے۔ (اسے ذہبی نے تذکرۃ الحقاظ میں نقل کیا۔ ت)

مگر آج کل کے نا شخص حضرات کو اپنی یاد و فہم اور اپنے دوحرفی نام علم پر وہ اعتماد ہے جو ابلیس لعین کو اپنی اصل آگ پر تھا کہ دوحرف رٹ کر ہر امام اُمت کے مقابل انا خبیث منہ (میں ہی سے بہتر ہوں۔ ت) کی بیڑی ٹکھانے کے سوا کچھ نہیں جانتے، ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العظیم۔
خاصاً بالغرض مان ہی لیجئے کہ حدیث واقع میں مروی نہ ہوئی پھر کہاں عدم نقل اور کہاں نقل عدم، یعنی اگر کسی فعل کا کرنا حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے منقول نہ ہو تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ حضور نے کیا ہی نہ ہو، اس کا حاصل اتنا ہو گا کہ حدیث میں اس فعل کا نہ ہونا آیا، ان دونوں عبارات میں جو فرق ہے ذی عقل پر پوشیدہ نہیں، امام محقق علی الاطلاق فتح میں فرماتے ہیں،
عَدَمُ النُّقْلِ لَا يَنْفِي الْوُجُودَ۔ کسی مسئلہ کا منقول نہ ہونا وجود کی نفی نہیں کر سکتا۔
شاہ ولی اللہ دہلوی حجرۃ اللہ الباقی میں اسی عدم نقل و نقل عدم میں تیز نہ کرنے کو جمل و تعصب کے مفاسد سے کہتے ہیں،

حيث قال وجدت بعضهم لا يميزون
قولنا ليست الاشارة في كل هذا المذهب
وقولنا كل هذا المذهب انها ليست و
مفاسد المجهل والتعصب اكثر من
ان تحصى۔
میں نے بعض حضرات کو یہاں تک دیکھا کہ وہ ہمارے قول لیست الاشارة في كل هذا المذهب (ظاہر مذہب میں اس کی طرف کوئی اشارہ نہیں) اور ہمارے قول كل هذا المذهب انها ليست (ظاہر مذہب اس کے برخلاف) والے اصولی قول میں امتیاز ہی نہیں کرتے جمالت و تعصب کے مفاسد تو بیشمار ہیں۔ (ت)

ساد صا یہ بھی سہی کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس فعل کا نہ کرنا اور بات ہے اور منع فرمانا اور بات، ممنوع وہ چیز ہے جو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع کی نہ کہ وہ چیز جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نہ کی، قرآن عظیم نے یوں فرمایا،
ما أشككم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه رسول جوتہیں دے لو اور جس سے منع فرمائے فاستہوا۔
باز رہو۔

لے فتح القدير كتاب الطهارة مكتبة فوریہ رضویہ سکھر ۲۰/۱
سے حجرۃ اللہ الباقی الامور التي لا بد منها في الصلوة المكتبة السلفية لاہور ۱۲/۲
سے القرآن الکریم ۱/۵۹

یوں نہیں فرمایا ہے کہ مَا فَعَلَ الرَّسُولُ فَعَدُّوْهُ وَمَا لَمْ يَفْعَلْ فَانْتَهُوْا جو رسول نے کیا کروا دے
چونکہ کیا اس سے باز رہو۔

امام محقق علی الاطلاق فتح میں نماز مغرب سے پہلے دو رکعت فعل کی نسبت یہ تحقیق فرما کر کہ
نہ ان کا فعل حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت، نہ کسی صحابی سے ثابت۔ ارشاد
فرماتے ہیں،

الثابت بعد هذا هو نفي المنع وبينة اما
ثبوت الكراهة فلا الا ان يدان دليل
ان سب سے یہ ثابت ہوا کہ مستحب نہیں رہی
کراہت وہ ثابت نہ ہوئی، اس کیلئے دوسری
دلیل چاہئے۔

امام احمد محمد طیب قسطلانی شارح صحیح بخاری مواہب لدنیہ وفتح محمدی میں فرماتے ہیں،
أَفْعَلُ يُدَلُّ عَلَى الْجَوَازِ وَعَدُّ الْمُفْعَلِ
لَا يُدَلُّ عَلَى الْمَنْعِ
فعل تہ جائزہ کے لئے دلیل ہوتا ہے اور نہ کرنے سے
منع کرنا نہیں سمجھا جاتا۔

شاہ عبدالعزیز صاحب دہلوی محمد اثنا عشریہ میں لکھتے ہیں،
نہ کوئی چیز سے دیگر است و منع فرمودں پر سے دیگر
پھر کیسی جمالت ہے کہ نہ کرنے کو منع کرنا ٹھہرا دیا ہے۔

سابعا مصنف امور معاشرت سے ایک امر ہے جس سے مقصود و شرع باہم مسلمانوں میں ازویاد لغت
اور ملتے وقت انظار انس و محبت ہے، حدیث میں حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
تَصَافَحُوا يَذْهَبُ الْقُلُوبُ عَنْ قُلُوبِكُمْ
آپس میں مصافحہ کرو تمہارے سینوں سے یکٹنے
انجوجہ ابن عدی عن ابن عمر رضی اللہ
نکل جائیں گے۔ (ابن عدی نے حضرت عبداللہ

فتح القدير كتاب الصلاة باب التراخي
مكتبة نوريه رضويه سكر
۳۸۹/۱

تخف اثنا عشرية باب دهم در مطاعن خلفائے ثلاثہ الخ
سہیل اکیڈمی لاہور ص ۲۰۹
۲۲۱۱/۶ دار الفکر بیروت

کنز العمال بحوالہ عدی عن ابن عمر حدیث ۲۵۳۴۴
موسسة الرسالة بیروت ۱۳۰/۹
الترغيب والترهيب بحوالہ مالک عن عطاء الخراسانی الترفيب فی الصحافة مصطلح البانی مصر ۲۲۴/۲

لا ینطق مسلمہ مسلماً فی وجہ بہ و یا خذ
بیدۃ الا تشا شرب الذموب بینهما
جو مسلمان مسلمان سے مل کر مر جہا کے اور پھر ملا
ان کے گناہ بھر جائیں۔
الحديث۔

پھر بلاد عجم میں اس کا رواج نہیں، فارس میں اس کی جگہ خوش آمدی کہتے ہیں، اور ہندوستان
میں آئیے آئیے تشریف لائیے، اور اس کی مثل کلمات — آپ کوئی عاقل اسے مخالفت حدیث
و عزائم سنت نہ جانے گا، رات دن دیکھا جاتا ہے کہ خود حضرات منکرین میں دوستوں کے ملنے وقت اسی
قسم الفاظ کا استعمال کرتے ہیں، یہ کیوں نہیں دعوت و ممنوع و خلاف سنت قرار پاتے، تو وہ کیا کہ اصل مقصود
شرح وہی اظہار خوشدلی بغرض از دیار محبت ہے۔ یہ مطلب عرب میں لفظ صر جہا سے مفہوم ہوتا تھا
یہاں ان لفظوں سے ادا کیا جاتا ہے تو غرض شریعت کی ہر طرح حاصل ہے، خود مصافحہ بھی شرع مطہر کا
اپنا وضع فرمایا ہوا نہیں بلکہ اہل یمن آئے۔ اہل یمن نے اپنے دیم و رواج کے مطابق مصافحہ کیا۔ شرع نے
اس دیم کو اپنے مقصود یعنی ایقان مسلمانوں کے موافق پاکر مقرر رکھا۔ اگر دیم کوئی طریقے سے ہوتی رہے اس کی
خصوصیت میں کوئی محد و شرعی نہ ہوتا تو شرع اسے مقرر رکھتی اور ایسے ہی وہاں آئے ثواب اس پر فرماتی
ہاں! وہ بات جس میں کسی طرح مقاصد شرع نہ مل سکتے ہوئے شاب ناپسند ہوئی اگر کسی قوم میں اس کی
دیم پڑی ہو جیسے سلام کے عوض بد ضرورت شریعہ انگلی یا ستمیلی کا اشارہ کہ بوجہ مشابہت یہود و نصاریٰ
اس سے مخالفت آئی۔ حدیث ضعیف میں ہے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

لیس منامن تشبہ بغيرنا لا تشبہوا بالیہود
ولا بالنصارى فان تسليم الیہود الاشارة
بالملاح و ان تسليم النصارى لا لکف و لا سما و لا
الترمذی والطبرانی عن عمرو بن شعيب عن
اسيه عن جدته قال الترمذی هذا حديث ضعيف
نے اپنے دو واسے روایت کیا۔ ترمذی نے کہا اس حدیث کی اسناد ضعیف ہے۔
ہم میں سے نہیں جو ہمارے غیر سے مشابہت
پیدا کرے، یہود و نصاریٰ سے تشبہ نہ کر کہ
یہود کا سلام انگلیوں سے اشارہ ہے اور نصاریٰ
کا سلام ہتھیلیوں سے ہے اس کو ترمذی اور طبرانی
نے عمرو بن شعیب سے انھوں نے اپنے باپ سے انھوں
نے اپنے دو واسے روایت کیا۔ ترمذی نے کہا اس حدیث کی اسناد ضعیف ہے۔

لے نصب الراية کتاب الکراہۃ فصل فی الاستبراء وغیرہ فہریر رضویہ لاہور ۵۶۶/۴
شعب الایمان حدیث ۸۹۵۷ دارالکتب العلمیۃ بیروت ۲۵۵/۶
لے جامع الترمذی کتاب الاستیذان باب ما جاز فی فضل الذی ید بالسلام امین مکتبی دہلی ۹۳/۶

ہمارے علماء اس کی وجہ ارشاد فرماتے ہیں کہ :

ان المقصود الشفاء واظهار العبودية
فلا يمنهم من الزيادة عليه . قاله الامام
برهان الدين على ابو الحسن الفراهيدي
قدس الله تعالى سره الصمداني في الهداية
ثم لا ما فخر الدين الرازي في تبسيط
الحقائق شرح كنز الدقائق وغيرهما
في غيرهما .

تکلیف سے مقصود اللہ تعالیٰ کی تعریف اور بندگی کا
اظهار ہے تو اس پر اور کلمات بڑھانا ممنوع نہیں
(۱) اسے امام برہان الدین علی ابو الحسن فرغانی
قدس اللہ تعالیٰ سرہ الصمدانی نے ہدایہ میں
پھر امام فخر الدین رازی نے تبیین الحقائق شرح
کنز الدقائق میں اور دیگر حضرات نے اپنی کتابوں
میں فرمایا ۔ (۲)

یوں ہی جبکہ مصنف سے اظہار محبت و ازدیاد الفت مقصود تو دوسرے ہاتھ کی زیادت کر ہرگز اس
کے منافی نہیں ، بلکہ بحسب عرف بلونیہ و نو کہ ہے ، زہار ممنوع نہیں ہو سکتی۔

تاسعاً دونوں ہاتھ سے مصنف مسلمانوں میں صد ہا سال سے متواتر ، ائمہ دین کی عبادتیں اور
گزریں ، اور اس کا زمانہ تبیح تالعیں میں گونا گویا معلوم ہوا ، خود ائمہ تبع تابعین نے دونوں ہاتھ سے
مصنف کیا ، تمام بلاد اسلام کو معظمہ و مدینہ طیبہ سے ہندوستان تک علماء و عوام اہل اسلام دونوں
ہاتھ سے مصنف کرتے ہیں اور جو بات مسلمانوں میں متواتر ہو جے اصل نہیں ہو سکتی ۔ امام محقق علی لاطلاق
الحج میں فرماتے ہیں :

ان المتواتر و مشہ لا یطلب فیہ سند
بخصوصہ

وہ متواتر ہے اور ایسی چیز کے لئے کوئی خاص
سند و کار نہیں ہوتی۔

محقق علانی دمشقی شرح تنویر میں فرماتے ہیں :

ان المسلمین توارثوا فوجب اتباعهم

بے شک یہ امر مسلمانوں میں متواتر ہے تو
ان کا اتباع ضرور ہوا۔

سہ الہدایۃ کتاب الحج باب الاحرام المکتبۃ العربیہ کراچی ۲۱۴/۱
تبیین الحقائق " المطبعتہ الکبریٰ بولاق مصر ۱۷/۲
سہ الحج التقدير کتاب السردۃ فصل فی کیفیتہ القطع مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۱۵۳/۵
سہ در مختار شرح تنویر الابصار کتاب الصلوۃ باب العیدین مطبع مجتبیٰ دہلی ۱۱۴/۱

عاشراً: حدیث میں ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

خالقوا الناس باخلاقهم۔ الخرجہ الحاکم
لوگوں سے وہ برتاؤ کرو جس کے وہ عادی ہو رہے
ہیں (اس کو حاکم نے روایت کیا اور اسے
تشیخین کی شرط پر صحیح کہا۔ ت)

یہ حدیث عسکری نے کتاب الامثال میں یوں روایت کی:

حافظوا للناس باخلاقهم۔ لوگوں کے ساتھ ان کی عادات سے میل کرو۔

ولهذا ائمتہ دین ارشاد فرماتے ہیں لوگوں میں جو امر رائج ہو جب تک اس سے صریح نہیں ثابت
نہ ہو ہرگز اس میں اختلاف نہ کیا جائے بلکہ انہیں کی عادات و اخلاق کے ساتھ ان سے برتاؤ چاہئے۔
شرعیات مطہرہ سنتی مسلمانوں میں میل پسند فرماتی ہے اور ان کو بھڑکانا، نفرت دلانا، اپنا مخالف بنانا
ناجائز رکھتی ہے، بے ضرورت تاثر لوگوں کی راہ سے الگ پیدائخت احق باہل کا کام ہے۔ امام حجرہ الاسلام
قدس سرہ اخیار العلوم میں فرماتے ہیں:

المواظعة في هذه الامور من حسن الصبغة
والعشرة اذا المعاينة موحشة ولكل قوم
سنة ولا بد من معاينة الناس باخلاقهم
كف ورد في الخبر لا سيما اذا كانت اخلاقها
حسن العشرة والمجااملة وتطبيب القلب
بالمساعدة
ان، سرزنش لوگوں سے موافقت صحبت و معاشرت
کی خوبی سے ہے اس لئے کہ مخالفت و دشت
دلاتی ہے اور ہر قوم کی ایک دم جھڑپ ہے اور
بالغزوة لوگوں کے ساتھ ان کی عادات کا
برتاؤ کرنا چاہئے، جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا،
خصوصاً وہ عادات جن میں اچھا برتاؤ اور نیک
سلوک اور موافقت کر کے دل خوش کرنا ہو۔

یہاں تک کہ فرمایا:

كذبك سائر انواع المساعدات اذا قصدت
بها تطبيب القلب و صطلح عليه
ایسے ہی مساعدت کی ساری قسمیں جبکہ اس سے
دلی خوش کرنا منظور ہو اور کچھ لوگوں نے وہ زبردستی

۱۔ المغنی عن عمل الاسفار مع اخیار العلوم کتاب آداب السماع والوجد مطبعة المشهد الحسینی قاہرہ ۲/۳۰۵
۲۔ کنز العمال بحوالہ العسکری فی الامثال حدیث ۵۲۳۰ مؤسسة الرسالة بیروت ۳/۱۹
۳۔ اخیار العلوم کتاب آداب السماع والوجد المقام الثالث من السماع مطبعة المشهد الحسینی قاہرہ ۲/۳۰۵

جماعة فلا بأس بمساعدتهم عيهاً سئل
 الاحسن المساعدة الا يبي ورد فيه مهن
 لا يقبل التأويل
 قرار دے لی بدوران کے موافق ہو کر اس پر عمل
 کرنا کچھ مضائقہ نہیں رکھتا، بلکہ موافقت کرنا ہی
 بہتر ہے، مگر جس امر میں شرع سے ایسی ہی آگئی ہو
 جو قابل تاویل نہیں۔

عین العلم میں ہے،

الامر بالمساعدة فيما لم يرد عنه د
 صار معتاداً بعد عصرهم حسنة وامت
 كانه بدعة يثمة
 جس امر میں شرع سے نہ آئی اور صدر اول کے
 بعد معمول ہو اس میں موافقت کر کے لوگوں کو خوش کرنا
 اچھا ہے اگرچہ بدعت ہی سہی۔

فقر غفر الله تعالى لذي رسل الرجال الاجمال لتوقيع حكم الصلوة في النحال میں یہ مضمون
 بہت حدیثوں سے ثابت کیا اور بیشک مقصود شرع کے یہی مطالبی ہے کہ جن لوگوں کو مقاصد شریعت سے کچھ غرض
 نہیں اپنی ہوائے نفس کے تابع ہیں وہ خواہی کواہی ذرا ذرا سی بات میں مسلمانوں سے الجھتے اور ان کی عادات
 افعال کو جن پر شرع سے اصل ممانعت ثابت نہیں کر سکے ممنوع و ناجائز قرار دیتے ہیں۔ حاشا کہ ان کی
 غرض حمایت شرع ہو۔ حمایت شرع پاسنے تو ہیں، سو کی قریم و ممانعت میں کوئی آیت و حدیث نہ آئی خواہ مخواہ
 بزرگ زبان انھیں منہ و مذہم ٹھہرا کر شرع مظہر پر اقرار کیوں کرتے۔ قال الله تعالى۔

ورثتوا الما تصف المستكم الكذب هذا
 حلالی وهذا احرام لا تفتروا على الله الكذب
 ان الذين يفترون على الله الكذب
 لا يفلحون
 اور نہ کہ اس سے جو تمھاری زبانیں جھوٹ بیسیاں
 کرتی ہیں یہ حلال ہے اور یہ حرام ہے کہ اللہ پر
 جھوٹ باندھو، بیشک جو اللہ پر جھوٹ باندھتے
 ہیں ان کا بھلا نہ ہو گا (ت)

بلکہ صرف مقصود ان حضرات عوام مسلمین میں تفرقہ ڈالنا اور براؤ تبلیغ و تبلیغ اپنے لئے ایک جہاد و دشمنان
 اور اس کے ذریعہ سے اپنی شہرت کے سامان بیج کرنا ہے کہ اگر وہی مسائل بیان کریں جو تمام علمائے اسلام
 فرماتے ہیں تو ان جیسے اور ان سے بہتر ہزاروں لاکھوں ہیں، یہ قاصد کہ کیوں کر گئے عائن، ہاں

۱۔ احیاء العلوم کتاب آداب السماع والوجہ المقام الثالث من السماع مطبعة الرشید الحسینی قاہرہ ۲۰۵/۲
 ۲۔ عین العلم ابواب التامع فی الصحیح ۱۲ مطبع اسلامیہ لاہور ص ۲۰۶
 ۳۔ القرآن المکرم ۱۱۹/۱۶

جب یوں فقہ ڈالیں اور نیا مذہب نکالیں گے، تو آپ ہی نزدیک و دور معروف و مشہور ہو جائیں گے، آخر نزدیک کیا کہ امام علامہ عبدالحق ناٹکی قدس سرہ اللہ سی نے حدیقہ نذیر شرح طریقہ محمدیہ میں فرمایا کہ امام اہل فاضل عیاض رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا،

خروجہ عن العادة شهرةٌ ومكروہٌ یعنی جس جگہ جو طریقہ لوگوں میں رائج ہے اس کی مخالفت کرنا، اپنے آپ کو مشہور بنانا، شرعاً مکروہ و ناپسند ہے۔

اسی طرح مجمع بحار الانوار میں منقول،

هو عن عادة السدان فالخروج عنها شهرةٌ ومكروہٌ یہ علاقوں کی عادت پر ہے جس سے خروج نری شہرت اور ناپسندیدگی ہے (ت)

اسی کو مولانا شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے شرح مشکوٰۃ میں نقل کر،

خروج از عادت و اہل بلد موجب شہرت است علاقہ والوں کی عادت سے خروج شہرت و مکروہ است کیلئے ہوتا ہے اور یہ ناپسند بات ہے (ت)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من لبس ثوب شهرة المساءلة يوم القيمة ثوب مذلة ثم يلهم فيه النار سواء ابوداؤد و ابن ماجہ عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بسند حسن جو شہرت کا لباس پہنے اللہ تعالیٰ اسے روز قیامت ذلت کا کپڑا پہناتے پھر اس میں آگ بھرا کا دی جائے (اسی کو ابوداؤد و ابن ماجہ نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بسند حسن روایت کیا۔ ت)

جب دو ہاتھوں سے مصافحہ تمام مسلمانوں میں رائج اور تم کسی حدیث سے اس کی مخالفت ثابت نہیں کر سکتے تو بلاوجہ عادتِ مسلمین کا خلاف کرنا سوا اپنی شہرت چاہنے، نگوہنے اور اس دیر شہید

سہ الحدیقہ النذیرۃ الباب الثانی الصنف التاسع مکتبہ فوریر رضویہ فیصل آباد ۵۸۲/۲

سہ اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ کتاب البیاس باب الترجل مکتبہ فوریر رضویہ سکھر ۵۸۰/۲

سہ سنن ابی داؤد کتاب البیاس باب فی البس الشہرة آفتاب عالم پریس لاہور ۲۰۲/۲

سنن ابن ماجہ ~ ~ ~ ایچ ایم سیدی کمپنی کراچی ص ۲۶۶

کے مستحق ہونے کے اور کسی غرض پر محمول ہو سکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو توفیق رفیق عنایت فرمائے (آمین!)۔

یہ چند جملے ہیں کہ بطور اختصار برسیل اور تہال زبانِ قلم سے میرزا دہوئے، اور وہ مباحثہ فیض و اصول جلیلہ جن کی طرف ضمن کلام میں جا بجا اشارہ ہوا ان کی تحقیق تمام و تنقیح تمام پر آئیں تو مبسوط کتابیں لکھنا چاہتے جسے بیان کافی و ارشاد دشانی پر اطلاع منظور ہو کتب مطاوعہ مثل اذقۃ الامام و اصول الرشاد وغیرہ تالیفات طیبات امام المحققین مراجع المدققین حضرت والدہ قدس سرہ المجاہد کی طرف رجوع کرے۔ امید کرتا ہوں کہ اسی مسئلہ مصنفہ بالیدین میں یہ مباحثہ رائقہ و ایجابیہ فائزہ خاص علم فقیر کا حصہ ہوں۔ والحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی سید المرسلین وآلہ وصحبہ اجمعین، واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ وسلم جلّ مجدہ اَنتُمْ وَاَحْکَمُ۔

عبد المذنب احمد رضا البریلوی
حفی بزم محمد المصطفیٰ النبی الامی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

رسالہ
صفائح اللہجین فی کون التصافح بکفی الیدین
ختم شد

مسئلہ ۱۲۴ از ضلع سورت اسٹیشن سائیں مقام کھنور مرسلہ مولوی عبدالحی صاحب ہجرتی الاولیٰ ۱۲۰۹
فجر کی نماز کے بعد مصافحہ لیتے ہیں سو جائز ہے یا نہیں ہر روز؟

الجواب

جو لوگ بعد قیام جماعت یا شروع تکبیر اگر نماز میں شامل ہوئے کہ امام و دیگر مقتدین سے قبل نماز

حکایات ذکر کرنے پائے انھیں تو ان سے بعد سلام مصافحہ کرنا قطعاً سنت ،
 لانہا سنتہ لانہا عند ابتداء کل لقاء و کہ ہر ملاقات پر مصافحہ کرنا سنت ہے (یعنی ملاقات
 هذا ابتداء اللقاء ہم ہذا)۔
 اور وہ جو بے لحاظ اس شخص کے مصافحہ بعد فجر و عصر یا بعد عصر و مغرب مطلقاً صد یا سال سے مسلمان ہیں
 معذور و مرسوم ، اس بارے میں اصح یہی ہے کہ جائز و مباح ہے ۔

کما حققه المولى المحقق سيدنا المولى السد
 قدس سرہ المجد فی بعض فتاواہ و ذکر
 ہرہنا المولى الفاضل نرینہ عصرنا محب
 المرسول عبد القدور القادری فی رسالۃ
 المناصحة فی تحقیق المصافحة تحقیقاً جلیلاً
 یتضح بہ بالصواب و توفیقاً نیکاً یندفع بہ
 الاضطراب ۔
 جیسا کہ بارہے والد بزرگوار قدس سرہ المجد نے
 اپنے فتاویٰ میں اس کی تحقیق فرمائی ۔ یہاں ہمارے
 دور کی ایک ٹیس اور خوبصورت ہستی عاشق زار
 رسول والا تیار مولانا فاضل عبد القدور قادری
 نے اپنے رسالہ المناصحة فی تحقیق مسائل
 المصافحة (یعنی باہم خیر خواہی کرنا ہاتھ ملانے
 کے ، حکام کی تہتیی بیان کرنے میں) تحقیق پیش
 فرمائی ہے اور خوبصورت مرافقت پیدا کی ہے جس سے حقیقت و اشکاف ہوتی ہے اور اضطراب دور
 ہوتا ہے ۔ (ت)

علامہ شہاب الدین مصری شرح شفا امام قاضی عیاض میں فرماتے ہیں ، الاصح انہا مباحۃ
 (زیادہ صحیح بات یہ ہے کہ مصافحہ کرنا مباح ہے ۔ ت) ہاں جہاں مداومت سے خوف ہو کہ جہاں اس
 خصوصیت خاصہ کو واجب یا سنت بنحو صہانہ سمجھنے لگیں وہاں اہل علم کو مناسب کہ ان اوقات میں
 کیسی کہی ترک بھی کر دیں ہذا ہوا لانصاف فی امثال الباب واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب
 (اس قسم کے باب میں یہی انصاف ہے ۔ اللہ تعالیٰ راہ صواب کو اچھی طرح جانتا ہے ۔ ت)

مسئلہ ۱۲۵ ۱۸ محرم الحرام ۱۳۱۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ بوقت سننے اسم پاک حضور
 اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے انگوٹھے جو منہ ضرور ہیں یا نہیں ، اگر ہیں تو کس کس موقع اور کون کون محل
 پر بیٹھنا تو جبراً ؟

الجواب

ضروری معنی فرض یا واجب یا سنت مؤکدہ تو اصلاً نہیں ہاں اذان سننے میں علامتے فقر نے مستحب کہا ہے اور اس خاص موقع پر کچھ احادیث بھی وارد جو ایسی جگہ قابل تسک ہیں کہ حقیقتہً فی رسالتنا میرا عین فی حکم تقبیل الابد میں (جیسا کہ ہم نے اپنے رسالہ منیر العین فی حکم تقبیل الابد میں یوں لکھا کہ روشن کرنا انگوٹھے چومنے کے عمل سے میں اس کی تحقیق کی ہے۔ ت) مگر نماز میں یا خطبہ یا قرآن مجید سننے وقت نہ چاہئے، نماز میں اس کی ممانعت تو ظاہر اور استنساخ خطبہ و قرآن کے وقت یوں کہ اس وقت ہر تن کو کشم ہو کر تمام حرکات سے باز رہنا چاہئے، پنجائیت کے وقت جو آیہ کریمہ ماکان محمد اباً احد من رجب تکم پر اس قدر کثرت انگوٹھے چومے جاتے ہیں گویا صد ہا چڑیاں جمع ہو کر جھک رہی ہیں یہاں تک کہ دور والوں کو قرآن عظیم کے بعض الفاظ یاد کر بھی اس وقت چھی طرح سننے میں نہیں آتے یہ فقیر کو سخت ناپسند و گراں گزرتا ہے صرف انگوٹھے لبوں سے لگا کر آنکھوں پر رکھنے میں اس وقت کوئی حرج نہ بھی ہو تو بوسہ تقسیم میں آواز نکالنے کا خود حکم نہیں جیسے بوسہ شجب اسود و آستانہ کعبہ و قرآن عظیم و دست و پائے علماء و صلحاء نہ کہ ایسی آوازیں کہ جو ہاں لہ لہ رہیں وہ اس سبب و تعالیٰ اعلم یا انصواب۔

مسئلہ ۱۲۶ از بگرام شریف محمد سیما پورہ مرسلہ سیما برائیم صاحب ۱۸ ذیقعدہ ۱۳۱۱ھ
کیا فرماتے ہیں علامتے دین اس مسئلہ میں کہ جواب سلام کفار و ہنذاک کن الفاظ میں دیا جائے اور خود بھی ضرورت اور بے ضرورت ان کو سلام کرے تو کس طور سے؟ بتیسواً توجروا (بیان مشرفاً اور اجر و ثواب پاؤ۔ ت)

الجواب

کافر کو بے ضرورت ابتداءً بسلام ناجائز ہے نص علیہ فی الحدیث والفقہ (حدیث پاک اور فقہ میں اس کی تصریح موجود ہے۔ ت) اور ہندوستان میں وہ طرق تحیت جاری ہیں کہ بضرورت بھی انھیں سلام شرعی کرنے کی حاجت نہیں مثلاً یہی کافی کہ لالہ صاحب، بابو صاحب، غنشی صاحب، یلبے سر جھکائے سر پر ہاتھ رکھ لینا وغیرہ ذالک، کافر کو بے لفظ سلام سلام کرے تو ایسے ہی الفاظ واجبہ جواب میں کہیں ہیں، اور بلفظ سلام ابتداءً کرے تو علماء فرماتے ہیں جواب میں وعلیک السلام مگر یہ لفظ یہاں مخصوص باہل اسلام ٹھہرا ہوا ہے اور وہ کافر بھی اسے جواب سلام نہ سمجھے گا بلکہ اپنے ساتھ استہزاء

خیال کرے گا تو جس فقط سے نہایت عاتق جواب دہ ہے اگرچہ سلام کے جواب میں سلام ہی کہہ کر۔
 فقد نص محمد بنہ بنوی فی الجواب السلام
 ۱۱ فہم ، واللہ تعالیٰ اعلم
 کہ جواب میں سلام کی نیت کی جائے۔ اور اللہ تعالیٰ
 بڑا عالم ہے۔ (ت)

مسئلہ ۲۷ از اوچین مکان میر خادم علی صاحب سہشت مسئلہ حاجی یعقوب علی خان بستم ذیلہ
 چہ سے فرمایند علماء راہ شریعت و طریقت و
 مفتیان مطاع حقیقت و معرفت وری مسئلہ کہ
 مرشدان چند مریدان خود را ہدایت سخت بپا بوسی
 بہرین کنایہ می بوسند و می گویند کہ ایں درت
 ست و ہر مزار بزرگان دین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم
 اجمیع غم شدہ سلام نمایند و در کوسہ می دند
 مانند راغص ایں فعل در شریعت و طریقت و درت
 ست یا اسد شرک و کفر؟ بیان فرمایند
 بعبارت کتب کہ عند اللہ ماجور و عند اناس
 مشکور و خواہند شد۔

کیا فرماتے ہیں علماء شریعت و طریقت و
 مفتیان راز و رازان معرفت و حقیقت اس مسئلہ
 میں کہ بعض شیوخ و مرشدین نے اپنے کچھ مریدین
 کو ہدایت و تائید کر رکھی ہے کہ وہ ان کے پاؤں
 کو بوسہ دیا کریں یعنی چوم کریں۔ بزرگان دین رحمہم
 کے مدارات پر تھک کر سلام کیا کریں اور ان کی
 قبور کو روانس کی طرح بوسہ دیا کریں بقول ان کے
 ایسا کرنا جائز ہے۔ کیا واقعی شریعت و طریقت
 میں ایسا کرنے کی اجازت ہے اور یہ شرک و کفر
 نہیں ہے؟ کتب اسلامی کے حوالے سے
 بیان فرمائیں تاکہ اللہ تعالیٰ کے ہاں ماجور ہوں اور
 لوگوں کے ہاں مشکور۔ (ت)

الجواب

بوسہ قبر بمذہب رائج منوع است فی
 شریعہ عین المسلم لعلی قاری
 ولایس اعاب القبر ولا التابومت
 والعیدار فوراً الذہن عن مثل
 ذلک یفسرہ صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم فکیف
 بقبور سائر الانام و
 صحیح اور قابل ترجیح مذہب میں کسی بھی قبر کو بوسہ
 دینے یعنی چومنے کی اجازت نہیں بلکہ ممانعت ہے۔
 چنانچہ محدث علی قاری رحمۃ اللہ علیہ کی
 شرح عین العلم میں ہے کہ قبر، تابوت اور
 دیوار کو ہاتھ نہ لگایا جائے کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم کی قبر اظہر کے بارے میں اس
 طرح کرنے سے روکا اور منع کیا گیا ہے پھر باقی

لوگوں کی قبور کے ساتھ یہ معاملہ کیسے روا ہو سکتا ہے،
اور قبر کو بوسہ نہ دیا جائے کیونکہ یہ تو ہاتھ لگانے
سے کہیں بڑھ کر ہے لہذا اس کے لئے نہی بطریق
اولیٰ ہے۔ اسی طرح جبکہ کرسنہ کرنا منع
ہے۔ چنانچہ امام ترمذی نے حضرت انس رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کے حوالے سے یہ حدیث روایت کی ہے،
انہوں نے استفسار کیا کیا اسکے آگے ٹھیک جلتے،
ارشاد فرمایا: نہیں۔ مگر واضح رہے کہ ان میں سے
کوئی کام بھی کفر و شرک نہیں ہو سکتا، یہ گمراہ کرنے
والے وہابیوں کا غلو ہے۔ جہاں تک اولیاءِ کرام
اور علمائے عظام کے ہاتھ پاؤں کو بوسہ دینے کا
تعلق ہے تو یہ عمل پرگز منع نہیں بلکہ جائز اور ثابت
ہے۔ چنانچہ وہ عبد القیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کے حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کی خدمت اقدس میں پہنچنے کے بارے میں یہ
روایت مذکور ہے کہ جب دور سے ان کی نگاہ
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے جمالی جہاں پر پڑی
تو وہ بے تاب ہو کر اپنی اپنی سواریوں سے جلدی جلد
اُترے اور دوڑ کر بارگاہ اقدس میں پہنچے اور
آپ کے مبارک ہاتھوں اور پیروں کو بوسہ دیا
اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ان کو منع نہیں فرمایا
(جو بلا شبہ دلیل جواز ہے) امام بخاری الاذی المفرد

لا یقبل غاتہ فی اذیۃ علی المس
فہو اولیٰ بالثبوت بچستان
خم شدہ سلام وادون فی حدیث
انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
عند الترمذی قال
اینحضرت لہ قال لا
لما چیزے ازینہا شرک وکفر نہ تراں بود
ایں مشکوہ و بایسہ ضالہ است و دست
پائے اولیاء و علماء را بوسہ وادون
ز نہار ممنوع ہم نیست بلکہ
ثابت و درست است و عند
عبد القیس رضی اللہ تعالیٰ
عنہم چوں کہ دست اقدس
حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم رسیدند و از
دور نگاہ شان بر جمال جہاں آراے
حضور اقدس سید المحبوبین صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم افتاد بے تابانہ خود را
از پشت سواریہا اٹکندند و دواں دواں
بہضور رسیدہ بوسہ بردست و پائے اقدس
و ادنیٰ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انکار
نہند مودہ امام بخاری و راویب مفرد

وامام ابو داؤد و ترمذی و بیہقی از زرار بن عامر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کنند کہ جب علی بن
نقیبہ و نقیبہ بن عبد بن رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
وہر جملہ و در حدیث ست کردہ
از شوشہ خود شش گلہ پیش حضور پُر نور
صلوات اللہ تعالیٰ و سلامہ
علیہ و علیٰ آلہ و حضور اقدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فرمود آیا تو ادا دشمن می داری و عرضہ
داد بلی ۔ حضور والا صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم مراد را دشوہر ادا فرمود
سر ہائے خود نزدیک کفیدہ بچنان کردند
سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم پیشانی زنی بر پیشانی مرد نہادہ
دعا کرد کہ خدایا میان اینان الفت نہ دیکے
را محبوب دیگر سے کن باز آن زن بخدمت
انور رسیدہ و بوسہ بردہن و پائے حضور
تقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم چیدہ سر در جہانیاں صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم رسیدہ
کہ حال تو دشوہ سے تو بر چہ حال عرضہ

میں ، امام ابو داؤد و ترمذی میں اور امام بیہقی
یہ سب حضرت زرار بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت کرتے ہیں کہ پھر ہم لوگ (خدمت اقدس میں
پہنچنے کے لئے) جلدی کرنے لگے پھر ہم (دو ہاں پہنچ کر)
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مبارک ہاتھ پاؤں کو
چومنے لگے ۔ حدیث پاک میں ہے کہ ایک عورت نے
حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ
میں اپنے شوہر کے خلاف شکایت کی ، حضور صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اس عورت سے دریافت
فرمایا کہ تو اس کو (یعنی اپنے خاوند کو) پسند نہیں
کرتی ؟ اس نے جواب ہاں میں دیا یعنی مجھے شوہر
پسند نہیں ہے ۔ اس کے بعد آپ نے اس سے
اور اس کے شوہر سے فرمایا کہ تم دونوں اپنے اپنے
سر سے قریب کرو ۔ جب دونوں نے اپنے اپنے
سر آپ کے بائیں قریب کر دیئے تو آپ نے عورت
کی پیشانی مرد کی پیشانی پر رکھی اور دعا فرمائی ،
اے اللہ ! ان دونوں کے درمیان الفت و
محبت دیکھ دے انھیں ایک دوسرے
کا محبوب بنا دے ۔ پھر اس عورت نے ایک دفعہ
بوکر آپ کے چہرہ انور اور آپ کے پاؤں مبارک
کو بوسہ دیا ۔ سر آرد و جہاں صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے دریافت فرمایا کہ اب اپنے شوہر کے

وادکہ بیچ نو دکن و بیچ پسر نیز مرادشے محبوبتے
 نیست سید اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم فرمود من گواہی می دهم کہ من گواہم
 عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ گفت و من گواہی
 می دهم کہ تو رسول خدائے۔ فقیر گوید و
 من فقیر کے از سگان کوئے شا گواہی می دہم
 کہ واللہ العظیم تو رسول خدائے صلی اللہ
 تعالیٰ علیک وسلم و علی اللہ و
 صلیک و بارک و کرم ، البیہقی
 عت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ
 عنہما انت امرأة شکت
 نزد جہا النسبی صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم فقال اتغضیہ
 قالت نعم فقال النسبی صلی اللہ علیہ وسلم
 ادنیارؤسکم فوضع جہتہ علی جہتہ
 لروحہا ثم قال انہم اتت بینہما
 وحبیب احدہما الی صاحبہ
 ثم لقیته السراة بعد
 ذلک فقلت رجلیہ فقال کیف
 انت و زوجک قال ما طارف
 ولا تالسد ولا ولد احب
 الی منہ فقال اشہد
 انک رسول اللہ فقال عیسیٰ وانا
 اشہد انک رسول اللہ ، و نیز
 لہ دلائل النبوة للبیہقی باب ماجاء فی دعاءہ نزد جہا
 احدہما بغض الاخری لا لغت دار المکتب العلمیہ بیروت ۱۳۹۶

بارے میں تمہاری کیا کیفیت ہے! اس نے جواباً
 عرض کیا کہ کوئی جوان کوئی بوڑھا اور کوئی لڑکا مجھے اس
 سے زیادہ محبوب نہیں۔ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و
 آلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: میں گواہی دیتا ہوں کہ
 میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں۔ اس پر حضرت
 عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: میں بھی گواہی دیتا
 ہوں کہ آپ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں۔ فقیر کہتا
 ہے میں بندہ محتاج آپ کی گلی کے گتوں میں سے
 ایک گتہ بھی گواہی دیتا ہے کہ اللہ العظیم کی قسم
 آپ اللہ تعالیٰ کے چنے رسول ہیں آپ پر آپ
 کی آئی پر اور آپ کے ساتھیوں پر اللہ تعالیٰ
 رحمت و برکت اور کرم فرمائے۔ امام بیہقی نے حضرت
 عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
 کی ہے کہ ایک عورت نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وآلہ وسلم نے اپنے شوہر کے خلاف شکوہ کیا
 آپ نے فرمایا: کیا تو اس سے بغض رکھتی ہے؟
 اس نے جواب دیا: جی ہاں۔ آپ نے فرمایا:
 تم دونوں اپنے سر میرے قریب کرو۔ پھر آپ نے
 عورت کی پیشانی اس کے شوہر کی پیشانی پر رکھی اور
 فرمایا: اسے بولتے: ان دونوں میں اہلیت پیدا
 کر دے اور انھیں ایک دوسرے کا محبوب بنادے۔
 پھر اس کے بعد اس عورت کی حضور اقدس صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے ملاقات ہوئی تو اس نے
 آپ کے پاؤں مبارک چومے۔ آپ نے اس سے

در حدیث سنت کہ مردے حاضر خدمت شدہ
 عرضہ داشت کہ یا رسول اللہ! مرا چہیز سے
 بنما کہ باو یقینم فسزاید فرمود بوسے اسی
 درخت رشتہ اور انجواں وقت گفت کہ
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم ترا میخواند درخت ہمانم آمد
 و رسید عالم صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم سلام گفت
 باز گرد بازگشت سید عالم صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم آن صحابی را
 پروانگی داد تا بوسہ بر سر مبارک و ہر دو
 پاسے اقدس زدوا احبا کسوف
 المستدرک وقال صحیح الاسناد
 انت سحبا الق النبی
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ و
 سلم فقال یا رسول اللہ
 عمنی شیشا ان داد یہ یقینا
 فقال اذهب الی تلك الشجرة
 فادعها فذهب الیہا فقال
 انت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم سید احوک
 فعبادت حق سلست علی
 النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم ثم قال لها ارجعی
 فرجعت قال قسم اذنت لہ شقیبا،

فرمایا، تمہارا اور تمہارے شوہر کا کیا حال ہے؟
 تو اس نے کہا اب مجھے اس سے زیادہ کوئی حوالہ
 بڑھا اور بچہ محبوب نہیں۔ آپ نے فرمایا، میں
 گواہی دیتا ہوں کہ یقیناً میں اللہ تعالیٰ کا رسول
 ہوں، حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
 فرمایا، میں بھی گواہی دیتا ہوں کہ آپ بلاشبہ
 اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں۔ حدیث شریفین میں ہے
 کہ ایک شخص نے آپ کی خدمت اقدس میں حاضر
 ہو کر عرض کی، اے اللہ تعالیٰ کے رسول! مجھے
 کوئی ایسی چیز دکھاؤ جس سے میرے یقین میں
 اضافہ ہو۔ ارشاد فرمایا، اس درخت کے
 پاس جاؤ اور اسے کہو کہ تمہیں رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بلائے ہیں۔ وہ شخص اسی
 درخت کے پاس گیا اور اس سے کہا تجھے رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بلا رہے ہیں۔
 وہ درخت اُسی وقت بارگاہ اقدس میں حاضر
 ہو گیا اور آپ کی خدمت میں سلام عرض کیا،
 آپ نے اس سے فرمایا کہ واپس اپنی جگہ پر
 چلے جاؤ۔ چنانچہ وہ درخت واپس چلا گیا۔ اس
 صحابی نے آپ کے سر مبارک اور مبارک و متھک
 پاؤں کو بوسہ دینے کی اجازت چاہی تو آپ
 نے اجازت دے دی اور اس نے بوسہ دیا۔
 حاکم نے المستدرک میں روایت کی اور فرمایا اسکی
 سند صحیح ہے کہ ایک آدمی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وآلہ وسلم کی خدمت میں آیا اس نے عرض کی اے

مراسمہ و مرجلیہ و قال سو کنت
 امر احمد انت یسجد
 لاحد الامرت المرأة انت تسجد
 لزوجها، امام اجل سیدنا
 جعفر صادق و امام سفیان
 ثورک و مقاتل بن حبان
 و حماد بن مسلمہ و غیرہم
 ائمہ مجتہدین پیش امام اعظم سیدنا امام
 ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عنہم آمدہ گفتند
 ہمارے سیدہ است کہ تو در مسائل قیاس
 بکثرت میکنی امام با ایشاں مناظرہ کرد
 و مذہب خود پیش نمود و گفت کہ پیش از ہمہ
 حل بعشر آں عظیم میکنم یا زبیدیہ یا با تمام
 یا ز با قول صاحب و چوں دریں ہمہ نیام
 آں گاہ براہ قیاس شایم ایں مناظرہ
 در مسجد جامع کوفہ روز جمعہ از آغاز
 نہارتا و قسب زوالی جاری بود آہستہ
 ہمہ ائمہ مذکورین برخاستند و بوسہ بر سر و
 زانوئے امام اعظم دادند گفتند تو سزاوار عطا
 پیش ازین انچہ نادانستہ کنی تو گفتند جویم ہا
 حقن امام گفت حق بل و عسلما و شما
 ہمہ را مغفرت کند امام الصادق الشیرازی
 قدس سرہ فی المیزان کانت ابو مطیع

اللہ تعالیٰ کے رسول! مجھے کوئی ایسی چیز دکھائیں جس
 سے میرے یقین میں ترقی (زیادتی) ہو۔ فرمایا اس
 درخت کے پاس جاؤ اور اسے میرے ہاں بٹاؤ۔
 پھر وہ اس درخت کے پاس گیا اور اس سے کہا
 کہجے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم
 بلورہے ہیں۔ چنانچہ وہ درخت بارگاہ نبوی میں حاضر
 ہو گیا اور اس نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم
 کی خدمت میں سلام عرض کیا، پھر آپ نے اس سے
 ارشاد فرمایا کہ لوٹ جاؤ۔ وہ سبب ارشاد لوٹ گیا۔
 راوی فرماتے ہیں پھر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ و
 آلہ وسلم نے اس شخص کو اجازت دی تو اس نے آپ کے
 سر مبارک اور دونوں مبارک پاؤں کو بوسہ دیا اور آپ
 نے ارشاد فرمایا کہ اگر میں کسی کو کسی کے آگے سجدہ کرنے
 کا حکم دیتا تو عورت کو حکم دیتا کہ وہ اپنے شوہر کو سجدہ کرے۔
 امام کبیر سیدنا امام جعفر صادق، امام سفیان ثوری،
 محاکل بن حبان اور حماد بن مسلمہ اور ان کے علاوہ دیگر
 ائمہ و درجہ اجتہاد پر فائز ہونے والے امام امام اعظم
 سیدنا امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں
 گئے اور امام صاحب سے فرمایا گئے کہ ہمیں یہ اطلاع
 پہنچی ہے کہ آپ مسائل شرعی میں بہت زیادتی قائل
 سے کام لیتے ہیں۔ امام صاحب نے ان سے منظرہ کیا
 اور وضاحت سے اپنا مذہب (نظریہ) پیش کیا اور
 فرمایا میں تو سب سے پہلے قرآن عظیم پر عمل کرتا ہوں اسکے

يقول كنت يوماً عند الإمام أبي حنيفة في جامع الكوفة قد دخل عليه سفين الثوري ومقاتل بن حيان بن سلمة وجعفر الصادق وغيرهم من الفقهاء فكلّموا الإمام أبا حنيفة وقالوا قد بلغنا أنك تكثر من القياس في الدين وإنا نخاف عليك منه فإن أول من قاسم إبليس فافهم الإمام من بكرة نهار الجمعة إلى الزوال وعرض عليهم مذهبه وقال أف أقدم العمل بالكتاب ثم بالسنة ثم بالقضية الصعبة مقدماً ما اتفقوا عليه على ما اختلفوا فيه وحينئذ أقس فقاموا كلهم وقبلوا يديه وركبته وقالوا له أنت سيد العلماء فاعف عنا فيما مضى منا من دقيقت بيد غير مصر فقال عفى الله لنا ولكم أجمعين انتهى والله سبحانه تعالى أعلم.

بعد حدیث، پھر اجماع امت، پھر اقوال صحابہ کرام پر جب اسی سب میں کوئی مسئلہ نہ پاؤں تو پھر قیاس سے کام لیتا ہوں۔ یہ منظرہ جامع مسجد کوذ میں جمعہ کے دن صبح سے لے کر زوال کے وقت تک جاری رہا، بالآخر مذکورہ تمام امام اٹھ کھڑے ہوئے اور انہوں نے حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے سر اور زانوؤں پر بوسہ دیا اور فرمایا کہ آپ علماء کرام کے سرخیل ہیں اور ہم اس سے پہلے بے خبری میں آپ کے متعلق خوشی سنا ہی کتے رہے وہ ہمیں معاف کر دیں۔ امام صاحب نے فرمایا، اللہ تعالیٰ بزرگ و برتر ہے اور آپ سب کو معاف کر دے۔ امام عارف حضرت عبد الوہاب شعانی "الیزان" میں فرماتے ہیں، حضرت بزمین فرمایا کرتے تھے کہ میں جامع مسجد کوذ میں امام صاحب کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ ان کے پاس سفیان ثوری، مقاتل بن حیان، حماد بن سلمہ، امام جعفر صادق اور بعض دیگر فقہائے کرام تشریف لائے اور امام صاحب سے گفتگو کرنے لگے کہ ہمیں یہ اطلاع پہنچی ہے کہ آپ دین میں زیادہ تر قیاس سے کام لیتے ہیں لہذا ہم اس طرز عمل سے خوف محسوس کرتے ہیں کیونکہ سب سے پہلے جس نے قیاس کیا وہ شیطان تھا۔ ان کی یہ مناظرانہ گفتگو کعبہ کے روز فجر سے لے کر سورج ڈھلنے تک ہوتی رہی۔ امام صاحب نے اپنا مذہب و موقف ان کے سامنے پیش کیا اور فرمایا، میں عمل کرنے میں کتاب اللہ کو سب سے مقدم سمجھتا ہوں پھر سنت کو، پھر صحابہ کرام کے متفق فیصلوں کو ان کے اختلافی فیصلوں سے مقدم سمجھتا ہوں، اور جب قرآن، حدیث اور اجماع صحابہ کے کسی مسئلہ میں براہ راست واضح ہدایت اور مثال نہ مل سکے تو پھر اس وقت قیاس کے ذریعے مسئلہ کا حل ڈھونڈتا ہوں۔ یہ سُننے کے بعد تمام علماء و فقہاء نے اٹھ کر امام صاحب کے ہاتھوں اور گھٹنوں کو

بوسہ دیا اور کہا کہ آپ تو سید العالم ہیں ہم آپ سے معذرت خواہ ہیں کیونکہ ہم بلاوجہ بغیر کسی تحقیق کے آپ کے پیچھے پڑے وہ آپ ہماری کتابی اور خطا معاف فرمادیں۔ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ ہمیں اور آپ سب کو معاف فرمائے۔ اللہ تعالیٰ پاک، برتر اور سب سے بڑا عالم ہے (ت)

مسئلہ ۱۲۸: اسی پور مرسلہ منشی مشرف احمد صاحب سر دفتر دار کلکٹری سیٹاپور ۲۹ صفر ۱۳۱۳ھ عالی جناب مولانا صاحب مخدوم و مطالع نیاز کیشاں زاد مجدکم و افضانکم، بعد بجا آوری تسلیم عرض یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اور جناب سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جب گھر میں داخل ہو تو بوقت سلام کہے یہ حدیث شریف میں ہے کہ باعث برکت ہے۔ اگر گھر میں سوا اہلیہ کے نہ ہو تو زوجہ پر سلام علیک کہے یا نہیں؟ ایک صاحب اس بارہ میں محبت کرتے ہیں کہ ازدواج مطہرات پر سلام علیک کرنا کہیں حدیث سے ثابت نہیں ہوا ہے حالانکہ سیاق اس امر پر وارد ہے کہ اہلیہ پر بھی سلام علیک کرنا چاہیے، اس کا جواب ان آیات و احادیث سے ہے کہ گھر جانے کے وقت سلام کرنے کا حکم ہے اور جن سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا سلام ازدواج مطہرات سے کن ثابت ہوا اقام فرمائیں قضا۔

الجواب

قال الله عز وجل فاذا دخلتم بيوتا فسلموا
على انفسكم تحية من عند الله مباركة
طيبة
(اللہ عزوجل نے فرمایا) جب تم گھروں میں جاؤ
تو سلام کرو اپنی جانوں پر بڑے وقت کی اچھی دعا
اللہ کی طرف سے برکت والی پاکیزہ۔

معالم التنزیل میں ہے :

ای یسلم بعضکم علی بعض هذا فی دخول
الرجل بیت نفسه یسلم علی اہله ومن فی
بیتہ وهو قول جابر وطاؤس والنہرکی و
قادة والصالح وعمر بن مینار قال قتادة
اذا دخلت بیتک فسلم علی اهلك فہم اہق
من سلمت علیہ

جاؤ تو اپنے گھروں کو سلام پیش کیا کرو، جن کو تم سلام دیتے ہو ان سے زیادہ حق گھر والے رکھتے ہیں۔ (ت)

سہ القرآن الکریم ۶۱/۲۳

سہ معالم التنزیل علی ہامش تفسیر خازن تحت آیت ۴/۳۷ مصنف ابوبانی مصر ۹۱/۵

صحیح مسلم و سنن ابوداؤد و نسائی و ابن ماجہ میں اُمّ المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے،
 کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب
 کاشانہ اقدس میں تشریف فرما ہوتے پہلے مسواک
 فرماتے۔

علامہ مناوی تیسیر شرح جامع صغیر میں فرماتے ہیں،

لاجل الاسلام علی اہلہ فان السلام اسم تشریف
 فاستعمل السواک لاتیان بہ۔
 یہ مسواک اپنے اہل پاک پر سلام فرمانے کیلئے مکی کہ
 سلام معظم نام ہے تو اس کے ادا کو مسواک فرماتے۔
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم۔

عین العلم میں ہے،

یسلم عند الدخول فی بیتہ لیسلم یدخل
 الشیطان معہ و هو مأمور بہ احفظنا۔
 اس بات کا حکم دیا گیا ہے کہ جب اپنے گھر میں داخل
 ہوں تو گھر والوں کو سلام کریں تاکہ شیطان اُن
 کے ساتھ داخل نہ ہو سکے (احفظنا دت)۔

عائگیری میں محیط سے ہے،

اذا دخل الرجل فی بیتہ یسلم علی
 اہل بیتہ بکے
 جب آدمی اپنے گھر میں جائے تو اپنے گھر والوں کو
 سلام پیش کرے۔ (دت)۔
 میر تقی میر تارخانہ پھر ہندیہ میں ہے، ویسلم فی کل دخل (گھر میں ہر بار داخل ہوتے
 وقت سلام کیا جائے۔ ت)

بالجملہ یہ سنت قرآن و حدیث و فقہ سب سے ثابت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (اور اللہ تعالیٰ
 غُرب جانتا ہے۔ ت)

۱۲۸/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب السواک	کتاب الطہارۃ	صحیح مسلم
۴/۱	نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی	-	-	سنن النسائی
۸/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	-	-	سنن ابی داؤد
۲۳۸/۲	مکتبۃ الامام الشافعی راضی	-	-	التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث کان اذا دخل بیتہ الخ
۱۵۲	مکتبۃ اسلامیہ لاہور	-	-	عین العلم
۲۲۵/۵	وزرائی کتب خانہ پشاور	ابواب السباغ	کتاب الکریمۃ	فتاویٰ ہندیہ

مسئلہ ۱۲۹ از شہر مذکور

بواپسی ڈاک بعد بجا آوری تسلیم دست بستہ گزارش ہے فتویٰ عطیہ حضور ملا، وہ صاحب یہ چاہتے ہیں کہ کسی حدیث میں خاص تصریح ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ازواج مطہرات پر سلام کیا، زیادہ بجز آں کیا عرض کروں۔ خاکسار

الجواب

صحیح مسلم شریف کتاب النکاح، باب فضیلتہ اعتقاد ائمہ شیعہ تہذیب طریل انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نکاح ام المؤمنین صفیر رضی اللہ تعالیٰ عنہا وام المؤمنین زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں ہے: فجعل یسر علی نساہ فی سلمہ علی کل واحدۃ منہن سلام علیکہ کیف انتم یا اہل البیت علیہ السلام فرماتے اور سلام علیکم کے بعد مزاج پر سی کرتے۔

دوسری روایت میں ہے:

فخرج رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واتبعتہ فجعل یتبعہ حجر فساہ یسلم علیہن علیہ السلام و اللہ تعالیٰ اعلم حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باہر تشریف لائے اور میں سایہ دار ہمراہ تھا ازواج مطہرات کے حجروں میں تشریف لے جاتے اور انہیں سلام فرماتے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۳۰ از کثرہ پرگنہ منورہ ضلع گیا مکان سید ابوصالح صاحب خان بہادر مرسلہ مولوی کریم رضا خان صاحب ۲۲ صفر ۱۳۱۳ھ

مصافحہ بعد نماز جمعہ و عیدین و صبح و عصر و بعد وعظ کے اور معافقہ بعد عیدین کے جائز ہے یا نہیں؟ اور جو کوئی اس فعل کے گریو اسے کو جہنمی اور مردود اور رافضی کہے اس کا کیا حکم ہے؟ بیتوا تو جسدوا (بیان فرماؤ اور اجر و ثواب پاؤ۔ ت)

الجواب

مصافحہ و معافقہ مذکورہ جبکہ منکرات شرعیہ سے خالی ہوں جائز ہیں اور بنیت محمود مستحب مندوب

اس فعل پر چہتی و مردود و رافضی کا حکم لگانے والا خود ای الفاظ کا مستحق اور مثال و مقل و فاسق ہے
 قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کسی مسلمان کو گالی دینا فسق ہے۔ (ت)

غنیۃ ذوی الاحکام حاشیہ، درود و عزیم میں ہے،

المصافحة سنة عقب الصلوات كلها و
 عند كل لقاء ولنا فيها رسالة سميتها
 سعادة اهل الاسلام بالمصافحة عقب
 الصلوة والسلام
 مصافحہ کرنا تمام نمازوں کے بعد اور ہر ملاقات کے
 موقع پر سنت ہے۔ اسی موضوع پر ہمارا ایک
 رسالہ ہے جس کا نام سعادة اهل الاسلام
 بالمصافحة عقب الصلوة والسلام رکھا ہے

(یعنی درود و سلام پڑھنے کے بعد مصافحہ کرنے میں مسلمانوں کے لئے سعادت ہے)۔ (ت)
 حاشیۃ الکنز للعلامة السيد الازہری میں ہے،

من المستحب (ای یوم العید) اظهار الفرح
 والبشاشة والتهنئة والمصافحة بل هي
 سنة عقب الصلوات كلها
 عید کے دن خوشی، فرحت اور مبارکباد کا اظہار کرنا
 اور یا ہم ایک دوسرے سے مصافحہ کرنا مستحب
 ہے بلکہ ہر نماز کے بعد مصافحہ سنت ہے۔ (ت)

طحاوی علی مرقی الفلاح میں ہے،

كذا تطلب المصافحة فهي سنة عقب
 الصلوة كلها
 یوں ہی مصافحہ کی طلب کی جائے کیونکہ یہ ہر نماز
 کے بعد سنت ہے۔ (ت)

شہاد ولی اللہ صاحب دہلوی مسوی شرح موطا میں لکھتے ہیں،

قال النووي اعلم ان المصافحة مستحبة
 عنه بكل لقاء واصاما اعتادة
 امام نووی رحمہ اللہ نے فرمایا یہ جان لیجئے کہ ہر مل
 ملاقات کے وقت مصافحہ کرنا مستحب ہے لیکن

۱۔ صحیح بخاری کتاب الآداب باب ما ينهى عن السباب قدیمی کتب خانہ کراچی ۸۹۳/۲
 ۲۔ غنیۃ ذوی الاحکام حاشیۃ الدرر الحکام باب صلوة العیدین میر محمد کتب خانہ کراچی ۱۴۲/۱
 ۳۔ فتح المعین شرح الکنز لملا مسکین - - - ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۳۲۵/۱
 ۴۔ حاشیۃ الطحاوی علی مرقی الفلاح باب احکام العیدین نور محمد کا دفاتر تجارت کتب کراچی ص ۲۸۹

الناس من المصافحة بعد صلوة الصبح و
العصر ولا اصل له في الشرع على هذا الوجه
ولكن لا بأس به فان اصل المصافحة ستة و
كونهم حافظوا عليها في بعض الاحوال
لا يخرج ذلك البعض من كونهم من المصافحة
التي ورد التشريع باصلها اقول هكذا ينبغي ان
يقال في المصافحة يوم العيد
اسی طرح مناسب ہے کہ عید کے دن مصافحہ کرنے کو کہا جائے۔ (د ت)

خود مولائے دیوبند معلم ثانی تجدید منکرین زمانہ کے امام الائمہ میاں اسماعیل صاحب دیوبند اپنی تقریر
ذبیحہ میں اصول و ہدایت کو یوں ذبح فرماتے ہیں :
ہر دو ضلع از دستہ آن خوانی و فاتحہ خوانی و
طعام خواندین سوائے کندق چاہ و
امثالہ و دعا و استغفار و اشیہ بدعت است
گو بدعت حسنہ یا مخصوص است مثل معانقہ
روز عید و مصافحہ بعد نماز صبح
یا عصر
قرآن خوانی اور فاتحہ خوانی کے تمام طریقے یوں ہی
کھانا کھلانا، عرسب کام بدعت ہیں گو کہ بدعت حسنہ
میں جیسے عید کے دن بٹیکر بھونا اور نماز فجر یا عصر
کے بعد مصافحہ کرنا (یاں البتہ میسک ایصال ثواب
کے لئے) گواں کھودنا اور اسی طرح کا کوئی اور
عمل کن مثلہ دعا، استغفار اور قربانی کرنا عرسب
کام جائز ہیں۔ (د ت)

حضرات منکرین جو شش پاسداری مذہب میں ائمہ و علمائے سابقین کو جو پاہن کیوں اور شاید بکمال
جرات شاہ ولی ائمہ صاحب سے بھی آنکھ پھیر لیں، مگر کیا اپنے بڑے پیشوا میاں اسماعیل صاحب کو بھی جہنی
مردود رافضی مان لیں گے و لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم (گناہوں سے بچنے اور نیکی کرنے کی طاقت
کسی میں نہیں مگر اللہ تعالیٰ کی توفیق سے جو بلند مرتبہ اور ذی شان ہے۔ ت) تفصیل اس مسئلہ کی ہمارے
رسالہ و شاہ ابجد فی تحلیل معانقۃ العید (گلے میں باز عید کے دن بٹیکر بھونے کے جواز

میں (ت) میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ ۱۳۱ ازکثرہ پرگنہ منورہ ضلع گیا مکان سید ابوصالح صاحب خان بہادر

مرسلہ بریلوی عبدالحکیم خان صاحب ۲۴ صفر ۱۳۱۴ھ

کسی عالم یا کسی دوسرے بزرگ کا ہاتھ چومنا جائز ہے یا نہیں؟ یقیناً توجہ و (بیان
 فرماؤ اجرو ثواب پاؤ۔ ت)

الجواب

ہاں جائز بلکہ مستحب و مندوب و مسنون و محبوب ہے جبکہ یریت صالحہ محمودہ ہو۔ امام بخاری
 ادب مفر میں اور ابو داؤد و بیہقی زارع بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں۔

فجعلنا تبارک و تعالیٰ ید رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم و بجلہ
 پھر ہم جلدی کرنے لگے تاکہ ہم رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں پہنچ کر ان کے ہاتھ
 اور پاؤں چومیں۔ (ت)

تنویر الابصار و در مختار میں ہے،

لاباس بتقبیل ید الرجل العاصم و المتزوج من
 سبیل التبرکہ در و نقل المصنف عن الجاہل
 انہ لا بأس بتقبیل ید الحاكم المستدین و
 اسطوانات العادل و قيل سنة مجتبیٰ
 کسی عالم اور پارس شخص کے بطور تبرک ہاتھ چومنے
 میں کوئی عرج نہیں (در) مصنف نے الجامع
 سے نقل فرمایا کہ دیندار حاکم اور عادل بادشاہ
 کے ہاتھوں کو بھی بوسہ دینے میں کوئی مضائقہ
 نہیں، اور یہ بھی کہا گیا کہ یہ سنت ہے (مجتبیٰ)۔ (ت)

رد المحتار میں ہے،

قوله وقيل سنة اى تقبيل ید
 العادل و السلطان العادل
 قال المشرع بلای و علمت امن
 معاد الاحادیث سنیتہ اوندیہ کہا
 مصنف کا قول "کہا گیا کہ یہ سنت ہے" (یعنی
 عالم اور عادل بادشاہ کے ہاتھوں کو بوسہ دینا)
 علامہ شرنبلالی نے فرمایا کہ بشوں کا مفاد سنیت
 یا استحباب ہے جیسا کہ علامہ عینی نے اس طرف

لہ الادب المفرد باب ۴۵ تقبیل الرجل ص ۲۵۳ و المستن اکبری کتاب النکاح ۱۰۲/۲

سنن ابی داؤد کتاب الاداب باب قبلہ الرجل آفتاب عالم پریس لاہور ۲۵۳/۲
 لہ در مختار شرح تنویر الابصار کتاب المحظورات باب ۱۵۱ استقبال مطبع مجتہدی دہلی ۲۴۲/۲

اشار الیہ العینی
اسی میں ہے ،

اشارہ کیا ہے ۔ (ت)

قدم عن الحائنة والمقائن انت التحیل
علی سبیل البر بلا شهوة جائز بالاجماع علیہ

فتاویٰ قاضی خان اور الحائنی کے حوالے سے پہلے
بیان کیا گیا کہ نیکی کے انداز پر بغیر شہوت پروردگار
بالاتفاق جائز ہے ۔ (ت)

در مختار میں ہے ،

اعطی وجه البر فجائز عند الكل
خائنة یت واللہ تعالیٰ اعلم ۔

میلوی کے طریقے پر بوسہ دینا سب کے نزدیک
جائز ہے ، فتاویٰ قاضی خان ۔ اور اللہ تعالیٰ
سب سے بڑا عالم ہے ۔ (ت)

مسئلہ ۱۳۲
۱۹ رجب ۱۴۱۶ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین نے اس مسئلہ کے کہ مصافحہ صبح کے وقت بعد نماز کرنا مسنون ہے یا
نہیں ؟ اور اگر کسی نے بعد نماز صبح کے مصافحہ کیا تو وہ بدعت ہے یا سنت ؟ یتنوا توجروا (بیان فرماؤ
اجرو و ثواب پاؤ ۔ ت)

الجواب

اگر نماز سے پیشتر آج ملاقات نہ ہوئی تھی بعد نماز اسے یہ مصافحہ خاص مسنون ہے لکونہا عند
اول اللقاء (اس لئے کہ یہ مصافحہ پہلی ملاقات کے وقت ہوا ہے ۔ ت) اور اگر پہلے مل چکے تھے تو اب
بعد نماز کے گریا بعد غیبت ملاقات جدیدہ ہے مصافحہ مذہب اصح میں مباح ہے ،
کہا حقیقۃ فی السراۃ وقال فی نسیم الریاض
انہ الاصحح ، واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم ۔
جیسا کہ مرقات شرح مشکوٰۃ میں اس کی تحقیق
فرمائی گئی ، اور نسیم الریاض میں فرمایا ، یہی زیادہ
صحیح ہے ۔ واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم (ت)

۲۲۵/۵	دار احیاء التراث العربی بیروت	باب الاستبراء	کتاب المحرمات والایات	رد المحتار
۲۲۵/۵	"	"	"	"
۲۲۳/۲	مطبع مجتہائی دہلی	"	"	"
۱۳/۲	دار الکتب العلمیہ بیروت	باب الثانی فصل فی لطائف جسمہ صلی اللہ علیہ وسلم	نسیم الریاض فی شرح الشفا	"

مسئلہ ۱۳۳۳ ۲۲ ربیع الآخر شریف ۱۳۲۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ چند اشخاص ایک جگہ پر بیٹھے ہوں اور ایک شخص نے اُن کو کہا السلام علیکم، اس کے جواب میں اُنہوں نے جواب دیا: آداب عرض یا تسلیات یا بندگی یا اُن میں سے ایک شخص نے اپنا ہاتھ ماتھے تک اٹھایا اور منہ سے کچھ جواب نہ دیا، پس کفارہ اشخاص مذکورہ اس صورت میں اُٹھ گیا یا نہیں؟ اس صورت میں کیا حکم ہے؟

الجواب

نہ، اور سب گنہگار رہے جب تک اُن میں سے کوئی نہ علیکم السلام، وعلیک یا السلام علیکم نہ کہے کہ اعطاء مذکورہ بندگی، آداب، تسلیات وغیرہ الفاظ سلام سے نہیں ہیں۔ اور صرف ہاتھ اٹھانا کوئی چیز نہیں جب تک اس کے ساتھ کوئی لفظ سلام نہ ہو۔ رد المحتار میں تحریر یہ ہے،

لفظ السلام فی المواضع کلہا السلام علیکم
او سلام علیکم بالتسویین و بعد وقت ہذین
کما یقول الجہال لا یكون سلاماً
اقول فلا یكون جواباً عن جواب سلام لیس
الاب سلام اما وحده او بزيادة الرحمة والبرکات
لقوله تعالیٰ اذا جئتم بتحية فحيوا باحسن
منها او ردوها، ومعلوم ان ما اخترعوا من
الانفاذ والاجزاء بالایساء اما ان یكون
تحية او لا علی الثاني عدم براءة الذمة ظاهراً
لان المأمور به التحية و علی الاول لیس عین
السلام وهو ظہری ولا احسن منه فان المقترح
لا ینکح ان یتكون احسن من الوارد فخرج عن
کلا الوجهین ولحق الواجب الکفائی علی کل عین۔

وہی نوادہ (یعنی اگر کوئی تمہیں السلام علیکم کہے تو اسے اضافی الفاظ کے ساتھ یوں جواب دو

سے رد المحتار کتاب الخطر والابارتہ فصل فی البیوع دار ایحار التراث العربی بیروت ۲۶۴/۵

سبح القرآن الکریم ۸۶/۴

وعلیکم السلام ورحمة الله وبرکاته۔ اور اگر یہ نہ ہو سکے تو پھر اتنا ہی جوابا کہہ دو (علیکم السلام) اس سے معلوم ہوا کہ سلام کا جواب فقط سلام ہی سے ہو سکتا ہے، اور یہ معلوم ہی ہے کہ لوگوں نے جو الفاظ یا طریقے سلام کے لئے اشارہ وغیرہ کی صورت میں از خود گھڑائے ہیں ان کی دو صورتیں ہی ہو سکتی ہیں ایک یہ کہ وہ تحیہ ہو یعنی سلام تصور ہو اور دوسرے یہ کہ وہ تحیہ یعنی سلام نہ ہو، بصورت ثانی ذمہ داری پوری نہ ہونا (عدم برائت ذمہ) ظاہر ہے کیونکہ جس بات کا حکم دیا گیا (ما صوریہ) وہ تحیہ یعنی سلام ہے، پھر پہلی صورت میں نہ تو وہ بعینہ سلام ہے جیسا کہ ظاہر ہے اور نہ اس سے بہتر (افسوس)۔ اس لئے کہ خود ساختہ اور بناوٹی چیز منقول اور وارد شدہ سے کسی طرح اچھی قرار نہیں دی جاسکتی۔ پس دونوں صورتوں میں سلام کا جواب نہ ہوا۔ لہذا واجب کفایہ بذمہ ہر فرد باقی رہا اور ادا نہ ہوا۔ (ت)

مرقاۃ شریف میں ہے :

قد صحح بالاحادیث المتواترة معنی ان السلام
باللفظ سنة وجوابه واجب کذا فی لہ
جو احادیث تواتر معنی کے درجے تک پہنچی ہوئی
ہیں ان سے بصحت ثابت ہے کہ سلام دینا اس
کے الفاظ کے ساتھ سنت ہے اور اس سے جواب دینا بھی اسی لحاظ سے واجب ہے۔ (ت)

حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

ليس مما من تشبه بغيرنا لا تشبهوا باليهود
ولا بالنصارى فان تسليم اليهود الاشارة بالانصام
وتسليم النصارى الاشارة بالكف . رواه الترمذی
عن عبد الله بن عمر ورضي الله
تعالى عنهم وقال ابن دة ضعيف
قال العلامة القاري لعل وجهه
انه عن عمرو بن شعيب عن
اسيه عن جده وقد تقدم الخلف
فيه وان المعتمدان سند حسن
ہمارے گروہ سے نہیں جو ہمارے غیروں کی شکل بنے
نہ یہود سے مشابہت پیدا کر نہ نصاریٰ سے کہ
یہود کا سلام انگلی سے اشارہ کرنا ہے اور نصاریٰ
کا سلام پتیلی سے اشارہ۔ (امام ترمذی نے
اس کو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما
کے حوالے سے روایت کیا ہے اور فرمایا اس کی
اسناد ضعیف ہے۔ ملا علی قاری نے تفسیر
شایہ اس کی وجہ یہ ہے کہ روایت مذکورہ عن
عمرو بن شعيب عن اسيه عن جده کی سند کما حقہ

لہ مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح کتاب الآداب الفصل الثانی مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۴۳۱/۵

مکتبہ جامع الترمذی اجواب الاستیذان والآداب بابا جارفی فصل الذی یبدأ الخ امین مکتبہ دہلی ۹۴/۶

ذکور ہے اور اس میں پہلے اختلاف گزر چکا ہے
لیکن معتمد یہ ہے کہ اس کی سند حسنی ہے خصوصاً
بکہ امام سیوطی نے جامع صغیر میں اس کو ابن عمر
کی طرف منسوب اور حوالے کیا ہے لہذا تراجم ختم
اور اشکال زائل ہو گیا اہ اقول (میں کہتا
ہوں) اللہ تعالیٰ تعالیٰ پر رحم فرمائے کہ امام سیوطی
نے قواعد سے "یعنی ترمذی کے حوالے کیا ہے پھر
تراجم کیسے ختم اور اشکال کیسے زائل ہو سکتا ہے۔
پھر امام ترمذی کا ضعیف کنابھی طاعلی قاری کے
خیال اور زعم کے مطابق نہیں اس لئے کہ جمہور نے
(جن میں امام ترمذی بھی شامل ہیں) عمرو بن شعیب
برہنہ عن ابیہ عن جده سے روایت کرنے سے
استہمال کیا ہے (لہذا یہ وجہ ضعف نہیں ہو سکتی)
بلکہ وجہ ضعف یہ ہے کہ حدیث مذکور ابن ہبیرہ کی
روایت ہے اس لئے کہ امام ترمذی فرماتے ہیں
کہ ہم سے قیقہ نے بیان کیا (اس نے کہا) ہم
سے ابن ہبیرہ نے بیان کیا اس نے عمرو بن شعیب
عن ابیہ عن جده سے روایت کی کہ حضور اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا پھر
پوری حدیث ذکر فرمائی (اس کے متعلق) امام ترمذی
نے فرمایا اس کی اسناد ضعیف ہے اور حضرت
عبد اللہ ابن مبارک نے یہ حدیث ابن ہبیرہ سے
غیر مرفوع روایت فرمائی اھ۔ اور امام ترمذی نے
لمرتبة المفاتيح شرح مشکوۃ المفاتیح کتاب الآداب الفصل الثانی مکتبہ حبیبیہ کوٹہ ۸/۲۳۱
سکے جامع الترمذی ابواب الاستیذان باب ما جاز فی فضل النبی صلی اللہ علیہ وسلم امین کمپنی دہلی ۹۲۶

لا یسواء وقد استدل السیوطی فی الجماعۃ الضعیف
الی ابتداء عمر وفارقمہ النزاع و دالی
الاشکال اھ اقول رحمہم اللہ مولانا
القاری انما حالہ الامام السیوطی
علیہ السلام یتبعی الترمذی ففیہ
یوتقمہ النزاع و یزول الاشکال
ثم لیس تضعیف الترمذی
لما ظن قات الجمہور و منهم
الترمذی علی الاحتجاج
بعمرو بن شعیب و بروایت عن
عن ابیہ عن جده بیل
الوجه انه عن مروایة
ابن لمیعة اذ یقول الترمذی
حدیثنا قتیبة نا ابن لمیعة
عن عمرو بن شعیب عن ابیہ
عن جده انت رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
قال فذکرہ قال الترمذی
هذا حدیث اسنادہ ضعیف
وروع ابن المبارک هذا
الحدیث عن ابن لمیعة
فلا یسرفعه اھ و قد
قال فی کتاب النکاح باب

لمرتبة المفاتيح شرح مشکوۃ المفاتیح کتاب الآداب الفصل الثانی مکتبہ حبیبیہ کوٹہ ۸/۲۳۱
سکے جامع الترمذی ابواب الاستیذان باب ما جاز فی فضل النبی صلی اللہ علیہ وسلم امین کمپنی دہلی ۹۲۶

ما جاء في من يتزوج المرأة
ثم يطلقها قبل ان يدخل
بها الحديث رواه بعين السند
ثم قال هذا حديث لا يصح
ابن لهيعة يضعف في الحديث
مختصراً، وكذا ضعفه في غير
هذا المحل فالله يشير هنا
نعم الاظهر عندك ان
حديث ابن لهيعة لا يستل
عن الحسن وقد صرح المناوي
في التيسيرات حديثه
حسن

کتاب النکاح میں یہ باب ذکر فرمایا کہ جو شخص کسی عورت
سے شادی کرے اور پھر بمبستری سے پہلے ہی
اسے طلاق دے دے (تو کیا حکم ہے) امام
ترمذی نے بالکل بعینہ اسی سند کے ساتھ
یہ حدیث بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ حدیث
صحیح نہیں (کیونکہ اس کی سند میں ابن لہیعہ
نامی راوی ہے جسے حدیث کے سلسلے میں ضعیف
قرار دیا جاتا ہے اور مختصراً جو نہیں اس مقام
کے علاوہ بھی امام ترمذی نے اس کی تضعیف
کی ہے۔ لہذا امام ترمذی یہاں اسی طرف اشارہ
فرماتے ہیں (یعنی ابن لہیعہ کے ضعف کی طرف)
بالجہت میرے نزدیک زیادہ ظاہر یہ ہے کہ
ابن لہیعہ کی روایت درجہ حسن سے کم نہیں چنانچہ
علامہ مناوی نے "التیسیر" میں تصریح فرمائی ہے
کہ اس کی حدیث حسن ہے۔ (د)

بال لفظ مسلام کے ساتھ ساتھ اشارہ بھی ہر ترمذی مضافتہ نہیں،

امام ترمذی نے تخریج کی اور فرمایا ہم سے تمہید نے
بیان کیا ان سے عبد اللہ بن مبارک نے بیان کیا
وہ فرماتے ہیں ہم سے عبد الحمید بن بہرام نے بیان
کیا کہ اس نے شمر بن حرب سے یہ فرماتے سنا
کہ میں نے اسماء دختر یزید سے سنا کہ وہ
بیان کرتی تھیں کہ ایک دن مسجد میں رسول اللہ

اخرج الترمذی قال حدثنا سويد
نا عبد الله بن المبارك نا عبد الحميد
بن بهرام نا سمع شمر بن
حرب يقول سمعت اسماء بنت
يزيد تحدثت ان رسول الله
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مرفی المسجد یوما وعصبة من النساء
 قعود فالوعی بینه هذا حدیث
 حسن لم قال الامام النووی وهو
 محمول علی انه صلی الله تعالی علیه
 وسلم جمیع بیت اللفظ والاشارة
 ویدل علی هذا ان ابداؤد
 روای هذا الحدیث وقال
 فی روایتہ سلم علیہ السلام
 قال الصلاة القاری بعد
 نقلہ قلت علی تقدیر
 عدم تلفظہ علیہ الصلوۃ
 والسلام بالسلام لا معذور فیہ
 لانه ما شریح السلام علی
 من سر علی جماعة من
 النسوان وانت ما صرحہ
 علیہ الصلوۃ والسلام
 مما تقدم من السلام المصور
 فهو من خصوصیاتہ علیہ
 الصلوۃ والسلام قلہ انت
 یسلم ولا یسلم وانت
 یشیر ولا یشیر علی انه
 قد مراد بالاشارة مجرد
 التواضع من غیر قصد

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا گزر ہوا جبکہ کچھ عورتوں کی
 ایک جماعت وہاں موجود تھی آپ نے ہاتھ مبارک
 سے اشارہ فرمایا۔ یہ حدیث حسن ہے الخ۔ امام
 نووی نے فرمایا یہ اس بات پر محمول سمجھیں گے گا
 کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے
 لفظ سلام اور اشارہ دونوں کو ایک وقت
 جمع کر کے استعمال کیا (یعنی زبان مبارک سے
 انہیں سلام کہا اور ہاتھ مبارک سے انہیں توجہ
 کرنے کے لئے اشارہ فرمایا جو جائز اور درست
 اقدام ہے۔ مترجم) اور اس پر دلیل یہ ہے کہ
 امام ابو داؤد نے اس حدیث کی روایت میں فرمایا
 کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیں سلام
 کیا اور، حضرت طاہر علی قاری نے اس کو نقل
 کرنے کے بعد فرمایا میں کہتا ہوں اس تقدیر پر کہ
 حضور علیہ الصلوۃ والسلام نے اپنی زبان مبارک
 سے لفظ سلام نہ بولا ہو تو پھر کوئی شرعی محذور
 (خلافت ورزی) نہیں، کیونکہ جو کوئی عورتوں کے
 گروہ کے پاس سے گزرے اس کے لئے انہیں
 سلام کرنا مشروع نہیں۔ اور اگر آپ نے زبان مبارک
 سے مستورات کی جماعت کو سلام کیا ہو جیسا کہ گزشتہ
 حدیث میں سلام کرنے کی تصریح موجود ہے تو
 پھر اس کا جواب یہ ہے کہ حضور علیہ الصلوۃ والسلام
 کی دیگر خصوصیات کی طرح یہ بھی آپ کی خصوصیت ہو

اسلام الخ اقول صبیح کلمہ علی انہ لم یسرد
المسلم ولا یتطهر فرق بین ما ذکرنا وما زاد
فی العلالة سوی انہ ذکر فیہا للاشارة محملا
وهو التواضع وهذه شاهدة الواقعة میتدنا
اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا شاهدة مانہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سلم فاق لم یحصل علم
التلفظ لزم ان تكون نفس الاشارة تسلیما
وهو معلوم الانتفاء من الشرح فوجب المحصل
علی الجمیع تأمل لعل لکلامہ محلا لت
احصلہ - واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم۔

لہذا آپ کی مرضی پر منحصر ہے کہ مستورات کے گردہ
کو سلام کریں یا نہ کریں، اشارہ فرمائیں یا نہ فرمائیں
(گویا آپ کی ذات پر کسی اور کو قیاس نہیں کیا جاسکتا)
مترجم (عللا وہ یہ کہ کسی اشارہ سے بغیر قصد سلام
کے صورت تواضع مراد ہوتی ہے الخ اقول) میں
کہتا ہوں اس سب کی بنیاد اس پر ہے کہ آپ نے
ارادۂ سلام نہ فرمایا ہو۔ لہذا پہلے مذکورہ کلام اور
اس کے علاوہ اضافی کلام میں کوئی فرق ظاہر نہیں
ہوتا سوائے اس کے کہ اس دوسری توجیہ میں
اشارہ کا محل تواضع بیان کر دیا گیا۔ اور اس
واقعہ کی عینی گواہ سیدہ اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہیں جو چشم دید واقعہ بیان فرماتی ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے عورتوں کو سلام کیا (لہذا اس کا محل تلفظ ہے۔ مترجم) اور اگر اس کو تلفظ پر
عمل نہ کیا جائے تو پھر نفس اشارہ کا سلام ہو بالانتم آئے گا اور شریعت میں اس کی نفی معلوم ہی ہے۔
پھر محالہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے طریقہ مذکورہ کو سلام اور اشارہ دونوں کے جمع
پر عمل کرنا واجب (ضروری) ہو۔ یہاں اچھی طرح غور و فکر کریجئے شاید ان کے کلام کا کوئی اور قابل قدر
محل بھی ہو جو میں نہیں حاصل کر سکا۔ اور اللہ تعالیٰ پاک، برتر سب سے زیادہ علم رکھنے والا ہے (ت)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بالالتزام بعد صلوۃ فجر مصافحہ کرنا مستحب ہے یا
مستحب یا جہت یا مکروہ؟ بینوا اللہ تو جبروا عند اللہ (اللہ تعالیٰ کے لئے بیان فرماؤ تاکہ
اس کے ہاں اجر و ثواب پاؤ۔ ت) فقط۔

الجواب

مباح ہے، فی نسیم الریاض الاصح انہا بدعة مباحة۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب
(نسیم الریاض میں ہے زیادہ صحیح یہ ہے کہ مصافحہ کرنا ایسی بدعت ہے جو مباح ہے۔ اور اللہ تعالیٰ
سہ مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ المفاتیح کتاب الآداب الفصل الثانی مکتبہ حبیبیہ کوثر ۳۱/۸
نسیم الریاض فی شرح الشفاہ الباب الثانی فصل فی لطائف جہر صلی اللہ علیہ وسلم ۱۳/۲

ہی اچھی طرح راہِ صواب کا عالم ہے۔ (ت)

مسئلہ ۳۵۔ مسئلہ عبد المجید خاں ضلع بنگلی ڈاکھانہ ریشتر اسرار

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں، بعد مصافحہ زید نے بکر کا ہاتھ چاواؤ انگھول لگایا جائز ہے یا نہیں،

(۲) مرید اپنے پر کا ہاتھ بعد مصافحہ چومنا ایک ضروری امر اپنے لئے کچھ جائز ہے یا نہیں،

(۳) پیر کو اپنے مرید سے اپنا ہاتھ چومانا چاہئے یا نہیں؟

(۴) ہاتھ چومنا کبھی بزرگ کبھی جائز ہے یا ناجائز؟

(۵) ہاتھ چومنا سنت ہے یا فعل بزرگان دین یا فعل تابعین یا فعل صحابہ کرام، جواب از روئے فقہ و حدیث نہ رسوم شیوخ پابند طریق۔

الجواب

بزرگان دین مثل پیر ہندی و عالم نئی کے ہاتھ چومنا جائز بلکہ مستحب بکثرت ہے ان کسی دنیا دار کا ہاتھ دنیا کے لئے چومنا منع ہے، در مختار میں ہے،

لاباس بتقبیل يد العالم واستورع على سيد التبرك به

کچھ حرج نہیں کہ کسی عام اور زاہد کے ہاتھوں کو حصول برکت کے لئے بوسہ دیا جائے۔ (ت)

رد المحتار میں ہے،

قال الشرنبلالی وعلمت ان مفاد الاحادیث

سلیقہ اوندہ کہما شارالیه العیسیٰ

علا مر شرنبلالی نے فرمایا، تو نے یہ کچھ دیکھ لیا کہ حدیثوں کا مفاد (اس کام کا) سنت یا مستحب ہونا ہے جیسا کہ علامہ عینی نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔ (ت)

رد مختار میں ہے،

فی المحيط ان لتعظیم اسلامہ واکرامہ جانہ

واذ لیل الدنیا کرامۃ

فیض میں ہے اس کی تعظیم اور عزت افزائی کی خاطر (ایسا کرنا) جائز ہے لیکن حصول دنیا کیلئے (ایسا کام کرنا) مکروہ ہے۔ (ت)

سہ در مختار کتاب نذر الالباح باب الاستبراء وغیرہ

۲۴۴/۶ مطبع مجتبیٰ دہلی

سہ رد المختار " " " " " " دار احیاء التراث العربی بیروت

سہ در مختار " " " " " " مطبع مجتبیٰ دہلی

۲۴۵/۲

مگر بات چڑھنا یا بے منی ضروری نہیں کہ فرض یا واجب ہے، ہاں رسم و عرفتِ مسلمین میں اس کی دست بوسی شائع ہو تو اس کا ایک فعل مسنون یا مستحب ہے۔ احتراز کر کے مسلمانوں کی عادت کا خلاف کرنا اور حشمت دلائیر جائز نہیں۔ حدیقتہ ندیر وغیرہا میں ہے:

خروجہ عن العادة شہرة و مسکرة
لوگوں کی مقرر عادت سے باہر ہونا (اور اس کا خلاف کرنا) ایک نہ شہرت، نہ انش، اور مکروہ ہے (ت)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: **بشروا و لا تفسدوا**
خوشخبری سناؤ اور (لوگوں کو) نفرت نہ دلاؤ۔ (ت)

اور پیر کا اپنے مریدوں سے بات چڑھنا یا بے منی کہ وہ چڑھنا چاہیں تو یہ منع نہیں کرتا بلکہ بات چڑھنا چاہتا ہے کوئی حرج نہیں رکھتا بلکہ اگر قدم چڑھنا چاہیں اور یہ منع نہ کرے جب بھی جائز ہے۔ در مختار میں ہے:

طلب من عالم او زاهد ان ینفذ الیہ قدمہ
کسی عالم یا کسی زاہد (پر سیزگار) سے کسی نیازمند
ویسکنہ من قدمہ لیقبلہ احبابہ و
نے یہ درخواست کی کہ وہ اپنے پاؤں اُس کے
قبلہ لائے۔
حوالے کرنے اور اُن پر اُسے تسلط اور قابو پانے

کا اختیار دے تاکہ وہ انہیں بوسہ دے تو عالم اور زاہد اس کی درخواست قبول فرمائے (یعنی پاؤں چومنے کی اجازت دے) اور (ایک ضعیف روایت میں) کہا گیا کہ ایسا کرنے کی اجازت نہ دے۔ (ت)

رد المحتار میں ہے:

لما اخرجہ المذاکران من جلائی النبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم فاذا لہ فقبل من جلیہ
و لہ تعالیٰ اعلم۔
اس نے محدثِ عالم نے اس روایت کی تخریج
فرمائی کہ ایک صاحب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
کی بارگاہِ اقدس میں حاضر ہوئے (انہوں نے آپ کے

پاؤں چومنے کی درخواست کی) تو حضور اقدس نے انہیں اجازت دی تو انہوں نے آپ کے قدم چمے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۔ الخلیفۃ النبیۃ شرح الطریقۃ المحمدیۃ المصنف: تاسع تمۃ الاحصاف التسعة نویبہ رضویہ ۵۸۲/۲
۲۔ صحیح البخاری کتاب العلم باب ما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یخولم بالموظۃ قیدی کتب خانہ کراچی ۱۹/۱
۳۔ در مختار کتاب المحظوظات باب الاستبصار وغیرہ مطبع معینی دہلی ۲۴۵/۲
۴۔ رد المحتار - - - - - دار اخیار التراث العربی بیروت ۲۴۵/۵

رسالہ

ابراہیم قال فی استحسان قبلۃ الاجلال

(بوسۂ تعظیمی کے مستحسن ہونے میں درست ترین کلام)

بسم اللہ الرحمن الرحیم و نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

مسئلہ ۱۲۸ از سورت کشور مسجد پر ب مرسلہ مولوی عبدالحق صاحب علیگری مدد رسد مولانا مولوی محمد لطیف اللہ صاحب مرسلہ مولوی سندی صاحب طرفداریں کہ از ہر دو جا بوقت واحد سوال آمد (طرفہ یہ کہ ایک ہی وقت دونوں جگہوں سے سوال آیا۔ ت ۱۳ ذی الحجہ ۱۳۰۸ھ) کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسئلہ ہذا میں کہ شہر عورس میں قبلہ رخ کی دیوار کے ساتھ محراب کے متصل بیت اللہ شریف کے خلاف کاکڑاؤ دو گز لمبا اور سوا گز چوڑا اٹھکھڑا ہے اور وہاں کے باشندے یتیم وغیرہ سب سوداگر لوگ خاص و عام بعد فراغ پنجگانہ کے اُس ٹکڑے کو بوسہ دیتے ہیں اور بعد نماز جمعہ کے تو بوجہ کثرت نمازیوں کے بوسہ دینے میں بہت ہی ہجوم کرتے ہیں، کوئی چار بوسے دیتا ہے کوئی زیادہ کوئی کم، جیسا کسی کا موقع ملتا ویسا ہی اس نے کیا، اور کوئی ہجوم اور کثرت کی وجہ سے محروم بھی رہ جاتا ہے، اور اس امر میں اُس کو معظّم چیز سمجھ کر کمال کوشش کرتے ہیں، کسی قدر جانسنے والے لوگ تو تعظیم کا بوسہ دیتے ہیں اور عوام کا حال معلوم نہیں کہ وہ کیا سمجھ کر بوسہ دیتے ہیں

لیکن ایک دوسرے کی دیکھا دیکھی اس میں بہت مماثلت نظر کرتے ہیں آیا یہ امر شرعاً موجب ثواب ہے یا کسی امر خارجہ کی وجہ سے مستوجب عذاب ہے؟ یقیناً موجودا (بیان کرد تاکہ اجر پاؤ۔ ت)
الجواب

بسم الله الرحمن الرحيم ، نحمدہ و نصلي على رسولہ الكريم
 بوسہ تعظیم شرعاً و عرفاً انما تعظیم سے ہے، اسی قبیل سے ہے بوسہ آستانہ کعبہ و بوسہ مصحف و
 بوسہ نان و بوسہ دست و پائے علماء و اولیاء۔

وکل دلت مصروح به فی لکتاب کالدر المختار
 من معتقدات الاسفار
 در مختار جیسی دیگر معتقد کتب میں اس تمام ک
 تصریح کی گئی ہے (ت)۔

نوع احادیث کثیرہ میں صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم کواست و پائے اقدس حضور پر نور سید یوم النور صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم و ہر نبوت کو بوسہ دینا وارد،

کما فیہ بعضہ فی کتابنا الباریۃ الشارحة
 علی المارۃ المشارحة۔
 جیسا کہ ہم نے بعض کو اپنی کتاب الباریۃ الشارحة
 علی المارۃ المشارحة میں تفصیل کے ساتھ بیان
 کیا ہے۔ (ت)۔

اور مانحن فیہ سے اقرب اوفی حدیث بعد ائمہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہے کہ انھوں نے
 منبر انور سرور اظہر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے موضع مجلس اقدس کو مس کر کے اپنے چہرے سے لگایا
 ص واد ابن سعد فی طبقاتہ (ابن سعد نے اپنی طبقات میں اسے روایت کیا۔ ت) اور صحابہ کرام
 رضوان اللہ تعالیٰ علیہم سے مروی کہ رمانہ منبر اعظم کو جو مزار اقدس و ازہر ہے یعنی اُس کے بازو
 پر جو گول شکل کا ایک کنگرہ سا بنا دیتے اُسے دہنے ہاتھ سے مس کر کے دُعا مانگا کرتے۔ اہل قاضی میں
 رقت و روح فی ریح الریاض شفا شریف میں فرماتے ہیں،

قال نافع کان ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما یسلم علی القبر یتبہ حائۃ
 مسرۃ و اکثر یجئ الی القبر فیقول
 السلام علی النبی السلام علی ابی بکر
 ثم ینصرف وروی واضعیۃ علی مقعد
 النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 حضرت نافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ
 حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما جب
 حجرہ پاک کی قبروں کو سلام کرتے حاضر ہو کر
 تسبیح زائد مرتبہ کہتے حضور علیہ الصلوۃ
 والسلام پر سلام حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ پر
 سلام پھر چلے جاتے منبر شریف پر

لے الدر المختار کتاب النکح والاباحۃ فصل فی الاستقراء و غیرہ
 سۃ الطبقات، لکبری لابن سعد و منبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دار صادر بیروت ۱۵۴/۱
 مطبع مجتبیٰ دہلی ۲۵/۲

من المنبر ثم وضعها على وجهه
وعن ابن قسيط والعقبى كان اصحاب
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اذا خلا المسجد حثوا رحانة المنبر
التي تلى القبر بميامنهم ثم استقبلوا
القبلة يدعون به

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بیٹھنے کی جگہ کو
ہاتھ سے مس کر کے اپنے چہرے پر لگاتے۔
ابن قسط اور عقبی سے مروی ہے کہ صحابہ کرام
رضوان اللہ تعالیٰ علیہم جب مسجد نبوی سے
نکلنے تو قبر انور کے کناروں کو اپنے دامن
ہاتھ سے مس کرتے اور پھر قبیلہ ہو کر دُعا
کرتے۔ (ت)

غرض شرعاً و عرفاً معلوم و معروف کہ جس چیز کو معظم شرعی سے شرف حاصل ہو اس کا وہ شرف بعد انتہائے
مماسیت بھی باقی رہتا ہے اور اس کی تعظیم اس معظم کی انمائے تعظیم سے گنی جاتی ہے اور معاذ اللہ
اس کی توہین اس معظم کی توہین تاج سلطان کو شتان زمین پر ڈالنا صرف اسی وقت امانت سلطان نہ ہوگا
جبکہ وہ اس کے سر پر رکھا یہ بگڑا ہونے کی مانت میں بھی ہر مائل کے نزدیک یہی حکم ہے، یعنی
تعظیم۔ شفاء شریف میں ہے۔

من اعظامہ و اکبامہ صلوات اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم اعظام جمیع
امایہ و اکرام مشاہدہ و امکنتہ
من مکہ و المدینہ و معاہدہ و مالہ
علیہ الصلاۃ والسلام او عرف بہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تعظیم میں سے
یہ ہے کہ آپ کے تمام اسباب تمام مشاہد
مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ میں آپ کے تمام
مکانات، متعلقہ اشیاء اور جن چیزوں
کو آپ نے لمس فرمایا یا جو آپ سے
معروف ہیں کی تعظیم و تکریم بحسب قانا
ہے۔ (ت)

اور بیشک تعظیم منسوب بلحاظ نسبت تعظیم منسوب الیہ ہے اور بیشک کعبہ شفاء اللہ سے ہے تعظیم
غلاف تعظیم کعبہ تعظیم کعبہ و تعظیم شفاء اللہ شرعاً مطلوب،

۱۔ الشفاء بتعريف حقوق المصطفى فصل في حكم زيارة قبره صلى الله عليه وسلم عبد الرزاق الكندي بومرگیت ع ۴/۵
۲۔ ۳۔ ۴۔ فصل من اعظامه و اکبره ۱/۲ ۳۔ ۴۔ ۵۔

ومن اعظم شغل الله فانهم من تقوى
القلوب۔
اور جو شعائر اللہ کی تعظیم کو اسے تو یہ دلوں کا
تقویٰ ہے (ت)

بلکہ نظر ایمانی سے جس ولس کی بھی تخصیص نہیں جس شے کو معظم شری سے کسی طرح نسبت ہے واجبہ تعظیم
وہو سب محبت ہے ولہذا الجدة طیبہ دینہ طیبہ سکینہ علیٰ صاحبہا افضل الصلوٰۃ والرحمة کے درو دیوار کو محسوس
کرنا اور بوسہ دینا اہل حب و ولا کا دستور اور کلمات اللہ و علامہ میں مسطور، اگرچہ ان عبارات کا زمانہ اقدس
میں وجود ہی نہ ہو شرف مس سے شرف درگاہ و اللہ در من قال (اللہ تعالیٰ کیلئے خوبی جس نے کہا) سے

أمر على الديار ديار ليلی
و صاحب الديار شغفت قلبی
(میں دیا ریلٹی سے گزرتے ہوئے دیواروں اور دیوار والوں کو بوسہ دے رہا تھا
اور میرے دل میں اس دیار والی رچی بسی ہے لیکن اس دیار کے بایں حق سے محبت ہے۔ ت)
شفا شریف میں ہے،

وحدیہ لمواظن اشتعلت تربتها علی جسد
سید البشر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
مدامہ و مشاہد و مواقف انت
تعظم عرصاتها وتنسم نفعاتها و
تقبل ربوعها وجدانها آمه ملخصا۔
پھر ارشاد فرماتے ہیں،

هدی الانام و خص بالایات
و تشوق متوقد الجهر است
یاد انا خیر المرسلین و من بد
بعندی لاجلک لوعة و صبا یة

۳۲/۲۲ لے القرآن الکریم

۳۲/۲۲ لے شفا السقام

جواب اسماء و ہم الامام المقریٰ فمن جوابه فتح المجال فی حدیث الغالب تہذیب مصطفیٰ البانی مصر ۱۴۴/۳

نسیم الرياض فصل من اعظام و اکبارہ الخ دار الفکر بیروت ۲۳۲/۳

۳۲/۲۲ لے الشفا بتعريف حقوق المصطفیٰ ~ ~ ~ عبد التواب کیڈمی بوہڑ گیت ملتان ۲۶۵/۲

و علی عهد ان ملائک محاجری من تلکم الجدران والعمارات
 لا حضرت مصون شیبی بینہا من کثرة التقبیل والرشقات
 (غیر المسلمین، جہان کے ہادی اور معجزات واسلے کی رہائش گاہ۔ میرے ہاں آپ کی
 وجہ سے درد، عشق اور اظہار شوق ہے جس سے کنکریاں جل رہی ہیں جس وقت
 میں ان دیواروں اور میدانوں کی زیارت سے اپنی نگاہوں کو سیراب کروں تو
 بوسے اور چوسنے کی کثرت سے میں اپنی سفید ریش کو خرد مٹی سے طوٹ کر دوں گا۔)

اس سے بھی ارفع و اعلیٰ واضح و جلی یہ ہے کہ طبقۂ قطبیۃ شرقاً غرباً علیٰ عرباً علماء دین
 ائمہ معتدین نعل مطہر و روضۂ معطر حضرت سید البشر علیہ افضل الصلوٰۃ و اکمل السلام کے نقشے کاغذوں
 پر بناتے، کتابوں میں تحریر فرماتے آئے اور انہیں بوسہ دینے اور آنکھوں سے لگانے سر پر رکھنے
 کا حکم فرماتے رہے۔ علامہ ابوالحسن ابن عساکر و شیخ ابوالحسن ابراہیم بن محمد بن خلف سنی و غیر سنی علما
 نے اس باب میں مستقل تالیفیں کیں اور علامہ احمد مقرئ کی فتح المتعال فی مدح خیر النعال اس مسئلہ
 میں اجمع و النفع تصانیف ہے۔ حواہم و معجم حواء حسنا و زرقہ بركة خیر ابدال امت و
 سکنا آمین (اللہ تعالیٰ ان کو جزا دے) اور اس بہر نعال شریف کی رت ان سکون عطا فرمائے آمین)۔
 محدث علامہ فقیہ ابوالریح سلیم بن سالم کلاعی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: اے

یا ناظر! تمثال نعل نبیہ قبل مثال النعل لا متکبر
 (اے اپنے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نقشہ نعل مبارک دیکھنے والے! اس
 نقشہ کو بوسہ دے بے تکبر کے)

قاضی شمس الدین صیغۃ شیدی فرماتے ہیں: اے

لمن قد صر شکل نعال طہ جزیل الخیر فی یوم الساب
 وفی الدنیا یکون بخیر عیش وعز فی الہناء بلا اس تیاب
 فبادر والشم الاثام منہ بقصد القوس فی یوم حساب

(نقشہ نعل علیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مس کرنے والے کو قیامت میں خیر کثیر ملے گی اور دنیا میں یقیناً نہایت اچھے عیش و عزت و سرور میں رہے گا تو روز قیامت مراد ملنے کی نیت سے جلد اس اثر کریم کو بوسہ دے)

شیخ فتح اللہ سیلو فی حلبی معاصر علامہ مقری نعل مقدس سے عرض کرتے ہیں کہ

فی مشدک یا نعال اعلی النجا اسرار میں نہا شہدا العجبا
من مریخ خدہ بہ مبتہلا قد قام لہ بعض ما قد وجب
(اے سید الانبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نعل مبارک! تیرے نقشہ میں وہ اثرات ہیں جن کی عجیب برکتیں ہم نے مشاہدہ کیں جو انظار و تجر و نیاز کے ساتھ اپنا رخسارہ اس پر رگڑے وہ بعض ہی اس نقشہ مقدس کے جو اس پر واجب ہیں اور کرے)
وہی فرماتے ہیں،

مثال نعل برطلی المصطفیٰ شہدا فاصدہ الی لشہد بالذل منک ید
واجعلہ منک عن العیسیٰ معترہ یعنی توقیر و بالقلب معتقدا
وقبلہ داعی بالصلۃ علی حیران م وکرم ذالک مجتہدا
(یہ نقشہ اس نعل مبارک کا جو مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قدم سے جایا ہوئے اور
اس کے بوسہ دیے تو تذلل کے ساتھ ہاتھ پڑھا اور زبان سے اُس کے وجہ توقیر کا
اقرار اور دل سے اعتقاد کرنا جو اُسے آنکھوں پر رکھ اور بوسہ دے اور نبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم پر باعلان درود بھیج اور کہ شش کے ساتھ اسے بار بار بچائی)

سید محمد موسیٰ حسینی مالکی معاصر علامہ مدوح فرماتے ہیں، کہ

مثال نعال المصطفیٰ اشرف النوری بہ مورد لا یتبقی عنہ مصدہ
فقبلہ ثما و امجد الوجه موقفا بنیۃ صدق تلق ما کنت مضطفا
(مصطفیٰ اشرف المخلوق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نقشہ نعل مقدس میں وہ تمام حضور ہے)

جس سے توجہ نہ پاس ہے تو اسے یقین اور تہی نیت کے ساتھ چہرے سے لگا دل کی مراد
پاسے گا)

محمد بن فرج بھی فرماتے ہیں،

فمن قلبها مثل فعل كريمة تبقي لها يشفى مقام من اسمه مستشف
(اسے میرے منداستے بوسہ دے یہ فعل کریم کا نقشہ ہے اس کے بوسہ سے شفا طلب کر
مرض دور ہوتا ہے)

علامہ احمد بن منقری کسانا صاحب فتح المتعال فرماتے ہیں،

اكرم بتمثال حكي فعل من فاق الوري بالشرن الباذخ
طوبى لمن قبله منسباء يلشمه عن جبهه المراسع
(کس قدر معزز ہے ان کی فعل مقدس کا نقشہ جو اپنے شرفِ عظیم میں تمام عالم سے
بالا ہیں خوشی ہوا ہے جو اسے بوسہ دے اپنی راسخ محبت ظاہر کرتا ہوا)

علامہ ابو الیمین ابن حاکر فرماتے ہیں،

الشه شري الاثر الكريمة عجب ان عرت منه بدم ذال التمثال
(فعل مبارک کی خاک پر بوسہ دے کہ اُس کے نقشے ہی کا بوسہ دینا تجھے نصیب ہو تو
کیا خوب بات ہے)

علامہ ابوالحکم مالک بن عبد الرحمن بن علی مغربی جنہیں علامہ عبد الباقی زرقانی نے شرح مواہب شریف
میں احد لفضلاء المفاخرة (فضلاء مغرب میں سے ایک) کہا، اپنی مدحیہ میں
فرماتے ہیں،

مثال لنعلی من احب هویتہ فها انا فی یومی ولیلی الشمع
(میں اپنے محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نعلین مبارک دوست رکھتا اور رات دن)

۱۷

۱۸ فتح المتعال

۱۹

اُسے بوسہ دیتا ہوں)

امام ابو بکر احمد بن امام ابو محمد عبد القدر بن حسین انصاری قرطبی فرماتے ہیں،

وَنَعْلُ خُضْعَانَا هَيْبَةً لِّهَا نَهَادَاتَا مَقْرُوعَةٌ خُضْعَانَا أَبَدًا نَعْلُ
فَضْعَهَا عَلَى أَعْلَى الْمَفَارِقِ أَنْهَا حَقِيقَتُهَا تَاجٌ وَصُورَتُهَا نَعْلٌ
(اس نعل مبارک کے جلالِ افروز سے ہم نے اُس کے لئے خضوع کیا اور جب تک ہم اس کے
مضرب جھکیں گے بلند رہیں گے تو اسے بالائے سر رکھ کر حقیقت میں تاج اور صورت
میں نعل ہے)

شرح مواہب میں ان امام کا ترجمہ عظیمہ جلیلہ مذکور اور ان کا فقیہ و محدث و ماہر و ضابطہ و متین الدین
صادق الزرقانی نے بے نظیر ہونا مسطور۔

امام علامہ احمد بن محمد غریب قسطلانی صاحب ارشاد الساری شرح صحیح بخاری نے مواہب لذیہ
و منجہ کھیر میں ان امام کے یہ اشعار ذکر نقشہ نعل اقدس میں انشاء کئے اور مدحیہ علامہ ابو الفکر معمر بنی کو
ما احسنہا (کیا ہی اچھا ہے) اور نظم علامہ ابن عساکر سے لفظ ذرۃ (اللہ کیلئے اسکی جلائی ہے)
فرمایا۔ علامہ زرقانی اس کی شرح میں فرماتے ہیں،

الْثَّمُّ التَّوْبَابُ الَّذِي حَصَلَ لَهُ التَّدَاوُعُ مِنْ اگر ہو سکے تو اس خاک کو بوسہ دے جسے
اِثْرَانَعْلُ الْكَرِيمَةِ اِنْ اِمْكُنْ ذَلِكَ وَالْاِثْرَانَعْلُ نعل مبارک کے اثر سے تم حاصل ہو سکتے
خُطْبُ مِثْلِهَا يَكُنْ ورنہ اس کے نقشہ ہی کو بوسہ دے۔

علامہ تاج الدین فاکہانی نے فقیر میں ایک باب نقشہ قبور لامعۃ النور کا لکھا اور فرمایا،
مِنْ فَوَائِدِ ذَلِكَ اَنْتَ مِنْ لَمْ يُمْكِنْ یعنی اس نقشہ کے لکھنے میں ایک فائدہ یہ ہے
خَيْرُ رِقْعَةِ الرِّضْوَةِ فَلْيَزِدْ مِثْلَهَا وَلِيَشْمَعْ کہ جسے اصل روضۂ عالیہ کی زیارت نہ ملی وہ
مِثْلًا قَالَا لَنْهَ بَابُ مَنَابِ الْاَصْلِ اس کی زیارت کر لے اور شوق سے اسے بوسہ لے

لہ المواہب اللدنیہ بحوالہ قرطبی لبس النعل المکتب الاسلامی بیروت ۴۶۰/۲
لہ " " " " " " " " ۴۶۸/۲
لہ " " " " " " " " ۴۶۴/۲
لہ شرح الزرقانی علی المواہب ذکر نعلہ صلی اللہ علیہ وسلم دار المعرفۃ ۴۸/۵

کما قد ناب مثال فعله الشریفة مناب
 عینہ فی المناقح والمخاص بشہد دة
 التجربة الصالحة ولذا جعلوا الد
 من الاکرام والاحترام ما یجعلون
 للمنوب حصة الخیر۔

کہ یہ مثال اُس اصل کے قائم مقام ہے جیسے
 فعل مقدس کا نقشہ منافح وخواص میں یقیناً
 یہ اُس کا قائم مقام ہوا جس پر تجربہ صحیحہ گواہ ہے
 ولذا علماء دین نے نقشہ اعزاز و احترام
 وہی رکھا ہے جو اصل کار کئے ہیں الخیر۔

سید علامہ محمد بن سلیم جزولی قدس سرہ صاحب دلائل الخیرات نے بھی علامہ مذکور
 کی پیروی کی اور دلائل شریف میں نقشہ روضہ مبارک لکھا اور خود اس کی شرح کبیر میں فرمایا،
 اسناد کثرتھا تابعا للشیخ تاج الدین
 انفاکھ فی فایہ عقد فی کتابہ العجور
 المنیر باب فی صفة القبور المقدسة
 وقان ومن فوائد ذلك الخیر۔

میں نے شیخ تاج الدین فاکہانی کی اتباع
 میں اس کو ذکر کیا انہوں نے اپنی کتاب
 العجور المنیر میں قبور مقدسہ کا باب قائم کیا
 اور منہمایا اس کے فوائد سے
 بحسب الخیرات

اسی طرح علامہ محمد بن احمد بن علی فاسی نے مطالع المسرات شرح دلائل الخیرات میں فرمایا،
 حيث قال اعقب المؤلف رحمه الله تعالى
 ورضي عنه ترجمة الاسماء بترجمة
 صفة الروضه المباركة والقبور
 المقدسة وموافقا في ذلك وتابعا
 للشيخ تاج الدين العاکهانی فانه
 عقد فی کتابہ العجور المنیر بابا فی
 صفة القبور المقدسة ومن فوائد
 ذلك امن يزور المثال من له

جہاں انہوں نے فرمایا مولف رحمہ اللہ تعالیٰ
 نے اسرار کے عنوان کے بعد روضہ مبارک
 اور قبور مقدسہ کے بیان کے لئے باب
 قائم فرمایا شیخ تاج الدین فاکہانی کی
 موافقت کرتے ہوئے کیونکہ انہوں نے اپنی
 کتاب "العجور المنیر" میں قبور مقدسہ کے
 بیان کے لئے عنوان قائم فرمایا اور اس کے
 فوائد میں یہ بھی ہے کہ جس کو اصل روضہ پاک

یتمکن من زیارة الروضۃ ویشاہدہ
مشتاقاً ویلشہ ویزداد فیہ حباً و
قد استنابوا مثالی النعل عن النعل
وہعلواہ من الاکرام والاحترام
ماللمنوب عنہ و ذکر دالہ خواصنا و
برکات وقد جریبت لہ
کی زیارت نصیب نہ ہو تو وہ نقش نعل کی زیارت
کرے اور پوسد دے اور خوب محبت کا
مظاہرہ کرے علامہ نے نعل کے نقشہ کو
نعل کے قائم مقام قرار دے کر اس کے لئے
وہی اکرام و احترام قرار دیا جو اصل نعل شریف
کے لئے ہے اور انہوں کے اس کے
خواص و برکات ذکر کئے جن کا تجربہ
ہو چکا ہے۔ (ت)

دیکھو علمائے کرام کے یہ ارشادات نقشب کے باب میں ہیں جو خود عین منتسب بھی نہیں بلکہ اُس کی
مثال و تصویر ہیں تو غلات کعبہ کو بعینہ معظم شرعی یعنی کعبہ معظمہ سے خاص نسبت مس رکھتا ہے اس کی
نسبت بریت تعظیم و تبرک ان افعال کے جواز میں شک و شبہ کیا ہے،
فان المقتضی فی العموم موجود والناہ
فی الخصوص معقود وذلک کاعرف
حصول المقصود والمحمد لله الصلی
الودود۔
عزم کا اتفاق ہے جبکہ خاص کے لئے کوئی
مانع نہیں ہے مقصد کے حصول کے لئے
یہ کافی ہے، اللہ تعالیٰ بلذات کے لئے
حمد ہے۔ (ت)

ردانگوں کا اُس پر ہجوم کرنا یہ بھی آج کی بات نہیں قدیم سے آثار متبرکہ پر اہل محبت و ایمان
یونہی ہجوم کرتے آئے۔ صحیح بخاری شریف وغیرہ کتب حدیث میں ہے جب عروہ بن مسعود ثقفی رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سالِ حیدریہ قریش کی طرف سے خدمت اقدس حضور پر نور صلوٰۃ اللہ تعالیٰ وسلاۃ علیہ
میں حاضر ہوئے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو دیکھا،

انہ لا یتوضأ الا ابتردوا وضوءہ و
کادوا یقتلون علیہ ولا یصق
بصافا ولا یتنخم نخامة
الا تمقوها باکفہم فذلکوا بہا
یعنی جب حضور والا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
وضو فرماتے ہیں حضور کے آب وضو پر بیٹنا باندھنا
دوڑتے ہیں قریب ہے کہ آپس میں کٹ مریں
اور جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

و جوہم واحصاء ہم الحدیث۔

مصاب وہی مبارک ڈالتے یا کھکھارتے ہیں اُسے
 ہاتھوں میں لیتے اور اپنے چہروں اور بدنوں پر پڑتے ہیں
 کادوا یفتنون علیہ کی حالت کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے خود حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کے مراحہ عالیہ میں ثابت کادوا یکون علیہ لہذا اسے کہ یہاں سوال میں مذکور بدرجہا نہ ہے
 یونہی بوسہ سنگب اسود پر ہجوم و التزام زمان قدیم سے ہے بالجملہ اس نفس فعلی کا براہ یقینی اور جب
 نیست تبرک و تعظیم شیعہ اراۃ ہے تو قطعاً مذہب اور شرعاً مطلوب، مگر عیناً نماز کے بعد علی الدوام
 اس کی زیارت و تقبیل کا التزام اور جمعہ کے دن عام عوام کے بقیۃ انجم و اثر دھام میں اگر انیشہ بعض
 مفاسد وغیرہ ہوتا اس تعقید و التزام و اطلاق اثر دھام سے بچنا چاہئے اور خود ہر وقت پیش نظر معلق رہنا
 باعث اسقاط حرمت ہوتا ہے و لہذا حرمین طیبین کی مجاورت مندرج ہوئی، امیر المؤمنین فاروق اعظم
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ بعد حج تمام قوافل پر رتہ لئے دورہ فرماتے اور ارشاد کرتے اے اہل یمن! یمن کو جب دہ
 اے اہل شام! شام کا راستہ لو، اے اہل عراق! عراق کو کوچ کرو کہ اس سے تمہارے رب کے
 بیت کی ہیبت تمہاری نگاہوں میں زیادہ رہے گی، راہ اسلحہ و طریق اقوام یہ ہے کہ اُسے کسی
 عندہ و قہ میں ادب و حرمت سے ساتھ رکھیں اور ایمان و راہ نیت میں کچھ دن قرار دے کہ بروہ اجلال
 حسن و اعظام شخصی اُس کی زیارت مسلمین کو کرا دیا کریں جس طرح سلطان اشرف عادل نے شہر
 دمشق الشام کے مدرسہ اشرفیہ میں خاص درس حدیث کے لئے ایک مکان مسمیٰ دارالحدیث بنایا
 اور اُس پر جائداد کثیر وقف فرمائی اور اُس کی جانب قبلہ مسجد بنائی اور محراب مسجد سے شرق کی طرف
 ایک مکان قبلہ مقدس حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے تعمیر کیا اور اُس کے دروازے پر
 مسمیٰ کو اڈر سے طبع کر کے لگائے کہ بالکل سونے کے معلوم ہوتے تھے اور قبل مبارک کو آبنوس کے
 صندوق میں بادب رکھا اور پیش بہا پردوں سے مزین کیا یہ دروازہ ہر دو شعبہ و شعبہ کو کھولا جاتا اور
 لوگ فیض زیارت سراپا طہارت سے برکات حاصل کرتے، کما ذکر العلامة المقرئ فی فتح المتعالم
 وغیرہ فی غیرہ (جیسا کہ علامہ مقرئ نے فتح المتعالم میں اور ان کے علاوہ دیگر علما نے دیگر کتابوں میں ذکر کیا ہے) یہ مدرسہ دارالحدیث
 مذکور ہمیشہ مجمع ائمہ و علمائے سہ امام اہل ابزرگ یا نووی شارح صحیح مسلم اس میں درس تھے پھر امام

صحیح البخاری کتاب الشروط باب الشروط فی الجہاد الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۷۹/۱

الشفاع بتعریف حقوق المسلمین فصل فی عادات الصحابة فی تغیر الخ باب التواب کتبی ملتان ۳۱/۲

خاتم المجتہدین ابو الحسن تقی الدین علی بن عبدہ الکافی سبکی صاحب شفاء السقام ان کے جانشین ہوئے،
یونہی اکابر علماء و دس فرمایا گئے، سلطان موصوف کے اس فعل محمود پر کسی امام سے انکار ماثور نہ ہوا
بلکہ امید کی جاتی ہے کہ خود وہ اکابر اس کی ریاد میں شریک ہوتے اور فیض و برکت حاصل کرتے
ہوں۔ محدث علامہ حافظ برہان الدین حلبی رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں میں فرماتے ہیں قال شیخنا الامام المحدث امین الملوک،

وقی دار الحدیث لطیف معنی وفيها منتهی ادب و سؤلف

احادیث الرسول علی قسلی و تفسیر الامام السرسول

(یعنی ہمارے استاد امام محدث امین الدین مالکی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں مدرسہ

دار الحدیث میں ایک لطیف مقصد ہے اور اس میں میرا مقصود اور مطلب بروجہ

کامل حاصل ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیثیں مجھ پر پڑھیں جاتی ہیں اور

حضور والاصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے آثار شریفہ کا بوسہ مجھے نصیب ہوتا ہے)

غرض طریقہ زیارت تو یہ رکھیں پھر جسے یہ ادب و حرمت بے وقت و زحمت شرف بوس مل سکے فہما
ورنہ صرف نظر پر قناعت کرے، بوسہ سنگ اسود کہ سنت ہوگیا ہے، جب اپنی یا غیر کی اذیت کا
باعث ہو ترک کیا جاتا ہے تو اس بوسہ کا تو پھر دوسرا درجہ ہے۔

هذا هو الطريق اسلم والحکم الوسط یہ سلامتی کا طریقہ ہے اور درمیان حکم مضبوط و

القوم الاقوم، واللہ سبحانه و تعالیٰ قوی ہے اور اللہ تعالیٰ زیادہ علم والا ہے

اعلم و علمہ جل مجدہ اقدس و اس کا علم اتم و اعلم ہے۔

(ت)

مسئلہ اکثر مخلوق خدا کا یہ طریق ہے کہ وقت اذان اور وقت فاتحہ خوانی یعنی پنجائیت

پڑھنے کے وقت انگوٹھے چومتے ہیں، اور علماء ربی درست بتلاتے ہیں اور حدیث شریف سے ثابت

کرتے ہیں آیا یہ قول درست ہے یا نہیں؟ بیہودا تو جبروا۔

الجواب

اذان میں وقت استماع نام پاک صاحبہ لولا کہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انگوٹھوں کے ناخن

چومنا انگوٹھوں پر رکھنا کسی حدیث صحیح مرفوع سے ثابت نہیں، یہ جو کچھ اس میں روایت کیا جاتا ہے

کلام سے خالی پس جو اس کے لئے ایسا ثبوت مانے یا اسے مسنون و ترکہ جانے یا نفس ترک کو باعث زجر و ملامت کے وہ بیشک غلطی پر ہے، ہاں بعض احادیث ضعیفہ موجود ہیں قبیل وارو،

اخرجه الديلمی فی مسند الفردوس و
اوسدہ الامام السجادی فی المقاصد الحسنه
والعلامه خير الدين الرضی فی حواشی
البحر الرائق و ذکره العلامة الجبرائی
فاطال و بعد التلیا والقی قال لم یصح فی
المرفوع من هذا شیء کما اثره المحقق
الشامی فی رد المختار ۱۰
اس کو دیکھی نے مسند الفردوس میں، امام سجادؑ
نے مقاصد حسنہ میں، خیر الدین رضی نے بحر الرائق
کے حاشیہ میں اور علامہ جبرائی نے طویل
بیان فرمایا اور بحث کے بعد فرمایا اس
بارے میں مرفوع صحیح حدیث نہیں ہے
جیسا کہ محقق شامی نے رد المختار میں
نقل فرمایا ہے۔ (ت)

اور بعض کتب فقہ میں مثل جامع الرموز شرح نصاب وغیرہ و کثر العباد و شامی حاشیہ و فقہاء
کے کو اکثر ان میں مستندات علمائے ائمہ علیہ سے ہیں و فتح ابہامین کو مستحب بھی لکھ دیا۔ فاضل قسائی
شرح مختصر و قایم میں لکھتے ہیں۔

واعلم انه يستحب ان يقال عند سماع
الاولی من الشهادۃ الثانیۃ صلّی اللہ
علیک یا رسول اللہ وعند سماع الثانیۃ
منہا قسرة عینی بک یا رسول اللہ ثم
یقال اللہم متعنی بالسمع والنصر
بعد وضع طفر الابہامین علی العینین
فانہ صلّی اللہ تعالیٰ علیہ و علیہ
یکون قائداً لہ الی الجنۃ کما فی کثر العباد ۱۰
جان بیشک اذان کی پہلی شہادت کے سننے پر
صلی اللہ علیک یا رسول اللہ اور دوسری
شہادت کے سننے پر قسرة عینی بک
یا رسول اللہ کہنا مستحب ہے، پھر اپنے
آنکھوں کے ناخن چوم کر اپنی آنکھوں پر رکھے
اور کہے اَللّٰهُمَّ مَتَّعْنِیْ بِالسَّمْعِ وَالْبَصَرِ
تو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایسا کرنے
والے کو اپنے جگے و جگہ جنت میں لے جائینگے
جیسا کہ کثر العباد میں ہے انتہی (ت)

رد المختار حاشیہ و مختار میں اسے نقل کر کے فرماتے ہیں :

۱۰۲۱ حدیث ۳۸۴ دارالکتب العلمیہ بیروت
کے رد المختار کتاب الصلوٰۃ باب الاذان دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۶۶/۱
۳۸۴ جامع الرموز کتاب الصلوٰۃ فصل الاذان مکتبہ اسلامیہ گنبد قاسم کس ایران ۱۲۵/۱

ونحوہ فی الفتاویٰ الصوفیۃ الخ ایسے ہی فتاویٰ صوفیہ میں ہے الخ (د)

43

23

میں حق اس میں اس قدر کہ جو کوئی بامید زیادت روشنائی بصیرت و تقبیل اعمال مشائخ جان کر یا بتوقع فضل ان کتب پر لحاظ اور ترغیب وارہ پر نظر کر کے بے اعتقاد نسبت فعل وصحت حدیث و شاعت ترک ایسے عمل میں لائے اُس پر بر نظر اپنے نفس فعل و اعتقاد کے خیر کچھ مواخذہ بھی نہیں کر فطر دریت صبیح نہ ہونا اُس فعل سے نہی و منع کو مستلزم نہیں مگر ملاحظہ علی الفاضل علی القاری فی شرح الاربعین و ہذا ظہر بعد (جیسا کہ فاضل علی قاری نے شرح الاربعین میں اس کی وضاحت کی اور یہ خوب ظاہر ہے۔ مت) اور صیغہ اعمال میں تصرف استخراج مشائخ کو ہمیشہ گنجانے سے جیسا کہ تصانیف شہ شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی سے ظاہر اور خود یہ نفس حکم تجویز استخراج بھی ان کے کلام میں مصرح ہوا مع میں لکھتے ہیں

اجتہاد و اور استخراج اعمال تصنیف راہ شادہ است مانند استخراج اہل انصاف سے قرابادین فقیر معلوم شدہ است کہ در وقت طلوع صبح صادق با سفر مقابل صبح نشستن و چشم را بال نور و روشن و یا نور را گفتن تا ہزار بار کیفیت ملکہ را قوت میدہد الخ۔
اور اسی میں ہے

چند نوع از کرامت انزہیج ولی الا ماشاء اللہ منفک نمی شود از انجملہ منامات صادق کشف و اشراق بر خواطر و از انجملہ طور تاثیر در دماغ او در حق و اعمال تصنیف او تا علی بغیض او منتفع شوند الخ۔
چند کرامتیں ایسی ہیں جو کسی ولی سے حسب انہیں ہو پاتیں جن میں ایک سچی خوابیں اور دلوں کی خواہشوں پر اطلاع اور انہی میں سے معاون کی تاثیر اور دم وغیرہ جاری اعمال اس سے عامل کو فیض حاصل ہوتا ہے الخ (د)

ملکہ

لہ رد المحتار کتاب الصلوۃ باب الآذان وادایار التراث العربی بیروت ۲۹۷/۱
ملکہ ہر اربعہ لشاہ ولی اللہ
ملکہ

البتہ اسمعیلیہ کا حکم لزومی و التزامی کہ یہ فعل اور اس کے امثال محض حرام و سخت بددینی و مثل
شرک مغل اصل ایمان اور زنا و قتل مومن سے بدتر جس کے صغریٰ یعنی فعل کے ابتداء پر اسمعیلیہ کو
خود اقرار اور کبریٰ تصریحات تفریقہ ایمان سے آشکارا اگر یہ علمائے اسمعیلیہ بنظر مصلحت اُس سے
تیزل کیا کریں محض باطل و مردود و مقذول و مضر و دہش ہے ،

وعیہم اثباتہ بالبرہان و لناسد علیہم ماوضح بیان ان شاء اللہ المرحمت
اور ان پر شرک اور حرام کو ثابت کرنا لازم ہے
اور میں ان کا رد کرنا واضح دلائل سے
ان اشارات اللہ لازم ہے۔ (ت)

اور پنجائیت کے وقت اس فعل کا ذکر کسی کتاب میں نہ دیکھا گیا اور فقیر کے نزدیک یہ سناں پر
بنائے مذہب ارنج واضح ، غالباً ترک زیادہ النسب والیق ہونا چاہئے ، والعلو بالحق عند الملک
العلامہ الجلیل۔

مسئلہ ۱۴۲ از اوچین علاقہ گواہار مرسلہ محمد یعقوب علی خاں از مکان میر خادم علی اسسٹنٹ
۲ ربیع الثانی ۱۳۰۷ھ

چہ میفرماید علمائے شریعت محمدی و فضلائے
طریقہ احمدی دریں مسئلہ کہ مس ابہامین و
نہادین علی العینین در وقت اذان مؤذن وغیرہ
فعل و طریقہ انیہ مستحب صحابہ کرام و سنت
خیر البشر آدم علیہ السلام سنت اور علمائے
ظہا پر غیر مقلدین بہ سبب عقارت و استحقاق
اپانت حرام گویند مرتد و کافر می شوند یا نہ ؟
بیان فرماید بسند کتاب اجر یا بند روز حساب
درجۃ اللہ علیکم اجمعین ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے شریعت و فضلائے طریقت
اس مسئلہ میں کہ مؤذن کی اذان کے وقت
اپنی آنکھوں پر انگوٹھے چوم کر لگانا یہ فعل و
طریقہ صحابہ کرام اور سنت رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم ہے اس عمل کو غیر مقلدین
فرقہ کے لوگ حقارت کے طور پر حرام
کہتے ہیں کیا وہ کافر اور مرتد ہوں گے
یا نہیں ؟ کتاب کے حوالہ سے بیان
فرمائیں اللہ تعالیٰ اجر عطا فرمائے قیام
کے روز ، تم پر اللہ کی رحمتیں ہوں۔ (ت)

الجواب

قال سیدنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سیدنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

فرمایا تم میں سے جب کوئی برائی دیکھے تو ہاتھ سے اسے روکے، اور اگر اس کی طاقت نہیں تو زبان سے نہج نہ کرے، اور اگر اس پر بھی قادر نہ ہو تو آنسو سے نہج نہ کرے۔ یہ ایمان کا سرسبز

ستہ جاری ہے۔ حدود سے ہے۔ امام احمد نے حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ نیز حدیث میں ہے ہر مسلمان کی غصید خواہی دین سے، اسی کو امام احمد، شیخین، ابو داؤد اور نسائی نے ابن عباس اور ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہما اجماع سے روایت کیا ہے۔ پس جواب سے قبل ایک ضروری بات اور اہم امر سن لینا چاہئے کہ افضل المخلوق اور اکرم الناس اور خیر البشر اور اکرم البریہ جناب سید المرسلین خاتم النبیین محمد رسول رب العالمین ہیں آپ پر اور آپ کی آل و اصحاب سب پر درود و سلام ہو

عینہ وسلم من رای منکم متکرا فلیغیرہ
بیدافان لم یستطع فلیسانہ فان لم یستطع فلیقلہ وذلک اضعف الایمان
ہر کہ از شما امر تار و امینہ باید کہ بدست خویش تغیرش دہد و اگر نہ تواند پس بزبان و اگر نتواند پس بدل و آل ضعیف ترین الایمان
ستہ مراد الاثمة احمد والستة الکلا
البخاری عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ و نیز در حدیث آمد النصیب لکل مسلم دین آئت کہ ہر مسلمان را نیز خواہی گفتہ اصلہ عند احمد والشیخین و ابی داؤد والنسائی عن تیمہ الداری والترمذی والنسائی ابی حمیرہ و احمد عن ابی عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجماع پس پیش از جواب امر سے ضروری و مهم تر باید شنید خیر البشر و خیر الناس و افضل المخلوق و اکرم البریہ جناب سید المرسلین خاتم النبیین محمد رسول رب العالمین ستہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیہم

صحیح مسلم کتاب الایمان باب بیان کوئی النہی عن المنکر قدیمی کتب خانہ کراچی ۵۱/۱
مسند احمد بن حنبل عن ابی سعید الخدری المکتبہ الاسلامیہ بیروت ۵۲/۲
مسند احمد بن حنبل حدیث جریر بن عبد اللہ ۳۶۵-۶۶/۴
صحیح البخاری کتاب الایمان باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم الدین النصحۃ الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۳/۱
صحیح مسلم باب الدین النصحۃ ۵۴-۵۵/۱

تمام مسلمانوں کا اس معنی پر اجماع ہے۔
 فقیر غفرلہ اللہ المولیٰ القدير (مصنف علیہ الرحمۃ) نے
 حضور افضل برحق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی فضیلت
 مطلقہ پر ميسوط رسالہ مستفی بہ قلائد بحور المحور
 من هراشد بحور النور "مکتبہ بنام" تعجلی
 الیقین بان بیما سید المرشدین "صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم" اجمعین لکھا ہے۔ اس میں وہی
 آیات کریمہ اور تفسیر شریف سے حق کو
 اجاگر کیا گیا ہے کہ کوئی بھی انبیاء و مرسلین اور
 تمام مخلوق میں سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
 کے مرتبہ کمال بند و بال کو نہ پہنچا۔ ہو سکتا ہے
 کہ سائل کا قلم حسیل گیا ہو ابو البشر کی جگہ
 آدم علیہ السلام کو ابو البشر لکھا سرزد ہو گیا ہو یا
 سائل نے تاویل سے کام لے کر ابوت والی
 جزوی فضیلت کی بنا پر آدم علیہ السلام کو ابو البشر
 کہہ دیا ہو، جیسا کہ بعض مقامات پر ایسی تاویل
 سے کام لیا جاتا ہے، لیکن پہلا احتمال اگر واقع
 میں ایسا ہو تو اس میں احتیاط ہے، اللہ تعالیٰ
 دلوں کے حال بہتر جانتا ہے۔ حق یہی ہے کہ
 ایسی عبارت سے پرہیز لازم بلکہ اہم فرض ہے
 اللہ تعالیٰ پر ایت کا مانگ ہے۔ اب سوال
 کے جواب کی طرف متوجہ ہوتا ہوں، یہ درست
 ہے کہ اس مسئلہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کے خلیفہ اول سیدنا صدیق اکبر اور
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پھول حضرت

و علی آلہ و صحبہ اجمعین، کا ذکر مسلیں بریں معنی اجماع وادہ
 فقیر غفرلہ اللہ المولیٰ القدير در تفصیل مطلق حضور
 افضل برحق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رسالہ
 ميسوط گرد آورده ام مستفی بہ قلائد بحور
 المحور من هراشد بحور النور "مکتبہ بنام
 الیقین بان بیما سید المرشدین"
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اجمعین کو بجا یہ آیت
 و قد صدق نقس حق بر کسی تحقیق نشانہ ام کہ
 اس کے ان انبیاء کے مرسلین و خلق اللہ اجمعین کمال
 رفیع و جلال رفیع حضور سید العالمین اکرم الاولین
 و الآخرین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غیر سہ
 مانا کہ قلم سائل طغیان کرد و بجائے ابو البشر
 خیر البشر سرزد او اراد الحیریت، الجبرئیت
 من جهة الابوة متاؤلا بعض
 ما یذکرف الباب و الاول
 اسلام بل هو المفرع من
 سائر الواقع و اللہ
 بذات الصمد و اعلم
 حق آنست کہ بجز عبارت احترام
 واجب و لازم و ضرر من ختم است
 و اللہ الہادعب، اکنون جواب
 مسئلہ پر دایم آرسے دریں باب اند
 خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم سیدنا صدیق اکبر و
 ریحانہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

امام حسن مجتبیٰ و حضرت سیدنا ابوالعباس خضر
علیہ الصلوٰۃ والسلام وغیرہم حدیثا در
کتب علماء مرویست کہ امام شمس الدین ستاوی
در مقاصد حسنہ بتفصیل بر شے از انہما برداشت
و محط کلام محدثین کو امام محققین اعلام کہ در تصحیح و
تضعیف و جرح و توہین راقب اہل و تشدید سپرد
اند آئست کہ دریں باب حدیث از حضور پُر نور
سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بدرجہ صحت
فائز شدہ در مقاصد فرمود لا یصح فی
البرایع من کل هذا شئ
در موضوعات کبیرست ما یرد فی هذا
فلا یصح رفعہ البتۃ ، و
رد المحتار از علامہ اسمعیل جرحی نقل مسدود
لہ یصح فی البرایع من
هذا شئ ، و بر خادم حدیث نفی نیست
کہ در اصطلاح محدثین نفی صحت نفی حسن ہم
نہی کنند تا بہ نفی صلاح و تمسک و
صلاح تمسک یا دعوی وضع چہ رسد، قال
الفتاویٰ فی الموضوعات قال
ابوالفتح الاخوانی لا یصح فی
العقل حدیث قالہ ابو جعفر العقیل

امام حسن مجتبیٰ اور حضرت سیدنا ابوالعباس خضر
علیہ الصلوٰۃ والسلام وغیرہم سے علماء کی کتب
میں مرویات موجود ہیں بلکہ امام شمس الدین ستاوی
نے مقاصد حسنہ میں اس کی تفصیل بیان
فرمائی ہے ، ردایات کی تصحیح و تضعیف
اور جرح و توہین میں سختی اور نرمی سے کام لینے
والے محدثین و محققین کے کلام کا ماحاصل یہ ہے
کہ اس مسئلہ میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی
کوئی مرفوع حدیث درجہ صحت کو نہ پہنچی، مقاصد
میں فرمایا اس مسئلہ کے متعلق کوئی حدیث مرفوع
صحت کو نہیں پہنچی ، موضوعات کبیر میں ہے
اس مسئلہ میں مرویات کا مرفوع ہونا یقیناً صحیح
نہیں ہے ، رد المحتار میں علامہ اسمعیل جرحی سے
منقول ہے کہ اس میں کوئی مرفوع روایت صحیح نہیں
ہے ، کسی بھی خادم حدیث پر نفی نہیں ہے کہ محدثین کی
اصطلاح میں کسی حدیث کی صحت کا متعلق ہونا اس
کے حسن کے انتہاء کو مستلزم نہیں کہ اس سے استدلال
کی نفی لازم آئے چہ جائیکہ وہاں حدیث کے موضوع
ہونے کا دعویٰ کیا جائے ، علامہ علی قاری نے موضوعات
میں فرمایا کہ ابو الفتح الاخوانی نے فرمایا ہے عقل کے
متعلق کوئی حدیث صحیح نہیں ، یہ بات ابو جعفر عقیل

۱۰۲۱ حدیث المیم	دارالکتب العلمیہ بیروت ص ۳۸۵
۸۲۹ حدیث	" " " " " "
باب الاذان	دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۶۴/۱

وَابُو حَاتِمٍ بْنُ جَبَلٍ انْتَقَبَ وَ
لَا يَلْزَمُ مِنْ عَدَمِ الصَّحَّةِ وَجُودُ
الْوَضْعِ كَمَا لَا يَخْفَى أَهْلُ مَلْخَصًا ،
إِمَامٌ مُحَقِّقٌ عَلَى الْإِطْلَاقِ كَمَالُ الدِّينِ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ
قَدْ سَمِعَهُ فَرَمَوْهُ قَوْلَ مَنْ قَالَ فِي
حَدِيثٍ أَنَّهُ لَمْ يَصْرَفْ مِنْ سَلَمٍ
لَمْ يَقْدِرْ لَا مِنْ الْمَجْهَةِ لَا يَتَوَقَّعُ
عَلَى الصَّحَّةِ بَلِ الْحَسَنَةِ لَا تَنْفُذُ
بِأَزْوَرِ فَضَائِلِ أَعْمَالِ حَدِيثِ ضَعِيفَةٍ بِإِجْمَاعٍ
رَبِّ مَقْبُولٍ سِتِّ نَهَى عَلَيْهِ غَيْرُ وَاحِدٍ
مَنْ الْحَفَاطُ مِنْهُمْ الْأَمَامُ
رَوَى رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ ،
جُوزِ نَيْكٍ وَرُتْكَرٍ كَلَامَاتِ مَذْكُورَةٍ عَلَى مُحَمَّدِ بْنِ
رَسْتٍ وَرَأَى كُنْهَ نَفْسِ صِحَّتِهِ هِيَ بِإِمَامِ حَدِيثِ
رَبِّ مَقْبُولٍ سِتِّ وَابْنِ جَاخُودٍ وَرَأَى مَوْقُوفٍ
بِأَيْتِ سِتِّ كَافِيَةٍ وَجَعَلَتْ وَافِيَةٍ ، لَا جَرَمَ عِلَامٍ
بِإِثَارَةٍ مَكِّيَّةٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي دَرْكَابِ مَذْكُورٍ بَعْدَ
بِاسْطُورٍ لَا يَحْمِلُ رَفْعَهُ الْبَتَّةُ مِغْرَايَةً قَلَّتْ وَ
رَشَتْ مَرَامُهَا الْإِبْرَاهِيمُ الصَّدِيقُ
عَمَّا اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَيَكْفِي لِلْعَمَلِ
بِهِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

اور ابو حاتم بن جابل نے فرمائی ہے کہ اور اس
عدم صحت سے حدیث کا موضوع ہونا لازم نہیں آتا
جیسا کہ واضح ہے کہ طیحا، محقق علی الاطلاق علامہ
کمال الدین محمد بن ابراہیم نے فرمایا کسی حدیث
کے متعلق عدم صحت کا قول اگر تسلیم بھی کر لیا جائے
تو اس سے حدیث کی بحیثیت ختم نہ ہوگی کیونکہ بحیثیت
معض صحت پر موقوف نہیں بلکہ حدیث کا حسن ہونا
بھی بحیثیت کے لئے کافی ہے، نیز اعمال کے
فضائل میں ضعیف احادیث بھی اجماع ائمہ کے
مطابق مقبول ہے، یہ بات کئی ائمہ و حفاظ حدیث
سے منصوص ہے ان میں امام نووی رحمہ اللہ نے
بھی شامل ہیں، اور پھر یہ کہ اس مسئلہ میں علمائے
حدیث کے لحاظ کو خور سے دیکھا جائے تو انہوں
نے یہاں صرف مرفوع حدیث کی صحت کی نفی فرمائی
ہے جبکہ موقوف روایات یہاں حجت کے لئے کافی
ہیں، چنانچہ طیحا علی قاری نے اپنے قول مذکور
”یہ روایت بطور مرفوع صحیح نہیں ہے“ کے بعد
لکھا ہے قلت (میں کہتا ہوں کہ) جب اس
روایت کا رفع حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ
عنه تک ثابت ہے تو اس پر عمل کے لئے یہ
کافی دلیل ہے کیونکہ حضور عبید الصلوٰۃ والسلام

عبدیہ بن مسعود وسنة الخلفاء الراشدين
یعنی چوں اسناد ایں فعل بجانب جناب
صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر پایہ ثبوت رسید
در عمل بسندست زیرا کہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم فرمودہ لازم باو بر شمسنت من و سنت
خلفائے راشدین من رضی اللہ تعالیٰ عنہم جمیع
در کنز العباد و شرح نقایہ علامہ شمس ہر دی
و فتاویٰ صوفیہ و رد المحتار عاشیہ و در مختار
و غیرہ اسفار کہیں ہمہ از مستندات کبرے مافعیست
باستجاب ایں عمل تصریح رفت سیدی خاتم التفتین
امین الدین محمد عابدین شامی قدس سرہ اسمای
فرایہ مستحب ان یقال عند سماع الاول
من الشهادة لثانية صلی اللہ علیہ
یا رسول اللہ و عند الثانية منها قرة
عینی بک یا رسول اللہ ثم یقول
اللهم متعنی بالسمع والبصر بعد وضع
ظفری علی ابهامین علی العینین
فانه علیہ الصلوٰۃ والسلام یكون قاشدا
له الی الجنة کما فی کنز العباد و قہستانی
و نحوه فی الفتاویٰ الصوفیۃ الا بازاگر
بالفرض یصح نبودی تا از قبیل اعمال علماء و
مشائخ ہست رحمہ اللہ تعالیٰ علیہم جمیع

نے فرمایا: تم پر میری اور میرے خلفاء راشدین کی
سنت پر عمل لازم ہے۔ یعنی چونکہ اس فعل کی اسناد
جناب صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پہ پایہ ثبوت
کو پہنچی ہیں اس لئے عمل کے لئے سند ہے کیونکہ
مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان مالیشان ہے
کہ تم پر میری اور میرے خلفائے راشدین رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کی سنت پر عمل لازم ہے۔ کنز العباد
شرح نقایہ، علامہ شمس ہر دی، فتاویٰ صوفیہ،
رد المحتار عاشیہ و در مختار و غیرہ کتب جو مافعیین
حضرات کے بڑوں کی مستند کتابیں ہیں، یہ تمام
اس عمل کے استحباب پر متفق ہیں۔ سید محمد عابدین
شامی قدس سرہ نے فرمایا: اذان میں پہلی بار
شہادت ش کر صلی اللہ علیہ وسلم یا رسول اللہ
اور دوسری بار سن کر قرة عینی بک یا رسول اللہ
کہہ کر آنکھوں پر انگوٹھے رکھ کر کہے اسے اللہ!
مجھے سمع و بصر سے فائدہ عطا فرما (اس عمل کی
برکت سے) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اس
کے لئے جنت لے جانے میں قیادت فرمائینگے
جیسا کہ کنز العباد میں ہے اوقستانی، فتاویٰ صوفیہ
میں اسی طرح کی عبارت ہے الخ، پھر بالفرض اگر
کوئی روایت بھی نہ ہو تو کم از کم علماء و مشائخ رحمہم
تعالیٰ علیہم اجمعین کے اعمال اور وظائف میں

لے سنن ابی داؤد کتاب السنۃ باب فی لزوم السنۃ آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۲۷۹

لے رد المحتار کتاب الصلوٰۃ باب الاذان دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/۲۹۷

یہ شامل ہے کہ وہ آنکھوں کی بینائی میں اضافہ
کے لئے یہ وظیفہ کرتے چلے آتے ہیں اور اپنی تحسین
نیت اور صدق عزم سے اس وظیفہ سے فائدہ
حاصل کرتے ہیں، امام سخاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے
کثیر علماء و صلحاء کی جماعت سے نقل فرمایا ہے۔
تاجدار نقی مدظلہ العالی بحار الانوار میں فرماتے
ہیں، شیریں دلوں سے اس کا مجرب ہونا مروی ہے
ایسے مقام میں قرآن و حدیث کی تصریح کی کوئی حاجت
نہیں۔ علماء کرام کا سلفاً خلفاً اجماع عملی اور
سکوتی پکا آدہا ہے کہ خوشی کے حصول، شر کے
دفعیہ کے لئے گونا گوں اعمال، اذکار، اوراد،
ذماتیں، قہر، فقر و فقرش کرتے خود بکھتے اور پڑتے
اور دوسروں کو تعلیم دیتے اور اجازتیں دیتے
چلے آ رہے ہیں، ان امور میں کسی بھی سمت علیہ
تخصیص کا انکار ثابت نہیں۔ خواہب لدنیہ و
منہج محمدیہ امام قسطلانی شارح بحاری اور
مدارج النبوت شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث
دہلوی وغیرہا میں ایسے بہت سے امور مذکور
ہیں، علامہ ابن الحاج کل مالکی رحمہ اللہ تعالیٰ
جو کہ بدعات کے رد میں شدت فرماتے ہیں، نے
اپنی کتاب المدخل میں متعدد اغراض کے لئے
جدید اعمال ذکر فرمائے ہیں، اور انہوں نے اپنے
اساتذہ و مشائخ مثلاً عارف باللہ ابو محمد مرجانی

کہ بغیر نفل زیادت روشنائی بھر کیا آورده و کسین
نیت و صدق طویت ببرکت او فائدہ حاصل کر دے
انہ امام سخاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے از جمعی کثیر از علماء
و صلحاء نقلش نمود، علامہ طاہر قفنی علیہ رحمۃ
الغنی در مجمع بحار الانوار منسوخ مودہ و وعہ
تجربہ ذلک عن کثیرین
و در مجموعہ مقام زہد و جود و تصویب
در قرآن و حدیث حاجت نیست علماء
را سلفاً و خلفاً احبہما عملی و سکوتی
قائم است کہ در امثال امور بہر جلب
سرور سلب شہدہ و گونا گوں اعمال و
اوقات و اذکار، اوراد و ادعیہ و فقرش و رقی
و تعویذ بر آرد و خود خوانند و نویسند
و بکار برند و دیگران تعلیم کنند و اجازت
دہند و بری معنی از بیع معتدی انکار نشوند و
در خواہب لدنیہ و منہج محمدیہ امام قسطلانی
صاحب ارشاد الساری شرح صحیح بخاری و
مدارج النبوت شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث
دہلوی وغیرہا چیز باریں باب مذکور مست
و اینک علامہ ابن الحاج مکی مالکی صاحب کتاب
المدخل کہ تشدید سے طبع وارد در انکار بدعات و
حوادث او غرضتیں در ہمیں کتاب اعمال جدیدہ
بہر اغراض عدیدہ ذکر کرد و از سیدی عارف باللہ ابو محمد مرجانی

وغیرہ مشائخ و اساتذہ خود آورد کہ ہرگز چیز سے از
آنها از حضرت رسالت علیہ افضل الصلوٰۃ
والتحیۃ بلکہ از صحابہ و تابعین ہم روئے ثبوت
ندیدہ است بلکہ چیز یا مثنی کہ خود از مختصات ایں
علماء باشد ہم از ایں باب ست عمل حسب روی
یعنی مرض چھپک کہ شاہ عبدالعزیز صاحب دہلوی
در تفسیر سورۃ بقرہ ذکر نمود و خود از قول الجلیل
و غیرہ تصانیف شاہ ولی اللہ دہلوی چپہ
پرسی کہ از انجب از ایں قبیل تودہ تودہ مختصات
و محدثات تو اں یافت شاہ صاحب مذکور
در ہوامع ششرح مزب البحر سپیدہ گفت
کہ اجتہاد را در اختراع اعمال تصنیف
راہ کشادہ مانند استمران اہل نفسانے
قراہادین را ایں فقیر را معلوم شدہ است
کہ در وقت طلوع صبح صادق یا اسفار
مقابل صبح نشستن و چشم را با آن نور
و دھن و "یانور" را گفتن تا ہستار بار
کیفیت ملکہ را قوت میدہد الخ
بالجملہ در جواز ایں فعل اصلاً مجال
معتال و محمل شبہ و احتمال
نیست و بیچ دلیل از دلائل شروح
بر منع و تحریمش دلالت ندارد و فقیر
غفر اللہ تعالیٰ دریں مسئلہ رسالہ حافظہ

وغیرہ سے یہ اعمال ذکر فرمائے ہیں، اور خود فرمایا کہ
یہ جدید و طائف و اعمال حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
بلکہ صحابہ کرام و تابعین تک سے ہرگز ثابت نہیں
بلکہ آپ کہ معلوم ہے کہ تمام اعمال ان علماء کے
ایجاد کردہ ہیں، انہی امور میں سے چھپک کے لئے
ایک عمل تفسیر عزیزی میں حضرت شاہ عبدالعزیز
رحمہ اللہ تعالیٰ نے سورۃ بقرہ میں ذکر فرمایا، اس
حاصل میں شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کی کتاب
قول الجلیل وغیرہ تصانیف کا کیا کنا، ان میں جگہ جگہ
اس قسم کے جدید ایجاد کردہ اعمال کا ذکر موجود ہے
حضرت شاہ صاحب نے ہوامع شرح مزب البحر
میں فرمایا کہ اعمال تصنیف میں اجتہاد کو اختراع
مثال میں کافی دخل ہے جس طرح کہ اطباء حضرات
قراہادین کے نسخوں میں اختراع کرتے ہیں چنانچہ
اس فقیر (شاہ ولی اللہ صاحب) کو معلوم ہے
کہ صبح صادق کے طلوع کے وقت مطلق کی
طرف توجہ ہو کر بیٹھنا اور اپنی آنکھوں کو صبح کی
روشنی کے سامنے کھلا رکھنا اور ہزار بار "یانور"
کا ورد کرنا ملکی قوت میں اضافہ کی کیفیت پیدا
کرتا ہے الخ خلاصہ یہ کہ اس قبیل اہل میں کے
عمل کے جواز میں کسی اعتراض یا شبہ کی گنجائش
نہیں ہے، اور اس کے منع پر روتی شرعی دلیل
نہیں ہے۔ اس فقیر (مصنف علیہ الرحمۃ) کا

کافہ مستحی بنام تاریخی متیر العین ف
 حکم تقبیل الایہامین تصنیف کردہ ام
 و انجا بحول اللہ تعالیٰ کلام را باقیہ مراتب نقد
 و تحقیق رسانیدہ ہر کراہ اسے اطلاع بر قول فیصل
 و فصل مفصل در سرشت و خوش بیا و لبوئے
 آل رسالہ مراجعت اینجہ جواب سائل
 را میں قد پسندست کہ چہ نہ کہ حقیق از شرع
 مطہر ثابت نیست ہر کہ حرامش گوید افترا
 بر شرع مطہر مکنہ و افترا بر خدا و رسول و آسان
 کارے ست و العیاذ باللہ سبحنہ و تعالیٰ
 قال بند تبارک قدس ولا تقولوا لما تصف
 السنتکم الکذب هذا احلال و هذا احرام
 لتفتروا علی اللہ الکذب
 امن السنین یفترون
 علی اللہ الکذب لا یفلحون انما
 کہ اصول کاسدہ و فروع فاسدہ در دین
 خراج کردہ صہ با مباحات شرعیہ بلکہ مستحبات
 قطعیہ بلکہ سنن ثابتہ را بدعت شنیدہ و حرام شدید بلکہ
 محض اصل ایمان و شرک صریح و واجب العقاب قطعی
 اوجید میگنید قطعاً بر خدا و رسول علی بدلتہ صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم و روخی بندہ و درمناک بلکہ فقد بآء
 بلکہ تھا ومن اعظم من افتری علی اللہ

لہ القرآن الکریم ۱۶/۱۱۶

اس مسئلہ میں ایک مستقل جامع رسالہ مستحی بر اسم
 تاریخی متیر العین فی حکم تقبیل الایہامین تصنیف
 ہے جس میں اللہ تعالیٰ کی مدد سے کلام کو انتہائی
 مرتبہ تک پہنچانے میں تحقیق و تنقیح سے کام لیا ہے
 جس کو اس معاملہ میں قول فیصل پر اطلاع کا شوق
 ہو تو وہ اس رسالہ کی طرف رجوع کرے، یہاں
 سائل کے لئے جواب میں اتنا ہی کافی ہے کہ
 جس چیز کی حرمت شرعاً ثابت نہیں اس کو حرام
 کہنا شریعت پر افترا ہے اور اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر افترا کرنا کیا آسان کام ہے
 واللہ تعالیٰ اعلم واللہ تعالیٰ نے فرمایا، اللہ تعالیٰ
 پر افترا کرتے ہوئے اپنی زبانوں سے جھوٹ
 بناد کر یہ مٹاں ہے اور یہ حرام ہے، جو لوگ اللہ تعالیٰ
 پر افترا کرتے ہیں وہ ظلال نہ پائیں گے۔ ان لوگوں
 نے دین میں من گھڑت اصول اور فاسد مسائل کا
 اختراع کر کے حد با شرعی مباحات بلکہ مستحبات کو
 بلکہ سنن ثابتہ کو بدعت شنیدہ اور حرام بلکہ اصل ایمان
 کے لئے محض اور صریح شرک اور واجب العقاب
 والوہید قرار دیا ہے یہ اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر جھوٹ افترا، باندھتے
 ہیں اور بدعت کا راستہ اپناتے ہیں اور متعدد
 آیات و وعید کا مصداق بنتے ہیں، ان لوگوں کا

صحیح البخاری کتاب الادب باب من انفرأخاء بغیرہ تاویل ۴۱ قدیمی کتب خانہ لریچی ۲
 صحیح مسلم کتاب الایمان باب بیان حال ایمان من قال لا شیعہ مسلم یا کافر ۱۰۰ ۱۰۵

کہتے ہیں، یہ قیامت کے روز جوابہ ہوں گے اور ان کو
فیصلہ کے وقت اس الزام کا جواب دینا ہوگا،
بہت احتیاط کرنی ضروری ہے تاکہ ان لوگوں کی
فصلت قبیحہ اور قطعی بدعتی کا ارتکاب لازم نہ آئے
ہاں، کافر و مشرک کئے کی بنا پر کفر و فتنہ میں کسی ایک
پر ضرور عائد ہوتا ہے اور ہلاک کرتا ہے اور کسی کی
بلا و جب تکفیر پر کفر کا حکم لازم ہوتا ہے، یہ روایات
بڑے بڑے ائمہ محدثین امام مالک، احمد، بخاری،
مسلم، ابو داؤد، ترمذی اور ابن حبان نے صحیح
مسانید، سنن میں حضرت عبد اللہ بن عمرؓ ابو ہریرہؓ
ابو ذرؓ اور ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے
روایت فرمائی ہیں، یہ جاہل لوگ جو کہ ظاہر حدیث
پر عمل پر غم خویش، ذمہ کتے ہیں اور اہل حدیث
کہلاتے ہیں ان کو غور کرنا چاہئے کہ ان روایات
کا مصداق ہیں یا نہیں، اور کیا امام فقیہ
ابو جبرکؒ اور تمام ائمہ بلخ اور بہت سے ائمہ بخارا
کافرونی ہے کہ کسی مسلمان کی تکفیر سے انسان
مطلقاً کافر ہو جاتا ہے پر عمل لازم آتا ہے بلکہ معتد
اور صحیح مذہب پر فتویٰ ہے کہ کسی مسلمان کو بطور
اعتقاد جازم کافر قرار دینے سے انسان کافر
ہو جاتا ہے، اور در مختار میں ہے اسی پر فتویٰ ہے

مُتَوَلَوْتُ عَنْهُ يَوْمَ الْحِزَابِ وَعَلَيْهِمْ
مُخْرُوجٌ عَنْ عَهْدِهِ فِي دَارِ الْقَضَاءِ
وَمَنْ يَدْرِي بِجُودِ كُفْلَتِ شَنِيدٍ وَشَفْتِ قَطْعِيهِ
بِجُودِ عَيْنِ نَجْدٍ سَرَايَتِ نَكْنَدٍ وَبِأَنَّهُ الْعَصَمِ
رَسَمِ أَرْبَعًا بِرِجَالِ مَعْرُوشٍ بِيَاءٍ بِيَاءٍ
بِحَدِّ هَمَا وَحَادِ عَلَيْهِ وَكَفَرٍ تَكْفِيرِهِ
زَاعَانِمْ، اَمَّ مَسْدِ عَيْنِ مَثَلِ اَنَامِ مَالِكِ وَ
حَسَمِ وَبَخَارِي وَمُسْلِمِ وَابُو دَاوُدَ وَ
تَرْمِذِي وَابْنِ حَبَانَ دَرِ مَسْجِدِ وَمَسَانِيدِ
وَسُنَنِ وَخُودِ شَانِ اَزْ حَضَرَاتِ عِبْدِ اللّٰهِ
بِابِ عَمْرٍو وَابُو هُرَيْرَةَ وَابُو ذَرٍّ وَابُو سَعِيدٍ
خَدْرِي وَرَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمْ
رَوَايَتِ نَوَازِدِ نَظَرِ كَرْدِ آيِدِ خَاصِمِ كَرْدِي
چَمَلَانِ رَا بِرِ عَمَمِ خُودِ شَانِ بِمَعْمَلِ بَزْطَا حَمَرِ
اَحَادِيثِ جَمْعِ دَنَامِ سَتِ يَابِقُوتَا اَمَامِ فُقَيْهِ
ابُو بَكْرِ اَمَشِ وَسَا تَرَا تَمَّ بَلِغِ وَبِسْيَارِي اَزْ اَمَرِ
بَخَارَا كُفَرِ مُسْلِمِ رَا مُطْلَقَا كَافِرِ كُفْرِيهِ عَمَلِ
نَمُودِ شُودِ بَلِكِ بِمِ بَرِ ذَهَبِ مَصْحُوحِ وَمُسْتَمَدِ
وَمُخْتَارِ لَفْظِي كُہِ اِگَرِ تَكْفِيرِ مُسْلِمِ
نَزِيرِ چَرْتَمِ بَلِكِ بِطُورِ اِعْتِقَادِ وَجَبْزَمِ سَتِ
كَافَرِ كَرْدِ وَدُرِ مُخْتَارِ سَتِ بِهِ يَفْقِي كُہِ

۹۰۱/۲ لے صحیح البخاری کتاب اللہ باب من اکر اخاه بغیر تاویل قدیمی کتب خانہ کراچی
۵۴/۱ صحیح مسلم کتاب الایمان باب بیان حال ایمان من قال لا یشک فی الاسلام یا کافر
۳۲۹/۱ لے در مختار کتاب الحدود باب التعزیر مطبع مجتہدی دہلی

و در شرح نقایہ قہستانی انہ المختار، و در ذخیرہ
 و احکام و جوہر اخلاعی و فصول عمادی، و شرح در
 و غرر و شرح نقایہ برجندی و شرح و سانیہ علامہ
 ابن الشیمہ و نہر الخاق و حدیقہ ندیہ و فتاویٰ ہندیہ
 و رد المحتار و غیرہ انہ المختار للفتویٰ بالقطع
 و الیقین بریں طاقت کفرہ مسلمین حکم کفر و ارتداد
 بلا ریب لازم ست چنانکہ من فقیر در رسالہ مسنی
 بنام تاریخی النہی لاکید عن الصلوٰۃ و راء عدی
 التقیید^{۱۳۱۶} مفصل گفتہ ام اما بحدائق تعالیٰ
 مارا ہنوز احتیاط و درکار است و از اکفار ایں
 اہل کفار اجتناب و انکار کسبینتہ ایضا
 فیہا ولی غیرہا من تصانیفی و فتاویٰ
 واللہ الہادی انہ مولائی واللہ سبحانہ
 تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم
 داحکم۔

اور شرح نقایہ قہستانی میں "انہ المحتاسر"
 ذخیرہ، احکام، جوہر اخلاعی، فصول عمادی،
 شرح در غرر، شرح نقایہ برجندی، شرح و سانیہ
 علامہ ابن الشیمہ، نہر الخاق، حدیقہ ندیہ، فتاویٰ
 ہندیہ اور رد المحتار و غیرہ کتب میں انہ المختاسر
 للفتویٰ بالقطع و الیقین فرمایا ہے تو مسلمانوں
 کو کافر کہنے والے اس طاقت پر ان فتاویٰ کی روشنی میں
 کفر و ارتداد کا حکم بلا شک و شبہ لازم آتا ہے
 جیسا کہ اس فقیر (مصنف علیہ الرحمۃ) نے اپنے
 رسالہ مبارکہ مسنی باسم تاریخی النہی الاکید
 عن الصلوٰۃ و راء عدی التقیید^{۱۳۱۶} میں مفصل
 بحث ذکر کی ہے تاہم میں مجاہد تعالیٰ ابھی احتیاط
 لازم اور ضروری ہے اور ان کافرین کے والوں کو
 کافر کہنے سے اجتناب کریں گے جیسا کہ میں نے
 اسی رسالہ اور دیگر تصانیف میں بیان کیا ہے۔
 اللہ تعالیٰ ہدایت دینے والا اور وہی میرا مولیٰ ہے،
 واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔ (دست)

مسئلہ ۱۳۱۶ از بہار شریف عملہ شیخانہ متصل عید گاہ مدرسہ محمدیہ سن و محمد حسین طالبان علم
 ۹ شوال ۱۳۱۶ھ

علامہ دینی اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں کہ بزرگوں کی قبر پر جانے کے وقت دروازے کی چوکت
 چومنا اور پھر باوجود تعظیم اس پر پیر کی اندر جان کیسا ہے؟ بیٹھو تو جورو (بیان فرماؤ اجر پاقت)

الجواب

اصل کتابی یہ ہے کہ تعظیم ہر منسوب بارگاہ کبریٰ علی الخصوص مجربان حسنہ انھائے تعظیم حضرت
 آقا جامع الرموز کتاب الحمد و فصل فی القذات مکتبہ اسلامیہ کتب خانہ قاسم ایران ۵۳۵/م
 رد المحتار باب التقریر دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۸۳/م

عزت جل وعلا ہے قال اللہ تعالیٰ :

ومن يعظم حرمات اللہ فهو خير له عند ربہ ۛ
جو اللہ کی حرمات کی تعظیم کرے تو وہ بہتر ہے
اس کے لئے اس کے پروردگار کے یہاں۔

وقال تعالیٰ :

ومن يعظم شعائر اللہ فانہا من تقوی القلوب ۛ
جو اللہ کے شعاروں کی تعظیم کرے وہ دلوں کی
پرہیزگاری سے ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

ان من اجلال اللہ اکس امر ذی الشیبة
المسلم وحاصل القرات غیر الغالی
فیہ والجبانی عنہ واکرام ذی السلطان
المقتسط۔ رواہ ابو داؤد عن ابی موسی
الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند حسن۔ کیا ت

اور علمائے کرام قدیم و جدیداً فقہاء و محدثاً تصریحات فرماتے آئے کہ حرمت المسلم
حیثاً و حیثاً سواء مسلمان زندہ و مردہ کی حرمت یکساں ہے ، ولہذا علماء نے وصیت
فرمائی کہ قبر سے اتنا ہی قریب ہو جتنا زندگی دنیا میں صاحب قبر سے قریب ہو سکتا اس سے زیادہ
آگے نہ جائے۔ عالمگیریہ میں ہے :

فی التہذیب يستحب زیارة القبور و کیفیة
الزیارة کما یاسة ذلک المیت فحب
حیاتہ من القرب والبعد کذا فی خزائن
الغیاثی ۛ
تہذیب میں ہے زیارت قبور مستحب ہے ،
زیارت کی کیفیت یہ ہے کہ جتنا قرب و بعد
میت کی زندگی میں اس کی زیارت کیئے ہوتا تھا
بعد مرگ بھی اتنا ہی ہو ، خزائن الغیاثی میں یونہی ہے۔

سۃ القرآن الکریم ۳۰/۲۲

سۃ ۳۲/۲۲

سۃ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی تنزیل الناس منازلہم آفتاب عالم پریس لاہور ۳۰۹/۲
سۃ فتاویٰ ہندیہ کتاب انکراہیۃ الباب السادس عشر فورانی کتب خانہ پشاور ۵۰/۵

اور شک نہیں کہ تعظیم و توبین کا بارِ معرفت و عادت پر ہے، کماحقہ خاتمة المحققین سیدنا
 الوالد قدس سرہ فی اصول الرشاد لفقہ مبانی الفساد (جیسا کہ خاتمة المحققین سیدنا الوالد قدس سرہ نے
 اصول الرشاد لفقہ مبانی الفساد میں اس کی تحقیق کی ہے۔ ت) تو جس کی تعظیم شرعاً مطلوب ہے وہاں
 جو جو افعال و طرق حسب عرف و عادت قوم کئے جاتے ہیں اُسی مطلوب شرعی کی تحت میں داخل ہوں گے
 جب تک کسی خاص فعل سے نہ شرعی نہ ثابت ہو، جیسے سجدہ یا قبر کی طرف نماز کہ یہ شرعاً منوع ہیں، و
 لہذا امام محقق علی الاطلاق نے فتح القدر پر پھر علامہ سندھی نے باب میں اور ان کے سوا اور علمائے کرم
 نے زیارت اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں فرمایا،
 کماکان ادخل فی الادب والاجلال کان جو کچھ تعظیم و اجلال میں زیادہ داخل ہو
 حسنًا۔ خوب ہے۔

ابن حجر مکی نے جوہر منظم میں فرمایا،

تعظیم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 بجميع انواع التعظیم التي ليس فيها مشاركة
 الله تعالى في الألوهية، أمر مستحسن عند
 من نور الله البصائر هم۔
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم ان جمیع اقسام تعظیم کے
 ساتھ جس میں حضرت عزت سے الوہیت میں
 شریک کرنا لازم نہ آئے امر تحسن ہے ان سب
 کے نزدیک جن کی آنکھیں اللہ تعالیٰ نے روشن
 کی ہیں یعنی جنہیں نور ایمان بخشا ہے۔

ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من
 نور۔
 اور جسے اللہ نور نہ دے اس کے لئے کس نور
 نہیں۔ (ت)

جب یہ اصل کلی معلوم ہو گئی حکم صریحاً منکشف ہو گیا آستانہ بوسی پر یہ اعتراض کہ اولاً جو میں گے
 پھر پاؤں رکھ کر باتیں گے محض نادانی ہے کچھ عقلمند مسجد حسرام شریف میں بھی یہی صورت ہے اور
 ضرورت ایک دوسرے کے مافی نہیں۔ خشک متوسط میں ہے۔

ثم يأتي الصلوة ويأتي ابواب ويقبل العتبة طواف كنوا الا طمتم ركبته اور دروازے پر

فتح القدر کتاب الحج مسائل مشقوقة المقصد الثالث مكتبة قومية مسقط ۹۴/۴

باب المناسك معارشات الساري باب زيادة سائر المسائل فصل لوتوب الى الزيادة دار الكتاب العربي بيروت ۳۳

۱۲ ص الجواهر النظم الفصل الاول المكتبة القادرية جامع نظامية لاہور

فتح المعتران اکبریم ۴۳/۴۴

عالمگیر میں ہے،

الانحاء للسلطان او لغيره مكره لانہ
يشبه فعل المجوس كذا في جواهر
الاخلاط ويكره الانحاء عند التحية
وبه ورد النهي كذا في التمر تاشع
تجوز الخدمة لغرض الله تعالى
بالقيام واخذ اليمين والانحاء و
لا يجوز السجود الا لله تعالى كذا
في الفرائض انتهي قلت وكان محتمل هذا
على ما اذا لم يبدع الركوع فيكره تنزيها
وهو بجامه الجواهر كما نصوا عليه
والله تعالى اعلم۔

سلطان اور غیرہ کے لئے مکرہ ہے۔ اور
یہ مثل مجوس کے کذا میں ہے۔
میں ہے۔ اور سلام کے وقت جھکنا کر وہ ہے
اس پر نہی وارد ہے بیجا کہ قرآن میں ہے
غیر اللہ کی تعظیم کے لئے قیام، مصافحہ اور جھکان
جائز ہے ہاں سجدہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی
کے لئے جائز نہیں ہے یوں غراب میں ہے کہ
میں کہتا ہوں اس قیام، محل وہ قیام ہے کہ
دکھ کی حد تک نہ ہو کیونکہ یہ مکروہ تنزیہ ہے،
یہ کہ اہت جواز کو جامع ہے جیسا کہ فقہار نے
اس پر نص فرمائی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مگر محل مانعت یہی ہے کہ نفس، ناس سے مقصود اسلی حرس عظیم ہو

کما هو مفاد قوله اينجنيله، ونفسه
قولهم عند التحية، ويعطيه المحصر
في قولهم به ورد النهي۔
جیسا کہ سوال کے قائل کیا اس کیلئے جھکے اور فقہاء
کے قول عند التحية سے مفاد اور ان کے قول بہ
ورد النهي نے اس کا حصہ دیا ہے۔ (ت)

اور اگر مقصود کوئی اور فعل ہے اور انشاء خود مقصود نہیں بلکہ اس فعل کا محض وسیلہ و ذریعہ ہے
تو ہرگز مانعت نہیں وہاں ظہر من ان يظهر (یہ ظاہر سے اظہر ہے۔ ت) عالم دین
یا سلطان عادل کی خدمت کے لئے اس کا گھوڑا یا نہض یا کھول کر حاضر کرنا یا بچھونا کرنا یا وضو کرنا یا دوس
وصلانا یا اس کا جوتا اٹھانا یا مجلس سے اٹھنے وقت اس کی جوتیاں سیدھی کرنا یہ سب افعال تعظیم و تکریم
ہی ہیں اور ان کے لئے جھکنا ضرور مگر یہ انجاء زہمبار ممنوع نہیں کہ مقصود ان افعال سے تعظیم ہے
نہ جھکے سے یہاں تک کہ اگر بے جھکے یہ افعال ممکن ہوں جھکنا نہ ہوگا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ
علیہ وسلم کا بستر مبارک بچھانا، وضو کرنا، حضور جب مجلس میں تشریف رکھیں نعلین اقدس اٹھا کر اپنے پاس

حضرت نسیم بن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو سپرد و تحفین بخاری شریف میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہے،

اولیں عند کو بن ام عبد صاحب الغلیں
والوسادة والمطهرۃ
مرقاۃ میں ہے،

قال القاضی یزید بہ انہ کانت یخدم
الرسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
ویلازمہ فی الحاکات کلھا فیما حبہ
فی البجاس ویأخذ نعلہ ویضعہا اذا
جلس وحین نهض ویكون معہ فی الخلوۃ
فیسوی مضجعه ویضع وسادۃ اذا
امراد ان یترو و یجئ لہ طهور ۛ ۛ یعمل
معہ المطهرۃ اذا قام الی الوضوء ۛ ۛ
طہارت کا انتظام کرتے اور آپ کے ہمراہ لوٹا لے جاتے جب آپ قضا سے حاجت کیلئے باہر تشریف لیجاتے دت
اور سب سے اظہر و ازہر وہ حدیثیں ہیں جن میں صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کے قدم مبارک کو نماز و تہجد میں یہ حدیثیں اپنے قنادی میں پیکر دی ہیں، از انجملہ حدیثیں وہ
عبد القیس کہ امام بخاری نے ادب المفرد اور ابوداؤد نے سنن میں حضرت زرارہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت کی،

فجعل نعالہ من قبل ید رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ورجلہ ۛ ۛ
ہم ایک دوسرے سے بڑھ کر حضور علیہ الصلوۃ
والسلام کے ہاتھ اور پاؤں چومتے تھے (ت)
نظارہ سے کہ پاؤں چومنے کے لئے تو زمین تک جھک کر ہر گاہ گرسید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
اصح البخاری کتاب المناقب مناقب عمار و حدیث رضی اللہ عنہما قدیمی کتب خانہ کراچی ۵۲۹/۱
ۛ ۛ مرقات المفاتیح ۛ ۛ باب جامع المناقب الفصل الاول تحت حدیث ۶۲۰۰ مجتہدین کوثر ۵۶۱/۱
ۛ ۛ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب قبلة الرجل آفتاب عالم پریس لاہور ۲۵۳/۲
ۛ ۛ ادب المفرد باب تسبیل الرجل مطبع اثیریہ ساکنہ مل

بائزر کی کہ مقصود پوستہ قدم سے تعظیم ہے نہ کہ نفس امارہ ، یہی بر نفیس ہے کہ علماء کرام نے تحیت و مہر کے لئے زمین ہوسے کو حرام بتایا کہ اس میں جھکنے ہی سے تعظیم کی جاتی ہے یہاں تک کہ زمین کو منہ لگا دیا جائے ۔

من سجد السلطان على وجه التوبة أو
قتل الأرض بعين يديه لا يكفر
ولكن يأثم لارتكابه الكبيرة هو المختار
كذا في جواهر الاختلاط، وفي الجامع
الصغير تقبيل الأرض بعين يدي العظيم
حرام وإن القاعل وأرضي أثم كذا في
الآثار الخفية، وتقبيل الأرض بعين يدي،
العلماء والنزهة فعل الجهال والعامل
والأرضي أثمان كذا في الغرائب انتهى
باختصار.

جس نے سلطان کی سلامی کے لئے سجدہ کیا یا
زمین کو بوسہ دیا کافر نہ ہوگا، لیکن کبیرہ گناہ کے
اور کتاب کی بنا پر گنہگار ضرور ہوگا پس یہی مختار
ہے جیسا کہ جو اہل الاخطا علی میں ہے، اور
جامع متغیر میں ہے عظیم (سلطان) کے سامنے
زمین کو بوسہ دینا حرام ہے جبکہ یہ کام کرنے والا
اور اس پر خوش ہونے والا گنہگار ہوگا یوں
تانا رخانیہ میں ہے، اور علار اور زاہد لوگوں کے
سامنے زمین کو بوسہ دینا جہالت ہے، ایسا
کرنے والے اور اس پر خوش ہونے والے سب
گنہگار ہوں گے جیسا کہ قرآن میں ہے انتہی باختصار (نتیجہ)

اور علما کبار نے نکیر و انکار میں مدینہ طیبہ کو بوسہ دینے اور اس کی خاک پر منہ اور رخسار سے ملنے کی قسمیں کھاتے اور ممکن ہو تو ہاں آنکھوں اور سر سے چلنے کی تمنا میں فرماتے اور اسی کو واجب بلکہ پورے واجب سے بھی کم بتاتے ہیں کہ یہاں تعلیم بالانحمار مقصود نہیں بلکہ براہ محبت بطور تبرک اس زمین پاک کو بوسہ دینا اس کی خاک سے چہرہ نورانی کرنا بہیشتی قیادوں رکھنے سے اس عظمت والے مقام کو بچانا ، امام ابن قاضی عیاض رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کتاب الشفاعة فی تعریف حقوق المصلی ص ۱۷۷ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں فرماتے ہیں ،

وَجَدِي وَمَوَاطِنُ اشْتَمَلَتْ تَرْبَتَهَا عَلَى جَسَدِ
الشَّرِيفِ وَهِيَ أَقْفُ حَيْدِ الْمَرْسَلِينَ وَ
مَقْبُولَاتِ تَحْرِيقِ الْبَشِيرِينَ وَأَوَّلِ أَرْضِ عَسْ

یعنی لائق ہے ان مراضع کو جس کی زمین جسم پاک
سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر مشتمل ہے
سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قبر کا

جلد المصطفیٰ تراہا ان تعظم عرصاتہا
وتتسم نفحاتہا وتقبل ربوعہا و
جدراتہا

وعلى عهد ان ملأت محاجرہ

من تلکم الجدران والعرصات

لاعفرن مصون شیبی بیتہا

من کثرة التقبیل والرشفات

مختصراً۔

خاتم النبیین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جسے قرار
اور پہلی وہ زمین جس کی مٹی نے جسم پاک مصطفیٰ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سے کیا کہ اس کے میدانوں کی
تعظیم کی جائے اور اس کی ہلکتی ہوئی خوشبو میں
سُنگھتی جائیں اور منزلیں اور دیواریں چومی جائیں۔
اور مجھ پر عہد ہے کہ اپنی آنکھوں کے گوشے اُن
دیواروں اور میدانوں سے بھروں گا، خدا کی قسم
میں اپنی سفید دادرھی کہ گرد و خبار سے بچائی جاتی
ہے اُن میدانوں میں کثرت بوسہ بازی سے ضرور خاک آلودہ کروں گا اور مختصراً۔

علامہ سندھی طیف امام ابن الہمام نے باب المناسک میں فرمایا،

اذا وقم بصرہ علی طيبة المطیبة والسجارہا

المعطرة دعابخیر الداریں وصل وسلم

علی لنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

والاحسن ان ینزل عن راحلته بقربہا

ومیشی ہاکیا حافیان اطاق تواضعا للہ

ورسولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وکلمات اذخ فی الادب والاجلال کان

حنابل لومشی ہناک عنی احداقہ و

بذل المجہود من تذللہ وتواضعہ

کان بعض الواجب بل لم یف بمشار

عشرہ۔

یعنی جب مدینہ طیبہ اور اس کے مکتے ہوئے درختوں
پر نظر پڑے، انوں جہان کی بھلائی مانگے اور
حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے صلوات
سلام عرض کرے اور بہتر یہ ہے کہ مدینہ طیبہ کے
قریب سواری سے اترے اور ہو سکے تو روتا ہوا
برہنہ پا چلے اللہ اور اللہ کے رسول صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کے واسطے تواضع کے لئے، اور جو کچھ ادب و
تعظیم میں زیادہ دخل رکھے خوب ہے بلکہ وہاں
آنکھوں کے بل چلے اور تذلل و فروتنی میں پوری
کوشش خرچ کر دے تو واجب کا ایک حصہ ہو
بلکہ سواں بھی ادا نہ ہوا۔

یا اللہ! صلوات و سلام اور برکت ہو آپ صلی اللہ

اللہم صل وسلم وبارک علیہ و

لہ الشعار بتعرفت حقوق المصطفیٰ فصل من اعظامہ و اکبارہ الخ عبد التواب لکیدی ملتان ۴۶/۲-۴۵

لہ لباب المناسک مع ارشاد الساری باب زیادہ سید المرسلین فصل لوتوجہ الی الزیادۃ دار الکتاب بیروت ۳۵۳

قدما نزارہ وقف تجبہ مرقدا
وانشدہ

فی حالة البعد روحی کنت ارسلها
تقبل الارض عنی فہی ثابتہ
وہذہ نوبۃ الاشباح قد حضرت
قامد ویدیک کی تختی بھا شفتی
مقیم ان الید الشریفہ بدت لہ فقبلها
فہنیثا لہ شہنیثا لہ

علامہ امجدی مرقی فتح المتعال میں فرماتے ہیں جب امام اجل علامہ تقی الملک والدین ابو الحسن علی سبکی
ملک شام میں بعد وفات امام اجل ابو زکریا مدرس مجید اشرفیہ میں دار الحدیث کے درس دینے پر
مقرر ہوئے، فرمایا،

ولف دار الحدیث لطیف معنی الی بسط لھا صبود اوی

لعلی انہ اس بحر و جہی مکان منہ عدم النواوہ

دار الحدیث میں ایک معنی لطیف ہے میں اس کے بستروں کی طرف میل کرتا اور دستار

پکڑتا ہوں شاید میرا چہرہ ملک جائے اس جگہ پر جہاں امام نووی کے قدم چھو گئے ہوں۔

خلاصہ امر یہ قرار پایا کہ اگر آستانہ بلند ہو کہ بے نیچے بوسہ دے سکے تو بلا شبہ اجازت ہے
اور اگر پست غصہ نما زمین دوز ہو تو اگر ولی زندہ یا مزار سامنے ہے اس کے مجھے کی نیت سے بھل کر
بوسہ دیا تو ناجائز ہے اور اگر محض بنظر ترک و حب اپنے جی نفس انما سے تعظیم مقصود نہ ہو تو کچھ حرج
نہیں، لکن ایضاً تحقیق واللہ تعالیٰ ولی التوفیق (یوں تحقیق چاہئے اللہ تعالیٰ ہی
توفیق کا مالک ہے۔) پھر بھی عالم مقتدا اور اسی طرح پیرو اس شخص کو جس کے کچھ اتباع ہوں کہ اس
کے اخلاقی کا اتباع کریں اسے مناسب ہے کہ اپنے خواص قبعین کے ساتھ نہ کرے مبادا وہ
فرق نیت پر آگاہ نہ ہوں اور اس کے فعل کو سند جان کر بے محل بجالائیں ایسی حالت میں صرف اس

قد کافی ہے کہ آستانہ کو ہاتھ لگا کر اپنی آنکھوں اور منہ پر پھیرے جس طرح عبداللہ بن عمر وغیرہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم منبر انور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ کیا کرتے تھے۔ شفاء شریفین میں ہے،
 مروی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما منبر پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بیٹھنے کی جگہ پر اپنا ہاتھ رکھتے پھر اپنے چہرے پر ہاتھ کو رکھتے۔ ابن قسیط اور عیسیٰ سے مروی ہے کہ صحابہ کرام جب مسجد نبوی میں داخل ہوتے تو قبر انور کے کناروں کو اپنے دائیں ہاتھ سے مس کرتے اور پھر قبیلہ ردو ہو کر دُعا کرتے۔ (ت)

روی ابن عمر اصفیہ علی مقعد النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من المنبر ثم وضعها علی وجهہ، وعن ابن قسیط والعقبیٰ کان صحاب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا خلا المسجد حیوارة المنبر التفت الی القبر بما منهم ثم استقبلوا القبلة یدعون ینا

یہ دونوں حدیثیں امام ابن سعد نے کتاب الطبقات میں روایت کیں کما فی مناہل الصفا فی تلخیص احادیث الشفاء (جیسا کہ نازل، صفا فی احادیث الشفاء میں ہے۔ ت) علامہ خفاجی نسیم الریاض میں فرماتے ہیں،

وهذا يدل علی خواص التبرک بالانبياء و الصالحين و اثارهم وما يتعلق منهم ماله يؤد الی فتنه او فساد عقيدة و علی هذا یحمل ما روی عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ من انه قطع الشجرة التي واقعت تحتها البیعة لئلا یفتتن بها الناس لقرب عهدهم

یہ واقعہ اس بات پر دال ہے کہ انبیاء علیہم السلام اور صلحاء اور ان کے آثار اور متعلقات سے تبرک حاصل کرنا جائز ہے جبکہ فتنہ اور عقیدہ سے بے فساد کا احتمال نہ ہو اسی معنی پر محمول ہے جو عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ آپ نے بیعت رضوان والے درخت کو کاٹ دیا تاکہ نو مسلم لوگ

عہ کیا ہو فی تلخیص التسیم و صوابہ عن عمرؓ

شفاء بتعرفین حقوق المصطفیٰ فی حکم زیارة قبرہ صلی اللہ علیہ وسلم عبد التواب الیومی ملتان ۴/۷

بالجاهلیۃ فلا منافاة بینہما ولا عیۃ بمن
انکر مثله من جہلۃ عصرنا و فی معنی
اشد واسہ

اصبر علی الدیار دیار لیسلی
اقبل ذالجدار و ذالجداسرا
وصاحب الدیار تنفخ قلبہ
ولکن حب من سکب الدیار
واللہ تعالیٰ علیم

اس درخت کی وجہ سے فتنہ میں مبتلا نہ ہو جائیں
قوتیرک کے جواز اور درخت کٹوانے میں منافات
نہیں ہے اور ہمارے زمانے کے جاہلوں کا جو
ایسے امور کا انکار کرتے ہیں کوئی اعتبار نہیں! اہل محبت
کٹار کے متعلق شعر کہتے ہیں،

میں خاص دیار پر جو قلی کا دیار ہے گزرتا ہوں،
میں اس دیوار اور اس دیوار کو بوسہ دیتا ہوں،
دیوار واسلے میرے دل میں مگر کرچے ہیں نسکین دیار
میں رہتے والوں سے محبت ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم

رسالہ

بر لمقال فی استحباب قبلۃ الاجلال
ختم شد

مسئلہ ۱۳۴۲ مسئلہ محمد صدیق بیگ صاحب مراد آباد از بریل
کافر کو سلام کرنا چاہئے یا نہیں؟

الجواب

حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب واللہ یرجع الیہ ما ب (اور اللہ تعالیٰ ٹھیک بات کو سب سے زیادہ جانتا ہے، اور اللہ تعالیٰ ہی ہر چیز کا مرجع اور ٹھکانا ہے۔ ت)

مسئلہ ۱۳۴۳ از نجیب آباد ضلع بجنور مسئول جناب احمد حسین خاں صاحب، ذی الحجہ ۱۳۲۹ھ
سلام کے متعلق جملہ مسائل کیا ہیں؟

الجواب

سلام کے متعلق بہت مسائل ہیں جو خاص بات دریافت کرنی ہو چکے، غالباً آپ کی مراد یہ ہوگی کہ کس کس سلام کرنا منع ہے، ہاں یہ مذکور ہے کہ کس کس کو سلام کرنا ناجائز ہے، جو برہنہ ہو یا استنجا کرنا ہو یا سلام نہ کرے، جو کھانا کھا رہا ہو، جو اذان یا تلاوت یا کسی ذکر میں مشغول ہو اسے سلام نہ کرے، کافر یا بدعتیوں سے سلام نہ کرنے کی صحیح ضرورت پیش آئے تو لفظ سلام نہ کہے بلکہ ہاتھ اٹھانے یا اور کوئی لفظ کہ نہ سلام ہو نہ تعظیم کہنے پر قناعت کرے، یا مجبور ہو تو آداب کے یعنی آمیرے پاؤں داب، یا آداب شریعت کو توڑنے اپنے فسق سے ترک کر دے ہیں بحالہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۳۴۴ از گورکھ پور محلہ پانڈی کا احاطہ مسئول حافظ رسول بخش صاحب ۲۱ محرم الحرام ۱۳۳۱ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شریعت متین اس مسئلہ میں کہ کوئی شخص طالب یا مرید یا عام مسلمان فرط ارادت و جوش محبت سے بنا بر حصول برکت تعظیماً تکریمات کسی بزرگ عالم یا صوفی کے ہاتھ اور پاؤں کو بوسہ دے آنکھوں سے لگائے تو کیا یہ جائز ہے یا ناجائز؟ سلف سے یہ طریقہ

باری و ساری رہا اور محمود سمجھا گیا ہے یا نہیں؟ بینوا توجروا

الجواب

اولیاء و علماء و معلمان دین کے ہاتھ پاؤں چومنا مستحب بلکہ مسنون ہے صحابہ کرام بلکہ خود زمانہ رسالت سے رائج ہے جس پر بکثرت حدیثیں ہم نے اپنے فتاویٰ میں ذکر کیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۳۸ از سرنیاں ضلع بریلی مرسلہ امیر علی صاحب قادری ۴ رجب ۱۳۲۱ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں؟

(۱) قرآن شریف پڑھنے کے وقت سلام کرنا یا لینا کیسا ہے؟

(۲) کن شخصوں کی تعظیم کے لئے تلاوت قرآن مجید کی موقوف کر سکتا ہے؟ بینوا توجروا

الجواب

(۱) قرآن شریف پڑھنے والے پر سلام کرنا ناجائز ہے اور اسے اختیار ہے کہ جواب نہ دے، اور قرآن پڑھنے والے کو دوسرے پر سلام کرنے کی اجازت ہے جبکہ وہ معظم دینی ہو یا اسے سلام کرنے میں اندیشہ مضرت ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) قرآن شریف پڑھنے میں کسی کی تعظیم کو قیام جائز نہیں مگر باپ یا علم دین کا استاد یا پیر و مرشد یا عالم دین یا بادشاہ اسلام یا مجبوری اس کے لئے کہ اگر قیام نہ کرے تو اس سے ضرر پہنچنے کا ظنی غائب ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۳۹ مسرور محمد حسن صاحب از علی پوسٹ ہائی کھلا ۲۰ صفر ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مسجد کے اندر نماز سے تمام خارج ہونے کے بعد مصافحہ کے سوا پاؤں پڑنا جائز ہے یا نہیں؟ بحوالہ کتب معتبرہ والہ مع ثبت دو تین علماء و فہرہ رقم منہ ماتیں۔ بینوا توجروا۔

الجواب

پاؤں پڑنا بایں معنی کہ پاؤں پر سر رکھنا منوع ہے اور پاؤں کو بوسہ دینا اگر کسی معظم دینی کی تعظیم دینے کے لئے ہو تو جائز بلکہ سنت ہے احادیث کثیرہ اس پر ناظر ہیں کما بیتناہا فی فتاویٰ و مناہجیہا کہ ہم نے ان سب مسائل کو اپنے فتاویٰ میں بیان فرمایا ہے۔ (ت) اور اگر کسی مالدار کی دنیوی تعظیم کیلئے ہو تو مطلقاً ناجائز ہے۔

فی اہتقاص، الہندیۃ و اسرار وغیرہا فتاویٰ ملقط، فتاویٰ عالمگیری، در مختار اور

التواضع لغیر اللہ تعالیٰ حرام ہے
ان کے علاوہ باقی کتب فقہ میں بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ
کے سوا کسی کی تواضع کرنا حرام ہے۔ (ت)

مگر جبکہ صحیح مجبوری شرعی ہو کہ اُس کے ترک میں ضرر پہنچے گا صحیح اندیشہ ہو تو اپنے بچاؤ کے لئے اجازت ہوگی
فان لعمروہ رات تبیح المخطورات (انسانی ضرورتیں ممنوع کاموں کو مباح کر دیتی ہیں۔ ت) مگر قلب
میں اُس کی کراہت رکھنا لازم ہے فان لم یستطع فبقلبه و ذلك اضعف الایمان (اگر کسی گناہ کے
کام کو ہاتھ سے نہ روک سکے تو دل سے اُسے برا سمجھے، اور یہ ایمان کا سب سے کمزور درجہ ہے۔ ت)
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۵: مسئلہ افتخار الزاہدین صاحب ازبجی عقبہ مارکیٹ پریس کمشنر صاحب آفس
الربیع الاول ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و فضلاء میں اس مسئلہ میں کہ زید اور عمرو جو کہ آپس میں عزیز داری رکھتے
ہیں اتفاقاً زید ایک راستہ عمرو دوسرے راستہ سے جا رہے تھے، ایک جا پر دونوں مساجدوں کی
طلاقات ہو گئی زید نے بدعت عمرو فوراً السلام علیکم کہا بجا اب اس کے کہ عمرو وعلیکم السلام
کہے جواب دیا کہ تم بہت بخوشی آدمی ہو تمہارا سلام لیا درست نہیں جواب سلام علیکم نہیں دیا یعنی
وعلیکم السلام نہیں کہا۔ کیا عمرو اللہ پاک اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم برحق کے نزدیک
گنہگار رہا یا نہیں، اگر ہوا تو کیا صدقہ یا کیا معذرت خدا اور رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے
چاہئے کہ اُس کا دفعہ ہو جائے، بیتوا تو جہروا۔

الجواب

زید اگر شرمناک الفاظ اور اس طریقہ عمل کا مستحق نہ تھا جو عمرو نے کہے اور برتا تو عمرو ضرور
گنہگار اور حق اللہ وحق العبد دونوں میں گرفتار ہوا، حق اللہ تو یہ کہ اُس کے حکم کا خلاف کیا، اس کا
ارشاد ہے،

اذا حیثیتکم بتجیۃ فحیتوا باحسن منہا (لوگو! جب تمہیں سلام کیا جائے تو اس سے
بہتر جواب دیا کرو یا وہی الفاظ لوٹا دیا کرو۔ د)

سہ ماہی ہندیہ کتاب النکاحیۃ باب الثامن والعشرون نورانی کتب خانہ پشاور ۲۶۸/۵
سہ القرآن الکریم ۸۶/۴

اور دوسرا اس سے اشد، حتیٰ اللہ یہ کہ شریعت مطہرہ پر اقرار کیا کہ تیرا اسلام دینا درست نہیں، اور حتیٰ العبد یہ کہ بلاوجہ شرعی ذبیحہ نے مسلم کو ایذا دی، اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من اذی مسلماً فقد اذانی ومن اذانی فقد اذی اللہ۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر
عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند حسن۔

اُس پر فرض ہے کہ اپنی ان حرکات شنیعہ سے رب العزۃ کے حضور توبہ کرے اور زید سے اپنے قصور کی معافی چاہے، اور اگر واقع میں زید اس کا مستحق تھا شلاد یا بی یا رافضی یا غیر مقلہ یا قادیانی یا نجری یا چکڑا دی تو غم و پرکچہ الزام نہیں اُس نے بہت اچھا کیا اور ایسا ہی چاہئے۔ جب اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی خدمت میں کسی نے ایک شخص کا سلام پہنچایا، فرمایا،

لا تقربوا منی السلام فانی سمعت انسہ
احمد ثانی

فاذا کان هذا فی مبتدع فکیف بالکفار
کالاولئک الفجار جعل اللہ بهم
النار، و اعیاد باللہ العزیز الغفار۔ واللہ
تعالیٰ اعلم۔

سب سے زیادہ غالب اور بہت بڑے بھٹنے والے کی پناہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ از بنارس محلہ کچی باغ مسئلہ مولوی غیل الرحمن ۱۵ ربیع الاول شریعت ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ بوسہ دینا قبر اولیاء کرام اور طواف کرنا گرد قبر کے اور سجدہ کرنا تعلیم از روئے شرح شریف موافق نہ سبب حنفی جائز ہے یا نہیں؟ یتیموا بالکتاب و توجروا یوم الحساب (کتاب کے حوالے سے بیان فرماؤ اور روز حساب (روز قیامت) اجرو ثواب پاؤ۔ ت)

ملک کثر العمال بحوالہ طب عن انس رضی اللہ عنہ حدیث ۳۴۰۳ مؤستہ الرسالہ بیروت ۱۰/۱۶

البحر الاوسط حدیث ۳۶۳۲ مکتبۃ المعارف ریاض

ملک جامع الترمذی ابواب القدر باب ما جاز فی الرضا بالقضار امین کمپنی دہلی ۳۸/۲

الجواب

بالشبهہ غیر کعبہ معظمہ کا طواف تعظیمی ناجائز ہے اور غیر خدا کو سجدہ بیماری شریعت میں حرام ہے اور دوسرے قبر میں علماء کو اختلاف ہے اور اسوط منہج ہے خصوصاً مزارات طیبہ اولیاء کرام کہ ہمارے علماء نے تصریح فرمائی کہ کم از کم چار ہاتھ کے غاصلے سے کھڑا ہو یہی ادب ہے پھر تقبیل کیونکر مقصود ہے یہ وہ ہے جس کا فتویٰ مؤام کو دیا جاتا ہے اور تحقیق کا مقام دوسرا ہے ،

کل مقام مقال وکل مقال رجال وکل رجال بحال
بحال وکل بحال ما لیسألہ حسن ما لیسألہ
بحقیقۃ کل حال . واللہ تعالیٰ اعلم .
ہر جگہ کے لئے ایک مناسب گفتگو ہے ، اور
ہر گفتگو کے لائق کچھ خاص مرد ہیں ۔ اور ہر مرد
کے لئے کچھ کئے کی گنجائش ہے ، اور ہر گنجائش
کے لئے ایک انجام ہے لہذا ہم اللہ تعالیٰ سے اچھا انجام چاہتے ہیں کیونکہ اُسی کے پاس ہر حال کا
حقیقی علم ہے ۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۱۵۲ از بنارس محلہ پیر کنڈا مرسلہ مولوی محمد عبد الحمید صاحب پانی پتی ، ۱۰ ربیع الاول ۱۳۴۲ھ
ہمارے سنی حنفی علماء کفر ہم اللہ تعالیٰ ، الباقی برائی برائی ، (اللہ تعالیٰ انہیں زیادہ کرے
اور روز قیامت تک اسیں باقی رہے ۔ ت) اسی میں کیا فرماتے ہیں کہ زید سے حالہ نے سوال کیا کہ کسی مقبول
بارگاہ رب العزہ جل شانہ کی قبر شریف کے طواف کو بعض علماء حرام بلکہ شرک کہتے ہیں اور بعض جب تر
فرماتے ہیں ، پس ان میں صحیح قرئی کس کا ہے ، زید نے جواب دیا کہ اس زمانہ میں جو لوگ اپنے کو حنفی کہتے
ہیں ان میں تین فرستے ہیں ،

(۱) اسحاقیہ ، شاہ اسحاق کا پیرو ۔

(۲) اسمعیلیہ ، مولوی اسمعیل دہلوی کا قبیح ۔

(۳) سنی حنفی ، حضرت مولانا فضل رسول بدایینی علیہ الرحمۃ اور حضرت مولانا احمد رضا خاں صاحب
بریلوی دام ظلہ کا مطیع ۔

پس (۱) اور (۲) کے نزدیک بالہ اتفاق غیر کعبہ شریف کا طواف مثل سجدہ تہیتہ کے ہے لیکن
اس کے حکم میں دونوں میں اختلاف ہے پہلے فرقہ کے نزدیک حرام ہے اور دوسرے کے نزدیک شرک ۔
چنانچہ ماتہ مسالی اور مسالی اربعہ اور تقویۃ الایمان دیکھنے والے پر یہ بات ظاہر ہے ، حالانکہ بغیر دلیل
قطعی کے یہ حرام اور شرک کہنا خود انہیں کے گھر میں آگ ٹپا ہے کہ اُن کے بزرگوار شاہ ولی اللہ کو
ترکیب حرام اور شرک بتانا ہے کہ انہوں نے اپنی کتاب تنبیہ میں اس کے کرنے کا حکم کیا اور (۲) فرقہ

اتفاق

وقوف عرفات کی نیت اور سرنگار ہر بالاتفاق
بغیر کراہت جائز ہے۔ (ت)

بجس کا حاصل عہد مرثامی ہے:

ان المکروه هو الخروج مع الوقوف و
كشف الس من يلا سبب موجب كاستقاء
اما مجرود الاجتماع فيه على طاعة
بداون ذلك فلا يكره۔
مکروہ یہ ہے کہ وقوف اہل عرفات کے ساتھ تشہیر
اور بغیر کسی وجہ سرنگار کے نکلے جیسے استسقاء یعنی
بارش کی دعا مانگتے وقت سر پہنہ ہوتے ہیں، یا کچھ
ذہب بلکہ صرف طاعت و فرمانبرداری کے لئے
اجتماع ہو تو مکروہ نہیں۔ (ت)

فرمایا، معلوم ہوتا ہے کہ تعریف کی دو صورتیں ہیں،

(۱) وہ جو کہ اہل عرفہ کی نیت اور صورت اٹنی وقوف اور کشف رؤس کے ساتھ ہو۔
(۲) وہ جو کہ ایسی نہ ہو بلکہ کسی اور ہی غرض مثل اس روز کے شرف اور وعظ کے ساتھ کیلتے
اور بغیر وقوف اور کشف رؤس کے ہو۔
اور پہلی بقول صحیح مکروہ تحریمی اور دوسری بالاتفاق جائز۔ پس طواف کی بھی دو
صورتیں ہوں گی،

(۱) وہ جو کہ طائفین بیت اللہ عزوجل کی نیت اور صورت کے ساتھ ہو۔
(۲) وہ جو کہ ایسی نہ ہو بلکہ اور صورت اور کسی اور ہی غرض مثلاً محض اخاضہ کیلئے جیسے علی مافی صحیح بخاری
موجود ہے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خواہ کے اخیر کا طواف فرمایا
یا محض استغاضہ کے لئے جیسے کسی ولی کے مزار شریف کا طواف یا محض کسی اور ایسی ہی غرض سے ہو
جیسے علی مافی الشفاء لقاضی عیاض علیہ الرحمہ کا حلاق کے سر مبارک کو ملانے کے وقت کسی مرنے
مبارک کے زمین پر گرنے نہ دینے کی غرض سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا طواف کرنا۔

۱۱۶/۱ کتاب الصلوۃ باب العیدین مطبع مجتبائی دہلی

۵۶۲/۱ دار احیاء التراث العربی بیروت

۵۸۰/۱ صحیح البخاری کتاب المغازی باب قولہ تعالیٰ اذ حمت طاعتکم قیدی کتب خانہ کراچی

۲۳۶/۱ الشفاء بتعريف حقوق المصطفى فصل عادة الصلوة في تعظيم النبي عليه وسلم المطبعة الشريعة القاهرة

اور یہ ظاہر ہے کہ بعض اعمال کی صورت ایک ہوتی ہے لیکن نیت کے اختلاف سے حکم مختلف ہو جاتا ہے جیسے سجدہ تختیت اور سجدہ عبادت کہ صورت دونوں کی ایک ہے مگر حکم مختلف کہ پہلا حرام موجب فسق اور دوسرا شرک۔ پس پہلی صورت قریم شستی حنفیوں کے نزدیک بھی باہم اتفاق ناجائز ہے اور صاحب بحر اور نہر وغیرہما کا عدم جواز کا قول اسی صورت پر محمول ہے اور دوسری صورت میں اختلاف ہے بعض نے حسن فرماتے ہیں اور بعض مستحسن کہتے ہیں۔ غافل بدایہ فی علیہ الرحمۃ بدارق محمدی ہی میں فرماتے ہیں،

و کراہت ایس اشیا مختلف فیہ بین الفقہاء و یحرم
اور باعث تکیر و نفری بر تکلیف ہم نمی تواند شد جہ جائے
تکفیر اگر کہ بسیار سے ازا کا بر تصریح بخوان کر دہ اند
گوئی و جماعتی رجحان بجانب عدم استحسان است
و فقیر ہم ہمیں مسلک سالک است آخر
کراہت ایس چیزوں کی کراہت عند الفقہاء مختلف فیہ ہے
یعنی ایک اختلافی چیز ہے، اور اس قسم کے امور
موجب انکار اور ارتکاب کرنے والوں پر طعن و
تشنیع بھی نہیں ہو سکتے چہ جائیکہ ان کی تکفیر کی جائے
کیوں؟ اس لئے کہ بہت سے اکابر نے اس کے
جائز ہونے کی تصریح کی ہے گو ایک گروہ کا عدم استحسان کی طرف رجحان اور میلان ہے۔ اور یہ فقیر
بھی اسی مسلک کے مطابق گامزن ہے (ت)

مگر ماحلت قریب قول باستحسان کی مستثنیٰ ہے نہ لا ینقص (جیسا کہ پوشیدہ
نہیں۔ ت) اور علاوہ اس کے یہ ہے کہ محبت اور عظمت کی بھری ہوئی آنکھیں وہ دیکھا کرتی ہیں جو ان
سے خالی آنکھیں نہیں دیکھتیں اور ان آنکھوں والوں کے واسطے وہ جائز ہوتا ہے جو ان آنکھوں والوں کے
واسطے نہیں ہوتا کیا اس کو نہیں دیکھا جاتا کہ علی مافی الشفا حضرت امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے
پاس حضور کا اسم شریف لیا جاتا تو ان کے چہرہ کارنگ متغیر ہو جاتا اور آپ جھک جاتے، آپ کے بعد
کویر بات ناگوار گزرتی، ایک روز عرض کیا کہ یہ آپ کیا کرتے ہیں، فرمایا،

لو سأئتم حادایت لسا انکر تعالیٰ ماتودن لہ
اگر تم لوگ وہ کچھ دیکھتے جو میں دیکھتا ہوں تو پھر
تم اس کارروائی پر انکار نہ کرتے جو تم مجھ سے دیکھتے ہو

اور حضرت ابو محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی پیشانی پر کچھ بال تھے اتنے بڑے بڑے کہ جب وہ
ان کو بیٹھ کر کھول دیتے تھے تو زمین تک پہنچ جاتے تھے، ان سے کہا گیا، ان کو منڈا کیوں نہیں دیتے،

فرمایا:

25
25

لم اکمل بالذی احلقها وقد مسها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
میں وہ نہیں ہوں جو ان بالوں کو مونڈ ڈالوں کہ جن کو
تھوڑے لمحے اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے مبارک
ہاتھ لگے ہیں۔ (ت)

حالانکہ انحر اور قزع کا حکم اہل علم پر ظاہر ہے اور حضرت کالس بن ربیعہ کی صورت سرکارِ دو عالم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کی صورت کے مشابہ تھی پس حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خبر ہوئی آپ نے ان کو بلایا
پس جب وہ ان کے گھر میں داخل ہوئے تو حضرت امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے تخت سے اتر کر ان
سے ملاقات کی اور دونوں آنکھوں کے درمیان بوسہ دیا اور ایک گاؤں مرغاب نام ان کو دیا یہ سب
حضرت کی صورت مبارک کے مشابہ ہونے کی وجہ سے کیا ہے

یا ادب با عظمت انسان دیگرانہ بے ادب ہم خشک مغز ال دیگرانہ
(یا ادب عظمت و شرف والے انسان اور ہیں اور بے ادب خشک مغز رکھنے والے
انسان) اور ہیں۔ (ت)

پس زید کا یہ جواب صحیح ہے یا نہیں؟ بیسوا تو جودا (یعنی فراوانی اور پاد۔ ت)

الجواب

اقول وبالله التوفیق وبہ الوصول الی ذی المتحقیق (میں کہتا ہوں اور اللہ ہی کی طرف سے
توفیق ہے اور اسی سے تحقیق کی بنیادوں تک پہنچا۔ ت) طواف لغزہ و عرفا و مشرفا پھر سے کرنے کہتے ہیں
عام ازیل کہ دو چیزوں کے درمیان آمد و رفت ہو جس میں ایک پھر سے کے بعد و مثنی متعارف ہوں گے یا ایک
ہی چیز کے گرد جس میں دائرہ کی طرح بعد و مثنی ایک ہو گا دونوں صورتوں کو لغت و عرف عرب نے طواف
کہا اور دونوں کو شرح مسطر نے طواف مانا، صورت اولی صفا و مرودہ کے درمیان سعی،

قل الله تعالى ملاعب ح عليه ان يطوف
اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، اس شخص پر کوئی گناہ
نہیں جو صفا و مرودہ کے درمیان چکر لگائے۔ (ت)

اور صورت ثانیہ کعبہ معمرہ کے گرد پھرنا،

لے کتاب الشفاء بتعريف حقوق المصطفى فصل من اعطاه من توفيقه و بركة ملكي عليه السلام المطبعة المشركه اصنافه
لے القرآن الكريم ۲/ ۱۵۸

قال تعالیٰ ویطوفوا بالبيت العتیق۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، لوگوں کو چاہئے کہ اس کے قدیم (آزاد) گھر کا طواف کریں۔ (ت)

حقیقت طواف اس قدر ہے، نیت و غایت کا اختلاف حقیقت کی تغیر نہیں کرتا کہ نیت غایت رکین شے نہیں، آخر نہ دیکھا کہ اگر کرام نے نیت کو شرط نماز قرار دیا نہ کہ رکین نماز، اور غایت کا فرد ج تو غایت ظہور میں ہے، غرض پھر یہ کہنا جہاں اور جس طرح اور جس نیت اور جس غرض سے جو طواف ہی ہے پھر فعل اختیاری کو تصور جو بہر تا و تصدیق بقائدہ تا سے چاہا نہیں مگر فعل کبھی غایت اصلیت تک آپ مودی ہوتا ہے کسی وہ سب فعل مودی الی النایۃ کا وسیلہ۔ اول کو مقصود لذاتہ کہتے ہیں جیسے نماز، اور دوم کو وسیلہ مقصود لغیرہ جیسے وضو۔ طواف میں یہ دونوں صورتیں ہیں مثلاً گلگشت یعنی تفریح نفس و شہ رواج طیبہ و چستی بدن و تنہم ہوا کے لئے چمن کی روشوں میں ٹہلنا پھرنا خواہ وہ خطوط مستقیم پر ہوں یا مثلاً کسی غرض کے گرد مستدیر۔ یہاں طواف مقصود لذاتہ ہے یا مثلاً کسی شے کی تقسیم کو حلقہ یا صغول پر دورہ کرنا کہ یہاں مقصود لغیرہ ہے، پھر طواف کی غایت مقصودہ تعظیم ہی میں منحصر نہیں بلکہ اس کے غیر کے لئے بھی ہوتا ہے جیسے اشلہ مذکورہ بلکہ توہین ملک تعذیب کے لئے جیسے ازل کہ یہاں آمد و شدہ کہ طواف ہے مقصود لذاتہ ہے اور تار سے نیم، نیم سے ناری طرف لغار کے پھیرے کہ یہ طواف مقصود لغیرہ ہے اور دونوں تعذیب کے لئے ہیں۔

قال اللہ تعالیٰ یطوفون بینہا و بین حمیم۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، وہ دو زخی اسکے یعنی آگ اور گرم اور اُبلتے ہوئے پانی کے درمیان چکر لگائیں گے۔ (ت)

و جرم طواف چار قسم ہے،

قسم اول: نہ طواف مقصود لذاتہ ہوتا اس سے غرض و غایت نفس تعظیم بلکہ طواف کسی اور فعل کا وسیلہ ہو اور اس فعل سے کوئی اور حاجت مقصود جیسے سائوں کا دروازوں پر گشت، صحیحہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہمیشہ کاشانہ نبوت کا ایسا طواف فرمایا کرتے۔ ابو داؤد و ابن ماجہ و دارمی و یاس بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

لقد طاف بال محمد فناء كثير يشكون
 ارواجهن ليس اولئك بخيار كونه
 آج کی رات بہت سی عورتوں نے ہماری بڑگاہ اقدس
 کا طواف کیا کر اپنے شوہروں کی شکایت کرتی تھیں
 وہ تم میں کے بہتر لوگ نہیں جو عورتوں کو ایذا دیتے ہیں۔
 اور صحیح حدیث میں بتی کے نسبت فرمایا،

انما من الطوافين عليكم والطوافات
 بیشک وہ ان زوادیہ میں ہے جو بکثرت تم پر
 طواف کرنے والے ہیں۔

قسم دوم : طواف مقصود لذاتہ ہوا اور غایت غیر تعظیم، صحیح بخاری شریف میں جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 سے ہے میرے والد عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بہت قرض اور بھوڑے خرے چھوڑ کر شہید ہوئے
 میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور عرض کی حضور کو معلوم ہے کہ میرے
 باپ اُحد میں شہید ہوئے اور بہت قرض چھوڑ گئے ہیں میں چاہتا ہوں کہ حضور قدم رنجہ فرمائیں کہ قرضخواہ
 حضور کو دیکھیں یعنی شاید حضور کے خیال سے اپنے مطالبہ میں کمی کر دیں۔ ارشاد فرمایا، جاؤ ہر قسم کے
 چھوڑ دوں کے الگ الگ ڈھیر لگاؤ۔ پھر تشریف فرما ہوئے، قرض خواہوں نے حضور کو دیکھا بھروسے
 نہایت سخت قحطی کے لئے اس سے پتہ چلا کہ یہ کیا حال ہے ان کے خیال کے برعکس ہوا، حضور کے
 تشریف لے جانے سے قرضخواہ اپنا پلہ بیماری سمجھے کہ حضور ضرور ہمارا پورا حق دلا دیں گے جب حضور رحمت عالم
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ حال ملاحظہ فرمایا قحط حوالہ اعظم ہا بیدار اثنت سرات شہر
 جلس علیہ حضور نے ان میں سب میں بڑے ڈھیر کے گرد تین بار طواف فرمایا اور اس پر تشریف
 رکھی پھر ناپ ناپ کر انھیں دینا شروع فرمایا حتیٰ ادی اللہ عن والدی املتہ وسلم اللہ البیادر
 معلوم کیا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے میرے باپ کا سب قرض ادا کر دیا اور سب ڈھیر سلامت بچ رہے۔
 اسی قسم میں ہے جس کا اگر دھڑ گشت کرناؤ انداز جس کو عرب میں طائف کہتے ہیں۔ مفردات ربیعہ
 میں ہے،

لہ سنن ابی داؤد کتاب النکاح باب فی ضرب النساء آفتاب عالم پریس لاہور ۲۹۲/۱
 سنن ابن ماجہ باب القسمة بین النساء ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۴۲
 لہ جامع الترمذی کتاب الطہرۃ باب ما جاء فی سورہ البقرۃ امین کمپنی دہلی ۱۴/۱
 لہ صحیح البخاری کتاب المغازی باب قولہ تعالیٰ اذا حمت طائفتان منکم الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۵۰۰/۲

منہ الطائف لمن یدور حول البیوت اس سے (یعنی لفظ طواف سے) لفظ طائف
حفاظت

ماخوذ ہے اور طائف وہ ہے جو لوگوں کے
گھروں کے آس پاس برائے حفاظت چکر لگاتا ہے۔

امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے زمانہ خلافت میں مدینہ کا طواف فرمایا کرتے،
ابن عساکر تاریخ میں اسلم مولیٰ امیر المومنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں،

ان عصر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ طواف لیلۃ فاذا اھویا امرأة فی جوف دارھا وھولھا
حبیبان یبکون۔ الحدیث۔ یعنی امیر المومنین عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک رات مدینہ طیبہ کا
طواف کر رہے تھے دیکھا کہ ایک لیل بنی اپنے گھر میں بیٹھی ہیں اور ان کے بچے ان کے گرد رو رہے ہیں
اور چوڑھے پر ایک دیگی چڑھی ہے، امیر المومنین قریب گئے اور فرمایا اے اللہ کی لڑکی! یہ بچے کیوں رو
رہے ہیں؟ انھوں نے عرض کی یہ بھوکے روتے ہیں۔ فرمایا، تو اس دیگی میں کیا ہے؟ کہا، میں نے ان کے
بھلانے کو پانی بھر کر چڑھا دی ہے کہ وہ بھگیں اس میں کچھ پک رہا ہے اور انتظار میں سو جائیں۔ امیر المومنین
فوراً واپس آئے اور ایک بڑی موری میں آٹا اور دھجی اور چارے اور کھڑے اور روپے منہ تک
بھرے پھر اپنے غلام اسلم سے فرمایا، یہ میری بیٹی پر لاد دو۔ اسلم گئے ہیں میں نے عرض کی ایا امیر المومنین!
میں اٹھا کھلے چلوں گا۔ فرمایا، اے اسلم! بلکہ میں اٹھاؤں گا کہ اس کا سوال تو آخرت میں مجھ سے ہونا
سنا پھر اپنی پشت مبارک پر اٹھا کر ان لیل بنی کے گھر تک لے گئے پھر دیگی میں آٹا اور چربی اور چھوٹا سا چڑھا کر
اپنے دست مبارک سے پکاتے رہے پھر پکا کر انھیں کھلایا کہ سب کا پیٹ بھر گیا، پھر باہر صحن میں نکل کر
ان بچوں کے سامنے ایسے بیٹھے جیسے جاذب بیٹھتا ہے اور میں حیثیت کے سبب بات نہ کر سکا۔ امیر المومنین
یوں ہی بیٹھے رہے یہاں تک کہ بچے اس نئی نشست کو دیکھ کر امیر المومنین کے ساتھ کھیلنے اور چہننے لگے۔
اب امیر المومنین واپس تشریف لائے اور فرمایا، اسلم! تم نے جانا کہ میں ان کے ساتھ یوں کیوں بیٹھا۔
میں نے عرض کی، نہ۔ فرمایا، میں نے انھیں روتے دیکھا تھا تو مجھے پسند نہ آیا کہ میں انھیں چھوڑ کر صلا جاؤں
جب تک انھیں ہسانوں جب وہ غصے سے تو میرا دل شاد ہوا۔ واخر حجۃ الیضا الدینودع فی
المجالسة واحمد بن ابراھیم بن شاذان البزاز فی مشیختہ (نیز دیوری نے المجالسة میں اور

سنة المفردات فی غرائب القرآن باب الطامع للواو کارخان تجارت کتب کراچی ص ۳۱۴

لے کفر الحال برمز کر ابن عساکر و بحوالہ الدینور وابن شاذان حدیث ۲۵۹، ۸ حوتہ الزمالة ۲۶۸-۲۶۹

الریاض النضرۃ فی مناقب العشرة ذکر شفقتہ علی رعیتہ رضی اللہ عنہ چشتی کتب خانہ فیصل آباد ۲۸۵/۶

احمد بن ابراہیم بن ساذان البزار نے مشیختہ میں اس کی تخریج فرمائی۔ (ت) امام محب الدین طبری
ریاض النضرہ پھر شاہ ولی اللہ ازالہ الخفا میں مناقب امیر المؤمنین عسکری رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں لکھتے ہیں،
انہ کان یطوف لیلة فب المدینة فسمع امرأة تقول یعنی امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ
ایک رات مدینہ طیبہ میں طواف کر رہے تھے کہ ایک بی بی کو یوں کہتے سنا فذکر الحدیث (پھر پوری
حدیث ذکر فرمائی۔ ت)

قسم سوم : طواف وسیلہ مقصود ہو اور غرض و غایت تعظیم جیسے نوکر چاکر غلاموں کا اپنے مخدوم و آقا پر
طواف اس کے کام خدمت کو اس کے گرد پھرنا،

قال الله تعالى طوافون عبيكم بعضكم بعضی (اللہ تعالیٰ نے فرمایا) تمہارے نوکر غلام تمہارے
محروم و بکثرت طواف کریں والے ہیں یہی وقت ترک حجاب
کے سوا ہر وقت اذن لینے میں نہیں حرج ہوگا۔

اور اہل جنت کے حق میں فرماتا ہے،

یطوفون عليهم ولدان مخلدون یحی
ہمیشہ رہنے والے (ان کے ان کے گرد طواف
کریں گے۔

اور فرماتا ہے،

یطاف عليهم بکامس من معین یحی
اُن پر طواف کیا جائے گا پیالوں میں مہ پانی لے کر
جو آنکھوں کے سامنے بہتا ہے۔

اور فرماتا ہے،

یطاف عليهم بانیة من فضة و اکواب یحی
چاندی کے برتن اور گوزے لے کر اُن پر طواف
کیا جائے گا۔

اس میں وہ صورت بھی آتی ہے کہ طواف غیر کعبہ کا ہو اور غرض و غایت عبادت الہی۔ صحیحین میں
ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

سہ اریاض النضرہ فی مناقب العشرة ذکر شفقتہ علی رعیتہ چشتی کتب خانہ فیصل آباد ص ۲۹۲

ازالہ الخفا حکایات گشت حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سہیل اکیڈمی لاہور ۴/۷۷

سہ القرآن الکریم ۵۸/۲۲

سہ القرآن الکریم ۱۴/۵۶

سہ ۲۵/۳۷

قال سليمان لا طوفن الليرة على تسعين
امرأة وفي رواية بمائة امرأة كلهم
تأقي بقمارهن يجاهدن في سبيل الله
فطاف عليهن الحديث.

سليمان علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا قسم ہے آج
کی رات میں نوے اور ایک روایت میں سو عورتوں
پر طواف کروں گا کہ ہر ایک سے ایک سوار پیدا ہو گا
جو اللہ کی راہ میں جہاد کرے پھر انہوں نے ان کا
طواف کیا۔

صحیح مسلم شریف میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے،
كان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یطوف
على النساء یغسل واحدته
از ولج محطرات پر طواف فرماتے۔

اشباه والنظائر در مختار میں ہے،
ليس لنا عبادة شريعت من عهد آدم الى
الآن ثم تستمر في الجنة الا النكاح
والايمان

ہمارے لئے کوئی عبادت ایسی نہیں کہ آدم علیہ الصلوٰۃ
والسلام کے وقت سے اب تک مشروع رہی
پھر ہمیشہ ہمیشہ جنت میں شروع رہے گی مگر
ایمان یعنی یاد خدا اور نکاح یعنی جماع زوجہ۔

قسم چہارم : طواف بھی مقصود لذاتہ ہو اور غرض و غایت بھی تعظیم یعنی نہ طواف کسی اور فعل کے لئے
وسیلہ ہو، نہ اس سے سوائے تعظیم کو مقصود، بلکہ نفس طواف سے محض تعظیم مقصود ہو، اسی کا نام
طواف تعظیمی ہے جیسے طواف کعبہ یا طواف صفا و مروہ، پھر او ضایع بدن کر عبادت میں مقرر کئے گئے
ہیں تین نوع ہیں،
ایک وہ کہ تعظیم میں منحصر ہیں،

اور دوسرے وہ کہ وسیلۃ و مقصود دونوں طرح پائے جاتے ہیں اور ان کی غایت تعظیم میں
منحصر نہیں مگر بحال قصد تعظیم نوع اول سے قریب ہیں جیسے رکوع تک انھا کہ بلا تعظیم بھی ہوتا ہے
بلکہ بقصد توہن بھی جیسے کسی کے مارنے کے لئے اینٹ وغیرہ اٹھانے کو جھکا، اور تعظیم کے لئے بھی ہوتا ہے

۱۔ صحیح البخاری کتاب الجہاد ۱/۲۹۵، کتاب النکاح ۲/۸۸، کتاب الایمان والندور ۲/۹۲

۲۔ صحیح مسلم کتاب الایمان باب الاستئذان فی الیمین وغیرھا قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۲۹

۳۔ صحیح مسلم کتاب الیمین باب جواز قوم الجنب الخ ۱/۱۴۴

۴۔ در مختار کتاب النکاح مطبع مجتہائی دہلی ۱/۱۸۵

مگر نہ خود مقصود بلکہ وسیلہ جیسے غلام و صلیحہ کی قدیموں کی غیر ضروریات کو جھکنا اور بڑا بہ مقصود بھی ہوتا ہے جیسے سلام کرنے میں رکوع تک جھکنا۔

تیسرے وہ کہ نوح اول سے بعید ہیں جیسے قیام یا قعود یا رکوع سے کم جھکنا۔ ظاہر ہے کہ ان میں بھی نوح دوم کی طرح قصد و توسل و غایت مختلف کی سب صورتیں پائی جاتی ہیں۔

انواع مختلفہ میں حکم عام تو یہ ہے کہ اگر بہ نیت جہادت غیر ہے تو کچھ بھی ہو مطلقاً شرک و کفر ہے اور بے نیت جہادت ہرگز شرک و کفر نہیں اگرچہ سجدہ ہی ہو جب تک کہ وہ فعل بمقصود شہادہ کفر نہ ہو گیا ہو، جیسے بُست یا آفتاب کو سجدہ۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ (اللہ تعالیٰ کی پناہ۔ ت) اور جب جہادت غیر کی نیت نہ ہو تو ان میں فرق احکام یہ ہے کہ نوح اول غیر خدا کے لئے مطلقاً ناجائز اور نوح دوم اس وقت ممنوع ہے جبکہ مقصود اُسی کو بہ نیت تعظیم بجا لایا جائے، اور نوح سوم مطلقاً جائز ہے اگرچہ اس سے تعظیم مقصود ہو۔ اختیارِ شریعت نماز و فتاویٰ عالمگیریہ وغیرہ میں حاضریِ روضۃ اقدس کی نسبت فرماتے ہیں: یقیناً کما یقف فی الصلوة حضور کے روضۃ اور میں نماز کی طرح کھڑا ہو۔ فہک متوسط و مسلک متوسط میں ہے:

(ثم توجه) ای بالقلب والقلب مع رعیۃ
غایۃ الادب فقام تجماء الوجه الشریف
خاضعاً خاشعاً مع الذلۃ والانکسار
والهیبۃ والافتقار واضعاً یمینہ علی
شمالہ ای تادباً فی حال اجلا لہ

یعنی پھر نہایت ادب کی رعایت کے ساتھ
روضۃ اقدس کی طرف دل اور بدن دونوں سے
منہ کر کے چہرہ انور کے مقابل خضوع و خشوع و
ذلت و انکسار اور حضوری کی ہیبت اور حضور
کی طرف محتاجی کے ساتھ سیدھا ہاتھ بائیں پر
حضور کے ادب و تعظیم کے لئے ہاتھ سجے ہوئے کھڑا ہو۔
صحیح حدیث میں ہے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم حضور کے سامنے ایسے بیٹھے کہ ان کے
رؤسہم الطیر گویا ان کے سروں پر پرندے ہیں یعنی بے جس و حرکت کہ پرندے لکڑی کچھ کر سر پر
آ بیٹھیں۔

۱۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب الحج خاتمہ فی زیارۃ قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذرائع کتب خانہ پشاور ۲۶۵/۱
۲۔ المسک المتقسط فی المنسک المتوسط مع ارشاد الساری دار الکتاب العربی بیروت ص ۲۷
۳۔ صحیح البخاری کتاب الجہاد باب فضل النفقۃ فی سبیل اللہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۹۸/۱

شفا شرعیہ میں ہے :

كَانَ مَالِكٌ إِذَا ذَكَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَتَغَيَّرُ لَوْنُهُ وَيَتَحَسَّنُ حَتَّى يَصْعَبَ ذَلِكَ
عَلَى جِلْسَانِهِ يَهْ

سیدنا امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سامنے جب
حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ذکر پاک
آتا ان کا رنگ بدل جاتا اور جھک جاتے یہاں تک کہ
حاضران مجلس کو ان کی وہ حالت و شواہد گزرتی۔

حدیث تدریج میں ہے :

الْإِسْنَاءُ الْبَالِغُ حَدَّ الرُّكُوعِ لَا يَفْعَلُ لِحَدِّ
كَالْجُودِ وَلَا يَأْسُ بِمَا نَقَصَ مِنْ حَدِّ الرُّكُوعِ
لَنْ يَكُونَ مِنَ أَهْلِ الْإِسْلَامِ يَهْ

یعنی رکوع کی حد تک جھکنا کسی غیر خدا کے لئے نہ کیا جائے
جیسے سجدہ اور دینی عزت والوں کے لئے رکوع سے
کم جھکنے میں حرج نہیں۔

جب یہ امور سب معلوم ہوتے تو بخدا اوصاف تعظیہ کہ رب عزوجل نے اپنی عبادت کے لئے مقرر
فرمائے دونوں قسم کا طواف بھی ہے مستقیم جیسے صفا و مروہ میں خواہ مستدیر جیسے گرد کعبہ دونوں عبادت ہیں
اور دونوں کو قرآن عظیم میں طواف فرمایا ہے ان میں دقت بنی ہوئی ہے۔ اب دیکھیں کہ طواف ان انواع
ثلاثہ سے کس نوع میں ہے۔ ہر مائل کے نزدیک بدیہیات سے ہے کہ وہ مثل سجدہ و نوحہ اول سے نہیں درج
سجدہ غیر کی طرح مطلقاً حرام ہوتا حالانکہ اُس کی تین قسم اول کا جواز و وقوع ہم قرآن عظیم و حدیث کیم و خود فعل حضرت
سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت کر آئے، نہ ہرگز وہ مثل قیام نوع سوم سے ہے ورنہ ہر شخص و
مکان معظم کا طواف تعظیہ جاتا ہوتا بلکہ وہ مثل رکوع نوع متوسط سے ہے کہ اگر نفس طواف سے تعظیم مقصود
ہو تو غیر خدا کے لئے ناجائز بلکہ غیر کعبہ و صفا و مروہ کا طواف اگرچہ خالصاً اللہ عزوجل ہی کی تعظیم کو کیا جائے
ممنوع و بدعت ہے کہ نفس طواف سے تعظیم امر تعبدی اور امر تعبدی میں قیام تکبیر نہیں، ذکر احداث کو تشریع
جہد ہے۔ خشک متوسط میں ہے :

وَلَا يَسْبُغُ عِنْدَ الزِّيَارَةِ الْحَبْدَامُ
وَلَا يَلْتَصِقُ بِهِ وَلَا يَطْوِيهِ وَلَا
لَا يَقْبِلُ إِلَّا مِنْ خَلْفِهِ

زیارت روضہ اقدس کے وقت دیواروں کو ہاتھ
نہ لگائے اور نہ اُن سے چمٹے، اور نہ اُن کے
آس پاس طواف کرے (یعنی چکر لگائے) اور نہ جھکے

اور نہ زمین چڑھے، کیونکہ یہ کام بدعت میں (ت)

مسک متعطل میں ہے،

ولا يطوف ای لای دور حول البقعة الشریفة
لان الطواف من مختصات الکعبۃ
المبینه فیہم حول قبور الانبیاء و
الاولیاء

اور متبرک مقام کا طواف نہ کرے یعنی اس کے
تحرر و اگر نہ گھومے، اس لئے کہ طواف کرنا
کعبہ معظمہ کی خصوصیات سے ہے۔ لہذا انبیاء
کرام اور اولیائے عظام کی قبروں کے آس پاس
گھومنا (طواف کرنا) حرام ہے (ت)

اور اگر غرض و غایت تعظیم نہ ہو اگرچہ طواف مقصود لذاتہ ہو جیسے قسم دوم میں یا طواف مقصود لذاتہ نہ ہو اگرچہ
غرض تعظیم ہو جیسے قسم سوم میں تو بلا شبہ جائز ہے۔ اور اگر دونوں سے خالی طواف ہو جیسے قسم
اول میں تو بدرجہ اولیٰ یہ کجا اللہ تعالیٰ ناصح ہے جس سے حق متجاوز نہیں، واللہ الحمد طوافِ قبر
بھی اس کلیہ سے باہر نہیں ہو سکتا۔ اگر دونوں باتیں جمع ہیں یعنی طواف خود مقصود بالذات ہے اور اس
سے تعظیم ہی مراد ہے تو بلا شبہ حرام ہے، اور اگر طواف کسی اور فعل کا وسیلہ ہے مگر مکانِ مزار کے
گرد قلمی کرنا یا خانہ کس کے آس کے اطراف میں نصب میں ان کی دشمنی کے لئے دورہ کرنا یا مساکین کے
گرد مزار بیٹھے ہیں ان پر کچھ تقسیم کے لئے پھیرا کرنا، یہ بلا شبہ جائز ہے۔ یونہی اگر طواف مقصود بالذات
ہو مگر اس سے غرض و غایت تعظیم مزار نہ ہو بلکہ مثلاً محض تبرک و استفادہ
تو اس کے منع پر بھی شرع سے کوئی دلیل نہیں مزار اور حضور سید المرسلین علیہ السلام پر تو
ثابت ہے کہ روزانہ صبح کو ستر ہزار فرشتے نازل ہوتے ہیں اور مزار اطہر کے گرد حلقہ باندھے صلوٰۃ و سلام
عرض کرتے شام کو وہ بدل دئے جاتے ہیں اور ستر ہزار اور آتے ہیں کہ صبح تک باہر رسالت پر مالہ ہو کہ
عرض صلوٰۃ و سلام کرتے ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ ہر گے رات تک و بڑے دیگر است (ہر پھول کا ایک نیارنگ
اور جہان کا خوشبو ہے۔ ت) محبوبانِ خدا کے مقام متخافت ہوتے ہیں اور افاضہ برکات میں ان کے
احوال مختلف اور بغض و مستفیض میں کچھ نسبت خفیہ ہوتی ہے جو اسے معلوم نہیں کہ ان میں کس کے ساتھ حاصل
ہے لہذا یہ دروازہ گمراہی کا ہے اور وہ کرتا ہے اس امید پر کہ ان بندگانِ معصومین پر فردا فردا گزرتا ہے
اور ان میں سے جس کسی کی نظر اس پر پڑ جائے اس کا کام بنادے۔ علامہ رنادی تیسیر شرح جامع صغیر میں
لکھتے ہیں کہ حضرت سیدی شیخ الشیوخ شہاب الملک والحق والدین سہروردی قدسنا اللہ بصرہ الکریم پیام مٹی

میں مسجد نبی کریم ﷺ میں صوفی پر دورہ فرماتے، کسی نے وجہ پوچھی، فرمایا،

ان الله عباده اذا نظروا الى احدا كسجوده
سجادة الابدان

اللہ کے کچھ بندے ہیں کہ جب ان کی نگاہ کسی پر پڑ جاتی ہے اسے ہمیشہ کی سجدت عطا فرماتی ہے میں اس کی نگاہ کی تلاش میں دورہ کرتا ہوں۔

تو یہ تعرضِ نفحات رحمتہ اللہ ہو جس کا خود حدیث میں حکم ہے اولیائے کرام وارثانِ سرکار رسالت ہیں، ممکن کہ ملائکہ اُن کے مزارات کے گرد بھی ہوں اور ایسے امور میں علم و دیکار نہیں، تعرضِ نفحات کی شان ہی یہ ہے کہ شاید و لعل پر ہو، معذرت مزارات اولیاء کرام ہر جانب سے ہر اقسام صلوات عظام ہوتے ہیں۔ سیدنا عیسیٰ علی نبینا الکریم وعلیہ الصلوٰۃ والسلام سے عرض کی گئی کہ حضور ایک جگہ قیام کیوں نہیں فرماتے، شہروں شہروں جنگلوں جنگلوں دورے کیوں فرماتے ہیں؟ فرمایا، اس میں یہ کہ کسی بندہ خدا کے نشانِ قدم پر قدم پڑ جائے تو میری نجات ہو جائے۔ جب نبی و رسول اللہ کہ کثر اولوالعزم میں ہیں صلوات اللہ وسلامہ علیہم۔ ان کا یہ ارشاد تو واضح ہے تو ہم سخت محتاج ہیں علاوہ بریں یہاں ایک نکتہ دقیقہ اور ہے وما یلقھا الا ذو حظ عظیم (اس کو بڑی قسمت اور مقتدر والے ہی پاسکتے ہیں۔ ت) شریعت مطہرہ نے انسان کے سر سے پاؤں تک جمیع جہات میں جدا جدا احکام رکھے ہیں۔ پہرہ پر جو، سہم نہیں پاؤں پر نہیں، وہاں ہاتھ پر جو احکام ہیں پاؤں پر نہیں وعلیٰ ہذا القیاس، اور احکام مختلفہ کے ثواب بھی مختلف رنگ کے ہیں، یہی سر سے پاؤں تک جملہ جوارح میں معاصی جدا جدا ہیں اور ہر معصیت ایک جدا رنگ کا مرض ہے اور ہر مرض کا علاج اس کی ضد سے ہے، تو یہ مرض معاصی اس سر یا پانچوں برکات کے گرد دورہ کرتا ہے کہ اس کے ہر عضو ہر جہت کی رنگ برنگ برکات سے فیض لے اور اپنے ہر عضو ہر جہت کا مرض دور کرے۔ امام مبرد کا نقل میں پھر امام علامہ عارف باللہ کمال الدین دمیری پھر سیّدی علامہ محمد بن عبدالباقی زرقانی شرح تراجم اہلب لدنہ میں فرماتے ہیں :

مسب کفر بہ العقلاء الحجاج
انہ رأى ان مس یعطوفون حول
حجرتہ صلب اللہ تعالیٰ علیہ
یعنی حجاج نے مسلمانوں کو دیکھا کہ روئے انور
حضور سیّد عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا طواف
کر رہے ہیں اس طواف سے اُس نے ایک

و سلف و قال انما يطوفون باعواد
و سلفہ علیہ السلام نہایت طعن لفظ کہا جس پر فقہاء کرام نے اس کی تکفیر کی۔

وہ زمانہ بکثرت صحابہ کرام کی رونق افزائی کا تھا خصوصاً مدینہ طیبہ میں تو یہ طواف کرنے والے حضرات اگر صحابہ کرام نہ تھے لا اقل تابعین تھے۔ عارف باللہ حضرت مولوی قدس سرہ المعنوی ثنوی شریف میں فرماتے ہیں:۔

- | | | |
|------|----------------------------------|---------------------------------|
| (۱) | سوائے مکہ شیخ اہمت بایزید | از برائے حج و عمرہ می روید |
| (۲) | دید پیرے با قدمے بچو ہلال | بود دروسے فرد گفتاری رجال |
| (۳) | بایزید اور اچازا قطاب یافت | مسکنت بنمود و در خدمت شتافت |
| (۴) | گفت عزم تو کہا اسے بایزید | دخت بفرست را کہا خواہی کشید |
| (۵) | گفت قصہ کعبہ دارم از دلہ | گفتہ میں با خود چہ داری ز اورہ |
| (۶) | گفت ارم اندر دم نقرہ دوست | نکب پر بستہ سخت برگزشتہ دوست |
| (۷) | گفت طوفے کن برگردم ہفت بار | وین نکو تر از طواف حج شمار |
| (۸) | حق آں حقے کہ بہت دیدہ است | کہ مرا بر بیت خود بگزیدہ است |
| (۹) | کعبہ ہر چندے کہ خانہ ترا دوست | خلقت من نیز خانہ سرا دوست |
| (۱۰) | تا بگرد آں خانہ را در حقے نہ رفت | واندریں خانہ کعبہ آں حقے نہ رفت |
| (۱۱) | چوں مرادیدی حسنہ را دیدہ | گرد کعبہ صدق برگزیدہ |
| (۱۲) | خدمت میں طاعت چہ خداست | تاناہ پنداری کہ حق از من جداست |
| (۱۳) | چشم نیکو باز کن در می نگر | تا بینی نور حق اندر بشر |
| (۱۴) | کعبہ را یکبار بیتے گفت یار | گفت یا کعبہ می مرا ہفتاد بار |
| (۱۵) | بایزید کعبہ را دریافتی | صد ہزار و عسیر و صد فریافتی |
| (۱۶) | بایزید آں نکھار را ہوش داشت | بچو زریں حلقہ آں در گوش داشت |
| (۱۷) | آمد از حقے بایزید اندر مزید | ختمی در ختمی اسخسہ رسید |

سہ الشرح الزرقانی علی المصاب اللہیۃ

بکے ثنوی معنوی و فقہ دوم باب رفتن بایزید بسطامی بکعبہ الحورانی مکتبہ خازن پشاور ۵۵/۴-۵۵

(ترجمہ اشعار)

- (۱) لوگوں کے پیشوا حضرت بایزید بسطامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے مکہ معظمہ کی جانب حج اور عمرہ کے ارادے سے تیز چلے۔
- (۲) (راہ میں) نئے چاند کی طرح ایک گہرا بزرگ دیکھا اس میں شان و شوکت (دوبہ) اور مردوں جیسی گفتگو مآلی۔
- (۳) جب حضرت بایزید نے اسے اقطاب زمانہ میں سے پایا تو عجز و انکساری کا اظہار کر کے اس کی خدمت کے لئے دوڑ دھوپ کر لے گئے۔
- (۴) اس نے فرمایا، اسے بایزید! کہاں جانے کا ارادہ ہے، تو نے کہاں جانے کے لئے سامان سفر اختیار کیا ہے۔
- (۵) حضرت بایزید نے انھیں جواب دیا کہ آج بڑے شوق سے کعبہ شریف کی طرف جانے کا ارادہ کیا ہے۔ پھر فرمایا وہاں تو اپنے ساتھ کیا زادِ راہ رکھتا ہے۔
- (۶) عرض کی، میں چاندی کے دو سو درہم اپنے پاس رکھتا ہوں، میں نے اپنی چادر کے ایک کونے میں اس میں مصبوطا باندھ رکھا ہے۔
- (۷) انھوں نے فرمایا تو سات مرتبہ میرے گرد اگر طواف کر (یعنی چکر لگا) اور پھر طواف حج سے اُسے زیادہ بہتر شمار کر۔
- (۸) درحقیقت وہ حق ہے جو تیری جان نے دیکھا ہے کہ اس نے مجھے اپنے گھر پر فضیلت اور فوقیت بخشی ہے۔
- (۹) اس میں کوئی شک و شبہ نہیں کہ کعبہ شریف اس کی بھلائوں کا گھر (مرکز) ہے لیکن میری تخلیق تو اس کے اندرونِ خانہ سے ہوئی ہے۔
- (۱۰) جب وہ گھر بنایا تو اُس کا چکر نہ لگایا، اور اس گھر میں بغیر اس زندہ جاوید کے کوئی دوسرا نہیں آیا۔
- (۱۱) جب تو نے مجھے دیکھا تو اللہ تعالیٰ کو دیکھا، گویا تو نے سچائی کے کعبہ کے آس پاس پھیرے لگائے۔
- (۱۲) میری خدمت کرنا دراصل اللہ تعالیٰ کی اطاعت اور تعریف ہے، لہذا یہ نہ سمجھنا کہ حق مجھ سے جدا ہے۔

- (۱۳) اچھی طرح آنکھ کھول کر مجھے دیکھتا کہ تو انسانی لباس میں فوراً جی دیکھے۔
 (۱۴) کعبہ شریف کو ایک دفعہ یاد نے اپنا گھر فرمایا لیکن اس نے ستر مرتبہ مجھے "اے میرے بندے" کہہ کر بلایا۔
 (۱۵) اے بازید! اگر تو نے کعبہ شریف کو پایا تو یوں سمجھ لیجے کہ تو نے سسبکدوں عزت و شوکت اور مرتبے کو پایا۔
 (۱۶) جب وہ باریک باتیں حضرت بازید کے عقل و ہوش میں بیٹھ گئیں تو گویا انھوں نے سنہری بالی اپنے کان میں ڈال لی۔
 (۱۷) اُن کی زیارت سے حضرت بازید میں معرفت کا اضافہ ہو گیا اور سلوک میں انتہائی طاب اپنے مدعا کی انتہا کو پہنچ گیا۔

جناب شاہ ولی اللہ صاحب انتباہ فی سلاسل الاولیاء اللہ میں اپنے خلف نامہ خلیفہ اسماعیل دہری کی جان پر قہر کی بجلیاں توڑنے کو فرماتے ہیں:

چوں بقیہ در آید دو گانہ ہر روح آن بزرگوار ادا کند
 بعدہ قبلہ را پشت دادہ بہ نشیند بعدہ قبلہ گوید پس
 فاتحہ بخواند بعدہ ہفت کرت طواف کند و آغوش از
 اتر آہنگنہ بعدہ طرف پایاں رخسارہ نہد و بیاید
 نزدیک رودے بیت بر نشیند و بگوید یارب
 بیست و یک بار بعدہ طرف آسمان بگوید یا روح و
 در دل ضرب کند یا روح الروح مادام کہ انشراح
 یا بدایں ذکر کند ان شاء اللہ تعالیٰ کشف قبور
 و کشف ارواح حاصل آید

اپنے دل پر "یا روح الروح" کی ضرب لگائے، جب تک انشراح نہ ہو یہ ذکر تار ہے ان شاء اللہ تعالیٰ
 کشف قبور اور کشف ارواح یہ دونوں حاصل ہو جائیں گے۔ (دست)

تختہ الموحیدین شاہ صاحب کی کتاب نہیں بہت قریب زمانہ میں کسی وہابی صاحب نے شاہ صاحب

کی تصانیف مشہورہ کے رد کو کچھ الٹی سیدھی تنکیس جوڑ کر وہابیوں کے اوداعائی نام موصد کی طرف اُسے نسبت کر کے تختہ الموحیدین نام رکھا اور بکمال بے ایمانی شاہ صاحب کی طرف منسوب کر دیا۔ بے حیا گمراہ لوگ ایسی اکثر کر چکے ہیں جس کا بیان شاہ عبد العزیز صاحب وغیرہ کی تحفہ اشاعرہ وغیرہ میں ہے کہ ابھی قریب زمانہ میں بمبئی میں ایک عربی کتاب بنام عقائد امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ چھپی ہے اس میں بھی یہی کاروائی ہے کہ کوئی شیطانی عقیدہ چھوڑا ہو گا جسے اس امام اسلام سیف السنہ کی طرف نسبت نہ کیا ہو وہو میدعلو الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون (بہت جلد ظالموں کو معلوم ہو جائے گا کہ کس کروٹ پر پٹیا کھائیں گے۔ ت) یا بجلد اگر طواف مقصود بالذات نہیں جب تو جواز ظاہر ہے اور اگر مقصود بالذات ہے تو صرف فرق نیات ہے اگر بنیت لتظیم قبر ہے تو یہ مشہد حرام ہے اور تبرک و استغاضہ وغیرہا نیات محمودہ سے ہے تو فی نفسہ اس میں حرج نہیں، اور یہ ٹھہرائینا کہ اس مسلمان کی نیت طواف سے لتظیم قبر ہے قلب پر حکم ہے اور یہ غیب کا ادعا اور محض حرام ہے۔

قال اللہ تعالیٰ ولا تقف ما لیس لك به علم
ان السمع والبصر والفؤاد کل اولئک کان
عنه مسئولا وقال صلی اللہ علیہ وسلم
وسلوا فلا شققت عن قلبہ حتی تعلم۔

اس کمال کو چیر کر دیکھا کہ تجھے معلوم ہو جاتا۔ (ت)

یہ بدگمانی ہے اور مسلمان پر بدگمانی حرام۔

قال اللہ تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا اجتنبوا
کثیرا من الظن ان بعض الظن اثم کثر
وقال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
ایاکم والظن فان الظن اکذب الحدیث۔

(اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا) اے ایمان والو! بہت سے گمانوں سے بچو کیونکہ کچھ گمان گناہ ہیں۔ اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، (لوگو!) بدگمانی سے بچو کیونکہ گمان کرنا سب سے جھوٹی بات ہے۔ (ت)

سہ القرآن الکریم ۳۶/۱۸

سہ القرآن الکریم ۲۴/۲۹

سہ سنن ابی داؤد کتاب الجہاد باب علی ما یقال للمشکوک آفتاب عالم پریس لاہور ۳۵۵/۱

سہ القرآن الکریم ۱۲/۴۹

سہ صحیح البخاری کتاب الوصایا باب قول عمر بن الخطاب من بعد وصیة یوصی بہا ویدین قیدی کتب خانہ کراچی ۳۸۴/۱

انہ وہیں فرماتے ہیں :

الظن الجبیت اما ینشؤ عن قلب
الخبیث ۱۵۳
خبیث گمان خبیث دل ہی سے پیدا
ہوتا ہے۔ (ت)

مگر حضرات و ہادیہ سے کیا شکایت کروہ حضرت مولوی اور حضرت سید العارفین بایزید بسطامی اور اُن
غوث گرامی سب کو جیسا دل میں جانتے ہیں معلوم وہ تو اُن تابعین پر بھی حکم شرک ہی لگائیں گے جنہوں نے
روضہ انور کا طواف کیا، مگر شاہ ولی اللہ صاحب کا معاملہ ذرا ٹیڑھی کھیر ہے طر
پتھر کے تلے دبا ہے دامن

شاہ صاحب یہاں مض سکوت نہیں کر رہے ہیں بلکہ مریدین و مستغنیین کو تعلیم فرما رہے ہیں اور اگر اسے
بھی اور بھی لہجے کے اُس وقت شاہ صاحب کو تعلیم حرام ہی کا کچھ ذوق تھا تو ذرا تقویۃ الایمان کی گولی بجاتے
ہوئے کہ زنا حرام ہی نہیں بلکہ شرک سکھا رہے ہیں اور اس پر بڑی بشارت سے فرما رہے ہیں کہ یوں
کر تو ابن سناہ اللہ تعالیٰ یہ حاصل ہو جائے گا۔ عاقل تو جانتا ہے کہ کسی مکروہ و ناگوار بات پر بھی
ایسا شہر کہا جاتا ہے کہ شرک و کفر۔ دھرم سے کہنا اگر دھرم رکھاتے ہو کہ کیا شاہ صاحب یہ لکھ سکتے تھے
کہ ا۔ مرید و عزیز و بار و زصح کو مندر میں حاکم سات دفعہ جہاد و جی ڈنڈوت کرو تو انشا اللہ تعالیٰ
تین تلو کھل جائیں گے۔ تقویۃ الایمان کے علم پر شاہ صاحب کے اس کلام اور اُس قول کے حکم میں
کیا فرق ہو سکتا ہے، ہاں یہ امر ضرور قابل لحاظ ہے کہ یہاں نیت جائز و نیت حرام ایسی متعارف ہیں
جیسے آنکھ کی سیاہی سے پیچیدی، تو عوام کے لئے اس میں ہرگز خیر نہیں اور خواص میں سے جو ایسا
کرنا چاہے ہرگز عوام کے سامنے نہ کرے۔ ہر سخن و قیے و ہر نکتہ مقام سے وارد (ہر بات کا وقت
ہے اور ہر نکتے کا محل ہے۔) یہ بجز اللہ تعالیٰ کے تحقیق حکم ہے اور اعتراز و احتیاط ہر طرح اسلم
ہے، و باللہ التوفیق، واللہ تعالیٰ اعلم (اور اللہ تعالیٰ ہی کے کرم سے حصول توفیق ہے، اور
اللہ تعالیٰ سب سے بڑا عالم ہے۔ ت)

۱۵۳ مسئلہ مسئلہ سید محمد میاں ۱۴، اشرال المکرم ۱۳۳۶ھ

حضرت مولانا صاحب معظم مکرم و امت برکاتہم العالیہ پس از تسلیم مع تعلیم و التکلیف معروض
کل جزئی جناب سے لایا تھا اُس کے متعلق بعض امور دریافت طلب رہے :
(۱) جناب فرماتے ہیں کہ نفس طواف سے تعلیم امر قعبدی ہے امر قعبدی سے یہاں کیا مراد ہے اور
پھر اس تعلیم سے امر قعبدی ہونے کا کیا ثبوت ہے ؟

۱۵۴ فیض القدر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث ۲۹۰۱ دار المعرفۃ بیروت ۱۲۲/۴

(۲) تعظیم سے مراد مطلق تعظیم ہے تو تعظیم قبر کے امر قبوی ہونے کا ثبوت درکار ہے اور تعظیم الہی مراد ہے تو اس کے قبوی ہونے سے تعظیم قبر کے لئے طواف کیسے ممنوع و بدعت ٹھہرے گا۔ امید کہ جواب باصواب سے ممتاز فرمائیں۔ والتعلیم مع التکریم زیادہ ادب

الجواب

حضرت والا! آداب میرے اس بیان میں دو دعوے ہیں، ایک کہ طواف تعظیمی غیر قہر کیلئے حرام ہے۔ دوسرے یہ کہ حضرت عزت کے لئے بھی اگر کعبہ متعلقہ و متعلقہ مردہ کے سوا کوئی اور طواف مقرر کیا تو ناجائز ہے۔ اول کا ثبوت عبارات غسک و مسلک میں اور دوم کا یہ بیان کہ تعظیم الہی طواف اکبر امر قبوی غیر معقول الہی ہے جس کی تصریح تم نے فرمائی ہے کہ افعال حج قبوی ہیں۔ امید کرتا ہوں کہ اس گزارش سے وٹوں سوال کا حل ہو گیا، فقط۔

مسئلہ ۱۵۵ مسئلہ محمد میاں قادری از ماہ ہجری ۲۰ شوال ۱۳۳۶ھ

حضرت ملانا المعظم والکرم دامت برکاتہم العالیہ! پس از سلام مسنونہ معروض دربارہ مسئلہ طواف تعظیمی قبر میں بعض اہل لاہور کہتے ہیں کہ جب تعظیم قہر ایک امر جائز کم از کم ہے تو بدعت اور صورت کے لحاظ سے اپنے اطلاق پر رہنا چاہئے جب تک کہ شرعاً کسی مامس میں کوئی تعقید نہ آئے اور صورت طواف میں بھی مسلک و غسک کے مصنفین کے منع کرنے کو وہ کافی نہیں سمجھتے اس کی کفایت یا اور کافی سند مذہب کی زیادت کی ضرورت ہے جناب ارشاد فرمائیں۔ فقیر محمد میاں قادری

الجواب

حضرت والا! تسلیم کیا کتاب نامعتمد ہو یا اس سے معتد ترکتب میں اس کا خلاف مصرح ہو ورنہ کتب امام محمد یا مسندات کے سوا تمام متون و شروخ و فتاویٰ ردی ہو جائیں گے، غسک و مسلک ضرور کتب معتدہ ہیں اور ان کے مصنفین اپنا اجتہاد نہیں لکھتے بلکہ مذہب، کتب مذہب میں اس کا خلاف کس کس نے کیا اور نہیں تو وجہ زد کیا ہے۔ فقط

مسئلہ ۱۵۶ مسئلہ مولوی عبدالحق صاحب الزبیر اس محلہ پرتکندہ تالاب ۱۹ ربیع الاول ۱۳۳۲ھ

ہمارے سنی حنفی علماء کثر ہم اللہ تعالیٰ وابقا ہم الی یوم الجزاء (اللہ تعالیٰ انہیں زیادہ کئے اور قیامت کے دن تک انہیں باقی رکھے۔ ت) اس میں کیا فرماتے ہیں کہ خالد نے زید سے سوال کیا کہ کسی ولی کی قبر شریف کو جو سہ دینا جائز ہے یا نہیں؟ زید نے جواب دیا اس میں علماء کا اختلاف ہے، بعضے ناجائز فرماتے ہیں اور بعضے جائز کہتے ہیں لیکن جو اذان کا قہر و فضل بہت سے اکابر سے منقول ہے —

مطالب المؤمنین میں ہے کہ بسندِ جید وارد ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب شام سے مزارِ اقدس کی زیارت کے لئے حاضر ہوئے تو وہ تہتے تہتے اور اپنے چہرہ مبارک کو بٹاتے انہی مزارِ اقدس سے ملتے تھے۔ اور مسندِ امام احمد بن حنبل علیہ الرحمہ میں ہے کہ ایک روز مروان نے ایک شخص کو مزارِ اقدس پر منہ رکھے ہوئے دیکھا تو کہا کہ اے شخص! تو جانتا ہے کہ کیا کرتا ہے، تو پھر نزدیک آکر دیکھا تو ابوالیوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے۔

خلاصۃ النوافیس ہے کہ حضرت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے صاحبزادے فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے باپ سے پوچھا کہ اگر کوئی شخص تبرکاتِ منبرِ شریفین کو بوسہ دے اور ہاتھ لگائے مزارِ اقدس کے ساتھ بھی ثواب کی امید پر ایسا ہی کرے تو فرمایا، کوئی حرج نہیں ہے۔ اور فتاویٰ عالمگیری میں ہے،

لا بأس بتقبیل قبر والدینہ
اپنے والدین کی قبر کو بوسہ دینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (د ت)

اور عینی شرح بخاری میں ہے،

ان تقبیل الاماکن الشریفة علی قصد التبرک
و کذلک تقبیل ایدی الصالحین و ارجلہم
فہو حسن محمود باعتبار القصد و
النسبة
شرعیات مقامات کو چومنا بشرطیکہ تبرک کے ارادے سے ہو اور اسی طرح نیک لوگوں کے ہاتھ پاؤں چومنا اچھا اور قابلِ تعریف کام ہے بشرطیکہ اچھے ارادے اور نیت سے ہو (د ت)

اور شاہ عبد العزیز صاحب کا اپنے باپ و دادا کی قبروں کو بوسہ دینا بوارقِ محمدیہ میں منقول ہے۔ باقی ردِ عدمِ جواز، سر بیٹھے اس کی علت اس کا عادتِ نصاریٰ سے ہونا بتاتے ہیں اور بعضے اس کا مسنون ہونا فرماتے ہیں۔ سو پہلی بات میں قیاس ہے کہ یہ مسئلہ شرعی ہے کہ جب ہمارے اور غیر کے درمیان کسی امر میں کچھ فرق ہو گیا تو حکم تشبہ باطل ہوتا ہے، تنہا حاشورے کے روزِ نیروزِ شنبہ کے روزے کا مکروہ ہونا اور نویں یا گیارہویں اور جمعہ یا یکشنبہ کا ملا دینے سے بلا کراہت جائز ہونا اسی طرح اہل مصیبت کے لوگوں کی تعزیت کے لئے آنے کی غرض سے گھر کے دروازے پر بیٹھنے کا مکروہ ہونا اور گھر کے اندر بیٹھنے کا بلا کراہت

جائز ہونا کتب فقہ میں مصرح ہے، پس کسی ولی کے مزار شریف کو صرف دوسرے کے چلا آنا بھلت نہ کر وہ ہوگا، اور جب سلام بھی عرض کیا اور دوسرے بھی دیا اور آنکھوں سے بھی لگایا اور فاتحہ بھی پڑھی تو بلا کر بہت جائز ہوگا اور دوسری بات میں یہ کہ کسی امر کے غیر مستحق ہونے کو اس کا حرام یا مکروہ ہونا لازم نہیں، دیکھئے مثلاً نماز کی نیت کے ساتھ تلفظ باوجودیکہ علی ما قال الشربلانی فی حاشیۃ علی الدردر الفرد ورنہ حضور سے نہ صحابہ کرام سے نہ تابعین سے نہ ائمہ اربعہ سے کسی سے منقول نہیں مگر فقہاء اس کو مستحب فرماتے ہیں، پس زید کا یہ جواب صحیح ہے یا نہیں، مینوا تو جروا۔

الجواب

فی الواقع جو سہ قبر میں علماء کا اختلاف ہے، اور تحقیق یہ ہے کہ وہ ایک امر ہے دو چیزوں داعی مانع کے درمیان دائر۔ داعی محبت ہے اور مانع ادب۔ تو جسے غلبہ محبت ہو اُس سے مواخذہ نہیں کہ اکابر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ثابت ہے، اور عوام کے لئے منع ہی احوط ہے۔ ہمارے علماء تصریح فرماتے ہیں کہ مزار اکابر سے کم از کم چار ہاتھ کے فاصلے سے کھڑا ہو پھر تقبیل کی کیا سبیل۔ عالم مدینہ علامہ سید نور الدین سہودی قدس اللہ سرہ غائبہ اور شریف میں جہاں مزار انور کے لمس و تقبیل و طواف سے مانعت کے اقوال نقل کر کے فرماتے ہیں،

و کتاب، اھل و السوالاۃ لعبد اللہ بن احمد
بن حنبل سألت ابی عن الرجل یسئ منبر
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ویتبرک
بمسبہ و یقبلہ و یفعل بالقبر مثل ذلک
مما جاء ثواب اللہ تعالیٰ فقال لا یأثم بہ

امام اجل تقی الملک والہدین علی بن عبدہ السکانی سبکی قدس سہ الملکی شفاء السقام پھر سید نور الدین خلاصۃ الوفا میں بروایت یحییٰ بن الحسن عن عمر بن خالد عن ابی نبارہ عن کثیر بن زید عن الطیب بن عبد اللہ بن حنبل ذکر فرماتے ہیں کہ مروان نے ایک صاحب کو دیکھا کہ مزار اعظم سیدہ اطہر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے لپٹے ہوئے ہیں قبر شریف پر اپنا منہ رکھے ہیں مروان نے اُن کی گردن پکڑ کر کہا جانتے ہو تم کیا کر رہے ہو، انھوں نے اس کی طرف منہ کیا اور فرمایا، نعم اقی لم ات الحجرا فما جنت رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم ہوں میں پتھر کے پاس نہ آیا میں تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حضور حاضر ہوا ہوں
میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا لا یتکو اعلیٰ الدین اذا ولید۔ ہلہ ذلک انیکو اعلیٰ
الدین اذا ولیدہ غیر اہلہ دین پر نہ روجب اس کا والی اس کا اہل ہوں دین پر روجب تا اہل اس کا والی ہو۔
سید قدس سرہ فرماتے ہیں، سدا احمد بسند حسن امام احمد نے یہ حدیث بسند حسن روایت فرمائی۔ نیز
فرماتے ہیں،

روی ابن عساکر بسند جید عن ابی الدرداء رضی اللہ
تعالیٰ عنہ ان بلالاً لزم فی منامہ النبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم و هو یقول لہ ما ہذا الجفوة
یا بلال اما انک ان تزور فی فانتبہ حزینا
خافنا فربک راحلتہ وقصد المینۃ فاقب
قبر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فجعل یسک عندک ویسرخ وجہہ علیہ۔
یعنی ابن عساکر نے بسند صحیح ابو درداء رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے روایت کیا کہ بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ شام کو
چلے گئے تھے ایک رات خواب میں دیکھا کہ حضور حدیث
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُن سے فرماتے ہیں یہ کیا
جنا ہے کیا وہ وقت نہ آیا کہ تو ہماری زیارت کو حاضر
ہو۔ بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ غلجی اور ڈرتے ہوئے
جاگے اور بقصد زیارت اقدس سوار ہوئے، مزار
پر نہ پہنچا ضرور کہ رو ما شروع کیا اور اپنا منہ قبر شریف
پر ملے گئے۔

امام حافظ عبد الفی ذفرہ اکابر فرماتے ہیں،

لیس الاعتقاد فی السفر للزیارۃ علی مجرد منامہ
بل علی فعلہ ذلک والصحابۃ متوفرون
ولم تحف علیہم النقصۃ۔
یعنی زیارت اقدس کے لئے شد الرحال کرنے میں ہم
فقط خواب پر اعتقاد نہیں کرتے بلکہ اس پر کہ بلال
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ کیا اور صحابہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہم بکثرت موجود تھے اور انہیں معلوم ہوا کسی نے اس پر انکار نہ فرمایا۔
عالم مدینہ فرماتے ہیں،

لے شفاء السقام	الباب السابع	الفصل الثانی	مکتبہ نور محمدیہ فیصل آباد	ص ۱۵۲
وفاء الوفا	الباب الثامن	"	دار احیاء التراث العربی بیروت	م ۳۵۹
سکے	"	"	"	م ۱۳۵۶
سکے	"	"	"	م ۱۳۵۶

اُسے اس پر باعث ہو۔

وجہ علیہ فرط الشوق والحب الطافہ علیہ
پھر فرماتے ہیں :

الا انا اتحلفك يا مریلوح لك منه المعنى
بان الشیخ الامام السبکی وضع خد
وجہہ علی بساط دار الحدیث التي معہا
القدر النوری یسأل بركة قدمہ وینسوء
بمنزید عظمۃ کما اشار الی ذلك بقولہ و
فی دار الحدیث لطیف معنی و الحب بسط
لہ اصبو وادی فی لعل امت انال
بحر وجرہی و مکانا مسہ قدم
النوری و دامت شیخنا تاج العارفين
امام السنۃ خاتم المجتہدین کان یمرغ
وجہہ و حیثہ علی عتۃ بیت
الحرام بحجر اسفیلؑ

یعنی علاوہ بری میں تجھے یہاں ایک ایسا تحفہ دیتا ہوں
جس سے معنی تجھ پر ظاہر ہو جائیں وہ یہ کہ امام اجیل
فقہ الملتہ والدین سبکی دار الحدیث کے اُس کچھونے
پر جس پر امام نووی قدس سرہ العزیز قدم رکھتے تھے
اُن کے قدم کی برکت لینے اور اُن کی زیادت تعظیم کے
شہرہ دینے کو اپنا چہرہ اس پر ملا کرتے تھے جیسا کہ
خود فرماتے ہیں کہ دار الحدیث میں ایک لطیف معنی
سے جس کے ظاہر کرنے کا مجھے عشق ہے کہ شہید میرا
چہرہ پہنچ جائے اُس جگہ پر جس کو قدم نووی نے چھوا
تھا اور ہمارے شیخ تاج العارفين امام سنت
خاتم المجتہدین آستانہ بیت الحرام میں عظیم شریفین
پر جہاں سیتہ ناکمیل علیہ الصلوٰۃ والسلام کا مزار کرم
ہے اپنا چہرہ اور دائرہ ملا کرتے تھے۔

بالجملہ کوئی امر ایسا نہیں جس پر انکار واجب ہو جبکہ اکابر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور اہل ائمہ
رحمہم اللہ تعالیٰ سے ثابت ہے تو اُس پر شورش کی کوئی وجہ نہیں اگرچہ ہمارے نزدیک عوام کو اُس سے
بچنے ہی میں احتیاط ہے۔ امام ملا علی قاری نا بلخی قدس سرہ القدسی صریحہ ذیل شرح طریقہ محمدیہ میں
فرماتے ہیں :

السؤالۃ متی ممکن تخسر یجہا علی
قول من الاقوال فی مذہبنا
او مذہب غیرنا فلیست بمنکر یجب انکارہ
والنہی عنہ وانما المنکر ما وقع الاجماع

جب کسی مسئلہ کی ہمارے مذہب کے اقوال میں سے
کسی قول پر یا کسی دوسرے مذہب پر تخریج ملے
ہو تو ایسا مسئلہ قابل انکار نہیں ہوتا کہ جس کا
انکار واجب ہو اور اُس سے منع کیا جائے قابل انکار

لہ حسن التوسل فی زیارۃ افضل الرسل
علہ

عن حرمتہ والہی عنہ واللہ تعالیٰ اعلم۔ وہ مسئلہ ہوتا ہے کہ جس کی حرمت پر اہل علم کا اتفاق

ہو اور اُس سے منع کیا گیا ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۱۵۴۔ مسئلہ جناب محمد زاہد بخش صاحب از ملک بنگالہ ڈاکنی رد اام اکاٹھ موضع فرید پور ضلع میں سنگہ
۳ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۲ھ

ایک پیر مرید کرتا ہے اس طریقہ پر کہ اول نے، اذحول اور طنبرہ اور مردنگ اور سارنگی اور ستار
اور بیلا اور تالی بجانا اور گیت گانا اور ناچنا شروع کرتا ہے تو پھر بے ہوش ہوتا ہے اور گانا اور بیلا ایسی
زور سے کرتا ہے کہ ایک میل سے سنا جاتا ہے اور اُس پر کے نزدیک جب سب مرید آتے ہیں اول سجدہ
کرتے ہیں یا کہ قدم چومتے ہیں تو اس شرط میں اس ملک کے عالم منع کرتے ہیں اور وہ پیر یہ جواب دیتے ہیں
کہ سجدہ کرنا قرآن میں جائز ہے پیر کو۔ سورہ یوسف کی اُس آیت میں و رفع ابویہ علی العرش وخسروا
لہ سجدۃ (اور حضرت یوسف (علیہ السلام) نے اپنے والدین کو اوپر کر کے تخت پر بٹھایا اور وہ سب
اس کے لئے سجدے میں گر گئے۔ ت) اور وہ پیر یا کہ وہ مرید امامت کریں تو اُن کے پیچھے اقمہا کرنے
ہے نماز درست ہوگی یا نہیں؟

الجواب

مزا میرنا جائز ہیں اور سجدہ غیر خدا کو حرام قطع ہے اور قرآن عظیم کی طرف اس کے جواز کی نسبت کرنا افترا
ہے۔ قرآن عظیم نے اگلی شریعت والوں کا واقعہ ذکر فرمایا ہے اُن کی شریعت میں سجدہ تحیت حلال تھا ہماری
شریعت نے حرام فرما دیا تو اب اس سے سند لانا ایسا ہے جیسے کوئی شراب کو حلال بتائے کہ اگلی شریعتوں
میں جہاں تک نشہ نہ دے حلال تھی بلکہ شریعت سیدہ آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام میں سبکی بہن سے نکل جائز
تھا اب اس کی سند لکر حلال بتاتے کافر ہو جائے گا۔ ایسے پیر اور ایسے مریدوں کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی ہے
کہ پڑھنا گناہ ہے اور پڑھی ہو تو پھر نا واجب اور انھیں امام بنانا ناجائز۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۵۵۔ ۱۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۲ھ

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک مسلمان نے دوسرے سے السلام علیکم
کہا دوسرے نے بھی جواب میں السلام علیکم ہی کہا دیگر یہ کہ سلام کے جواب میں آداب بندگی تسلیمات
وغیرہ وغیرہ کے ایسی صورت میں اول السلام علیکم کہنے والا خاموش رہے یا کیا کہے اور جواب سلام کا
سلہ الحدیث النبیۃ النوع الثالث والثلاثون المكتبة التوریه الرضویۃ فیصل آباد ۳۰۹/۴

سلہ القرآن الکریم ۱۰۰/۱۲

مسنون طریقہ سے جس نے نہیں دیا ہے وہ کس خطا کا مرتکب ہوا؟

(۲) دوسرے یہ کہ بہتر اور آسان طریقہ سلام اور اس کے جواب کا کیا ہے کس قدر الفاظ کہنا چاہئے؟
(۳) تیسرے یہ کہ ایک مقام پر چند یا ایک شخص بیٹھا ہو اور کوئی شخص آئے اور بعد سلام علیکم کرنے کے اور کوئی بات چیت کر کے فوراً چلا جائے قیام نہ کرے ایسی صورت میں شخص مذکور کو باتے وقت پھر اسلام علیکم کہنا چاہئے یا نہیں؟

(۴) چوتھے یہ کہ ان لوگوں کو جو دوسرے دن یا روز متوجہ کسی ایک دن میں چند بار بھی ملنے کا اتفاق پڑتا ہو اُن کو بعد سلام اور جواب سلام کے اگرچہ دوسرا شخص اپنے کام ضروری میں مصروف ہو مگر مصافحہ کرنا بھی امر ضروری ہے، دیگر یہ کہ مصافحہ کون کون سے موقعوں پر کرنا ضروری ہے اور مصافحہ فرض ہے یا واجب یا سنت؟

(۵) پانچویں یہ کہ اگر کوئی مسلمان اگرچہ وہ خود گنہگار ہو اور اپنے آپ کو گنہگار جانتا بھی ہو لیکن اپنے بھائی مسلمانوں کی حالت خلاف طریقہ اور برتاؤ کو دیکھ کر اور باوجود نصیحت اور ہدایت کر سکنے کے اور نہ کرے تو اُس مسلمان مذکور کی بابت کیا حکم ہے؟ دیگر یہ کہ اگر شخص مذکور کسی اور خاص یعنی دوسرے کی خفگی وغیرہ کے باعث کچھ نہ کہے مگر خود غلٹین ہو اور غصہ کرے امداد اسی کے حق میں دعا سے خیر کرے تو شخص مذکور کچھ اجہ پانے کا مستحق ہے یا نہیں؟

(۶) چھٹی یہ کہ منافقانہ طریقے سے ملنا اور سلام کرنا کیسا ہے، چاہئے یا نہیں؟

الجواب

(۱) السلام علیکم کے جواب میں السلام علیکم کہنے سے جواب ادا ہو جائے گا اگرچہ سنت یہ ہے کہ دو علیکم السلام کہے۔ آداب، تسلیات، بندگی کہنا ایک محل بات اور خلاف سنت ہے، اس کا جواب کچھ ضرور نہیں، وہاں مصلحت پر نظر کرے، اگر صورت یہ ہے کہ اس کے جواب نہ دینے سے وہ متنبہ ہوگا اور آخر خلاف سنت سے باز رہے گا تو کچھ جواب نہ دے، اور اگر وہ دنیا کے اعتبار سے بڑا شخص ہے اور اُسے جواب نہ دینے میں ضرر و انداز کا اندیشہ ہے تو ویسا ہی کوئی محل جواب دے دے۔ اسی طرح اگر اسے جواب نہ دینے سے کینہ پیدا ہو گیا یا اپنی ناواقفی کے باعث اس کی دل شکنی ہوگی بیب بھی جواب دینا ادنیٰ ہے اور سلام جب مسنون طریقہ سے کیا گیا ہو اور سلام کرنے والی مسلمان صحیح العقیدہ ہو تو جواب دینا واجب ہے اور اس کا ترک گناہ مگر اجنبی جو ان عورت اگر سلام کرے تو دل میں جواب دینا چاہئے واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) کم از کم السلام علیکم اور اس سے بہتر و محمۃ اللہ طابا اور سب سے بہتر و بركاتہ شامل کرنا اور اس پر زیادت نہیں، پھر سلام کرنے والے نے جتنے الفاظ میں سلام کیا ہے جواب میں اُسے کا اعادہ تو ضرور ہے، اور افضل یہ ہے کہ جواب میں زیادہ کہے، اُس نے السلام علیکم کہا تو یہ وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ کے، اور اگر اُس نے السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہا تو یہ وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ و بركاتہ کے اور اگر اس نے و بركاتہ تک کہا تو یہ بھی اُتنا ہی کہہ کر اس سے زیادت نہیں۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۳) جاتہ وقت پھر کے لیست الاولیٰ یا حق من الآخرۃ (پہلے جواب دوسرے سے زیادہ بہتر نہیں ہے)
واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۴) مصافحہ سنت ہے اور اس کا وقت ابتداء کے طاقات سے خواہ ابتداء کے حقیقی ہو جیسے جو شخص بھی آیا یا علی جیسے کوئی بد مذہب آیا اور بیٹھا اور گفتگو کرنا اور بدایت پائی اور سنتی ہو تو جتنے حاضرین اہلسنت ہیں اُن سب کو اس سے مصافحہ چاہئے جیسا کہ امیر المؤمنین مولانا غسلی رحمہ اللہ وجہ الکریم نے اس کا حکم دیا۔ نماز کے بعد بھی مصافحہ اسی ابتداء کے حکم میں داخل ہے کہ نمازی نمازیں دوسرے عالم میں ہوتا ہے ولہذا جو خارج نماز آیت سجدہ کی تلاوت کرتے اُس کے سننے سے نمازی پر جہد واجب نہیں اور نمازی تلاوت کرے تو جو نماز سے باہر ہے اس پر واجب نہیں، اسی لئے شریعت مطہرہ میں ختم نماز میں ایک دوسرے پر سلام رکھا۔ دن میں اگر کئی بار ملتا ہو تو ہر بار مصافحہ چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۵) احکام النہی بجالانا اور گناہ سے خود بچنا ہر شخص پر فرض ہے اور دوسرے کو اتباع شرع کا حکم دینا اور منع سے بقدر قدرت منع کرنا ہر اہل پر فرض ہے آپ گناہ کرنے کے سبب دوسرے کو نہ منع کرنا دوسرا گناہ ہے ہاں اگر منع کرنے کے سبب فتنہ و فساد و عشت و نفرت کا طعن غالب ہو تو سکوت کی اہوازت ہے اور اس کے ساتھ دل میں غمگین ہونا اور مسلمان بھائی کے لئے دُعا کرنا یہ ایمان کی علامت ہے اس پر ثواب پائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۶) بلا ضرورت و مجبوری شرعی حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ ۱۶۴ از امام و ادویا مستور حیات اللہ بروز پنجشنبہ بتاریخ ۹ صفر المنکفر ۱۳۳۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دینی و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں،

(۱) آیا عورت مومنہ کو مومنہ سے السلام علیکم کہنا اور اس کا جواب وعلیکم السلام کہنا جائز ہے؟

(۲) عورت مومنہ کا اپنے باپ، بھائی، دادا سے السلام علیکم کہنا اور جواب میں وعليکم السلام کہنا جائز ہے ؟

(۳) لڑکے اور بھائی کو اپنی ماں اور بہن سے السلام علیکم کہنا جائز ہے اور جواب میں وعليکم السلام کہنا کیسا ہے ؟

(۴) عورت کو خاوند سے اور خاوند کو عورت سے السلام علیکم کہنا اور جواب میں وعليکم السلام کہنا کیسا ہے ؟

(۵) عورتوں کو اگر السلام علیکم کہنا درست نہیں تو اور کون الفاظ برکت شرعاً آپس میں ملتے وقت کہنا چاہئے ؟ فقط ۔

الجواب

ان سب صورتوں میں السلام علیکم اور جواب وعليکم السلام کہنا بلاشبہ جائز ہے نہ از اقدس میں بھی رواج تھا، بیبیوں سے بھی السلام علیکم فرمایا ہے مگر یہاں ایک دقیقہ واجب الہام ہے جو سنت ہو کہ نہ ہو یا اس کا ایک طریقہ متعین نہ ہو اور بعض طرق حرام میں ایسے اوپری ہو گئے ہوں کہ اس کے بجالانے سے سنت پر غصیے گئے تو وہاں اس غیر ہو کہ داد ہو کہ کے کس طریقہ سے کا ترک ہی مسحت ہوتا ہے کہ ایک احتیاج کے لئے لوگوں کا دین کیوں خاصہ ہو سنت پر ہفتا معاذ اللہ کفر تک لے جاتا ہے اور مسلمانوں کو کفر سے بچانا فرض ہے مسئلہ خفاض نساء میں ملتا ہے اس دقیقہ کی تصریح کی ہے نیز شلہ ہمارے میں فرمایا کہ جہاں اس پر ہستے ہیں اور دم سے تشبیہ دیتے ہوں وہاں شلہ نہ چھوڑا جائے، باہم عورتوں کا یا عورتوں سے السلام علیکم وعليکم کی حالت قریب قریب ایسی ہی ہے اور اسے اپنا جانیں گے اور اس پر ہستے کا احتمال ہے اور لفظ سلام اس کا قائم مقام، قالوا سلاماً قال سلام تو اس پر اکتفا مناسب۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۶۹ھ از مقام کیرا تحصیل بازپور ضلع غنی تال مسٹر عبد البید خان مدرسہ زمانہ بروز شنبہ بتاریخ ۱۱ صفر المظفر ۱۳۴۴ھ

احوال انہست کہ بابت مصافحہ کے کوئی کتاب ہے کہ بعد نماز کے نہیں کرنا چاہئے اور کوئی کتاب ہے کہ بعد نماز کے کرنا چاہئے، لہذا آپ سے معروض ہوں کہ کوئی ساقول میج تر ہے اور طریقہ بھی صاف الفاظوں میں تحریر فرمائیں تاکہ مخالفت زیر ہو۔

الجواب

نمازوں کے بعد مصافحہ، صحیح یہ ہے کہ جائز ہے۔ نسیم الریاض میں ہے،

الاصح انتہا بدعة مباحة ^۱ صحیح یہ ہے کہ یہ بدعت مباحہ ہے۔ (ت)
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مشتملہ از موضع تسمیہ پارہ ضلع بجنور محلہ مولویاں مستول حفظ الرحمن روز شنبہ
۱۴۱۱ تاریخ ۱۷ صفر المنظر ۱۳۳۲ھ

(۱) زید اپنے پیر کی تصویر کو نہایت احترام سے رکھتا ہے، بوسہ دیتا ہے، سجدہ تحیت کرتا ہے۔ لہذا تصویر کو بوسہ دینا تصویر کو سجدہ تحیت کرنا کیسا ہے؟ ہر ایک کا حکم علیہ علیہ نص صریح یا حدیث صحیح یا قول امام سے بحوالہ کتب تحریر فرمادیں اور زید ثبوت سجدہ تحیت میں کتاب انوار الیوم فی اسرار المکنون مصنفہ علیہ عبد اللہ دس کی یہ عبارت پیش کرتا ہے،

مریدان حضرت شیخ العالم قدس سرہ پیش حضرت
شیخ العالم سر پیش می آورند و سجدہ پیش می رفتند
و می نشستند و امروز ہاں سنت مریدان حضرت
شیخ العالم جاری کہ پیش قبر حضرت شیخ العالم و
پیش صاحب سجادہ سر بر زمین می رسد و سجدہ
می کنند ^۲

حضرت شیخ العالم قدس سرہ (مسی شیخ عبد القدوس
گلگاہی) کے مرید سر آگے کر کے ان کے روبرو
سجدہ کرتے اور پھر بیٹھتے ہیں، آج حضرت شیخ العالم
کے مریدوں میں وہی طریقہ جاری و ساری ہے کہ
حضرت برصوف کی قبر کو سجدہ کرتے ہیں اور پھر
ان کے سجادہ نشین کے آگے زمین پر سر رکھ کر انھیں
سجدہ کہتے ہیں ^۳

اس قول کے متعلق کیا حکم ہے؟ اور زید یہ بھی کہتا ہے کہ سجدہ تحیت کے متعلق فقہاء میں اختلاف ہے، درختار
میں ہے ^۴

و کذا ما یفعلونہ من تعظیم الارواح
بہین یدعی العلماء العظام فخرام
والفاحل والراضی بہ انما من لائہ
یشبہ عبادة الموثن وھل یکفران
علی وجہ العبادة والتعظیم

اور اسی طرح جو کچھ جملہ اور نادان کیا کرتے ہیں کہ ٹٹے بٹے
عظیم علماء کے آگے زمین کو بوسہ دیتے (تو یاد
رکھو کہ) یہ فعل حرام ہے۔ لہذا کرنے والا اور اس کے
خوش ہونے والا (دونوں) گنہگار ہیں اس لئے
کہ یہ کام بت کی عبادت سے مشابہت رکھتا ہے۔

۱۔ نسیم ارباب خرم فی شرح الشفاء للقاضی عیاض الباب الثانی فصل فی نفادہ جمہر دلائل کتب العلمیر ۱/۱۳
۲۔ انوار الیوم فی اسرار المکنون

کفر وان علی وجه التحیة لا وصار اثما متکبیا
ملکیہ برآء فی الشامی قال النیلعلی و ذکر الصدق
الشہید انه لا یکفر بهذا السوء لانه یرید
به التحیة ۱۰

اب سوال یہ ہے کہ کیا ایسا کرنے والا کافر ہو جائے گا
یا نہیں؟ اگر اس نے یہ کام بطور عبادت کیا اور اس
کی تعظیم کی تو بلا شبہ کافر ہو گیا۔ اور اگر تعظیم و
بزرگی کی خاطر ایسا کیا تو کافر نہ ہوا لیکن پھر بھی گنہگار

گناہ کبیرہ بجالانے والا ہوا۔ اور فتاویٰ شامی میں ہے کہ ملازمِ زمینی نے فرمایا امام صدر شہید نے ذکر فرمایا کہ اس طرح
سجدہ کرنے سے وہ کافر نہ ہو گا کیونکہ اس سے اس کی مراد صرف تعظیم ہے۔ (ت)
یعنی زمینی و صدر الشہید سجدہ تحتیت کرنے والے کو کافر نہیں کہتے۔

(۲) سجدہ عبادت سجدہ تعظیم، سجدہ تحتیت، سجدہ شکر، تقبیل ارض ان سب کی تعریف و فرق
تحریر فرمادیں نیز ان میں کن مخصوص ہے زندہ بزرگوں کے لئے اور کون سے قبر و تصاویر کے لئے نہ حوالہ کتاب۔
الجواب

(۱) غیر کو سجدہ بلا شبہ حرام ہے پھر اگر بوجہ عبادت ہو تو یقیناً اجماعاً کفر ہے اور بوجہ تحتیت ہو
تو کفر میں اختلاف ہے اس کے حرام ہونے میں اختلاف نہیں اور حق میں ہے کہ بے نیت عبادت حرام ہے
کبیرہ ہے مگر کفر نہیں، زمینی کی عبادت ہ صاحب یہی مطلب ہے اسی نظر کرتے ہیں نہ کہ نفی حرمت۔ احادیث
صحیح اس بارے میں بکثرت وارد ہیں اور کتب ہر چہاد مذہب اس کی تحریم پر متفق، بعض طغوغات کے بعض
اولیاء کرام کی طرف بلا سند صحیح متصل منسوب ہوں ایسے مسئلہ جلیلہ و اخصہ متفق علیہا کے مقابل ہرگز
قابل استناد نہیں اور بالخصوص سجدہ قبر کے بارے میں وہ حدیث موجود ہے،

امایت لو صرحت بقبری اکننت تسجد لہ
قال فلا تفعل ۱۰

بھلا دیجئے اگر میری قبر کے پاس سے گزرو تو کیا
اس کو سجدہ کرو گے؟ عرض کی، نہیں۔ (ت)

اور تصویر کو سجدہ تو کھلا پھاٹک بت پرستی کا ہے، دنیا میں بت پرستی کا آغاز تصاویر کو جاننا قبلہ
صرف نصب کرنے سے ہوا کما فی صحیح البخاری وغیرہ عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما
(جیسا کہ صحیح بخاری وغیرہ میں حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے۔ ت) نہ کہ سجدہ

۱۰ در مختار کتاب الخطر والایاتہ باب الاستبراء مطبع مجتبائی دہلی ۲۲۵/۲

۱۰ رد المحتار ۱۰ ۱۰ ۱۰ ۱۰ ۱۰ دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۲۶/۵

۱۰ سنن ابی داؤد کتاب النکاح باب فی حق الزوج علی المرأة آفتاب عالم پریس لاہور ۲۹۱/۱

مگر جانبِ قبلہ نصب سے ہزار بار درجہ برتر اور کفر سے ایسا ہی قریب ہے جیسے آنکھ کی سپیدی سے سیاہی،
تصویر کی تعظیم مطلقاً حرام ہے بلکہ غیر محلِ اہانت میں اس کا رکنا ہی حرام و مانعِ دخولِ ملائکہ رحمت ہے۔
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
لا تدخل الملائكة بیتا فيه کلب ولا صوۃ۔ فرشتے اس گھر میں داخل نہیں جس میں کتا اور
تصویر ہو۔ (ت)

یہ سب مساوی نہیں ہیں، مسلمان اگر اس کے ہاتھوں میں نرم ہوا وہ اسے ہلاک کر دے گا بلکہ کچے اور اس
عدو میں سے جدا ہو کر شریعتِ مطہرہ کی باگ تمام لے واللہ یہودی میں یشاد فی صراطِ مستقیم
(اور اللہ تعالیٰ جسے چاہے سیدھا راستہ دکھائے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) سجدہ کسی قسم کا شریعتِ محمدیہ علی صاحبہا افضل الصلوٰۃ والتیمۃ میں غیر خدا کے لئے مطلقاً جائز
نہیں اور احکامِ فسوخ سے استنادِ جبل و خراط فیاء دور نہ سگی ہیں سے نکاح بھی جائز ہو، اپنا رب حقیقی
مالک بالذات جان کر اس کے حضور غایتِ تذل کے لئے زمین پر پیشانی رکھنا سجدہ عبادت ہے، اور معبود
نہ جان کر صرف اس کی عظمت کے لئے رُو بِنِک ہر سجدہ تعظیم ہے اور وقتِ قضا یا بھی موانست کے لئے
سجدہ تحیت اور حق شناسی نعمت کے اظہار کو سجدہ مکر۔ اول و آخر ملا عزوجل کے لئے ہیں، یہ فرض
اور پھیلنا مستحب۔ اور دوم سوم کو غیر خدا کے لئے ہوں حرام ہیں کفر نہیں، یونہی چہارم بھی، اور پہلا کفر قطعی،
اور غیر خدا کے لئے تعظیمِ ارض بھی حرام ہے اور جگر سے اور جس کے لئے کی جائے اور وہ راضی ہو ورنہ ترکیب
کبیرہ اور بنیت عبادت ہو تو یہ بھی کفر کہ عبادتِ غیر کی نسبت خود ہی کفر ہے اگرچہ اسکے ساتھ کوئی فعل نہ ہو۔ ہندیہ
میں ہے،

وفی الجہام الصغیر تقبیل اس منہ
بیم یدای العظیم حرام و اللہ
الفاعل والراضی اشامت کذا
فالتامہ خانیتہ و تقبیل
جامع صغیر میں ہے کسی بڑے کے آگے زمین پر
حرام ہے، اور ایسا کرنے والا اور اس پر
راضی ہونے والا دونوں گناہگار ہیں۔ تارخانیہ
میں اسی طرح مذکور ہے۔ اہل علم اور

۱۔ صحیح البخاری کتاب بدر الخلق باب اذا قال احدکم امین قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۵۸/۱
جامع الترمذی الجواب الآداب باب ما جاز ان الملیکۃ تدخل الخ امین کمپنی کراچی ۱۰۳/۲
۲۔ القرآن الکریم ۲/۲۱۳

الارض من يدعى العلماء و
المزهد فعل الجہال والفاعل والواضح
اشمات كذا في الغرائب
والله تعالى اعلم۔
زاہدوں کے آگے زمین چڑھنا جاہلوں (ناواقف
لوگوں) کا طریقہ ہے۔ لہذا ایسا کرنے والا
اور اس پر واضح ہونے والا (دونوں) گنہگار
ہیں۔ فتاویٰ الغرائب میں یہی مذکور ہے۔
اور اللہ تعالیٰ سب سے بڑا عالم ہے (ت)

مسئلہ از ضلع گیا پردہ چک ڈاکخانہ شمشیر نگر مسئلہ ابوالبرکات بروز شنبہ
بتاریخ ۱۷ صفر المظفر ۱۳۳۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ بعد نماز عید و بقرعہ مصافحہ و
مصافحہ کرنا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے یا کہ نہیں؛ حدیث مع والکتاب تحسیر ہو
اور ان اوقات میں مصافحہ کرنا کتب حنفیہ سے ثابت ہے کہ نہیں، فقط۔

الجواب

احادیث صحیحہ سے مصافحہ کی سنیت ثابت ہے اور خصوصیت وقت اُسے ناجائز نہ کر دے گی۔
حدیث میں ہے،

صوم يوم السبت لا لك ولا علينا بئ
عوت یسخر کے وہ روزہ رکھنا نہ تو تیر سے ہے
مغید ہے نہ مضر۔ (ت)

شاہ ولی اللہ دہلوی نے مسویٰ شرح موطا میں جواز مصافحہ بعد نماز عید کی اور نسیم الریاض میں
مصافحہ بعد صلوٰۃ کی نسبت ہے،

الاصح انما بداعة مباحة لہ
 زیادہ صحیح یہ ہے کہ مصافحہ (بعد از نماز) ایک
 مباح (جائز) بدعت ہے۔ (ت)
 عین العلم میں ہے،
 الاصدار بمالسم ینہ عنہ حسن ہے
 اُس کام پر اصرار و تکرار کرنا کہ جس سے منع نہ کیا گیا ہو
 اچھا کام ہے۔ (ت)
 حدیث میں ہے،
 خالفوا الناس باحلاقہم ینہ
 لوگوں سے اخلاق رکھو ان کے اخلاق کی وجہ
 سے۔ (ت)

ایسے مباحات کہ علوم میں رائج ہوں وہ موافقت مسلمین کے باعث نہ ہے مباح نہیں بلکہ مستحب ہو جاتے ہیں
 اور اس میں مخالفت مکروہ ہے اور یہ وہی کلمے کا جو اپنی شہرت اور نگو بننا چاہتا ہے شرع صحیح مسلم شریف
 و مجمع البحار وغیرہ میں ہے،
 الخروج عن العادة شهرة و مکروہ ہے
 لوگوں کی عادات سے نکلنا (قدم باہر رکھنا) باعث
 شہرت اور مکروہ ہے۔ و هو تعالى اعلم (ت)
 مسئلہ ۱۲

نماز کے وقت مسجد میں تمام نمازی کسی شخص کے آنے پر تعیناً کھڑے ہونا اور مثل سجدے کے قدموں پر
 سر رکھ کر بوسہ دینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

عالم دین اور سلطان اسلام اور علم دین میں اپنا استاذان کی تعظیم مسجد میں بھی کی جائے گی اور
 مجالس خیر میں بھی کی جائے گی اور مجالس خیر میں بھی اور تلاوت قرآن عظیم میں بھی عالم دین کے قدموں پر بوسہ
 دینا سنت ہے اور قدموں پر سر رکھنا جمالت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۔ نسیم الیاض فی شرح الشفا، للقاضی عیاض الباب فی فصل فی نفاذ جہر صلی علیہ وسلم دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۳/۲
 ۲۔ عین العلم الباب التاسع فی الصمت وآفات اللسان مطبع اسلامیہ لاہور ص ۲۰۶
 ۳۔ اتحاف السادة المتقی کتاب آداب العزلة الفائدۃ الثانیہ الز دار الفکر بیروت ۲۵۲/۹
 ۴۔ المحذیۃ النذیر شرح الطریقۃ المحمدیۃ الصنف ات مع تہذیۃ الاصناف مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۵۱۲/۴

مسئلہ ۱۷۴ از پوچاری جہاز مار قرار مسئلہ حبیب اللہ بروز شنبہ ۲ رجب ۱۳۳۲ھ
مصلحت کرتے وقت درہ و شریف پڑھنا چاہیے یا دعا پڑھنا چاہیے؟

الجواب

درود اور دعا دونوں ہوں اور صرف درود کافی ہے کہ الحمد للہ کے بعد ہر دعا سے افضل ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۷۵ مسئلہ عبدالستار بن اسمعیل از شہر گونڈال علاقہ کاٹیاواڑ مورخہ شعبان یکشنبہ ۱۳۳۲ھ
سلام کرنا اشارہ کے ساتھ یعنی وقت سلام سنوں یا تمہیشانی تک لے جانا جائز ہے یا نہیں؟
بیتواتوجروا۔

الجواب

بلا ضرورت فقط اشارہ پر قناعت بدعت اور یہود و نصاریٰ کی سنت ہے اور سلام سنوں کے ساتھ
عمل حاجت عرفیہ میں اشارہ بھی ہو تو حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۷۶ از کلکتہ ڈاک خانہ بہشتی صاحب کا باٹ محمد غلام فراد بروز چہار شنبہ ۱۲ ذوالفقہہ ۱۳۳۲ھ
محرمی و معنی جناب مولانا شاہ عبدالمصطفیٰ احمد صاحب بعد آداب تسلیم معروض آنکہ ہم لوگ
احاطہ بنگال ضلع فرید پور تھانہ پانک موضع لا کر تک میں سب لوگ اہلسنت و جماعت کے ہیں مگر ان میں سے
بعض لوگ ایسے خفی کھلاتے ہیں مگر عقیدہ و بائیت کا ہے یعنی دیوبند کا، چونکہ وہ لوگ دیوبند کا کیفیت سے
اچھی طرح واقف نہیں اور ہمارے بنگال کا بادی جزیرہ کے مولانا کرامت علی صاحب کی اولاد ہیں وہ لوگ بھی
دیوبند کے عقیدہ پر چلتے ہیں یعنی قیام و قاتلہ و ثانی جماعت وغیرہ کو ناجائز کرتے ہیں لہذا ہم لوگ نے حضور
کی کتاب کو کتبۃ الشہابیہ اور چند پرچہ کلکتہ فاضل خان صاحب سے منگوا کر دکھلایا تو ہم لوگوں کا
عقیدہ اہلسنت و جماعت کے خلاف ہے، بہر حال ہم لوگ سے اختلاف کرتا رہا مگر اس وقت مسئلہ
قدیموسی اور سجدہ تحیہ میں ہم لوگوں کو بہت مجبور کیا، ہم لوگ قادریہ شریف میں سلسلہ بھنگل پور کے مریدان
اسلام آباد احاطہ بنگال کے مولانا شاہ محمد عبدالحی صاحب سے دست بیعت کیا پھر انھوں نے سجدہ تحیہ کو جائز
رکھتے ہیں اور دیوبندی خلافت میں اب ہم لوگوں نے کہا کہ یہ مسئلہ ایسے آدمی سے دریافت کرنا چاہیے جو کہ
متوسط سنت و جماعت کے ہیں، لہذا ہم لوگ حضور کو بمقابلہ مقتدا اسلام اور حامی سنت و جماعت کا جانتا
ہوں اب یہاں سے دو فتویٰ دیا جاتا ہے ہم لوگ سجدہ تحیہ کو جائز رکھتا ہوں اور مقتدا دیوبندی کفر اور حرام
ناجائز کہتے ہیں۔ خیر، گزارش ضروری یہ ہے حضور اگر جائز کرتے ہیں تو بہت خوب اور اگر ناجائز کریں

بوسلیم مان لیتا ہوں مگر امید کرتا ہوں کہ جواب اس طرح ہونا چاہئے کہ قوی دیوبندی ہم پر غالب نہ ہو جائے،
والستعوم۔

الجواب

بزرگانِ دین کی قدم چوسی بلا شہید جائز بلکہ سنت ہے، بکثرت احادیث سے ثابت ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے حضور آقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاسے مبارک چومے اور حضور نے منع نہ فرمایا۔ رہا سجدہ تختیت، اگلی شریعتوں میں جائز تھا۔ حالانکہ نے حکم الہی حضرت سیدنا آدم علیہ السلام کو سجدہ کیا۔ حضرت سیدنا یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام اور ان کی زوجہ مقدسہ اور ان کے گیارہ صاحبزادوں نے حضرت یوسف علیہ السلام کو سجدہ کیا۔ سیدنا عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام جو حضرت سیدنا مریم (علیہا السلام) کے شکم مبارک میں تھے اور سیدنا یحییٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام ان کی بہن کے شکم مقدس میں جب حضرت مریم اپنی بہن کے پاس تشریف لائیں ان کی بہن عرض کرتی ہیں،

اِنَّی اِی سَافِی بَطْنِی یَسْجُدُ لِمَافِی
بَطْنِی یَہ

میں دیکھتی ہوں کہ وہ جو میرے پیٹ میں ہے اس کے لئے سجدہ کرتا ہے جو تمہارے پیٹ میں ہے۔

وَمَا یَرِیدُ لَہُمُ اللّٰہُ تَعَالٰی کہ اس کو شرک کہتے اللہ کے رسولوں اور فرشتوں کو شرک کا ترنگ اور اللہ عزوجل کو معاذ اللہ شرک کا حکم دینے والا ٹھہراتے ہیں۔ قال اللہ تعالیٰ،

وَرَفِعَ اِبْرٰہِیْمَ عَلٰی الْعَرَشِ وَخَرَدَالِہ
سَجْدًا۔

حضرت یوسف (علیہ السلام) نے اپنے والدین کو تخت کے اوپر بٹھایا اور وہ سب (والدین و بہادران) حضرت یوسف کے آگے سجدہ کرتے ہوئے گئے (ت)

وَقَالَ اللّٰہُ تَعَالٰی وَاذْکَلْ لِّلْمُصَدِّقِہِ اسْجُدْ وَا
لَا دُمُ فِسْجُدْ وَاِلَّا اِبْلِیْسُ یَہ

اور اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، اور یاد کرو جب ہم نے فرشتوں سے کہہ دیا کہ حضرت آدم کو سجدہ کرو تو سوائے شیطان کے سب نے سجدہ کیا۔ (ت)

دیوبندی غرور مرتدین ہیں ان کو مسائل اسلامی میں دخل دینے کا کیا حق، علامائے عربین شریفین نے

نہ مفتاح الغیب (التفسیر الکبیر) تحت آیت ان اللہ یشرک یمحی الخ المطبوعہ المہیۃ مصر الجزء الرابع ص ۳۳
روح المعانی تحت آیت ان اللہ یشرک یمحی مصدقاً لکلمۃ الخ ادارة الطباعة المنیریۃ مصر الجزء الثالث ص ۳۳

۱۰۰/۱۲

۳۲/۲

ان کے پیشواؤں کو نام بنام لکھا ہے کہ میں شد فی کفر و عذابہ فقد کفر جو ان کے عقائد پر مطلع ہو کر ان کے کفر میں شک کرے خود کافر۔ ہاں ہماری شریعت مطہرہ نے غیر خدا کے لئے سجدہ نیت حرام کیا ہے اس پر مبنی فرض ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۹ وینچ الاخر ۱۳۲۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کبھی اور اس کے اطراف و
جوانب میں قدیم سے یہ طریقہ جاری ہے کہ ہر جماعت پنجگانہ کے بعد نماز و دعا اخیر سے فارغ ہو کر مصلیان مسجد
یا ہم مصافحہ کر کے رخصت ہوتے ہیں آج کل موضع گر لائیں ایک مولوی صاحب اسس کو بدعت قبیحہ قرار دیتے
ہیں اور فرماتے ہیں کہ رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کسی قول و فعل سے یہ ثابت نہیں اسس نے
ہرگز ایسا نہ کرنا چاہئے۔ دوسرے ایک صاحب کا قول ہے کہ مسلمان خانہ خدا میں پنجگانہ نماز ادا کرنے کے
بعد یا ہم مصافحہ کر کے محبت و اتفاق و اتحاد کا ثبوت دیتے ہیں یہ نہایت مستحسن طریقہ ہے اگر بدعت قبیحہ ہوتا
تو علمائے دین ضرور اسس سے منع فرماتے حالانکہ آج تک کسی ششی عالم نے اس سے ممانعت نہیں کی۔
پس اس کے لئے قول فیصل بدلائل قوی تحریر فرمائیں کہ رفع نزاع ہو۔ یتسوا تو جہودا (بیان فرماؤ اور
اجرو ثواب پاؤ۔ ت)

الجواب

صحیح یہ ہے کہ وہ جائز اور برزیت حسنہ مستحب و مستحسن ہے، اور جہاں کے مسلمانوں میں اس کی عادت ہے وہاں انکار سے مسلمانوں میں فتنہ و تفرقہ پیدا کرنا جہالت اور برہنائے اصول و بابیت ہو جیسا کہ آج کل اکثر یہی ہے تو صریح ضلالت و العیاذ باللہ۔ نسیم الریاض شرح شفا کے امام قاضی عیاض میں ہے :

الاصح انها بدعة مباحة۔
 زیادہ صحیح یہ ہے کہ مصافحہ کرنا ایک جائز و درست
 ہے۔ (ت)

ورنٹا میں ہے :

وقولہم انہ بدعة اے مباحۃ اُن کا یہ فرمانا کہ مصافحہ کرنا بہت ہے یعنی جائز اور

حسنة كما افاده النودي في اذكاره وغیره
 اچھی بدعت ہے، جیسا کہ امام نووی نے کتاب الاذکار
 میں اور دوسرے ائمہ کرام نے اپنی اپنی کتابوں میں
 ذکر فرمایا ہے۔ (ت)

اور تفصیل مرام و ازالہ اوہام ہمارے رسالہ و شاح الجدید میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ ۱۸۸۷ موضع کیا ڈاک خانہ سکندر پور ضلع فیض آباد مرسلہ محمد ناظر خاں صاحب زمیندار
 مورخہ ۲۴ ذی القعدہ ۱۳۳۵ھ

بوسہ بوجاز ہے یا نہیں، میتنوا توجہ و (بیان فرماؤ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

اس مسئلہ میں بہت اختلاف ہے، بکثرت اکابر جواز و منع دونوں طرف ہیں اور عوام کے لئے زیادہ
 احتیاط منع میں ہے خصوصاً مزاراتِ طیبہ اولیاء کرام پر کو اُن کے اتنا قریب جانا ادب کے خلاف ہے
 کم از کم چار ہاتھ فاصلے سے کھڑا ہو کفارِ العالمگیریہ وغیرہا (جیسا کہ فتاویٰ عالمگیریہ وغیرہ میں ہے) (ت)
 تو جو کہہ دے سکتا ہے۔ وہو سجنہ و تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۸۸۸ از ڈاک خانہ صاحب کسٹم ڈسک ضلع سیالکوٹ مرسلہ محمد قاسم قریشی مدرس مدرسہ
 مورخہ ۲۴ ذی القعدہ ۱۳۳۵ھ

ایک مسلم کو کون کون سے مواقع اور کون کون سے اشخاص پر پہننے السلام علیک کہنا واجب ہے
 وکذا لک کیا کوئی مواقع و اشخاص ایسے ہیں جبکہ تجیات کا جواب دینا ممنوع قرار دیا گیا ہے۔

الجواب

ابتداء پر سلام مسلمان شی صلیح پر سنت اور اعلیٰ درجہ کی قربت ہے مگر واجب کسی نہیں سوائے اُن
 صورت کے کہ سلام نہ کرنے میں اس کی طرف سے غرر کا اندیشہ صحیح ہو جن صورتوں میں سلام مکروہ ہے جیسے
 مصی یا تالی یا ذاکر یا مستغنی یا آکل پرانی لوگوں کو اختیار ہے کہ جواب دیں یا نہ دیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ ۱۸۸۹ از کلکتہ امرتالین ۲۶ گدی دیوان رحمت اللہ مرسلہ حاجی پر محمد ۲ ربیع الثانی ۱۳۳۶ھ
 (۱) جو لوگ سیدہ وں کو کلمات بے ادبانه کہا کرتے ہیں اور ان کے مراتب کو خیال نہیں کرتے بلکہ کفر و کفر
 کہہ بیٹھتے ہیں اُن کا کیا حکم ہے؟

(۲) حضور سرور کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دربارہ محبت و اطاعت آل کے لئے کچھ ارشاد فرمایا ہے یا نہیں؟

(۳) اور جو لوگ سیدوں سے محبت رکھتے ہیں ان کے لئے یوم عشر میں آسانی ہوگی یا نہیں؟

(۴) ایک جلسہ میں دو مولوی صاحبان تشریف رکھتے ہیں ایک ان میں سے سید ہیں تو مسلمان کے صدر بنائیں؟

الجواب

(۱) سادات کرام کی تعظیم فرض ہے اور ان کی توہین حرام، بلکہ علمائے کرام نے ارشاد فرمایا جو کسی عالم کو گویا یا کسی کو میر و ایر و برہہ تحقیر کے کافر ہے۔ مجمع الانہر میں ہے،

الاستخفاف بالاشراف والعلماء کفر وصح
قال لعالم عویله او لعوی علیوی قاصدا
به الاستخفاف کفر ہے
سادات کرام اور علماء کی تحقیر کفر ہے، جس نے
عالم کی تحقیر کر کے عویلم یا عوی علیوی
تحقیر کی نیت سے کہا تو کفر کیا۔ (مت)

بہیسی امیر المؤمنین مولیٰ علیہ السلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دربارہ پیشہ و دیہی روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من ابرع من حق حترق والا نصار والعرب
فهو لاحدی ثلاث اقسامافعا واما لزنیه
واما لغیر طہور۔ هذا لفظ الیہی من
حدیث مزید بن جبیر عن داؤد بن الحصین عن
ابن ابی رافع عن امیہ عن علی رضی اللہ تعالیٰ
عہ ولعد عیرہ اما من فوق واما ولد زنیہ
واما امرہ حملت بہ امہ فی غیر طہور۔
جو میری اولاد اور انصار اور عرب کا حق نہ پہچانے
وہ تین عسکروں سے خالی نہیں یا تو منافق ہے یا
حرامی یا عیسیٰ مجتہد۔ (یہ بہیسی کے الفاظ زید بن
جبیر سے داؤد بن حصین سے انحوت بن ابی یافع انور
نحیج نے والد کے حوالے سے سنہ ۲۰۰ھ میں رضی اللہ عنہ سے
روایت کئے دوئوں کے الفاظ میں ہیں یا منافق و لڑنا
یا اس کی ماں نے ناپاک کی حالت میں اس کا
حمل کیا۔ (مت)

لے مجمع الاثر شرح ملتی الابکر باب المرتہ ثم ان الفاظ الکفر الخ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۶۹۵
لے شعب الایمان حدیث ۱۹۱۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲۳۲/۲
لے الفردوس بآثار النصاب ۵۹۵۵ " " " ۶۲۶/۳

بلکہ علماء و انصار و عرب سے تو وہ مراد ہیں جو گمراہ و بددین نہ ہوں اور سادات کرام کی تعظیم ہمیشہ جب تک ان کی بدنہی حد کفر کو نہ پہنچے کہ اس کے بعد وہ سید ہی نہیں نسبت منقطع ہے
 قال الله تعالى انه ليس من اهلك انه
 و تیرا بیاد کنعان، تیرے گھر والوں میں سے نہیں اس لئے
 عمل غیر صالح ہے
 کہ اس کے کام اچھے نہیں۔ (ت)

جیسے تحری، قادیانی، وہابی غیر مقلد، دیوبندی اگرچہ سید مشہور ہوں نہ سید ہیں نہ ان کی تعظیم مسلسل بلکہ توہین و تکفیر فرض، اور روافض کے یہاں تو سیادت بہت آسان ہے کسی قوم کا رافضی ہو جائے دو دن بعد میر صاحب ہو جائے گا، ان کا بھی وہی حال ہے کہ ان فرقوں کی طرح تبرا سیادت زمانہ بھی عمر نامرتب ہیں، والیاء باللہ تھے۔

(۲) محبت آل اطہار کے بارے میں متواتر حدیثیں بلکہ قرآن عظیم کی آیت کریمہ ہے
 قل لا اسئلكم عليه اجرا الا المودة ففی
 تم سے کچھ نہیں مانگتا مگر رشتہ کی الفت و محبت (ت)
 ان کی محبت بحدہ تعالیٰ مسلمان کا دین ہے اور اس سے خود مابھی خارجی جنمی ہے والیاء باللہ
 تھے۔ مگر محبت صادقہ و افضل کی سی محبت کا ذریعہ نہیں انہ اطہار فرمایا کرتے تھے خدا کی قسم تمہاری محبت
 ہم پر عار ہوگی۔ اطاعت عار اللہ و رسول کی پھر عار دین کی ہے۔

قال الله تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول
 اور رسول کا حکم مانو، اور تم میں سے جو صاحب امر
 ہیں (یعنی امراء و خلفاء)۔ (ت)

اصل اطاعت اللہ و رسول کی ہے اور علمائے دین ان کے احکام سے آگاہ، پھر اگر عالم سید بھی ہو تو نوڑے فوراً اور مباح میں جہاں تک نہ شرعی حرج ہو نہ کوئی ضرر سید غیر عالم کے بھی احکام کی اطاعت کرے کہ اس میں اس کی خوشنودی ہے اور سادات کرام کی خوشی میں کہ حد شرع کے اندر ہو حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رضا ہے اور حضور کی رضا اللہ عز و جل کی رضا۔

(۳) ان سچے مجاہدِ اہلبیت کرام کے لئے روزِ قیامت نعمتیں برکتیں راحتیں ہیں۔ طبرانی کی حدیث میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

الزمو اموئنا اهل البيت فانه من لقي الله وهو
يودها دخل الجنة بتعاقتنا والذي نفسي
بيده لا ينفع عبداً عمله الا بمعرفة حقنا
ہم اہلبیت کی محبت لازم پکڑو کہ جو اللہ سے ہماری
دوستی کے ساتھ ملے گا وہ ہماری شفاعت سے
جنت میں جائے گا قسم اس کی جس کے ہاتھ میں
میری جان ہے کہ کسی بندہ کو مکمل نفع نہ دے گا جب
تک ہمارا حق نہ پہچانے۔

(۴) اگر دونوں عالمِ دین سستی صحیح العقیدہ اور جس کام کے لئے صدارت مطلوب ہے اس کے
اہل ہوں تو سید کو ترجیح ہے ورنہ ان میں جو عالم یا علم میں زائد یا سستی ہو اور دونوں علمِ دین میں مساوی
ہوں تو جو اس کام کا زیادہ اہل ہو۔

الاترى ان الاحق بالامامة الاعلم وصا
علم شرف النسب الابعد وجودة
وقد قال صلى الله تعالى عليه
وسلم ادا وسد الامسرا لم
غير اهله فانظر الساعة -
سوا الهخادعك . والله تعالى
اعلم -

کیا تم نہیں دیکھتے کہ امامت کے زیادہ لائق وہ
شخص ہے جو نسب سے زائد عالم ہو، اور شرفِ نسب
کا شمار نہیں کیا جاتا مگر اس کے پسے جانے کے
بعد۔ اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم
نے ارشاد فرمایا، جب کوئی کام کسی نا اہل کے
حوالے کیا جائے تو قیامت آنے کا انتظار کیجئے۔
اسے بخاری نے روایت کیا۔ اور اللہ تعالیٰ
سب کچھ بخوبی جانتا ہے۔ (ت)

مسئلہ ۱۸۴ از ضلع سیٹاپور محلہ قضاہ مرسلہ الیاس حسین ۲۲ ربيع الآخر ۱۳۳۹ھ
ایک شخص سید ہے لیکن اس کے اعمال و اخلاق خراب ہیں اور باعثِ ننگ و عاریں تو اسی سید
سے اس کے اعمال کی وجہ سے تنفر رکھنا اور فسیحیت سے اس کی تکریم کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اس سید کے مقابل
کوئی غیر شیعہ، مفسد، پشیمان وغیرہ کا آدمی نیک اعمال ہو تو اس کو اس سید پر بحیثیتِ اہمال کے ترجیح

ہو سکتی ہے کہ نہیں؟ شرع شریف میں ایسی حالت میں اعمال کو ترجیح ہے کہ نسب کو؟ بیٹنوا توجروا (بیان
فراؤ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

سید سنی الذہب کی تعظیم لازم ہے اگرچہ اس کے اعمال کیسے ہی ہوں اُن اعمال کے سبب اُس سے
تفرق نہ کیا جائے نفس اعمال سے تفرق ہو بلکہ اس کے مذہب میں بھی قلیل فرق ہو کہ حد کفر تک نہ پہنچے جیسے تفصیل
قرآن حالت میں بھی اُس کی تعظیم سیادت نہ جائے گی ناں اگر اس کی بد مذہبی حد کفر تک پہنچے جیسے انفسی دہلی
قادانی نچری وغیرہم تو اب اس کی تعظیم حرام ہے کہ جو وجہ تعظیم تھی یعنی سیادت وہی نہ رہی۔
قال اللہ تعالیٰ اے یس من اهلک انتہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، اے قوح (عیر السلام)
عن غیر صالح علیہ

وہ یعنی تیرا بیٹا تیرے خاندان اور گھر اسنے والوں میں
سے نہیں اس لئے کہ اس کے کام اچھے نہیں، (ت)
شریعت نے تقویٰ کو فضیلت دی ہے ان اکرمکرم عند اللہ اتقکم (اللہ تعالیٰ کے نزدیک تم میں سے
سب سے زیادہ باعزت وہ ہے جو تم میں سب سے زیادہ پرہیزگار ہو۔ ت) مگر یہ فضل ذاتی ہے فضل
نسب فتنائے نسب کی اضافیت پر سیادت کرم کی انتہا سے سب حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم پر ہے اس فضل انتساب کی تعظیم ہر شے پر فرض ہے کہ وہ اس کی تعظیم نہیں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی تعظیم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مشعلہ از مراد آباد مدرسہ اہلسنت، ارادیوں مدرسہ مدینہ، اور صاحب ہنگامی قادری بکاتی

رضوی طالب علم مدرسہ مذکور ۲ جمادی الاول ۱۳۳۶ھ

سجدہ کے قسم پر ہے اور کون سا کس لئے خاص ہے اور باقی کیسے ہیں؟

الجواب

سجدہ دو قسم ہے سجدہ عبادت و سجدہ تحیت۔ سجدہ عبادت غیر خدا کے لئے کفر ہے اور سجدہ
تحیت غیر خدا کے لئے حرام مگر کفر و شرک نہیں کہ اگلی شریعتوں میں جائز تھا اور کفر و شرک کبھی جائز نہیں
ہو سکتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

الزبدۃ الزکیۃ لتحريم سجود التحية

۱۳ (سجدة تعظیمی کے حرام ہونے کے بارے میں پاکیزہ مکھن) ۲۷

مسئلہ بار اول از بنارس پبلیکیشن شیخ سلیم مدرسہ ابراہیمیہ مدرسہ مولوی حافظ عبد السمیع صاحب
۹ رمضان المبارک ۱۴۳۷ھ

بسم الله الرحمن الرحيم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قال زبدۃ تعظیم و تحیت مرشد طریقت کے لئے
اب بھی جائز ہے، اور استدلال کرتا ہے حضرت آدم علیہ السلام کے مسجود ملائکہ جو نے نے نیز واقعہ حضرت
یوسف علیہ السلام سے، اور کہتا ہے والقی السحرة ساجدين ساعرون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام
کو سجدہ کیا۔ قال عمرو سجدۃ تحیت ادیان بائعہ میں جائز تھا ہماری شریعت غراء محمدیہ علی صاحبہا الصلوۃ
والسلام میں وہ حکم منسوخ ہوا، جیسا کہ تفسیر طائیں، مدارک، خازن، روح البیان، جامع البیان،
تفسیر کبیر، فتح الغزیر و غیر ہم میں مصرح ہے۔ اور ساعرون کو عرفان حق حاصل ہوا اور انہوں نے معبود حقیقی کو
سجدہ کیا، جیسا کہ قالوا انا سرب العلین رب موصی و ہادون (جادوگر کہنے لگے ہم تمام جہانوں کے رب پر

دیما ہی نے آئے جو حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون کا پروردگار ہے۔ اس پر دال ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو سجدہ کیا۔ قال زید آیات امار و قصص میں ماسخ و فسوخ نہیں ہوتا کما فی نور الانوار (جیسا کہ نور الانوار میں ہے)۔ لہذا بابت اس کی باقی ہے۔ قال عمرو علمائے مفسرین نے اس حکم کا فسوخ ہونا مخرج بیان فرمایا۔ قال زید مفسرین کی مجرورائے ہم پر حجت نہیں تا وقتیکہ کوئی آیت اسکی ماسخ یا مانعت میں زوارہ ہو۔ قال عمرو آیات قرآنی اس کی مانعت میں نص صریح ہی مثلاً،

یا ایہا الذین آمنوا رکعوا واسجدوا
اسے ایمان والو! رکوع اور سجدہ کرو، اور
واعبدوا ربکم
اپنے پروردگار کی عبادت کرو۔ (ت)

پس معلوم ہوا سجدہ عبادت ہے، پس عبادت غیر خدا کی شرک ہے نیز،
فسجدوا لله واعبدوا
پس اللہ تعالیٰ کے لئے سجدہ کرو اور اسی کی
عبادت کرو۔ (ت)

اور

واسجدوا لله الذی خلقکم ان کنتم ایابا
اللہ تعالیٰ کے لئے سجدہ کرو جس نے ان چیزوں کو
تعبد و نسیہ
پسید کیا، اگر تم خاص اُسی کی عبادت اور بندگی
کرتے ہو۔ (ت)

میں لام واسطے تخصیص کے ہے اور ایابا بھی تخصیص کے لئے آتا ہے، لہذا سجدہ مخصوص ذات باری
کے لئے ہے اور غیر کے لئے شرک و حرام و کفر۔

قال زید ان آیتوں میں سجدہ عبادت کی تخصیص ہے نہ کہ سجدہ تحیت کی، لہذا وہ
بجائز ہے۔

قال عمرو لا تسجدوا للشمس ولا للقمر (نہ سورج کو سجدہ کرو اور نہ چاند کو۔ ت)
سے غیر اللہ کے لئے سجدہ ممنوع ہونا ثابت ہے اگرچہ سجدہ تحیت ہو، اور فقہاء و متکلمین نے اس کو
حرام و کفر فرمایا ہے،

کما فی شرح فقہ اکبر ملا علی، انجاح الحاجة، جیسا کہ شرح فقہ اکبر ملا علی قاری، انجاح الحاجة

برنا ثابت ہے اُس کی اباحت پر حالت اختیار میں کوئی روایت ضعیف بھی وارد نہیں، لہذا دعویٰ بلا دلیل ہے وہ مقبول نہیں۔ پس مفتیانِ دین بیان فرمائیں کہ قول حق و صواب کس کا ہے

فای الفرقین الحق بالامان ان کتم تعلیمون
 الذین امنوا ولم یلبسوا ایمانهم بظلم اولئک
 لهم الامن وهم مہتدون۔ بینوا توجروا۔
 اپنے ایمان میں ظلم کی آمیزش نہ کی اُن ہی کے لئے
 امن ہے اور وہی راہ پانے والے ہیں۔ بیانِ فرناؤ

اجر پاؤ۔ (ت)

بار دوم، از میر تقی میر دروازہ مرسلہ مظاہر الاسلام صاحبِ خیرۃ نواب ممتاز علی خاں ۲۹ شوال ۱۲۳۸
 مجدد مائتہ حاضرہ حضرت مولانا بابا الفضل اونسنا جناب مولوی احمد رضا خاں صاحبِ امت برکاتہم
 سلام و آداب کے بعد گزارشِ خدمت کہ ۲۸ جون ۲۹ رمضان المبارک کو رسالہ نظام المستباح خدمتِ والا
 میں روانہ کر کے اسد عاکی گئی تھی کہ براہِ کرم سجدہ تحیت کے جواز و عدم جواز کی بابت شرح شریف کے مطابق
 اپنی قیمتی رائے سے اس خادم کو مطلع فرمایا جائے تاکہ یہ لے لیا خدمتِ براب کے احسان و کرم کی وجہ سے
 اس عظیم الشان مسئلہ میں تشفی و اطمینان حاصل کر سکے۔ چند روز ہوئے کہ جناب کی معرکہ الارار تصنیف
 جو کہ تقریباً الایمان کے رد و البطلان میں تحریر ہے خادم کی نظر سے گزری اس کے صفحہ ۳۲ پر سجدہ تحیت کے جواز میں
 جو عبارت مزین ہے وہ حسبِ ذیل ہے:

وَ اذ قلنا للعلبکہ اسجد و الا آدم صجد و
 لا ابلیس۔
 و رفع ابو یہ علی العرش و خروا لہ
 سجد ایلہ
 اور جب ہم نے فرشتوں سے فرمایا کہ آدم کو سجدہ
 کرو سب سجدہ میں گرے سوا اے ابلیس کے۔
 یوسف نے اپنے ماں باپ کو تخت پر بٹسہ کیا
 اور وہ سب یوسف کے لئے سجدہ میں گرے۔

یہ خاکِ بدن گستاخِ اللہ تعالیٰ نے ملائکہ آدم و یعقوب علیہم الصلوٰۃ والسلام سب کا
 ترک ہوا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ملائکہ نے سجدہ کیا آدم راضی ہوئے یعقوب ساجد۔ سفار صامدہ

لے القرآن الکریم ۸۱-۸۲/۹

۳۴/۲

۱۰۰/۱۲

پھر جناب سید الاکثر فرماتے ہیں: اور یہاں نسخ کا جھگڑا پیش کرنا محض جہالت۔ شرک کسی شریعت میں حلال نہیں ہو سکتا، کبھی ممکن نہیں کہ اللہ تعالیٰ شرک کا حکم دے اگرچہ اسے پھر کبھی منسوخ بھی فرما دے۔ اگر جناب براہ کرم اپنی محققانہ رائے سے اس ناچیز کو مطلع فرمائیں گے تو یہ درحقیقت ایک بہت بڑی اسلامی خدمت تصور ہوگی، جناب کی تذکرہ بالا تحریر کے صریح معنی تو یہی سمجھ میں آئے کہ سجدہ تحیت جائز ہے، والسلام مع الکرام۔

الجواب

بسم الله الرحمن الرحيم

اسهم لك الحمد يا من خشعت له القلوب
و خضعت له الاعناق وسعدت له
الحياء + و حرر السجود في هذا الدين
المحمود + والشرح المسعود + لمن سواك +
صل وسلم وبارك على اكرم من سجد
لك ليلا و نهارا + و حرر سجدك
تحريرا جهارا + و على آله و صحبه
الطاهرين بنخيره + الدين لعيش الله
+ جوهرهم بالخسرور بغيره + سورنا
الله باموارهم + و وقف الابعاث اثارهم +
امين ۔
(نیز درود و سلام اور برکات نازل ہوں) جو اس کی بھلائی میں کامیاب ہو گئے سو ایسے میں کہ
کسی غیر کے آگے گرنے سے، اللہ تعالیٰ نے ان کے پیروں کو عیناک نہیں کیا۔ اللہ تعالیٰ جہیں انکے
انوار سے روشن فرمائے اور جہیں ان کے نشانات قدم پر چلنے کی توفیق دے۔ اے اللہ! ہماری یہ دعا
قبول فرما لیجئے! (ت)

مسلمان اے مسلمان، اے شریعت مصطفوی کے تابع فرمان، جان اور یقین جان کہ سجدہ
حضرت عزت جلال کے سوا کسی کے لئے نہیں، اس کے غیر کو سجدہ عبادت تو یقیناً اجماعاً شرک میں و
کفر میں اور سجدہ تحیت حرام و گناہ کبیرہ بالیقین، اور اس کے کفر ہونے میں اختلاف علمائے دین،

ایک جماعت فقہائے تکفیر منقول اور عند التحقیق وہ کفر صوری پر محمول، کما سیاقی بتوفیق المولیٰ سبحانہ
 و تعالیٰ (جیسا کہ اللہ تعالیٰ پاک و برتر کے توفیق دینے سے عنقریب یہ مسئلہ آئے گا۔ ت) ہاں مثل
 صنم و صلیب و قمر کے لئے سجدے پر مطلقاً الفار، کما فی شرح الواقف وغیرہ من الاسفسام
 (جیسا کہ شرح الواقف وغیرہ بڑی کتابوں میں مذکور ہے۔ ت) ان کے سوا مثل پیر و مزار کے لئے ہرگز
 ہرگز نہ جاتے نہ سراج، جیسا کہ زید کا اداغائے باطل، ذرک حقیقی نامغفور جیسا کہ وہاں بیسہ کا زعم عادل
 بلکہ حرام ہے اور کبیرہ و فحشاء، فیخص لمن یشاء ویعذب من یشاء (اللہ تعالیٰ جس کو چاہے
 معاف کر دیتا ہے اور جس کو چاہے سزا دیتا ہے۔ ت) ابطال شرک کے لئے تو وہی واقعہ حضرت آدم
 اور مشہور جمہور پر حضرت یوسف علیہما الصلوٰۃ والسلام دلیل کافی۔ تمنا ہے کہ مولیٰ عز و جل کبھی کسی مخلوق
 کو اپنا شریک کرنے کا حکم دے، اگرچہ پھر اسے خسرو بھی فرماتے۔ اور محال ہے کہ خدا کو وہ اختیار علیہم الصلوٰۃ
 والسلام میں سے کوئی کسی کو ایک آن کے لئے شریک خدا بنائے یا اسے روا ٹھہرائے۔ کو کتبہ سہا بیہ میں
 اسی کا بیان اور زعم وہابی کا ابطال میں البرہان، اس کا صرف اتنا مفاد و مقصد کہ وہابی کا شرک باطل و
 مردود۔ وہابی نے اس پر شرک نامغفور کا حکم لگا کر آدم و یعقوب و یوسف و ملائکہ علیہم الصلوٰۃ والسلام
 سب کو معاذ اللہ مشرک بنادیا۔ اور رب عز و جل کو (حاکم بدین کسنان) شرک کا حکم دیتے اور حبانہ
 رکھنے والا ٹھہرا دیا۔ یہ ضرور حق اور افادہ جواز سے اجنبی مطلق کیا جو کچھ شرک نہ ہو سب جاتے و رہتے۔
 یوں تو زنا و قتل و شرب خمر و اکل خنزیر سب کچھ حلال ٹھہرتا ہے کہ یہ باتیں بھی شرک نہیں تو معاذ اللہ
 سب جاتے رہتیں اور جبل صریح و ضلال مبین، والعیاذ باللہ رب العالمین (اور اللہ تعالیٰ کی پناہ جو
 سارے جہانوں کا پروردگار ہے۔ ت) اور ابطال باہمت کو احادیث متواترہ اور ائمہ دین کے
 لصوص و افرو مسئلہ شرعیہ حدیث و فقہ سے لیا جائے گا اور ان میں اس کی تحریم متواتر اسس کے
 ممنوع و ناجائز و کبیرہ ہونے کی تصریحات متضافرہ پرچہ نظام المشائخ دہلی وجب، ۱۳۲۷ھ کا اس
 سوال کے ساتھ آیا اس میں متعلق سجدہ تحریر ہے تحریر نے ایک ایسے نام سے اقتساب پایا جس کی
 طرف اس کی نسبت نے محبت تعجب رتھیا، اس تحریر میں اول تا آخر جہالتیں سفاحتیں، جہارات و
 مطالب میں طرف خیانتیں، شرع مطہر پر شد یہ جراتیں حتیٰ کہ خود نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر سخت
 حملہائے بیباک حضور و رب حضور پر افراہائے ناپاک۔ پھر صحابہ و ائمہ و فقہاء و اولیاء کا کیا ذکر ان

کی رفیع شان میں کمال زبان و رازیوں کی کیا فکر یہاں تک کہ ان کو نہ صرف جاہل ضدی سنگدل بتایا بلکہ بھگت منہ شقی ملعون شیطان رانڈہ درگاہ ٹھہرایا۔ وسیع جزی اللہ استحقاق کذا لک یجب زعی الظالمین (عنقریب اللہ تعالیٰ نافرمانوں کو سزا دے گا اور اسی طرح ظالموں کو بدلہ دے گا۔ ت) یہ سب بھی ایہم پر علم تھے کہ اور ضلال کیا کم تھے جب مذہب نہیں کچھ عجب نہیں مگر سخت آفت یہ کہ عبارتیں کی عبارتیں جی سے گھڑیں اور مصافحہ و حد تک مشہور کتابوں کی طرف نسبت کر دیں اور وہ بھی اس جسارت کی شان سے کہ جلد و صفحہ باب کے نشان سے مذہبی حالت کچھ سہی جیسے ادنیٰ حیا و انصاف کے دائرے میں رہنا پسند ہو کر نہ ان کا مرتکب ہو سکے اگر نہ رسالہ خبیثہ سیف النقی کی طرح پابند اثر و پوند ہو نہ کہ ایک مشہور شخص جو پیش خویش صوفی و شیخ بنے کا غراہشت ہر بہر حال مسلمانوں کو اسکے فریوں سے بچانا لازم اشد جیسے ہم نے بکر سے قیصر کیا ہے کسے باشد مذکور سوال زید کے جتنے مگر ہیں سب مشتے از خروارہ بکر ہیں لہذا خبر گیری اسی کی کافی آئی، و محل الصيد فی جوف الفراء (بہر شکار قرار کے پیٹ میں ہے۔ ت) ایسی تحریر اگرچہ قطعاً ناقابل التفات مگر بعد اشاعت فاحشہ اس کا انسداد امر مہم۔

اب یہ مبارک جواب بروقی الودب چھ فصل پر منقسم،

فصل ۱، قرآن کریم سے سجدہ تحیت کی تحریم، یہ اس کا رد ہے جو بکر نے صفحہ ۸ پر کہا: کوئی آیت سجدہ انسان کے خلاف قرآن میں کہیں بھی نہیں؟

فصل ۲، چالیس حدیثوں سے سجدہ تحیت کی تحریم، یہ اس کا رد ہے جو بکر نے ایک ضعیف حدیث دکھا کر صفحہ ۹ پر کہا: اسی حدیث کو سجدہ تعظیمی کے مخالف سند میں پیش کیا کرتے ہیں سوائے اس کے اور کوئی ثبوت ان کے پاس نہیں! اللہ اکبر، متواتر حدیثوں کے مقابل یہ احمقانہ۔

فصل ۳، ایک سو دس نصوص فقہ سے سجدہ تحیت کی تحریم، یہ اس کا رد ہے جو بکر نے صفحہ ۲۳ پر کہا: سوائے چند جاہل ضدی لوگوں کے کوئی سجدہ تعظیمی کے خلاف نہ تھا۔ صفحہ ۲۴، اس سے انکار کرنے والے شیطان کی طرح رانڈہ درگاہ ہوں گے۔ صفحہ ۱۰، سجدہ تعظیمی کا انکار موجب لعنت و پھٹکار۔ وسیعہ الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون، بہت جلدی ظالم جان لیں گے کہ وہ کس کروٹ پر پٹا کھائیں گے۔ ت)

ملہ کنز العمال بحوالہ الدہلی حدیث ۱۳۸/۴۶ و تاج العروس فصل الفارمن باب الہمرۃ ۲۶۱

ملہ القرآن الکریم ۲۲۰/۲۹

فصل ۴ : خود بکر کی سندوں اور اُسی کے مستندوں اور اُسی کے منہ سے قرآنی مجیدہ و احادیث متواترہ و اجماع علماء و اجماع اولیاء سے سجدہ تحیت حرام ہونے کا ثبوت۔ یہ کام ہے کا رد ہے اسے بکر سے پوچھئے۔

فصل ۵ : اُس ذرا سی تحریریں بکر کے افراء، اختراع، کذب، خیانت، جہالت، سفاہت کا اظہار۔

فصل ۶ : سجدہ آدم و یوسف علیہما الصلوٰۃ والسلام کی بحث اور اس سے اسسند لال مجوز کا قاہر ابطال۔

و یا اللہ التوفیق والوصول الخ
التحقیق و الحمد لله مررب
العلین و صلوات اللہ تعالیٰ
علی سیدنا و مولانا و آلہ و
صحابہ اجمعین۔ آمین !

اور اللہ تعالیٰ ہی کے کرم سے حصول توفیق ہے
اور تحقیق تک رسائی ہو سکتی ہے، ہر تعریف
اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ہے جو تمام جہالت کا پروردگار
ہے۔ ہمارے آقا اور مولیٰ اور ان کی سب آل
اور تمام ساتھیوں پر اللہ تعالیٰ کی رحمت نازل ہو
اسے اللہ ! ہماری دعا قبول فرما لیجئے۔ (ت)

فصل اول قرآن کریم سے سجدہ تحیت کی تحریم

قال ربنا تبارک و تعالیٰ ولا یأمرکھ ان تتخذوا
الطشکة والنبيين اسبابا ایا صرکھ
بالکفر بعد اذا تم مسلمون بلہ

(ہمارے رب تبارک و تعالیٰ نے فرمایا) نبی کو
یہ نہیں پہنچا کہ تمہیں حکم فرمائے کہ فرشتوں اور پیغمبروں
کو رب ٹھہرا لو کی نبی تمہیں کفر کا حکم دے بعد
اس کے کہ تم مسلمان ہو۔

عبد بن حمید اپنی مستند میں سیدنا امام حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ فرمایا،
معنی انت رجلا قال یا رسول اللہ
نسب علیک نسبا یسلم بعضنا علی
بعض افلا نسجد لک قال لا و نکلت
اکرموا نیکو و اعرفوا الحق لاهلہ

مجھے حدیث پہنچی کہ ایک صحابی نے عرض کی یا رسول اللہ
ہم حضور کو بھی ایسا ہی سلام کرتے ہیں جیسا کہ
آپس میں کیا ہم حضور کو سجدہ نہ کریں۔ فرمایا نہ
بلکہ اپنے نبی کی تعظیم کرو اور سجدہ خاص حق خدا کا

فانه لا ينبغي ان يسجد لاحد من دون
تعالى فانزل الله تعالى ما كانت بشرو
الى قوله بعد اذا انتم مسلمون ۞
اسے اسی کے لئے رکھو اس لئے کہ اللہ کے سوا
کسی کو سجدہ نزاوار نہیں اس پر اللہ عزوجل
نے یہ آیت اتاری۔

اکلیل فی استنباط التنزیل میں اس آیت کے نیچے یہی حدیث اختصاراً ذکر کر کے فرمایا،
ففيه تحريم السجود لغير الله تعالى (اس میں غیر خدا کے لئے حرمت سجدہ کا بیان ہے۔ ت)
تو اس آیت کریمہ نے غیر خدا کو سجدہ حرام فرمایا۔

آیت کی ایک شان نزول یہ بھی ہے کہ نصاریٰ نے کہا ہمیں عیسے نے حکم دیا ہے کہ ہم اُن کو خدا
مائیں اُس پر اترئی امام خاتم المظاہر نے جلالین میں دونوں سبب یکساں بیان کئے،

نزل لما قال نصارى نجران انت عيسى
مرهم ان يتخذوا رباً او لهما طلب بعض
المسلمين السجود له صلى الله تعالى عليه
وسلم ۞
آیت مذکورہ اس وقت نازل ہوئی جب نجران
کے عیسائیوں نے کہا کہ حضرت عیسے علیہ السلام
نے انہیں حکم دیا کہ وہ حضرت عیسے کو رب بنالیں
یا اس کا نزول اُس وقت ہوا جب بعض

مسلمانوں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے انہیں سجدہ کرنے کا مطالبہ کیا۔ (ت)
اس نے ٹی ہر کر دیا کہ دونوں سبب قوی ہیں کہ خطبہ میں وعدہ ہے کہ تفسیر میں وہی قول لائیں گے
چر سب سے صحیح تر ہوا اور بیضاوی و دارک و ابراہیم السجود و کشاف و تفسیر کبیر و شہاب و جبل و تفسیر ہم
عامہ مفسرین نے اسی سبب اول کو ترجیح دی کہ مسلمانوں نے حضور کو سجدہ کی درخواست کی اس
پر اترئی خود آخر آیت میں فرمایا کیا تمہیں کفر کا حکم دیں بعد اس کہ تم مسلمان ہو تو حضور مسلمان مخاطب
ہیں جو خواہاں سجدہ ہوئے تھے نہ کہ نصاریٰ۔

دارک شریف و کشاف میں ہے،

بعد ذانتم مسلمون يدل على ان
المخاطبين كانوا مسلمين وهم
السديت استاذنوه انت
آیت کے الفاظ "بعد اذا تم مسلمون"
اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ آیت کریمہ کے
مخاطب مسلمان تھے۔ اور یہ وہی لوگ تھے

سہ الدر المنثور بحوالہ عبد بن حمید عن الحسن تحت آیت ۸۰/۲ مکتبۃ آیت اللہ العظمیٰ قم ایران ۲/۴
لہ الاکیل فی استنباط التنزیل - - - مکتبۃ اسلامیہ کوئٹہ ص ۵۴
سہ تفسیر جلالین - - - اصح المطابع دہلی ۱/۲۰

جنہوں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے انہیں
سجدہ کرنے کی اجازت مانگی۔ (ت)

28
28

بیضاوی وارشاد الفحل میں ہے،

دلیل ان الخطاب للمسلمین وہم المستأذنون
لان یسجد والہیکہ

کبیر میں قول کشف فحل کو کے مقرر کیا، فتوحات میں ہے،

یقرب ھذا الاحتمال قوله فی اخر الآية بعد
اذ انتم مسلمون ۛ
آیت کریمہ کے آخر میں بعد اذ انتم مسلمون
کے الفاظ اس احتمال کے قریبی ہو سنے کو
چاہتے ہیں۔ (ت)

غیاۃ العاصی میں ہے،

ھذا الفاصلة ترجیح القول بانھا نزلت فی
المسلمین القائلین افلا یسجدون ۛ

یہ فاصلہ اس قول کی ترجیح ہے کہ آیت ان مسلمانوں
کے ہی میں نازل ہوئی کہ جو حضور پاک سے عرض
کر رہے تھے کیا ہم آپ کو سجدہ نہ کریں؟ (ت)
تفسیر نیشاپوری میں بھی اس کی تقریت کی اقول وباللہ التوفیق (میں اللہ تعالیٰ کی توفیق ہی
سے کہتا ہوں) خطاب نصاریٰ پر انتم مسلمون میں مجاز کی ضرورت ہے کہ نصاریٰ بخوان مسلمان کب
تھے تو معنی یہ لینے ہو گئے یا امر ایاء کہ الاولین بالکفر بعد ان کا خواہ اصلین کیا جیسے تمہارے اگلے

عہ اقول وتاویل ھذا المصحح و اقول یرئی تاویل بیضاوی کے حاشیہ میں
(باقی المصنف پر)

۱۔ مدارک التنزیل تحت آیت ۴/۱-۱۶۹ و تفسیر کشف تحت آیت ۴/۱۰۰ انتشار آفتاب تہران ۴/۲
۲۔ مدارک التنزیل (تفسیر بیضاوی) - النصف الاول ص ۳۳ وارشاد الفحل سلیم - الجزء الثاني ص ۵۳
۳۔ مفاتیح الغیب (التفسیر الکبیر) تحت آیت ۴/۱۰۰ الطبعة البیوتیة مصر الجزء الثامن ص ۲۱
۴۔ الفتوحات الالہیة
۵۔ غیاۃ العاصی علی الار التنزیل
۶۔ دار صادر بیروت
۷۔ ۴/۱
۸۔ ۴/۱

باپ داداؤں کو جو ان کے زمانے میں دیے تھے کفر کا حکم کرتے بعد اس کے کہ وہ ایمان لا چکے تھے اور اور خطاب مسلمان پر کفر میں تاویل کی حاجت ہے کہ مسلمانوں نے ہرگز سجدہ عبادت نہ پایا۔

اولا یہ صحابہ سے معقول تھا وہ بڑا اول سے توحید کا آفتاب عالم آشکار فرمادیا تھا موافق مخالف نزدیک کا دور ہر شخص جانتا تھا ہر گھر میں پرجا تھا کہ یہ ایک اللہ کی عبادت کی طرف بلا تے اور شرک کے برابر کسی شئی کو دشمن نہیں رکھتے تو کسی صحابی سے عبادت نبی کی درخواست اور وہ بھی خود نبی سے کیونکر تصور تھی خصوصاً سجدہ کی درخواست کرنے والے کون تھے، اہل صحابہ معاذ بن جبل و قیس بن سعد و سلمان فارسی حتیٰ کہ صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہم جیسا کہ فصل احادیث میں آتا ہے۔

ثانیاً حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جواب میں یہی فرمایا کہ ایسا نہ کرو یہ نہ فرمایا کہ تم عبادت غیر کی درخواست کر کے کافر ہو گئے تمہاری عزتیں نکاح سے نکل گئیں تو بہ کرو دوبارہ اسلام لاؤ پھر عزتیں راضی ہوں تو ان سے نکاح کرو۔

ثالثاً سب سے زائد یہ کہ مولے تعالیٰ بھی تو خود اسی آیت میں ان کو مسلمان بنا رہا ہے کہ تم تو مسلمان ہو کیا تمہیں کفر کا حکم دیں۔ لہذا امام محمد بن محمد حافظ الدین و حرمین فرماتے ہیں،

قوله تعالى مخاطبا للصبيان رضى الله تعالى عنهم من قبل ان يأتوا الاسلام
عنهم اياهم انما هم ما كانوا بعد اذ انتم مسلمون ، نزلت حين استأذنوا في

شہاب کی اس تاویل سے اصح و اظہر ہے جو انھوں نے فرمایا کہ نصاریٰ کو یہ کہنا کیا ہم تمہیں کفر کا حکم کرتے جب تم مسلمان ہو چکے اگر جائز ہے تو اس معنی میں کہ مطیع ہو چکے ہو اور دین حق کو قبول کرنے میں رغبت پیدا کر چکے ہو یہ بطور ادراخار عنان استدراج ہے اور، تو اس تاویل میں اعتراض ہے جو مسجد پر مٹتی نہیں ہے ۱۲ منہ (ت)

(تقریباً مشیہ صفحہ گزشتہ)

واظہر من تاویل الشہاب فی حاشیة
البيضاوی اذ قال وامن جبا عنہ
يقال للنصارى انما هم ما كانوا بعد اذ انتم مسلمون اعي منقاد وامن و
مستعدون فقبول الدين الحق ارشاء
للعنان واستدراجاً ثم فقيماً لا يعنى على
نبيه ۱۲ منہ۔

السجود له صلى الله تعالى عليه وسلم كسجدة كرسى اذ اجازت چاہی
ولا يخفى ان الاستئذان لسجود التحية
بدلالة بعد اذ اتم مسلمون، ومع اعتقاده
جواز سجدة العبادة لا يكون مسلماً فكيف
يطلق عليهم بعد اذ اتم مسلمون

کرم مسلمان ہو۔ (ت)
اقول (میں کہتا ہوں) بعدہ یہی دلیل روشن کر رہی ہے کہ کفر سے کفر حقیقی مراد نہیں کہ کفر
حقیقی کی درخواست کر کے بھی مسلمان نہیں رہتا پھر کفر کیا فرمایا جاتا کہ بعد اس کے کہ تم مسلمان ہو،

وقد كان استدلال به البعض القائلون بان
سجدة التحية كفر مطلقاً وذكره
دليلاً لهم فانقلب الدليل على السدحى
وثبت انها ليست بكفر كما عليه الجمهور
والحقوق فاحفظ وثبت وثبت

بعض لوگوں نے اس سے استدلال کیا ہے کہ جو سجدہ
تعلیمی کے اطلاق کفر کے قابل ہیں۔ وجہ میں
ان کی دلیل ذکر فرمائی۔ پھر دلیل دعوے پر پلٹ آئی
اور یہ ثابت ہو گئی کہ سجدہ تعلیمی کفر نہیں، جیسا کہ
جمهور اور اہل سنت کا یہ موقف ہے۔ لہذا اس کے
یاد رکھو اور اللہ تعالیٰ ہی کے لئے کھد ہے۔ (ت)

لا جرم کفر سے مراد کفر دون کفر بوجہ محاورات شارع میں شائع ہے خصوصاً سجدہ کہ نہایت مشابہ
پرستش غیر ہے فصل دوم میں زمین بوسی کی نسبت کافی شرح آئی و کفایہ شرح ہدایہ و تبیین شرح کزاد
در مختار و مجمع الانهر و فتح المبین و جواهر اطلاق و غیرہ سے آئے گا لاندہ شبہ عبادة لا یؤثر بترتیب
کے مشابہ ہے، تو سجدہ تو مشابہ ترک کفر ہو گا، اس کی صورت بعینہا صورت کفر بل اذنی تفاوت ہے تو
کفر صوری ضرور ہے جیسا کہ فصل دوم میں خلاصہ و محیط و منج الروض و نصاب الاصحاب و غیرہ ہے
آئیے اب اسے اس صورت کفر ہے۔

وهو احد مناصح هذا الاطلاق في
العلم علم کلام میں جو اطلاق ہے اس میں یہ

۱۔ فتاویٰ بزازیہ علی ما مشل الفتاویٰ الہندیہ کتاب النکاح و الاکل و الاشرار نورانی کتب خانہ پشاور ۲۴۳/۲
۲۔ در مختار کتاب المحظور و الاباحہ باب الاستبراء و غیرہ مطبع مجتبائی دہلی ۲۴۵/۲
۳۔ منج الروض الازہر علی الفقہ الاکبر فصل فی الکفر المصنف ابوبائی مصر ۱۹۳

کلامہ کہ میثاقی بعونہ عذو حیل۔ ۴۴۴۔ ایک تنازع کی جگہ ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ عزت
 والے اور بڑی شان والے کی مدد سے عنقریب آئیگا۔
 بہر حال آیہ کریمہ میں ایک طرف تجز ہے لہذا امام خاتم الحفاظ نے دونوں شان نزول برابر رکھیں
 اور شک نہیں کہ ایک ایک آیت کے لئے کئی کئی شان نزول ہوتے ہیں اور قرآن کریم اپنے جمیع وجہ پر
 محبت ہے کہ فی التفسیر البکیر و شرح المواہب للزرقانی وغیرہ (جیسا کہ تفسیر کبیر اور شرح
 مواہب للزرقانی وغیرہ میں ہے۔ ت) تو قرآن عظیم نے ثابت فرمایا کہ سجدہ تحیت ایسا سخت
 حرام ہے کہ مشاہیر کفر سے والعیاذ باللہ تعالیٰ۔ صحابہ کرام نے حضور کو سجدہ تحیت کی اجازت چاہی اس
 پر ارشاد ہوا کیا تمہیں کفر کا حکم دیں، معلوم ہوا کہ سجدہ تحیت ایسی قبیح چیز ایسا سخت حرام ہے جسے کفر
 سے تعبیر فرمایا، جب خود حضور اقدس علیہ السلام نے سجدہ تحیت کا یہ حکم ہے پھر
 اوروں کا کیا ذکر، واللہ اعلم۔

فصل دوم چالیس حدیثوں سے تحريم سجدہ تحیت کا ثبوت

حدیث میں چل حدیث کی بہت فضیلت آتی ہے، اللہ و علماء نے رنگ رنگ کی چل حدیثیں لکھی ہیں
 ہم توفیقہ تعالیٰ یہاں غیر مذکور سجدہ حرام سے کی چل حدیث لکھتے ہیں یہ حدیثیں دونوں
 نوع اول، سجدہ غیر کی مطلقاً ممانعت۔

حدیث اول، جامع ترمذی و صحیح ابن حبان و صحیح مسند ترک و مسند بزار و سنن بیہقی میں ابو ہریرہ

میں نے یہ حدیث جامع ترمذی میں دیکھی ہے اور
 اس کو درمشور نے آیت کریمہ الرجال قوامون علی النساء
 کی تفسیر میں بزار، حاکم اور بیہقی کی طرف منسوب کیا ہے
 اور ترمذی کے باب نکاح اور جامع صفیہ کے ذیل
 میں سکو ابن حبان کی طرف منسوب کیا اور اس میں صرف
 مرفوع حصہ پر اقتصار کیا ہے اپنی کتاب کے موضوع کے مطابق
 اور کنز العمال میں رمزان، نسائی واقع ہے (حالا کہ
 یہ رمزان، کی جگہ کو ذکر کرنا گیا ہے یعنی ترمذی کے
 بجائے غلطی سے نسائی کا رمز کر دیا ہے ۱۲ مزید ۱

عنہ ۴۴۴ آیتہ فی جامع الترمذی و عزاء فی
 ندر المشور تحت قوله عز وجل الرجال
 قوامون علی النساء والبیزار والحاکم
 والبیہقی و فی نکاح الترمذی و ذیل
 الجامع الصغیر لابن حبان اقتصرو فی هذا
 علی مرفوعہ مشیامن الکتاب علی موضوعه و
 وقع فی کنز العمال رمزان للنسائی هو تحقیف مت
 لسترمذی ۱۲۴۰۔

۱۵ الدر المشور تحت آیت الرجال قوامون ۱۵۲/۲ ۱۵۲/۲
 ۳۳۶/۱۶ ۳۳۶/۱۶ ۳۳۶/۱۶ ۳۳۶/۱۶
 ۳۳۶/۱۶ ۳۳۶/۱۶ ۳۳۶/۱۶ ۳۳۶/۱۶

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے۔

قال جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يا رسول الله اخبرني ما حق الزوج على الزوجة قال لو كانت ينبغي لبشر ان يسجد لبشر لامرت المرأة ان تسجد لزوجها اذا دخل عليها لما فضله الله عليها هذا اللفظ اسبرر والحق كذا واليهيقي وعند الترمذي المرفوع منه سقط لو كنت امر احد ان يسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجها.

ایک عورت نے بارگاہ رسالت علیہ افضل الصلوٰۃ والتیمیۃ میں حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ شوہر کا عورت پر کیا حق ہے۔ فرمایا اگر کسی بشر کو ملحق ہوتا کہ دوسرے بشر کو سجدہ کرے تو میں عورت کو فرماتا کہ جب شوہر گھر میں آئے اسے سجدہ کرے اس فضیلت کے سبب جو اللہ نے آپ سے اس پر رکھی ہے یہ الفاظ بزار، حاکم اور بیہقی کے ہیں، امام ترمذی کے ہاں مرفوع الفاظ یہ ہیں کہ اگر کسی کو کسی کے لئے سجدہ کا حکم فرماتا تو عورت

کو حکم دیتا کہ وہ اپنے شوہر کو سجدہ کرے۔ امام ترمذی فرماتے ہیں یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ (۱۰۱ ت) حدیث دوم: بزار نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔

قال دخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حائطا فجاء بعير فسجد له فقالوا هذا بهيمة لا تعقل سجدت لك ونحن نعقل فنحن حق ان نسجد لك فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لا يصلح لبشر ان يسجد لبشر فوصلح لامرأت المرأة.

حضرت محمد اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک باغ میں تشریف لے گئے ایک اونٹ نے حاضر ہو کر حضور کو سجدہ کیا صحابہ نے عرض کی یہ بے عقل چوپایہ ہے اس نے حضور کو سجدہ کیا ہم تو عقل رکھتے ہیں ہیں زیادہ لائق ہے کہ حضور کو سجدہ کریں۔ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

عن شروح الشفاء للصفاحي والقاري و مناهل الصفا في تخريج احاديث الشفاء للامام حقايم الحافظ ۱۲ منہ۔

شفائ شریف کی شروح صفاحی اور قاری کی او مناهل الصفا فی تخريج احاديث الشفاء امام حقايم الحافظ کی - ۱۲ منہ (ت)

مکشف الاستار عن زوائد البزار حدیث ۱۴۶۶ باب فی الزوج علی زوجة مؤمنہ الرسالہ ص ۲/۱۰ المستدرک للحاکم کتاب نکاح ۱۸۹/۲ و الترغیب والترہیب بحوالہ البزار والی کم ۵۴/۳ مکہ جامع الترمذی ابواب الرضاع باب ما جاز فی حق الزوج علی المرأة امین مکتبی دہلی ۱۳۸/۱

تسجد يك قال لا يصلح لبشر ان
يسجد لبشر و لو صلح ان
يسجد لبشر لبشر لا مروت المرأة
ان تسجد لزوجها من عظم
حقه عليها وعند النسائي مختص

چلا اور قریب آکر حضور کے لئے سجدہ میں گر افتاد
نے اس کے ہاتھ کے بال پکڑ کر کام میں لے دیا
وہ بکری کی طرح ہو گیا (آگے وہی سہاگہ صحابہ نے
عرض کی ہم تو ذی عقل ہیں ہم زیادہ مستحق ہیں کہ حضور
کو سجدہ کریں۔ فرمایا آدمی کو لائق نہیں کہ کسی بشر کو
سجدہ کرے ورنہ میں عورت کو مرد کے سجدے کا حکم فرماتا۔ امام منذری نے کہا اس حدیث کی سند صحیحہ
ہے اور اس کے راوی مشاہیر ثقہ۔

حدیث چہارم امام احمد و بزار و یحییٰ بن یوسف و نسائی و ابن ماجہ سے راوی،

قال دخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
حائطا لانسار ومعه ابوبكر وعمر في رجال
من الانصار وفي الحائط غم فسجدت
له فقال، بوبكر يا رسول الله كما حق
بالسجود لك من هداك قال لا
يبلغني في امتي ان يسجد احد لاحد ولو كان
ينبغي ان يسجد احد لاحد
لمحت امرأة في الواهب لابي محمد عبد الله
بن حماد الفقيه في كتاب دلائل النبوة
له فقال المروق في مابعد المصنف المتجور
وقد رواه احمد والبخاري، وكذلك
هذه لهم الامام السيوطي في مآهل الصفا
في تحف الخيرات الشفاء وراية ابي نعيم في دلائل
النبوة والبيه عراق في المحصن ۱۲۷

حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انصار کے ایک
باغ میں تشریف فرما ہوئے صدیق و ثورق اور کچھ
انصار رضی اللہ عنہم برہ رکاب تھے باغ میں بکریاں
مختل انھوں نے حضور کو سجدہ کیا، صدیق نے عرض
کیا یا رسول اللہ! بکریوں سے ہم زیادہ حقدار
ہیں اس کے کہ حضور کو سجدہ کریں۔ فرمایا بیشک
میری امت میں نہ پاسے کہ کوئی کسی کو سجدہ کرے
مواہب میں اس کو ابو نعیم بن عبد اللہ بن حماد فقہ
کی کتاب دلائل النبوة کی طرف منسوب کیا ہے تو زبانی
نے کہا مصنف کا مجازاً ذکر ہے تو اس کو احمد اور
بزار نے روایت کیا اور یحییٰ امام سیوطی نے
مآهل الصفا میں ان دونوں کی طرف منسوب کیا اور
میں نے اس کو ابو نعیم کی دلائل النبوة میں دیکھا ہے اور
امام سیوطی نے خلاص میں اس کی طرف منسوب کیا ہے ۱۲۷

الجزء الثاني عالم الكتب بيروت ص ۱۳۷
الكتب الاسلامي بيروت ۵۹/۳-۵۸

دلائل النبوة لابی نعيم العسقل الثاني والعشرون
مسند احمد بن حنبل عن انس رضي الله عنه

مواہب اللہ زیہ ۵۵۱/۲ شرح الزبانی علی المواہب زیہ ۱۳۳/۵ مآهل الصفا لابی نعیم ۲۹۵

یو عا فجاء بعیر یزغو حتی سجد له فقال
المسلمون نحن احق ان نسجد للنبی صلی
الله تعالیٰ علیہ وسلم فقال لو كنت امرا
احدا ان یسجد لغير الله تعالیٰ لاموت
المرأة ان تسجد لزوجها
کا حکم دیتا تو عورت کو فرماتا کہ شوہر کو سجدہ کرے۔ جانتے ہو یہ ادنٹ کیا کہتا ہے، یہ کہہ رہا ہے
کہ اس نے پالیس برس اپنے آقاؤں کی خدمت کی جب بڑھا ہوا انہوں نے اس کا چارہ کم اور کام
زیادہ کر دیا اب کہ ان کے یہاں شادی ہے چھری ٹی کی حلال کریں۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انکے
مافکوں کو بایکجا کہ اونشیہ شکایت کرتا ہے، انہوں نے عرض کی، یا رسول اللہ! وہ دوسرے کتنا سہل
فرمایا میں تو چاہتا ہوں کہ تم سے میری خاطر سے چھوڑ دو۔ انہوں نے چھوڑ دیا۔ مطالع المسرات میں ہوتا
اس حدیث کی سند صحیح ہے۔

حدیث ہفتم: مسند امام احمد میں ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے۔

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان في نفر من المهاجرين والانصار فجا
بعير فسجد له فقال اصحابه يا رسول الله
تسجد لك البهاشم والشجر فمن احق
ان تسجد لك فقال احمد واسر سبكم و
اكرموا خاكة ولو كنت امرا احدا ان
يسجد لاحد لاموت المرأة ان تسجد
لزوجها۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک جماعت
مہاجرین و انصار میں تشریف فرما تھے کہ ایک اونٹ
نے آکر حضور کو سجدہ کیا صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ
چوپائے اور درخت حضور کو سجدہ کرتے ہیں تو ہم تو
زیادہ مستحق ہیں کہ حضور کو سجدہ کریں۔ فرمایا اللہ
کی عبادت کرو اور ہماری تعظیم، اگر میں کسی کو کسی
کے سجدے کا حکم کرتا تو عورت کو حکم دیتا کہ
شوہر کو سجدہ کرے۔

اس حدیث کا صرف اخیر ذکر اگر کسی کو سجدہ کا حکم کرتا تو عورت کو سجدہ شوہر کا مستحق بن جائے
میں بھی ہے اور اسی قدر ترفیع میں ابن جبران اور درخشور میں ابو بکر بن ابی شیبہ کی طرف نسبت کیا۔
مطالع المسرات شرح دلائل الخیرات

دلائل النبرۃ لابن نعیم الفصل الثانی والعشرون ذکر سجود البہائم عالم المکتب بیروت الجزر الثانی ص ۱۳
مسند احمد بن حنبل عن عائشہ رضی اللہ عنہا المکتب الاسلامی بیروت ۶/۶

حدیث ششم: ابو نعیم دلائل میں تطہیر بن ابی مالک رضی اللہ عنہ سے راوی،

قال اشترى انسان من بنى سلمة بجملة بنضع عليه فدخله في مريد فجرد كيما يحصل عدم يقدر احد ان يدخل عليه الا تعبطه فجاءه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر له ذلك فقال افتحوا عنه فقالوا لا نخشى عليك يا رسول الله فقل افتحوا عنه ففتحوا فلما رآه الجمل خرسا جدا فبصر النجوم وقالوا يا رسول الله كسا الحق بالسجود من هذه البهمة قال لو ينيخ لشي من الخلق ان يسجد لشيء دون الله لينبغى للمرائاة ان تسجد لزوجها

بنی سلمہ میں کسی نے ایک اونٹ آبکشی کو خرید کر سارے میں کر دیا جب اسے لادنا چاہا جو پاس جاتا اس پر حمل کرتا، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جلوہ افروز ہوئے، سرکاری میں یہ حال معلوم ہوا، ارشاد ہوا دروازہ کھولو، عرض کی حضور اندیشہ ہے۔ فرمایا، کھولو۔ کھولی دیا، اونٹ کی نگاہ جمال الور پر پڑی تھی کہ حضور کے لئے سجدہ میں جاگرا۔ حاضرین میں سبحان اللہ سبحان اللہ کہتا تو پڑ گیا۔ پھر عرض کی، یا رسول اللہ! ہم تو اس چوئے سے زیادہ سجدہ کرنے کے سزاوار ہیں۔ فرمایا: اگر محاذی کسی کو کسی غیر خدا کے لئے سجدہ مناسب ہوتا تو عورت کو چاہئے تھا کہ شوہر کو سجدہ کرے۔

حدیث نہم: ابو نعیم غیلان بن سلمہ ثقفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی،

قال خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض اصفار فرأيت منه مجببا من ذلك انا مخيبا فنزلنا وبعاء رحيل فقال يا بني الله انه كان لي حال في عيشي وعيش عيالي ولم يبد ما ضحوا فاعتد على قنعا في الصمها وحائطي وما فيه ولا يقدر احد انت يدنو منها فنهضت بي الله صلى الله تعالى عليه وسلم

ہم ایک سفر میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رکاب افروز میں تھے ہم نے ایک عجیب بات دیکھی ہم ایک منزل میں اترے وہاں ایک شخص نے حاضر ہو کر عرض کی، یا نبی اللہ! میرا ایک باغ ہے کہ میری اور میرے عیال کی وہی وجہ محاسن ہے اس میں میرے دو شتر آبکشی تھے دونوں مست ہو گئے ہیں نہ اپنے پاس آسے دیں نہ باغ میں قدم رکھنے دیں کسی کی طاقت نہیں کہ قریب جائے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مع صحابہ کرام اٹھ کر

یا صاحبہ حتی اتی الحائط فقال لصاحبه
افتح فقال یا نبی اللہ امرہما اعظم من
ذلك قال افتح فلما حرك الباب
اقبلتا لهما جلبة کعقیفت الریح
فلما انفرج الباب ونظرا الی نبی اللہ صلی اللہ
تعالی علیہ وسلم برکات ثم سجدا فاخذ نبی اللہ برأسهما ثم دفعا
الی صاحبتهما فقال استعلما واحسن
علفهما فقال لقوم یا نبی اللہ تسجد فک
ابہما ثم فدا اللہ عندنا بک احسن حی
هدانا اللہ من الضلالة واستنقذنا بک
من الہمالک افلا تأدب لنا فی السجود
لک فقال النبی صلی اللہ تعالی علیہ
وسلم ان السجود لیس لی الا للہی السدی
لا یسوت ولوائی امر احدا من هذه
الامة بالسجود لامریت المرأة ان تسجد
لزوجہا

اُس کے باغ کو گئے، فرمایا کھول دے، عرض کی
یا نبی اللہ! ان کا معطر اس سے سخت تر ہے۔
فرمایا کھول، دروازے کو جنبش ہوئی تھی کہ دونوں
شور کرتے ہوا کی طرح جھپٹے دروازہ کھلا اور انھوں نے
جب حضور اقدس صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کو
دیکھا تو زاسجد سے میں گر پڑے، حضور نے ان کے
سر پر ہر ایک کو مالک کے سپرد کر دئے اور فرمایا ان سے
کام لے اور چارہ بخوبی دے۔ حاضرین نے عرض
کی یا نبی اللہ! چہ پائے حضور کو سجدہ کرتے ہیں تو
حضور کے سبب ہم پر اللہ کی نعمت تو بہتر ہے اللہ
نے گراہی سے ہم کو راہ دکھائی اور حضور کے ہاتھوں
پر ہمیں دنیا و آخرت کے مشکوں سے نہات دی
یہ تصور ہم کو اجازت دیں گے کہ ہم حضور کو
سجدہ کریں، نبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے فرمایا
سجدہ میرے لئے نہیں وہ تو اسی زندہ کے لئے
ہے جو کبھی نہ مرے گا، امت میں کسی کو سجدہ کا علم
دیتا تو عورت کو سجدہ شوہر کا۔

حدیث دہم، براتی کبیر میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالی عنہما سے راوی،

اس میں بھی حدیث ہشتم کی طرح دو اونٹوں
کا مست ہونا ہے وہ سفر کا قصہ تھا اس
میں یہ ہے کہ اُن کے مالک انصاری دس
کرائے آئے کہ اللہ تعالیٰ اُن اونٹوں کو مسخر
فرمادے اور حضور قشربے لے گئے دروازہ کھلایا

ان رجلا من الانصار کان لہ فحلان
فاغتدی فادخلہما حائطاً قد
علیہما الباب ثم جاء الی السبی صلی
اللہ تعالی علیہ وسلم فاراد امت
لہ عولہ والنسبی صلی اللہ تعالی علیہ

ہند ذلک یا رسول اللہ نحن ائمتنا بالعبود
 لك من البہائم قال لا ینبغی لشئ
 ان یسجد لشیء و لو كان ذلک كاد ان النساء
 لارواجنہن

اللہ کا رسول ہوں، پھر بچہ اس کی ماں کو دے دیا
 جب ہم چلے ہوئے اسی منزل میں پہنچے وہی بی بی
 اپنا بچہ اور دو ڈبے لئے حاضر ہوئی عرض کی یا رسول اللہ
 میرا یہ قبول فرمائیں، قسم اس کی جس نے حضور کو

حق کے ساتھ بھیجا کہ جب سے بچے کو حمل نہ ہوا۔ حضور نے فرمایا ایک دنبہ لے لو ایک پھر دو، پھر ہم چلے
 اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمارے بیچ میں کھے گویا ہمارے سروں پر پرندے سایہ کئے ہیں
 تاکہ ایک اونٹ چھو نہ آئے جب دونوں قطاروں کے بیچ میں ہوا سجدہ کیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم نے فرمایا اس کا مالک حاضر ہو، کچھ انصاری جوان حاضر ہوئے کہ یا رسول اللہ! یہ ہمارا ہے۔
 فرمایا اس کا کیا قصہ ہے۔ عرض کی میں برس سے ہم نے اس پر آبکشی نہ کی یہ فریہ چربی دار ہے سب
 چاہا کہ اسے حلال کر کے بانٹ لیں یہ ہم سے چھوٹ گیا۔ فرمایا یہ ہمارے ہاتھ فروخت کر دو۔ عرض کی بلکہ
 یا رسول اللہ! وہ حضور کی نذر ہے فرمایا اگر میرا ہے تو اس کے مرتے دم تک اس کے ساتھ اچھا
 سلوک کر دو۔ یہ دیکھ کر مسلمانوں نے عرض کی یا رسول اللہ! چوباقی سے زیادہ ہمیں لائق ہے کہ حضور
 کو سجدہ کریں۔ فرمایا کسی کسی کا سجدہ مناسب نہیں ورنہ غوثین شہیروں کو کہیں؟ امام حلیل سیوطی
 نے مناب میں فرمایا، اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ امام قسطلانی نے مواہب شریعت اور علامہ فاسی
 نے مطابق میں فرمایا اچھا ہے۔ زرقانی نے کہا، اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔

حدیث دو ازہم، بزاز مسند اور حاکم مسند رکھو ابو نعیم دل کل اور امام فقیہ ابو اللیث تبانی
 میں باسانید خود باب بریدہ بن الحصب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی

والقطابی نعیم قال جاء اعرابی الى النبی
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال
 یا رسول اللہ قد اسلمت فاماف شیئ
 انود به یقینا فقال ما اسدی ترید
 قال ادع تلك الشجرة انت تأمیلش
 قال اذهب فادعها فانها لا عرجا
 ایک اعرابی نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم میں حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ! میں
 اسلام لایا ہوں مجھے ایسی چیز دکھائیے کہ میرا
 یقین بڑھے۔ فرمایا، کیا چاہتا ہے۔ عرض کی،
 حضور! اس درخت کو بلائیں کہ حضور میں حاضر ہو
 فرمایا، یا بلا۔ وہ اعرابی درخت کے پاس گئے

لے سنن الزاری باب ما کرہ اللہ بہ نعیم من ایمان الشجرہ والبهائم والجن دار الحاسن للطیقة العاقرہ

فَقَالَ جَبِيحِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَالَتْ عَلَى جَانِبِ مَنْ
 جَرَّانَهَا فَقَطَعَتْ عِرْقَ وَقْهَا ثُمَّ مَالَتْ عَلَى
 لُجَانِبِ الْآخَرِ فَقَطَعَتْ عِرْقَ وَقْهَا حَتَّى اتَتْ
 النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ
 لَسْلَامٌ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ الْأَعْرَابِيُّ
 حَسْبِيَ حَسْبِي فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ارْجِعِي فَرَجَعَتْ فَجَلَسَتْ
 عَلَى عِرْقِ وَقْهَا وَفَرَّقَهَا فَقَالَ الْأَعْرَابِيُّ
 أَشَدَّنَ لِي يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَى أَقْبَلَ رَأْسُكَ
 وَرَحْلِيكَ فَفَعَلَ ثُمَّ قَالَ أَشَدَّنَ لِي أَنْ أَسْجُدَ
 لَكَ قَالَ لَا يَسْجُدُ أَحَدٌ لَكَ وَلَا وَاصِرَتِ
 أَحَدًا أَتَى يَسْجُدُ لَأَحَدٍ لَأَمْرَةٍ أَمْرًا
 تَسْجُدُ لَزَوْجِهَا لِعَظَمَةِ حَقِّهِ عَلَيْهَا وَ لَفْظُ
 نَفَقِيهِ قَالَ أَتَأْتِدُنِي أَنْ أَسْجُدَ لَكَ قَالَ
 لَا تَسْجُدُ لِي وَلَا يَسْجُدُ أَحَدٌ لَأَحَدٍ مِمَّنْ
 الْخَلْقُ وَلَا كُنْتَ أَمْرًا أَحَدًا بِذَلِكَ
 لِأَمْرِ الْمَرْأَةِ أَنْ تَسْجُدَ لَزَوْجِهَا لِعَظَمَتِهِ
 لِحَقِّهِ

اور کہا تجھے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یاد
 فرماتے ہیں۔ وہ فوراً ایک طرف کو اتنا جھکا کہ
 ادھر کے ریشے ٹوٹ گئے پھر ادھر اتنا جھکا کہ ادھر
 کے ریشے ٹوٹ گئے، پھر چلا اور حضور انور میں حاضر
 ہو کہ صاف زبان سے کہا سلام حضور پر اسے
 اللہ کے رسول۔ اعرابی نے کہا، مجھے کافی مجھے کافی۔
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے درخت
 سے فرمایا، پٹ جا۔ فوراً واپس ہوا اور انھیں
 ریشوں پر صبح شاخوں کے بدستور جم گیا۔ اعرابی
 نے عرض کی، یا رسول اللہ! مجھے اجازت عطا ہو
 کہ سراقہ کس اور دونوں پاسے مبارک کو بوڑھوں
 حضور نے اجازت دی پھر عرض کی اجازت
 عطا ہو کہ حضور کو سجدہ کروں۔ فرمایا، مجھے سجدہ
 نہ کرنا بخلاق میں کوئی کسی کو سجدہ نہ کرے میں کسی
 کے لئے اس کا حکم کرتا تو عورت کو حکم کرتا کہ حق
 شوہر کی تعظیم کے لئے اسے سجدہ کرے۔ حاکم
 نے کہا، یہ حدیث صحیح ہے۔

حدیث سیروہیم، امام احمد و ابن ماجہ و ابن حبان و بیہقی عبد اللہ بن ابی آدنی رضی اللہ تعالیٰ عنہما
 سے راوی،

واللفظ لابن ماجہ قال لما قدم معاذ من جب معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ شام سے آئے تو رسول اللہ

ملک و لائل القبرۃ لابن نعیم الفصل الثالث والعشرون عالم الکتب بیروت الجزء الثاني من ۱۳۸
 سے تنبیہ الغافلین باب حق الزوج فی زوجته دار الکتب العلمیۃ بیروت ص ۲۰۶

الشام سجد للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما هذا يا معاذ قال اتيت الشام فوافقتهم يسجدون لاساقطتهم ويطارفتهم فوددت في نفسي ان تفعل ذلك بلغ فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلا تفعلوا فاني لو كنت امرا احدا ان يسجد لغير الله تعالى لامرت المرأة ان تسجد لزوجها.

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سجدہ کیا، حضور نے فرمایا: معاذ! یہ کیا۔ عرض کی: میں ملک شام کو گیا وہاں نصاریٰ کو دیکھا کہ اپنے پادریوں اور سرداروں کو سجدہ کرتے ہیں تو میرا دل چاہا کہ ہم حضور کو سجدہ کریں۔ فرمایا: نہ کرو، میں اگر سجدہ غیبر خدا کا حکم دیتا تو عورت کو سجدہ شوہر کا۔

اقول (میں کہتا ہوں) یہ حدیث حسن ہے اس کی سند میں کوئی ضعیف نہیں۔ ابن حبان نے اسے صحیح میں روایت کیا اور منذری نے اس کے صالح ہونے کا اشارہ کیا۔ حدیث چہار دہم کا حکم صحیح مستدرک میں معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، ابی القاسم قرأی الصاری يسجدون لاساقطتهم ورهبانهم وری ایسہود يسجدون كاجبارهم وریانیسہود فقال لا یثقی تفعلون هذا؟ قالوا هذا تحية الانبياء قلت فحق الحق ان نصنع بتحييتنا فقال نبی اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انهم كذبوا علی انبياءهم كما حرقوا كتبهم لو امرت احدا ان يسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجها من عظم حقه عليها.

وہ شام کو گئے دیکھا نصاریٰ اپنے پادریوں اور فقیروں کو سجدہ کرتے ہیں اور یہود اپنے عالموں اور عابدوں کو۔ ان سے پوچھا یہ کیوں کرتے ہو۔ بولے یہ انبیاء کی تحییت ہے۔ معاذ فرماتے ہیں میں نے کہا تو ہمیں زیادہ سزاوار ہے کہ ہم اپنے نبی کو کریں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا وہ اپنے انبیاء پر بہتان کرتے ہیں جیسے انھوں نے اپنی کتاب بدل دی ہے کسی کو کسی کے سجدہ کا حکم فرماتا تو شوہر کے عظیم حق کے سبب عورت کو۔

سنن ابن ماجہ ابواب النکاح باب حق الزوج علی المرأة ایح ایہ سیدہ کمینی کراچی ص ۱۳۴
 الدر المنثور بحوالہ الحاکم عن معاذ بن جبل تحت آیت م/۳۲ مکتبہ آیۃ العظمیٰ قم ایران ۱۵۴/۲
 مجمع الزوائد عن معاذ رضی اللہ عنہ کتاب النکاح حق الزوج علی المرأة دار الکتاب بیروت ۲/۱۰۶

حاکم نے کہا: یہ حدیث صحیح ہے۔

حدیث پانزدہم: امام احمد مستند اور ابوبکر بن ابی شیبہ مصنف اور طبرانی کبیر میں معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

انه لما رجع من اليمن قال يا رسول الله
ما أيت رجلا باليمن يسجد بعضهم لبعض
أفلا نسجد لك قال لو كنت أمرا بشرا
يسجد بغير الامور المرأة انت تسجد
لنرجعها

وہ جب یمن سے واپس آئے عرض کی یا رسول اللہ
میں نے یمن میں لوگوں کو دیکھا ایک دوسرے کو
سجدہ کرتے ہیں تو کیا ہم حضور کو سجدہ نہ کریں فرمایا
اگر میں کسی بشر کو بشر کے سجدہ سے کا حکم دیتا تو عورت
کو سجدہ نہ شہر کا۔

اقول (میں کہتا ہوں) یہ حدیث صحیح ہے اس کے سب راوی رجال بخاری و مسلم ہیں
اور جب دونوں حدیثیں صحیح رہیں لا جرم وہ واقفے ہیں، اول بار شام میں یہود و نصاریٰ کو دیکھ کر آئے اور
تصور راقہ کس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سجدہ کیا جس پر مخالفت فرمائی دوبارہ اہل یمن کو دیکھ کر آئے
اب اپنے مولیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سجدہ کے کمال شوق میں یا تو پہلا واقعہ ذہن سے اُتر گیا یا اس میں
جوہر مخالفت یہود و نصاریٰ کو آغریں عمل نبوی اسی پر عیاں ہوا کہ تمہارا سبب استمال نہی حتمی
اس بار پہلے کی طرح سجدہ کیا نہیں صرف اذن چاہا اور مخالفت فرمائی کہ اللہ تعالیٰ اعلم۔
حدیث شانزدہم: ابو داؤد و سنن اور طبرانی کبیر میں اور حاکم و بیہقی قیس بن سعد رضی اللہ تعالیٰ
عنہما سے راوی:

قال تبت الحيرة فرأيتهم يسجدون لرسول
لهم فقلت رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم احق ان يسجد له قال
فأيت النسبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فقلت اخي أيت الحيرة فرأيتهم

میں شہر حیرہ میں دیکھ کر قریب کو فہم ہوا گیا وہاں
کے لوگوں کو دیکھا اپنے شہر یار کو سجدہ کرتے ہیں
میں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
زیادہ مستحق سجدہ ہیں، خدمت اقدس میں حاضر
ہو کر یہ حال و خیال عرض کیا، فرمایا بھلا اگر تم ہمارے

۱۔ مسند احمد بن حنبل حدیث معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۲۶۰-۲۶۱/۵
الدر المنثور بحوالہ ابن ابی شیبہ و احمد تحت آیت ۳۴/۴ مکتبہ آیت اللہ العظمیٰ قسطنطنیہ ایران ۱۵۳/۲
المعجم الکبیر حدیث ۳۴۲ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ص ۱۴۲ د ۱۴۵

یسجدون لہم فان یتارسل اللہ
 احق ان یسجد لک قال ارأیت لو مررت
 بقبری اکت تسجد لہ قلت لا قال فلا تفعلوا
 لو کنت امرا احد ان یسجد لاحد لامریت
 النساء ان یسجدن لارواحہن لما جعل اللہ
 لہم عیدہن من الحق ۛ

مزار کویم پر گزرو تو کیا مزار کو سجدہ کرو گے۔ میں نے
 عرض کی نہ۔ فرمایا، تو نہ کرو، میں کسی کو کسی کے
 سجدے کا حکم دیتا تو عورتوں کو شوہروں کے سجدے
 کا حکم فرماتا اُنس حق کے سبب جو اللہ تعالیٰ نے
 ان کا ان پر رکھا ہے۔

ابروادو نے سکوتا اس حدیث کو حسن بنایا اور حاکم نے تصریح کیا یہ حدیث صحیح ہے اور ذہبی
 نے تخصیص میں اسے مقرر رکھا، کما فی الانتعات (جیسا کہ انتحات میں ہے۔ ت)
 حدیث ہفہ تم تا حدیث بست ویکم؛ طبرانی معجم کبیر اور ضیاء صحیح بخاری میں زید بن ارقم
 سے مروی، اور امام ترمذی جامع میں سراقہ بن مالک بن جیشم و طلق بن علی و ام المومنین ام سلمہ
 و عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے تلیقہ راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
 لو کنت امرا احد ان یسجد لاحد لامریت۔ دیکھئے کسی کو کسی کے لئے سجدے کا حکم ہوتا تو
 امرا ان تسجدن وجہ ۛ

حدیث بست و دوم؛ عبد بن حمید امام حسن بصری سے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو
 سجدہ کرنے کا ان مانگنے پر وہ آیت اتری کہ کیا تمہیں کفر کا حکم دیں۔ یہ حدیث فصل اول میں گزری۔
 تفسیر اول؛ مدارک شریف میں سلطان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے انہوں نے حضور اقدس
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سجدہ کرنا چاہا حضور نے فرمایا،
 لا ینبغی لمخلوق ان یسجد لاحد الا اللہ کسی مخلوق کو جائز نہیں کہ وہ کسی کو سجدہ کرے

۱۔ سنن ابی داؤد کتاب النکاح باب فی حق الزوج علی المرأة آفتاب عالم پریس لاہور ۲۹۱/۱
 المستدرک للحاکم دار الفکر بیروت ۱۸۶/۲
 السنن الکبریٰ کتاب القسم والمنشور باب ما جاز فی عظم حق الزوج علی المرأة دار صادر بیروت ۲۹۱/۴
 جامع الترمذی ابواب الرضا باب ما جاز فی حق الزوج علی المرأة ابن کثیر دہلی ۱۳۸/۱
 المعجم الکبیر عن زید بن ارقم حدیث ۵۱۱۶ و ۵۱۱۷ ۲۰۸-۹/۵ و کنز العمال حدیث ۴۴۹۹ ۳۳۴/۱۶
 الدر المنثور بحوالہ عبد بن حمید عن الحسن تحت آیت ۸۰/۳ آیت اللہ العظمیٰ قم ایران ۴۴/۲

تعالیٰ ہے۔ ماسوائے اللہ تعالیٰ کے۔ (دست)

تذیل دوم: تفسیر کبیر میں بروایت امام سفین ثوری سماک بن ہانی سے ہے،
 قال دخل الجاثلیق علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فاراد ان یسجد لہ فقال لہ علی اسجد للہ ولا تسجد لی لہ
 امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کی بارگاہ
 میں سلطنت نصاریٰ کا سفیر حاضر ہوا، حضرت
 کو سجدہ کرنا چاہا، فرمایا: مجھے سجدہ نہ کر
 اللہ عز وجل کو سجدہ کر۔

حدیث بیست و سوم: جامع ترمذی میں بطریق الامام عبید اللہ بن المبارک عن حنظلہ بن
 عبید اللہ اور سنی ابن ماجہ میں بطریق حبر بن حازم عن حنظلہ بن عبید الرحمن الدوسی اور
 شرح معانی الآثار امام طحاوی میں بطریق عماد بن سلمہ و عماد بن زید و زید بن زریح و ابی ہلال کلم
 عن حنظلہ الدوسی انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے،

قال قال رجل یا رسول اللہ الرحیل منا یبقى اخاء او صدیقہ اینحنی لہ
 قال لا ینہ
 ایک شخص نے عرض کی: یا رسول اللہ! ہم میں
 کوئی شخص اپنے بھائی یا دوست سے ملے
 تر اس کے لئے جھکے۔ فرمایا نہ۔

امام طحاوی کے لفظ یہ ہیں:

انہم قالوا یا رسول اللہ اینحنی بعضنا لبعض اذا التقینا قال لا ینہ
 صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ! کیا ملے وقت
 ہم ایک دوسرے کے لئے جھکے۔ فرمایا نہ۔

امام ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن ہے۔

نوع دوم: قبر کی طرف سجدہ کی ممانعت۔

حدیث بیست و چہارم: امام احمد و امام مسلم و ابوداؤد و ترمذی و نسائی و امام طحاوی
 ابومرد غنوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لہ مدارک التنزیل (تفسیر النسخی) تحت آیت ۳۲/۲ دارالکتب العربی بیروت ۳۲/۱

بلکہ مفاتیح الغیب " " " المطبعة البیہ المصریہ مصر ۲۱۳/۲

مجامع الترمذی ابواب الادب باب ما جاز فی المصافحہ امین کمپنی دہلی ۹۷/۲

سنن ابن ماجہ باب المصافحہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۷۱

مجامع الترمذی الآثار کتاب المکرمیہ باب المصافحہ " " " ۳۹۹/۲

لا تصلوا الى القبور ولا تجلسوا عليها۔ قبروں کی طرف نماز نہ پڑھو، نہ اُن پر بیٹھو۔
حدیث بیست و ہفتم؛ طبرانی معجم کبیر میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

لا تصلوا الخ قبر ولا تصلوا علی قبری۔ نہ قبر کی طرف نماز پڑھو نہ قبر پر نماز پڑھو۔
تیسرے میں ہے اس حدیث کی سند صحیح ہے۔

حدیث بیست و ششم؛ صحیح ابن حبان میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے،
نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قبروں کی طرف نماز پڑھنے سے رسول اللہ صلی اللہ
من الصلوة الى القبور۔
علامہ منادی نے کہا اس حدیث کی سند صحیح ہے۔

حدیث بیست و ہفتم؛ ابو الفرج کتاب العلل میں بطریق رشید بن کریم عن ابیہ ابن عباس
رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،
الا یصلین احد الی احد ولا الی قبری۔ خبردار! ہرگز نہ کوئی کسی آدمی کی طرف نماز میں
منہ کرے نہ کسی قبر کی طرف۔

فیہ جبارۃ عن مندلی عن وشیدین۔

حدیث بیست و ہشتم؛ امام بخاری اپنی صحیح میں تعلیقاً اور امام احمد و عبد الرزاق و ابوبکر
بن ابی شیبہ و یحییٰ بن الجراح و ابو نعیم استاد امام بخاری و ابن فہیم سند انس رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے راوی،

راوی عمرو بنی اللہ تعالیٰ عنہ و انس
اصلی الخ قبر فقال القبر اعمدک
مجھے امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ
نے قبر کی طرف نماز پڑھتے دیکھا فرمایا تمہارے

۱۔ صحیح مسلم کتاب الجنائز ۳۱۲/۱ و سنن ابی داؤد کتاب الجنائز ۱۰۴/۲
جامع الترمذی ابواب الجنائز ۱۲۵/۱ و مشرح معانی الآثار ۲۳۶/۱
۲۔ المعجم الکبیر عن ابن عباس حدیث ۱۳۰۵۱ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۳۴۶/۱
۳۔ کنز العمال بحوالہ ابن عباس ۱۹۱۹۱ مؤسسۃ الرسالہ ۳۳۳/۴
۴۔ العلل المتناہیۃ لابن الفرج حدیث فی الصلوة الی انائم والمتحدث دار نشر المکتب الاسلامیہ ۴۲۴/۱

قاتل الله اليهود والنصارى اتخذوا
قبور انبيائهم مساجد یہ
حدیث شعی ویکیم: مسلم اپنی صحیح اور عبد الرزاق
بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے راوی،
قال لما نزلت برسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم طفق يطرح خميصة له
على وجهه فاذا اعمى كشفها عن وجهه
فقال وهو كذا لك لعنة الله على اليهود
والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد
يحتضون مثل ما صنعوا ایہ
نزع روح اقدس کے وقت رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم چادر روئے اقدس پڑال لیتے
جب ناگوار ہوئی منہ کھول دیتے۔ اسی حالت
میں فرمایا، یہود و نصاریٰ پر اللہ کی لعنت
انہوں نے اپنے انبیاء کی قبریں مساجد
کر لیں۔ اور اتنے تھے کہ ہمارے مزار پر انوار
کے ساتھ ایسا نہ ہو۔

حدیث شعی و دوم: بزار مسند میں امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ سے راوی،
قال لي رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم في مرضه الذي مات فيه انذرت للناس
على فاذا نزلت للناس عليه فزال لعنت الله
قوما اتحدوا قبور انبيائهم مساجدا
ثم عسى عليه فيما افق قال يا عسى
انذرت للناس فاذا نزلت لهم فقال لعنت

کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وفات انور
کے زمانہ میں مجھ سے فرمایا، لوگوں کو ہمارے حضور
حاضر ہونے دو۔ میں نے اذن دیا۔ جب لوگ
حاضر ہوئے تو حضور نے فرمایا، اللہ کی لعنت
پر اس قوم پر جس نے اپنے انبیاء کی قبریں
جائے سجدہ ٹھہرائیں۔ پھر حضور پر غشی طاری

صحیح البخاری کتاب الصلوۃ ۶۲/۱ و صحیح مسلم کتاب المساجد ۲۰۱/۱ و سنن ابی داؤد باب الجنائز علی القبر ۱۰۴/۱
صحیح البخاری کتاب الصلوۃ قدیمی کتب خانہ کراچی ۶۲/۱
صحیح مسلم کتاب المساجد باب النبی عن بنار المسجداں ۲۰۱/۱
المصنف لعبد الرزاق حدیث ۱۵۸۸ المکتب الاسلامی بیروت ۴۰۶/۱
کنز العمال بحوالہ عیبہ عن عائشہ و ابن عباس حدیث ۲۲۵۱۸ مؤسسۃ فکرا لہ بیروت ۱۹۴/۸
سنن الدارمی حدیث ۱۲۱۰ دار الحسن للطباعة ۲۶۶/۱

اللہ قوما اتخذوا قبورا نبیائہم مسجداً
ثلث فی مرض موتہ

ہے اس قوم پر جس نے اپنے انبیاء کی قبریں جائے سجدہ کر لیں۔ تین مارا ایسا ہی ہوا۔

حدیث سی و سوم: ابو داؤد طیالسی و امام احمد سند اور طبرانی کبیر میں بسند حید اور ہرم
موفد الصیاب اور خیبار صحیح بخاری میں اسرار بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی

ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم قال فی مرضہ الذی مات

فیہ ادخلو علی اصحابی فدخلو علیہ

وہو متقنہ یبرء معافری فکشف القناع

ثم قال لعن اللہ الیہود والنصارى

اتخذوا قبورا نبیائہم مساجد

حدیث سی و چہارم: امام احمد طبرانی بسند حید و اسرار بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

ان من شر الناس من تدرکهم اساعہ و

وہم احیاء و من یتخذ القبور مساجد

جسک سب لوگوں سے بدتر وہ ہیں جو وہ ہیں جن کے

جیتے ہی قیامت قائم ہوگی اور وہ کہ قبروں کو

جائے سجدہ ٹھہر لیتے ہیں۔

حدیث سی و پنجم: عبد الرزاق مصنف میں مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من شر الناس من یتخذ القبور مساجد

حدیث سی و ششم و سی و ہفتم: صحیح مسلم میں جب اور مجمع طبرانی میں کعب بن مالک سے ہے

قال سمعت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

قبل ان یسوت بخمس وھو یقول الا ان

من کان قدکم کانوا یتخذون قبورا نبیائہم

وصحبہم مساجداً الا فلا یتخذوا القبور

مساجداً الا فلا یتخذوا القبور

مساجداً الا فلا یتخذوا القبور

مساجداً الا فلا یتخذوا القبور

مساجد فی انہا کم عن ذلک ۱۶

۲۵۶ ذکر انہوں میں تمہیں اس سے منع فرماتا ہوں۔

تبیین شرح مفتی میں حدیث جندب پر کہا اس کے مانند عنون طبرانی نے بسند حید بن ثابت اور بزار نے مسند میں ابو سعید بن الجراح اور ابن عدی نے عامل میں جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ اس کے ثبوت پر تین حدیثیں اور ہوں گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حدیث سی و ہشتمہ: عقیل بن قیس نے کہا میں نے اپنے صاحب عن ابیہ ابو مریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعا فرمائی:

لھم لا تجعل قبرا ۱۷ اتخذوا قبور انبیاءہم مساجد ۱۸
اللہ! میرے مزار کو قبر نہ بنے جو نے دینا
اللہ کی لعنت اُن پر جنہوں نے اپنے انبیاء کی قبریں مسجد بن لی۔

حدیث سی و نہم: امام ماہد: نو طاب میں عطاء بن یسار سے مرسلہ اور بزار مسند میں بطریق مطلق بن یسار ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے موصوفی راوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: شد غضب اللہ قدس عنہ اتحدوا قبور انبیاءہم مساجد ۱۹
اللہ کا غضب اس قبور پر جو اس نے اپنے انبیاء کی قبروں کو محل سجدہ بنایا۔

حدیث چہلم: عبد الرزاق مصنف میں عسمر بن دینار سے مرسلہ راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

کانت بنو اسرائیل اتخذوا قبور انبیاءہم مساجد فلعنہم اللہ تعالیٰ ۲۰
بنی اسرائیل نے اپنے انبیاء کی قبروں کو محل سجدہ کر لیا تو اللہ عز وجل نے ان پر لعنت فرمائی۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ۔

افادہ: علامہ قاضی سیف داؤد پھر علامہ طہیسی شرح مشکوٰۃ پھر ملا علی قاری مرقاۃ میں لکھتے ہیں: کانت لیمود والنصارى لیسجدون لقبور انبیائہم ویجعلونہا قبلۃ ۲۱ ویسجدون فی الصلوۃ نحوہا فقد اتخذوها اوثاناً فلذلك لعنہم ومنہ المسلمین عن مثل ذلک ۲۲
یہود و نصاریٰ اپنے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے مزاروں کو سجدہ کرتے اور انہیں قبلہ بنا کر نماز میں اُن کی طرف منہ کرتے تو انہوں نے ان کو بت بنالیا۔ لہذا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُن پر لعنت کی اور مسلمانوں کو اس سے منع فرمایا۔

۱۷ صحیح مسلم ۲/۲۰۱ و المعجم الکبیر حدیث ۱۹
۱۸ الشعار فصل فی حکم زیارۃ قبر ۴۵/۲
۱۹ سنن عطاء مالک باب جامع الصلوۃ ص ۱۵۹ و کشف الاستار حدیث ۲۲۰/۱
۲۰ الصنف لحد الرزاق حدیث ۱۵۹/۱ ۲۱ مرقاۃ المفاتیح حدیث ۴۱۲ ۲۲ ۴۱۶/۲

جہازات چھ طور پر آئیں گی :

- (۱) غیر خدا کے لئے سجدہ کفر ہے ۔ اس کا قیام اطلاق ہے ۔
- (۲) غیر خدا کو سجدہ مطلقاً کفر ہے اس میں تصریح اطلاق ہے ۔
- (۳) بحال اگر کفر نہیں ورنہ کفر قید اولین میں بھی ضروری ہے ۔
- (۴) غیر کی نیت سے کفر اور اللہ عز و جل کے لئے نیت ہو یا کچھ نیت نہ ہو تو کفر نہیں ۔
- (۵) بہ نیت عبادت کفر اور بہ نیت تحقیر کفر نہیں ، اور کچھ نیت نہ ہو جب بھی کفر ۔
- (۶) غیر کا طرٹ اصلاً کفر نہیں جب تک نیت عبادت نہ ہو ، اور یہی صحیح و معتد و حق و مستند ہے اور باقی کفر ضروری وغیرہ سے مؤول و بالہ التوفیق ۔

فصل : تبیین الحقائق امام نوذریؒ میں جلد اول ص ۲۰۲ (۲) غنیۃ المستملین علیٰ ابراہیم علی ص ۲۶۶
(۳) فتح الغنیۃ للعلامة آسیہ ابی السعود دار البری جلد اول ص ۱۲۹

التواضع بہایت توحید فی حدود و نہد التوسجد قولہ : تم سجدہ سے پر ہے اس لئے غیر خدا کو سجدہ
معبود اللہ تعالیٰ یکھائیے

۴۴ (۴) اصحاب الاعتساب قللی باب ۲۹ (۵) کفایۃ تبعی سے

اذا سجدت لغير الله تعالى يكفر لان وضع الجبهة
على الارض لا يجوز الا لله تعالى
غیر خدا کو سجدہ کرے تو کافر ہے کہ زمین پر پیشانی رکھنا
دوسرے کے لئے جائز نہیں ۔

فصل : ۹ : مبسوط امام جلیل شمس الازہر فی شرح (۶) اس سے جامع الرموز ص ۵۲۵
من یسجد لغير الله تعالى على وجه التعظيم
کفر ہے
غیر خدا کو سجدہ تعظیم کرنے والا کافر
کفر ہے ۔

فصل : ۸ : من الروض الازہر فی شرح الفقه الاکبر ص ۲۲۵
قول وضع الجبین اقع من وضع الخد
میں کتاہوں زمین پر ماتھا رکھنا رخسارہ رکھنے سے

لے تبیین الحقائق باب صلوۃ الرضی ۲/۲۰۲ و غنیۃ المستملین اثنا فی النقیام سبیل اکیڈمی لاہور ص ۲۶۶
فتح المعین باب صلوۃ الرضی کراچی ۲۹۰/۱
۲۹ فتاویٰ نور الہدیٰ بحوالہ المبسوط کتاب النکاح فیما یصلیہ المسلم کافر اکثرت حقانہ کوثر ص ۲۲۹
۳ جامع الرموز کتاب النکاح مکتبۃ الاسماء مکتبۃ قاسم کس ایران ۳/۳۱۵

فَيَنْبَغِي أَنْ لَا يَكْفُرَ إِلَّا بِوَضْعِ الْمُجْبِينَ دُونَ
 غَيْرِهِ لِأَنَّ هَذِهِ سَجْدَةٌ مُخْتَصَّةٌ لِلَّهِ تَعَالَى -
 اقُولُ أَوَّلًا إِنَّ كَانَ عَلَى وَجْهِ الْعِبَادَةِ كُفْرٌ
 وَلَوْلَا يَزِيدُ عَلَى تَقْبِيلِ أَرْضِ أَوْ نَحْنَاءِ بِلَى
 بِمَحْضِ النِّيَّةِ وَالْإِفْلَاحِ فِي الْمَعْتَدِ وَهُوَ
 الْحَقُّ الْمَعْتَقَدُ وَثَانِيًا الْجَبِينَ أَحَدَ جَانِبِي
 الْمَجْهَةِ وَهَاجِيْنَانِ وَأَمَّا السُّجُودُ وَضْعُ
 الْجَبْهَةِ فَيُتَنَبَّهُ -
 اور طرف سے، اور پیشانی میں دو جبین ہیں۔ اور سجدہ، زمین پر پیشانی رکھنے کا نام ہے۔ لہذا اس سے آگاہ
 ہونا چاہیئے۔ (ت)

نص ۹: شرح فقہیہ عقائد میں ص ۵۳۵ (۱۰) مجمع الانہر شرح متن الاکبر جلد ۲ ص ۲۲۰ و نون
 نادری تفسیر سے (۱۱) رد المحتار علامہ شامی جلد ۵ ص ۳۷ جامع الرموز سے :

يَكْفُرُ بِالسُّجْدَةِ مُطْلَقًا
 عِرْضُ كُفْرٍ سَعَى مُطْلَقًا كَافِرٌ بِمَا سَعَى -
 اقُولُ (میں کہتا ہوں۔ ت) امام حنفی کے اختصار اور علی قاری کی نقل سے تفسیر میں یہ حکم جرمی نہیں
 بلکہ بعض کی طرف نسبت ہے کہ بعض نے مطلقاً کافر کہا کیا ہی (جیسا کہ آگے آئے گا۔ ت) مجمع الانہر
 و شامی وہ نون کے مستند نقل عقائد فقہانی میں اور شک نہیں کہ امام حنفی ان سے اذوقتی ہیں لہذا ہم نے
 یہاں تفسیر کو نہ لگایا۔

نص ۱۲: غایۃ البیان علامہ اتعانی قلمی کتاب الاکرامۃ قبیل فصل من البیوع
 اما السُّجُودَ لِغَيْرِ اللَّهِ فَهُوَ كُفْرٌ أَكْبَرُ مِنْ
 خَيْرِ أَكْرَاهِيَّةٍ -
 خیر خدہ اکو بلا اکراہ سجدہ کفر
 ہے۔

سنة مع الروض الاضھر شرح الفقه الاکبر فصل فی الکفر صریحاً و کنایۃ مصطفیٰ البابی مصر ص ۱۹۲
 مجمع الانہر کتاب الاکرامۃ بیروت ۵۴۲/۲ و جامع الرموز کتاب الاکرامۃ ایران ۳۱۵/۲
 رد المحتار کتاب المحکومات با حق باب الاستبراء و غیرہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۵۶/۵
 سلة غایۃ البیان کتاب الاکرامۃ قبیل فصل من البیوع (قلمی)

نص ۱۳، منہج الرد عن ص ۲۳۵

اذا سجد لغيره اكره يكفر عندنا
بلا خلاف۔
اگر بلا اكرہ سجدہ کیا تو باتفاق علماء کافر ہو جائے گا۔

اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) دعوی اتفاق بیکل ہے اولاً بلکہ صحیح و مختار وہی تفصیل نیست عبادت و تحیت ہے جن پر نص میں کثیرہ مطلقہ عنقریب آتے ہیں۔

ثانیاً اجلہ اکابر نے خاص صورت عدم اکرہ میں بھی سجدہ تحیت کفر نہ ہونے کی تصریحیں فرمائیں، فتاویٰ گبرنی پھر خزائنہ المقتضی قلمی کتاب انکراہتہ نیز واقعات امام صدر شہید پھر خود یہی غایۃ البیان محل ذکر میں مسئلہ اکرہ لکھ کر فرمایا،

لهذا دليل على ان السجود بنية التحية
اذا كان خائفاً لا يكون كفراً فاعلم هذا
انقياس من سجد عند السلاطين على وجه
التحية لا يصير كافراً
یہ اس کی دلیل ہے کہ سجدہ تعظیمی، جبکہ خائف (اور خطر محسوس کرے) تو کفر نہ ہوگا، لہذا اسی پر یہ مسئلہ قیاس کیا گیا ہے کہ جو بادشاہوں کو سجدہ تعظیمی کرے تو کافر نہ ہوگا۔

جامع الفصولین جلد دوم میں یہ مسئلہ اکرہ ہے،

فهذه تؤيد ما مران من سجد للسلطان
تكريها لا يكفر به
یہ مسئلہ گزشتہ کلام کی تائید کرتا ہے کہ جس نے کسی بادشاہ کو بطور تعظیم سجدہ کیا تو (اس کا رد والی ہے) وہ کافر نہ ہوگا۔ (ت)

ثالثاً خود علی قاری کی عبارت آتی ہے کہ روضہ انور کے سجدے کو صرف حرام کہا نہ کہ کفر۔
مرابعاً بلکہ نص ۲۷ میں وہی کہیں گے کہ بعض علماء نے تکفیر کی اور ظاہر ترہم تکفیر ہے، پھر اتفاق درکنار وہ قول راجح بھی نہیں ضعیف و مرجوح ہے۔

نص ۱۴، امام ابن حجر مکی کی اعلام بقواطع الاسلام ص ۵۵:

علم من كلفهم ان السجود بين يدي
كلام علماء معلوم ہوا کہ غیر کو سجدہ کسی کفر ہے

الغیر منہ ما ہو کفر ومنہ ما ہو حرام غیر کفر
فالکفر ان یقصد السجود للمخلوق و
الحرام ان یقصد الله تعالیٰ معطایا به
ذلك للمخلوق من غیر ان یقصد الله به
اولا ینکون له قصداً

اور کبھی صرف حرام۔ کفر تو یہ ہے کہ مخلوق کے لئے سجدہ
کا قصد کرے اور حرام یہ کہ سجدہ اللہ کے لئے کرے
اور مخلوق کی طرف کرنے سے اس کی تعظیم یا یہ کہ
اصلاً کچھ نہ ہو۔

نص ۱۵: جواہر الاطلاقی فی کتاب الاستحسان (۱۶) پھر ہند پر جلد ۵ ص ۳۶۸ و ۳۶۹

(۱۶) (نصاب الاحکام باب ۲۹ (۱۸) یرسب امام اجل فقیہ ابو جعفر ہندوئی سے :
وهذا لفظ النصاب وهو تم من قبل
الامامین ایدى السلطان والامير وسجد
له فان كان على وجه التحية لا يكفر ولكن
يصير آثماً تركاً للكبيرة وان كان سجد
بنية العبادة للسلطان اوله تحضيرة النية
فقد كفر به

جس نے بادشاہ یا سردار کے ساتھ زمین چومی یا
اسے سجدہ کیا اگر بطور تحیت تھا تو کافر تو نہ ہوا اگر
گنہگار نہ تکبیر ہو اور اگر پرستش بادشاہ کی
نیت کی یا عبادت و تحیت کوئی نیت اس وقت
ذمعی تو بیشک کافر ہو گیا۔

نص ۱۹: فتاویٰ امام تہجد الدین مرغینانی (۲۰) اس کا مختصر الامام عینی (۲۱) اس سے غزالیون
والبصار ص ۳۱ (۲۲) فتاویٰ غزالی فی کتاب البصیر (۲۳) اس سے منہ الروض ص ۱۲۵
وهذا لفظ الامام العینی قال بعضهم يكفر
مطلقاً وقال اكثرهم هو على وجه ان اراد
به العبادة يكفر وان اراد به التحية لا يكفر و
يحرم عليه ذلك وان لم يكن له ارادة
كفر عند اكثر اهل العلم به

غیر خدا کو سجدے سے بعض نے کہا مطلقاً کافر ہے
اور اکثر نے کہا اس میں کئی صورتیں ہیں اگر اس کی
عبادت چاہی تو کافر ہے اور تحیت کی نیت کی تو
کفر نہیں حرام ہے اور اگر کچھ نیت ذمعی تو اکثر ائمہ
کے نزدیک کافر ہے۔

نصاب کے لفظ یہ ہیں :

سہ اعلام بقواطع الاسلام مع سبیل النجاة مکتبۃ الحقیقۃ دار الشفقت استانبول ترکی ص ۳۸۸
سہ فتاویٰ ہندیہ کتاب النکاح باب الثامن والعشرون فرائی کتب خانہ پشاور ۲۹-۳۶۸
سہ غزالیون البصار بوالعینی فی مختصر الفتاویٰ الطہیریۃ الفن الاول ادارة القرآن کراچی ۱/۳۵

رہا ان سلاطین کو مسجد، وہ گناہ کبیرہ ہے، اور
کافر بھی ہو گیا نہیں بعض نے کہا مطلقاً کافر
ہو جائے گا اور اکثر نے فرمایا مسئلہ میں تفصیل
سے اگر عبادت چاہی کافر ہو جائے اور تحیت
تو نہیں، اور یہی اس مسئلہ کے موافق ہے جو
فتاویٰ کی کتاب السیر اور امام محمد رحمہ اللہ کی
فتنہ کی کتاب مبسوط میں ہے۔

خلاصہ میں ہے جس نے انہیں سجدہ کیا اگر تعظیم کا
قصد تھا یعنی مثل تعظیم النبی تو کافر ہو گیا اور تحیت
کا ارادہ تھا تو بعض علماء نے اختیار فرمایا کہ کافر
نہ ہو گا۔ میں کہتا ہوں یہ ظاہر ہے، اور فتاویٰ
خلیریہ میں ہے کہ بعض نے کہا مطلقاً کافر
ہو جائے گا۔

اقول (میں کہتا ہوں کہ خلاصہ میں لفظ تعظیم
نہیں بلکہ لفظ "عبادت" مذکور ہے لہذا اس کے
لانے کی کچھ ضرورت نہیں پھر اس کی ایسے کلام
سے تشریح کرنا کہ جو عبادت کی طرف راجع ہے
مؤید کہ اس کے ایک نسخہ میں لفظ "تعظیم" موجود
ہو جیسا کہ اس کے ایک نسخہ میں جیسا کہ قلمی نسخہ میں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
نقص ۲۴: امام اجل صدر شہید شرح جامع صغیر میں (۲۵) اُن سے امام سمعانی خزائن المتفقین قلمی

اما السجدة للهؤلاء الجبابرة فهم كبيرة
هل يكفر قال بعضهم يكفر مطلقا وقال
بعضهم (وفي نسخة الطبع اكثرهم)
السألة على التفصيل ان اراد بها لعبادة
يكفر وان اراد بها التحية لا يكفر قال
وهذا موافق لما قال وهذا موافق
لما قال في سير الفتاوى والاصل في
عل قاری نے اسے یوں نقل بالمتنی کیا،

في الخلاصة من سجد لهم ان اراد به التعظيم
اي كتعظيم الله سبحانه كقروا ان اراد به
التحية احاد بعض العلماء انه لا يكفر
اقول وهذا هو الاظهر وفي الظهيرة قال
بعضهم يكفر مطلقاً

اقول ليس في الخلاصة لفظ التعظيم
بل العبادة فلاحاجة الى ايراد ثم تفسيرا
بما يرجع الى العبادة الا ان يكون في نسخة
لفظ التعظيم كما ان فيها بعضهم مكاتب
اكثرهم كنسخة القلم والله تعالى اعلم.

جو جیسا کہ اس کے ایک نسخہ میں اکثر ہم کی جگہ بعض ہم جیسا کہ قلمی نسخہ میں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
نقص ۲۴: امام اجل صدر شہید شرح جامع صغیر میں (۲۵) اُن سے امام سمعانی خزائن المتفقین قلمی

کتاب الکراہیۃ میں (۲۶) جواہر الاخطا علی قلی کتاب الاستحسان (۲۷) اُس سے عالمگیریہ جلد ۵
 ص ۳۶۸ (۲۸) جامع الفصولین جلد ۲ ص ۳۱۴ (۲۹) برزخی یعنی مجمع التوازی (۳۰) درر جہز
 یعنی وجیز الحیط سے (۳۱) جامع الرموز ص ۵۳۵ (۳۲) حیط سے (۳۳) جامع الفصولین ص ۱۱
 (۳۴) مجمع الانہر جلد ۲ ص ۵۲۰ اور یہ لفظ امام صد رہنمائی کے ہیں،

من قبل الارض بین یدی السطاسات او
 امیر او سجد لہ فان کان علی وجہ التحیۃ
 لایکفر و لکن امر تکب الکبیرۃ۔
 جس نے بادشاہ یا کسی سردار کے سامنے زمین
 چومی یا اسے سجدہ کیا اگر بطور تحیت ہو کافر ہوگا
 ہاں ترکب کبیرہ ہوا۔

جامع الرموز وغیرہ کے لفظ یہ ہیں،

لا یجوز فی نہ کثیرۃ زمین بوسی و سجدہ تحیت ناجائز و کبیرہ ہیں۔

جواہر و ہندیہ میں یوں ہے،

لا یکفر و لکن یاثم بارتکابہ الکبیرۃ ہو
 یعنی مذہب مختار میں زمین بوسی و سجدہ تحیت
 سے کافر تو نہ ہوگا مگر مجرم ہوگا کہ اس نے
 کبیرہ کیا۔

جامع الفصولین کے لفظ دوم یہ ہیں،

اثم لو سجد علی وجہ التحیۃ لارتکابہ
 صا حرم یثم
 سجدہ تحیت سے گنہگار ہوگا کہ اس نے حرام کا
 ارتکاب کیا۔

مجمع الانہر کے لفظ یہ ہیں،

من سجد لہ علی وجہ التحیۃ
 لایکفر و لکن یصیر اثم ارتکابہ الکبیرۃ۔
 سجدہ تحیت سے کافر تو نہ ہوگا ہاں گنہگار و
 ترکب کبیرہ ہوگا۔

۱۔ خزائن المقنین کتاب الکراہیۃ قلی ۲/۲۵۳ و جامع الفصولین الفصل الثامن الثلاثون ۲/۳۱۴
 ۲۔ خلاصۃ الفتاوی کتاب الکراہیۃ مکتبۃ الاسلامیہ گنبد قاموس ایران ۲/۳۱۵
 ۳۔ فتاوی ہندیہ بحوالہ جواہر الاخطا علی قلی کتاب الکراہیۃ الباب الثامن العشرون ۵/۳۶۸
 ۴۔ جامع الفصولین الفصل الثامن الثلاثون اسلامی کتب خانہ کراچی ۲/۳۱۴
 ۵۔ مجمع الانہر کتاب الکراہیۃ فصل فی بیان احکام النظر ونحوہ و ارجاء التراث العربیہ ۲/۵۲۲

نص ۳۵: در مختار کتاب النظر قبیل فصل المسیح (۳۶) مجمع الانهر محل مذکور،

وهل يكفران على وجه العبادة والتعظيم
كفر وانسب على وجه التحية لادعائهم
آثمًا من تكبير الكسيرة -
اس سے کافر بھی ہو گا یا نہیں اگر ہر وجہ عبادت و
تعظیم کر کے کافر ہے اور ہر وجہ تحیت تو
کافر نہیں مجرم و مرتکب کبیرہ ہے۔

(۳۷) علامہ ابن عابدین جلد ۵ ص ۳۸۷ ملام مذکور در پر،

تلفیق لقولین قال الزیلعی و ذکر الصدوق
الشہید نہ لایکفر بہد السجود کاسہ
یرید بہ التحية و قال شمس الأئمة السرخسی
ان کان لعین الله تعالی على وجه التعظیم
کفریہ
یعنی یہاں دو قول تھے، ایک یہ کہ سجدہ تعظیمی کفر
ہے امام شمس الاندلسی کا یہی قول ہے۔ دوسرا
یہ کہ سجدہ تحیت کفر نہیں۔ امام صدر رشید کا یہی
مختار ہے۔ شارح نے دونوں کا ایک ایک حصہ
سے کر یہ تفصیل کی کہ تعظیم مقصود ہو تو کفر اور تحیت
تو نہیں۔

اقول وبالله التوفیق میں کہتا ہوں در توفیق نہ تھا نے سے ہے۔ (ت) امام صدر رشید
صرف نفی کفر فرماتے ہیں سجدہ تحیت کے گناہ کبیرہ ہونے کی خبر انہوں نے تصریح فرمائی کہ نص ۲۰ میں
گزری اور تعظیم سے کہی مطلق مراد لیتے ہیں بایں معنی تحیت بھی تعظیم ہے خصوصاً تحیت مختار نص ۳۵ میں
امام فقیر النفس اور نص ۵۱ میں سیدی عبد الغنی قدس سرہ سے آتا ہے کہ تحیت و تعظیم کو ایک صورت
رکھا اور عبادت کے مقابل لیا اور کبھی خاص تعظیم مثل تعظیم الہی مراد لیتے ہیں جیسا کہ نص ۲۳ میں منع الروع
سے گزرا اس وقت وہ مساوی عبادت ہے اس کی نظیر قسم دوم میں خود صاحب در مختار کی ذرا متنی
سے آتی ہے کہ تعظیم کو تحیت کے مقابل لیا قول شمس الاندلسی یہی مراد ہے، تو یہ تلفیق نہیں توفیق ہے
دونوں مرادوں کی تحقیق ہے اور اللہ عز و جل ولی توفیق ہے۔

نص ۳۸ کتاب الاصل للامام محمد (۳۹) فتاویٰ کتاب السیر (۴۰) ان دونوں سے فتاویٰ
خلاصہ قلی آخر کتاب الفاظ الکفر (۴۱) فتاویٰ غیاثیہ ص ۱۰۷ (۴۲) محیط (۴۳) اس سے
شرح فقہ اکبر ص ۳۵ (۴۴) نصاب الاحتساب باب ۴۹ (۴۵) وحیز امام کردری جلد ۶ ص ۳۳۳

۲۲۵/۲ مطبع مجتہائی دہلی

۲۲۶/۲ دار احیاء التراث العربی بیروت

(۴۶) اختیار شرح مختار (۴۷) اس سے علامہ شیخ زادہ شارح مفتی جلد ۲ ص ۱۵۲۰

30

30

وَقَالَ هَلْ الْحَرْبُ لِمُسْلِمٍ أَسْجَدَ لِلْمُلُوكِ
وَالْأَقْبَالِ فَلَا فَضْلَ لَنَا وَلَا لِيَسْجُدَ لَنَا
هَذَا كَقَرِصُونَ وَالْأَقْبَالِ لَا يَنْبَغُ
بِمَا هُوَ كَقَرِصُونَ وَلَا يَنْبَغُ حَالَةً
الْأَقْبَالِ يَنْبَغُ

نص ۳۸ فتاویٰ امام قاضی خان جلد ۲ ص ۳۷۸ (۴۹) اس سے فتاویٰ ہندیہ جلد ۵ ص ۳۶۸

(۵۰) نیز اسبابہ و الانتظار قلی فی اول قاعدہ ثانیہ (۵۱) اس سے حدیقہ نذیر امام عارف بانیہ
نابلسی جلد اول ص ۳۸۱ (۵۲) خزائن المفتین کتاب النکاحیہ (۵۳) فتاویٰ کبریٰ سے

(۵۴) واقعات امام ناطقی (۵۵) اس سے بیرون المسائل (۵۶) اس سے واقعات امام

صدر شہید باب العین للعیون برمز و ظہ واقعات (۵۷) اس سے غایۃ البیان علامہ انزاری قلی
کتاب النکاحیہ محل مذکور (۵۸) واقعات ناطقی سے ہے

لو قال لمسلم اسجد للملک والاقتلتک
قوا ان امرؤ بذلک للعبادة فلا فضل له

ان لا یسجد کم ان اگر علی ان یکفر کامت
النصر افضل وان امرؤ بالمسحود للنجیة

والتعظیم کالعبادة فلا فضل له ان
یسجد

اگر کافر نے مسلمان سے کہا بادشاہ کو سجدہ کر دے
تجھے قتل کر دیں گے، علماء نے فرمایا اگر کافر اس سے

سجدہ عبادت کو کہہ رہا ہے تو افضل یہ ہے
کہ سجدہ نہ کرے جیسے کفر پر اگر وہ میں صبر افضل ہے

اور اگر سجدہ تحیت کو کہہ رہا ہے تو افضل یہ ہے
کہ سجدہ کر کے جان بچائے۔

اقول (میں کہتا ہوں) ان دستل عبارات نے روشنی کیا کہ غیر خدا کو سجدہ تحیت شراب پینے
اور سوز کھانے سے بدتر ہے۔ ان میں یہ حکم ہے کہ اگر قتل بلکہ قطع عضو جو ضرب شدید ہی کی تحریف
سے الگ کے کھانے پینے پر اکراہ کیا جائے تو کھانا پینا فرض ہے ورنہ گنہگار ہو گا۔ علیگیری میں ہے،

اد اخذ رجلا دق لاقتلتک اد اگر کسی نے کسی شخص کو پکڑا اور کہا اس سوز کا

لے من الروض الاذھر شرح الفقہ الاکبر بحوالہ المحیط فصل فی الکفر صریحا و کتایہ مصطفیٰ الباب فی مصر ص ۱۹۳

لے فتاویٰ ہندیہ بحوالہ فتاویٰ قاضی خان کتاب النکاحیہ الباب الثانی من العشرین نورانی کتب خانہ پشاور ۵/۲۶۹

لَا تَكُلْ لَحْمَهُ هَدٍ لِّخَصْمٍ يَرِيضُ قَرْصًا
عیدہ التَّشَاوُلُ یُحْ

گوشت کھاتے ورنہ میں تجھے قتل کر دوں گا تو
اس پر گوشت کھانا (اپنی جان کے تحفظ کیلئے)
فرض ہے (ت)

در مختار میں ہے :

اَكْرَهُ عَلَيَّ اَكْلَ لَحْمِ خَنُوزِيرٍ
نَقْتَنَ اَوْ قَطَعَ عَصَا اَوْ ضَرَبَ
مَسْبُوحٍ فَرَضَ فَاِنْ صَبَرَ
فَقَتْلُ اشْمِیْهِ

اگر کسی کو قتل کی دھمکی یا قطع اذنام یا ضرب شدید
سے ڈراتے ہوئے سوراخ گوشت کھانے پر مجبور
کیا گیا (تو ایسی حالت میں) اس پر سوراخ گوشت
کھالینا (اپنی جان کے تحفظ کے لئے) فرض ہے
(پھر اگر اس نے نہ کھایا) اور مصیبت پر صبر کیا
اور قتل کر دیا گیا تو گنہگار ہوگا۔

لیکن یہاں اگر قتل سے بھی اکراہ ہو تو سجدہ تحیت کر لینا صرف افضل کہا فرض کیسا واجب بھی نہ کیا یعنی
جائز بھی کر قتل ہو جائے اور سجدہ تحیت نہ کرے اگرچہ ماں بچا لینا بہتر ہے تو ظاہر ہو کہ غیر خدا کو
سجدہ تحیت شراب پینے اور سوراخ کھانے سے بھی بدتر ہے و لایعنا ذلک تھما لے۔ اور ہوا ہی چلے گئے اکل خنزیر
میں عداوت غیر خدا کی مشابہت نہیں نہ اس سے بلا استیصال کسی نے کفر کہا بخلات سجدہ تحیت کہ ایک جملہ
علمائے اس پر حکم کفر آیا اور اس کا دوسرے کے لئے گناہ احد قہار عزوجل کے حق پر دست اندازی ہے
اومی دین و انصاف رکھنا ہو تو یہی عبارات اس کی ہدایت کو بس : وَلَا یزید الظالمین کلاً
خب را (اور یہ ظالموں کو سوائے کھانے کے کچھ نہ بڑھائے گا۔ ت)
نقص ۵۹، المکیرہ جلد ۵ ص ۳۶۹ (۶۰) فتاویٰ غرائب سے،

یٰٰ یٰٰحُوْرَ السَّجُوْدِ لَا تَلِّیْہِ تَعَالٰی لَیْے سجدہ غیر خدا کے لئے جائز نہیں۔
نقص ۶۱، التلیل امام جلیل رحمہ اللہ الحفاظ سے فصل اول میں گزرا، فیہ تحریم السجود لعیبر اللہ تعالیٰ

سہ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہ الباب الثانی نورانی کتب خانہ پشاور ۳۸/۵

۱۹۹/۲ مطبع مجتہبی دہلی

۳۶۹/۵ سہ فتاویٰ ہندیہ بحوالہ فتاویٰ غرائب کتاب بکراہۃ الباب الثانی من العشرین نورانی کتب خانہ پشاور

۵۲ س ۵۲ الاکیل فی استنباط التزیل تحت آیت ۲/۸ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ

اس آیت سے ثابت ہوا کہ غیر خدا کے لئے سجدہ حرام ہے۔

نص ۶۲ : مصابہ الحساب باب ۴۹ (۶۲) ایک تاملی جلیل سے کہ اکابر تابعین طبقہ راوی خلافت فاروقی کے مجاہدین سے تھے،

ان اسعود فی دین محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا یجوز الا للہ تعالیٰ
بیشک محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دین میں
اللہ عزوجل کے سوا سجدہ کسی کے لئے حلال نہیں

نص ۶۳ : طریقہ تجزیہ قلبی نور سیزدیم آفات قلب میں تذلل کو حرام بنا کر فرمایا
ومنہ السجود والركوع والانحناء للكراد
عند الملاقاة والسلام وردہ
اسی حرام مردی سے ہے بزرگوں کے ملتے اور
انہیں سلام کرتے یا جواب دیتے وقت نہیں
سجدہ یا ان کے لئے رکوع کرنا یا قریب رکوع تک بھٹکنا

نص ۶۵ : منہ الروض ص ۲۲۰

السجدة حرام لغيره سبحانه تعالیٰ
غیر خدا کو سجدہ حرام۔

نص ۶۶ : روضہ انوار احل البرکات ص ۱۰۱

نص ۶۷ : پھر امام ابن حجر مکی لی اعلام بواطن الاسلام ص ۱۳

ما یفعله کثیر من السجدة الفلانیہ
من السجود میں یدی المشایخ فان ذلك
حرام قطعاً کل حال سواء کان للقبلة
اول غیرها وسواء قصد السجود للہ تعالیٰ
او غفل وفي بعض صورہ ما يقتضی الکفر
بما فیہ ما للہ تعالیٰ من ذلك
وہ بہت کالم جاہل بیرون کو سجدہ کرتے ہیں
یہ بر حال میں حرام قطعی ہے چاہے قبلہ کی جانب
ہو یا اور طرف اور چاہے خدا کو سجدہ کی نیت
کے یا اس نیت سے غافل ہو، پھر اسکی
بعض صورتیں تو مقتضی کفر ہیں اللہ تعالیٰ ہمیں
اس سے بچاؤ دے۔

نص ۶۸ : اعلام ص ۵۵

لہ مصابہ الحساب

لہ الطريقة المحمدية التذلل للمخلوق هو الثالث عشر من آفات القلب مکتبہ حنفیہ کوثر ۲۳۸/۱

لہ منہ الروض الازہر شرح الفقه الاکبر فصل فی الکفر صریحاً کتابہ المصطفیٰ البابی حلبی مصر ص ۱۸۷

لہ اعلام بواطن الاسلام مع سبل النجاة مکتبہ الحقیقۃ دار الشفقت استانبول ترکی ص ۳۳۹

قد صرحوا بان سجود جهلة لصومية بين
يدي مشايخهم حرام وفي بعض صوم
ما يقصى الكفر به

بیشک ائمہ نے تصریح فرمائی کہ بیروں کو سجدہ کہ جاہل
صوفی کرتے ہیں حرام ہے اور انہیں کی بعض صورتیں
حکم کفر نگاتی ہیں۔

نص ۶۹۹: غایۃ السیاق قلمی شرح ہدایۃ للعامة الاتقانی محل ذکر بحث سجدہ میں،
وما یفعله بعض الجہال من الصومیۃ بین
یدی شیخہم وحرام محض اقبہ البدع
فینہون عن ذلك لا محالة

سجدہ کہ بعض جاہل صوفی اپنے پیر کے آگے کرتے
ہیں زاحرام اور سب سے بدتر بدعت ہے وہ
جبراً اس سے باز رکھے جائیں۔

نص ۷۰۰: وزیر امام حافظ الدین محمد بن محمد کروری جلد ۶ ص ۱۳۳۳
وہمہد اعلم ان ما یفعله الحنفیۃ لطوائعہم
ولیسوہ پیکہ کفر عند بعض المشایخ
وکیفۃ عند اکثر فلوا معتقدا مباحہ شیخہ
فہو کافر وان امرہ شیخہ یہ ورضی یہ
مستحسن لہ فالشیخ المحدث ایضا کافر
ان کان اسلم فی عصرہ

یہاں سے معلوم ہوا کہ سجدہ کہ جاہل اپنے سرکش بیروں
کو کرتے اور اسے پائنگاہ کہتے ہیں بعض مشائخ کے
نزدیک کفر ہے اور گناہ کبیرہ تو بالا جماع ہے پس
اگلا سے اپنے پیر کے لئے جائز جانے تو کافر ہے اور
اگر اس کے پیر نے اسے سجدہ کا حکم کیا اور اسے
پسند کر کے اس پر راضی ہوا تو وہ شیخ نجدی خود
بھی کافر ہوا اگر کسی مسلمان تھا بھی۔

اقول (میں کہتا ہوں) یعنی ایسے منکر ضد فراموش خود پسند اپنے لئے سجدے کے خواہشمند غائب
شرع سے آزاد ہے قید و بند ہوتے ہیں یوں تو آپ ہی کافر ہیں اور اگر کسی ایسے نے بھی تھے تو حرام قطعی جتنی
اجماعی کو اچھا جان کر اب ہوئے والیاء اللہ تعالیٰ۔

الحمد للہ یہ نفس سجدہ تحیت کے حکم میں نہ شتر نفس میں کہ سجدہ اللہ واحد قہار ہی کے لئے ہے اور
اُس کے غیر کے لئے مطلقاً کسی ریت سے جو حرام حرام کبیرہ کبیرہ والحمد للہ حمد اکشیرا و
صلی اللہ تعالیٰ وبارک وسلم علی سیدنا و مولانا وآلہ وصحبہ تعزیزاً و تعزیراً آمین!

لہ اعلام بقراءۃ الاسلام مع سبل النجاة مکتبۃ الحقیقۃ دار الشفقت استانبول ترکی ص ۳۸۸
سہ البنایۃ فی شرح الہدایۃ کتاب الکراہیۃ فصل فی الاستبراء وغیرہ المکتبۃ الامرونیۃ مکتبۃ المکرمۃ ۲۵۹
سہ فتاویٰ برازیہ علی ہاشم فتاویٰ ہندیۃ کتاب الفاظ مکتون اسلامانا الخ نورانی لکھنؤ پیشوا ۳۳۳

قسم دوم: سجدہ تو سجدہ زمین بوسی حرام ہے، اس پر پندرہ نص قسم اول میں تھے ۵ تا ۲۴ و ۲۴ تا ۳۵ و ۳۵ و ۳۶ کہ دونوں اصالةً درباره تقبیل ارض ہیں ۲۶ اور منسے کہ مجموعاً ۳۱ نص ہوں۔

نص ۷۱: جامع صغیر امام کبیر (۷۲) انس سے فتاویٰ تاتار خانہ (۷۳) اس سے علیہ یہ جلد ۵ ص ۳۶۹ (۷۴) کافی شرح وافی قلمی ہر دو تصنیف امام جلیل ابوالبرکات نسفی صاحب کفر (۷۵) غایۃ البیان علامہ انزاری قلمی شرح ہدایہ ہر دو در کتاب انکراہیۃ قبیل فصل فی البیوع (۷۶) کفایہ امام جلال الدین کرمانی شرح ہدایہ جلد ۴ ص ۴۴ (۷۷) جمیع الحقائق امام زین العابدین شرح کفر جلد ۶ ص ۲۵ (۷۸) تنویر ارباب بصائر امام شیخ الاسلام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ غزی (۷۹) در مختار علامہ مدنی علاؤ الدین محمد دمشقی کتاب المحکم محل مذکور (۸۰) مجمع الانہر شرح مطبوعی البحر جلد ۲ ص ۵۲۰ (۸۱) فتح المعین علی الکفر جلد ۲ ص ۲۰۲ (۸۲) جواب الاملا علی قلمی کتاب الاستحسان (۸۳) تکملۃ البحر للعلامة الطبری جلد ۸ ص ۲۲۹ (۸۴) شرح الکفر للاسکین محل مذکور (۸۵) فتاویٰ غرائب (۸۶) اس سے فتاویٰ ہندیہ صفحہ مذکور، ان سولہ نصوں میں سے ہے۔

ما یفعلونہ من تقبیل الارض بیت مدی عالموں اور بزرگوں کے سامنے زمین چومنا حرام ہے اور العلماء والعقود فحرام والاعمالیٰ جو سے والا اور اسس پر راضی ہونے والا والراضی بہ آئشان ہے۔ دونوں گنہگار۔

کافی و کفایہ و غایۃ و جمیع و در و مجمع و ابوالسعود و جابر سے زائد کیا، لہذا نہ یشبہ عبادۃ اوتی اس لئے کہ وہ بت پرستی کے مشابہ ہے۔

طوری کے لفظ یہ ہیں، لہذا شبہ بعبادۃ الاوثان ایسا کرنے والا بت پرستوں سے نہایت مشابہ ہے۔

نص ۸۷: علامہ سیّد احمد مصری طحاوی جلد ۴ ص زیر قول مذکور، ۱۔
یشبہ عبادۃ الاوثان لانت فیہ صورة زمین بوسی اسس لئے بت پرستی کے مشابہ ہے
السجود لغير الله تعالى۔ کہ اس میں غیر خدا کو سجدے کی صورت ہے۔

۱۔ در مختار کتاب المحکم والاباحۃ باب الاستبراء وغیرہ مطبع مجتبائی دہلی ۲۲۵/۱
۲۔ در مختار کتاب المحکم والاباحۃ باب الاستبراء وغیرہ مطبع مجتبائی دہلی ۲۲۵/۲
۳۔ تکملۃ البحر الرائق کتاب انکراہیۃ فصل فی الاستبراء وغیرہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۹۸/۸
۴۔ حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار " " " " دار المعرفۃ بیروت ۱۹۲/۲

اقول (میں کہتا ہوں) زمین بوسی حقیقت سجدہ نہیں کہ سجدہ میں پیشانی رکھنی ضرور ہے جب یہ اسر
وہر سے حرام و مشابہت پرستی ہوئی کہ صورت قریب سجدہ ہے تو خود سجدہ کس درجہ سخت حرام اور بت پرستی کا
مشابہت تمام ہو گا کو الیہا ذبائے تعالیٰ۔

نص ۸۸، غنیۃ ذوی الاحکام للعلامۃ الشرنبلالی جلد اول ص ۳۱۸ (۸۹) من مواہب الرحمن
۷۷

یہ حرم تقبیل الارض بین یدی العاصم عالم کے سامنے تحیت کی نیت سے زمین بوسی
بالتحیۃ یتلے
حرام ہے۔

نص ۹۰، فادی علی الدرر ص ۱۵۵

تقبیل الارض والانحناء لیس بجائز واصل زمین چومنا اور جھکنا جائز نہیں بلکہ حرام
یہ حرم یتلے

نص ۹۱، رد المحتار جلد ۵ ص ۳۴۹ (۹۲) درختی شرح طبری سے اقسام بوسہ میں ۱۔ زمین بوسی بطور تحیت حرام اور بوجہ تعظیم
حرام الارض تحیۃ و کفر لہا تہذیب یتلے

نص ۹۳، فادی ظہیر (۹۴) مختصر امام عینی (۹۵) اس سے قرۃ العیون ص ۹۶ (۹۶) قرۃ
فقہ اکبر ص ۳۳۵

اما تقبیل الارض فہو قریب من المصود زمین چومنا سجدہ سے کے قریب ہے اور جبین یا
الان و صم الجبین او الخد علی الارض رخسارہ زمین پر رکھنا اس سے بھی زیادہ

افحش و اقبح من تقبیل الارض یتلے
قسم سوم: زمین بوسی بالائے طاق رکوع کے قریب تک جھکنا منع ہے اسن پر ۹۲ و ۹۳ دو نص

اوپر گزرتے، تیسرے اور چوتھے۔

۱۔ غنیۃ ذوی الاحکام حاشیۃ الدرر والفرر کتاب الکراہیۃ فصل من ملک امرۃ بشر اراہو میر محمد کتب خانہ کراچی ۳۶

۲۔ حاشیۃ النادی علی الدرر شرح الفرر " فصل قولہ مشرۃ عن محمد بن مطہر شامیہ ص ۱۵۵

۳۔ الدر المنسق فی شرح المنسق علی ہامش مجمع الزہد " فصل فی بیان احکام اللفظ و ارجاء اللہ العربیہ ص ۵۴۲

۴۔ من الروض الازہر شرح الفقہ الاکبر فصل فی الکفر صریحا و کنایۃ مصطفیٰ البانی مصر ص ۱۹۳

نص ۹۷: آزادی (۹۸) اس سے جامع الرموز ص ۵۲۵ (۹۹) اس سے رد المحتار جلد ۵ ص ۳۰۸
(۱۰۰) نیز شیخی زادہ علی التتقی جلد ۲ ص ۵۲۰

لا تخاف فی السلام الی قریب الرکوع کالنجود۔ سلام میں رکوع کے قریب تک جھکت بھی
مثلی سجدہ ہے۔

نص ۱۰۱: شرع الاسلام (۱۰۲) اس کی شرح مفاتیح الجنان ص ۲۱۲
(لا یقله ولا ینحتی له) لکونہما۔ نہ بوسہ دے نہ جھکے کہ دوزی مکروہ
مکروہیں ہیں۔

نص ۱۰۳: ایضاً العلوم جلد ۲ ص ۱۲۴ (۱۰۴) اتحات السادہ جلد ۶ ص ۱۲۸
(لا ینحنا عند السلام منہی عنہ) وہو۔ سلام کے وقت جھکنا منع فرمایا گیا اور وہ مجوس
من فعل لا عاجم۔ کافعل ہے۔

(۱۰۵) عین العلم علی باب ثامن (۱۰۶) شرح علی قاری جلد اول ص ۲۴۴ (۱۰۷) ذخیرہ سے
(۱۰۸) نیز محیط سے،

(لا یحیی) لان الانحاء یکرہ سبک ضیق و غیرہم ولا ینہ صبیح اهل الکتاب ہے
سلام میں نہ جھکے کہ بادشاہ ہو یا کوئی کسی کے لئے
جھکنے کی اجازت نہیں اور ایک وجہ ممانعت
یہ ہے کہ وہ یہود و نصاریٰ کا فعل ہے۔

نص ۱۰۹: حدیث تخریج طریقہ محمدیہ جلد اول ص ۱۳۸

معلوم ان من لقی احدا من الاکابر فحقی
لہ رأسہ او ظہرہ و لو بالغرف
ذلک فسرادۃ التحیۃ والتعظیم
دوبہ العبادۃ فلا یقر بہن الا الصنیع
معلوم ہے کہ جو اکابر میں کسی سے ملے وقت اس
کے لئے سر یا پیٹ جھکائے اگرچہ اس میں بالافہ
کرے اس کا ارادہ تحیت و تعظیم ہی ہوتا ہے
نہ کہ اس کی عبادت کا، تو اس فعل سے کافر نہ بنے گا

جامع الرموز کتاب الکراہیۃ ۲/۳۱۵ و مجمع النہر ۲/۵۴۲
شرح شرع الاسلام فصل فی سنن لمشی و آداب مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ ص ۳۱۲
اتحات السادۃ المتقین کتاب آداب الاخوة والصحبۃ الباب الثالث دار الفکر بیروت ۲۸۱/۹
شرح عین العلم للملا علی قاری بحوالہ محیط والذخیرۃ الباب الثامن امرت پریس لاہور ص ۳۱۳

الانحناء للسلطان او لعیرہ مکروہ لاسہ بادشاہ ہو کوئی اس کے لئے جھکنا منع ہے کہ
یشبہ فعل المجوس یہ یہ مجوس کے فعل سے مشابہ ہے۔

۱۱۸ : مجمع الانهر جلد ۲ ص ۵۲۱ (۱۱۹) فصول عمادی سے ،

یکوہ الانحناء لا یشبہ فعل المجوس یہ جھکنا منع ہے کہ وہ مجوس کے فعل سے مشابہ ہے
نص ۱۲۰ : مواہب الرحمن (۱۲۱) اس سے شربلانیہ جلد اول ص ۳۱۸ (۱۲۲) قیط (۱۲۳) ص
سے جامع الرموز ص ۵۳۵ (۱۲۴) اس سے رد المحتار جلد ۵ ص ۳۷۸ ،

یکوہ الانحناء للسلطان وغیرہ یہ بادشاہ ہو خواہ کوئی اس کے لئے جھکا
منع ہے ۔

۱۲۵ : فتاویٰ کبریٰ للامام الہیسی : الانحناء بالظہر یکوہ جھکانا مکروہ ہے ۔

۱۱۲۶ : عالمگیریہ جلد ۵ ص ۳۶۹ (۱۲۷) فتاویٰ امام ترمذی سے ،

یکوہ لانحناء عند البتہ و بہ ورد سلام کرتے جھکنا منع ہے حدیث میں اس
النہی یہ سے مناسب فرمائی ہے ۔

نوع دوم متعلق مزارات ۔ یہ بھی تین قسم :

قسم اول : مزارات کو سجدہ یا ان کے سامنے زمین چڑھنا حرام اور حد رکوع تک جھکنا منوع ۔

نص ۱۲۸ : مشک متوسط علامہ رحمۃ اللہ علیہ امام ابن الہمام (۱۲۹) مسک متقط شرح
ملا علی قاری ص ۲۹۳ ،

(لا یس عند نیا ص ۵۶ المجدار) ولا یقبلہ زیارت روضۃ اقدس سید الطہر صل اللہ تعالیٰ
(ولا یلتصق بہ ولا یطوف ولا یتخی علیہ وسلم) (سأزقتا اللہ العود الینہا بقولہ)

۵۳۹/۵ : فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب الثامن والعشرون نورانی کتب خازن شاہ

۵۳۲/۲ : مجمع الانهر جلد ۲ فصول عمادی کتاب الکراہیۃ دار احیاء التراث العربی بیروت

۲۳۶/۵ : رد المحتار بحوالہ المحیط کتاب الخط والاباحۃ باب الاستبراء وغیرہ دار احیاء التراث العربی

۲۳۷/۴ : الفتاویٰ الکبریٰ لابن حجر مکی باب السیر دار الکتب العلمیہ بیروت

۳۶۹/۵ : فتاویٰ ہندیہ بحوالہ التمریثی کتاب الکراہیۃ الباب الثامن والعشرون نورانی کتب خازن شاہ

قدری و شایعہ بعدی و تعظمہ تعظیم غیر کم میرے مذاق اس کو پیش کا بت نہ بنا اس
 لا و ثانیہم یا المسحود لہ و نحوه فاب سے یہ اس کے اس کی تعظیم سجدے یا اس کے
 ذلک کبیرۃ بل کفر بشرطہ۔ مثل سے نہ کرنا جیسے تمہارے اختیار اپنے ہوں
 کے لئے کرتے ہیں کہ سجدہ ضرور کبرہ ہے بلکہ نیست جنادت ہو تو کفر۔ والیعا و باللہ تعالیٰ۔
 قسم دوم: مزار کو سجدہ درکنار کسی قبر کے سامنے اللہ عزوجل کو سجدہ جانتے نہیں اگرچہ قبلہ
 کی طرف ہو۔

نص ۱۳۲: طحاوی علی الدر جلد اول ص ۱۸۲:

قوله مقبرة لان قيد التوجه الى القبور مقبرے میں نماز مکروہ ہے کہ اس میں غائب کسی
 غائب الصلوة اليد مكرهة۔ قبر کو نہ ہو گا اور قبر کی طرف نماز مکروہ ہے۔
 نص ۱۳۳: علیہ امام ابن امیر الحاج قلمی اواخر مایکرم فی الصلوة (۱۳۴) رد المحتار جلد اول
 ص ۱۴۴:

المقبرة اذا كان فيها موضع ماء لا يصح فيه الصلوة وليس فيه قبر ولا نحاسه وجبته الى قبر فالصلوة مكرهة۔ جستجای بہ حبیب کوئی جگہ نماز کے لئے تیار
 لیسی ہو اور وہاں نہ قبر ہو نہ نجاست مگر اس کا قبلہ قبر کی طرف ہو حبیب بھی نماز مکروہ ہے
 نص ۱۳۵: تجتبی شرح قدوری (۱۳۶) بحر الرائق جلد دوم ص ۲۰۹ (۱۳۷) فتح اللہ المعین
 جلد اول ص ۱۴۲:

يكره ان يطأ القراد ويجلس وينام عليه ويصلي عليه او اليه۔ مکروہ ہے کہ قبر کو پا مال کرے یا اس پر بیٹھے
 یا اس پر چڑھ کر سوئے یا اس پر یا اس کی طرف نماز پڑھے۔ (ت)

(۱۳۸) علیہ آخر کتاب (۱۳۹) شامی ص ۹۲۵:

س۱: الزاوج عن اقراء الكبار كتاب الصلوة باب اتخاذ القبو مساجداً دار الفکر بیروت ۲۴۶/۱
 س۲: حاشیة الطحاوی علی الدر المختار دار المیزان بیروت ۱۸۲/۱
 س۳: رد المحتار علی الدر المختار دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۵۲/۱
 س۴: فتح المعین باب الجنائز ۳۶۲/۹ و بحر الرائق بحوالہ المحبۃ کتاب الجنائز ۱۹۴/۲

حسب نہیں نماز تو نماز جنازہ بھی ہے اور اس میں میت کا سامنے ہونا شرط اور نہ نماز ہی نہ ہوگی
 اور مارو حق کر دیا تو حسب تک ظن سلامت ہے قبر پر نماز پڑھنا خود حکم شریعت ہے تو قطعاً یہ کراہت
 ہے یہ نہیں عذر رکوع و سجود کے باعث کہ یقیناً معلوم کہ نماز کا رکوع و سجود اللہ عز و جل ہی کے لئے ہے
 ۱۰۔ فی حقہ استغفار قبل ہی کی نیت کرتا ہے نہ کہ تو قبر الی القبر کی، ہا اینہد عرف قبر کا سامنے ہونا اللہ تعالیٰ
 کے لئے سجدہ کو مسموع کرنا ہے تو خود قبر کو سجدہ کرنا یا اسے سجدہ میں قبلہ توجہ بنانا کس درجہ سخت ارشاد ممنوع
 ۱۱۔ حرام ہوگا انصاف شرط ہے اور اس قسم کے نصوص اور فروع دوم کی احادیث کی مافی تقریر و تقریب آئندہ
 الی اللہ والتوفیق۔

۱۲۔ موسم، نماز تو ہی زقبر کی طرف مسجد کا قبلہ ہونا مانع ہے اگرچہ نمازی کا سامنا نہ ہو مثلاً امام کے سامنے
 ولی استون یا انگلی برابر ذل کی آدھ گز اونچی ٹکڑی جو کہ جماعت کا سامنا نہ رہا، پھر بھی مسجد کے
 قبلے میں قمر کی ممانعت ہے جب تک بیچ میں دیوار حائل نہ ہو۔

نقص ۱۴۶: محرزہ حسب امام محمد کتاب الاصل (۱۴۷) ان سے محیط (۱۴۸) ان سے ہمنسب
 جلد ۵

۱۴۷ ان تكون قبة المسجد الى الحمام و
 ۱۴۸ ان يكون قبة المسجد الى الحمام و
 میں مکروہ رکھتا ہوں اسے کہ مسجد کا قبلہ حمام یا
 قبر کی طرف ہو۔

نقص ۱۴۹: غنیۃ شرح غنیۃ ص ۳۶۶
 ۱۴۹ ان تكون قبة المسجد الى حمام او
 ۱۵۰ ان يكون قبة المسجد الى حمام او
 مکروہ ہے کہ مسجد کا قبلہ حمام یا قبر کی طرف ہو
 کہ اس میں مسجد کی بے تعلیمی ہے۔

نقص ۱۵۰: خلاصہ جلد اول ص ۵۶
 ۱۵۰ ان يكون قبة المسجد الى حمام او
 ۱۵۱ ان يكون قبة المسجد الى حمام او
 ہو جبکہ محل نماز اور ان مواضع میں دیوار کی مثل
 کوئی حائل نہ ہو یا بیچ میں دیوار ہو تو

۱۵۱ فتاویٰ ہندیہ کتاب النکاح باب الخامس
 ۱۵۲ فتاویٰ ہندیہ کتاب النکاح باب الخامس
 ۱۵۳ فتاویٰ ہندیہ کتاب النکاح باب الخامس
 ۱۵۴ فتاویٰ ہندیہ کتاب النکاح باب الخامس

کالحنطوان کان حانط لایکروہ لے مکروہ نہیں۔

اقول وبالله التوفیق (میں اللہ تعالیٰ کی توفیق ہی سے کہتا ہوں) یہاں دوستے ہیں، ایکسیر کہ قبر کے سامنے نماز ممنوع ہے، یہ حکم عام ہے مسجد میں ہو خواہ مکان میں خواہ صحرائیں اور اس کا علاج سترہ ہے کہ انگلی کاؤل (موتائی) اور آدھ گز طول رکھت ہو، یا صحرائیں مصلی خاشع کے موضع نظر سے دور ہونا کما فی جامع المقصرات ثم جامع الرموز ثم سداد المحت دلا الطحطاوی علی مرقی الفلاح (جیسا کہ جامع المقصرات، جامع الرموز، فتاویٰ ششانی اور طحطاوی علی مرقی الفلاح میں ہے۔ ت) اور امام کا سترہ ساری جماعت کو کافی ہے تمام کتب میں اس کی تصریح ہے، لکن یہی نے کہ عداوت اولیائے کرام سے اپنے فتاویٰ حصہ اول میں میں یہ حکم لگایا کہ قبرستان میں سب کے واسطے امام اور مقتدی کے سترہ کی حاجت ہے سترہ امام کا مقتدی کو کافی ہونا مرد و حیوان اور انسان میں کافی ہے قبور کا حضور مشابہ بشرک و بت پرستی ہے اس میں کفایت نہیں ہر نمازی کے سامنے پردہ واجب ہے یہ شریعت مطہرہ پر افترا اور دل سے شریعت گھڑنا ہے۔

دوسرا یہ کہ مسجد کا قبلہ جانبِ قبر نہ ہو، یہ حکم مسجد سے خاص ہے یہاں تک کہ گھر میں جو جگہ نماز کے لئے مقرر کر لیں جسے مسجد البیت کہتے ہیں اس کے قبلہ میں حمام یا بیت الخلاء ہو تو کچھ حرج نہیں نہ قرآن میں مضائقہ، کما نص علیہ فی المحيط والہندیۃ وغیرہما (جیسا کہ غیوۃ، فتاویٰ علیگری اور ان دو کے علاوہ باقی کتب میں امر کرام نے مراحت فرمائی۔ ت) جبکہ نمازی کے سامنے سترہ ہو اس لئے کہ یہ حکم تعظیم مسجد کے لئے ہے کما افادہ المحقق ابراہیم الحلیمی (جیسا کہ محقق ابراہیم الحلیمی نے اس کا افادہ پیش کیا ہے۔ ت) اور وہ جگہ حقیقتہً مسجد نہیں یہاں تک کہ اس میں جنب کو جانا بلکہ جماع بھی جائز ہے، وغیرہ وغیرہ ہیں،

لیس لمساجد البیوت حکم المساجد الا گھروں کی مساجد کا حقیقی مساجد حبیب حکم نہیں،
تروی انہ یدخلہ الخب من غیر کراہۃ کیا تم نہیں دیکھتے کہ مساجد بیوت میں بغیر کراہتہ
ویاتی فیہ اہلہ ویبیمہ ویشتوی جنبی (نا پاک) داخل ہو سکتا ہے اور وہاں

جاہل اولیاء سے تحریم سجدہ تحتیت کا ثبوت۔

فصل دوم: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر بکر کے افتراف۔ حدیثوں سے تحریم سجدہ کا ثبوت۔

فصل سوم: اللہ عزوجل پر بکر کے افتراف۔ خود اس کے منہ قرآن عظیم سے تحریم سجدہ کا ثبوت۔

فصل چہارم: سجدہ آدم و یوسف علیہما الصلوٰۃ والسلام کی بحث اور دلائل قاطعہ سے بطلان استدلال مجوزین کا ثبوت۔

وبالله التوفیق والوصول الی ذری التحقیق (اور اللہ تعالیٰ ہی کی مدد سے حصول توفیق ہے اور تحقیق کی جوئی تک رسائی حاصل ہو سکتی ہے۔ ت) ہر فصل میں اس کے متعلق بکر کے اور کمالات کثیرہ کا بھی اظہار ہو گا کہ مسلمان دھوکے سے بچیں و باللہ الہادی (اور اللہ تعالیٰ ہی سیدھی راہ دکھانے والا ہے۔ ت)

فصل اول صحابہ ائمہ اولیاء و کتب بکر کے افتراف خود اسی کے مستندات اور اجماع وقفہ و

جاہل اولیاء سے تحریم سجدہ تحتیت کا ثبوت

(۱) بکر نے ص ۳۳ میں عالمگیری کی جلد خامس باب ۲۸ صفحہ ۲۷۸ کی طرف نسبت کیا:

قال الامام ابو منصور اذا قبل احد بین یدئ احد الامرئ او انحنی لد او طأطأ له ساسد فلا باس به لانه یرید تعظیمہ لالعبادتہ۔
امام ابو منصور نے فرمایا اگر کوئی شخص کسی کے آگے زمین چوسے یا اس کے لئے جھکے یا اپنا سر جھکا دے تو اس طرح کرنے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ اس سے وہ اس کی تعظیم کا ارادہ رکھتا ہے نہ کہ اس کی عبادت کرنے کا۔ (ت)

یہ محض افتراف ہے، عالمگیری میں اصلاً اس عبارت کا نشان نہیں فری خود ساختہ ہے کیا امر دین میں اغوا خواہ کے لئے ایسی حرکات کسی مسلمان کہلانے والے کو زیبائیں۔

(۲) جلد خامس (۳) باب ۲۸ (م) ص ۲۷۸ یہ عین شدید جراتیں ہیں کذب صریح اور اتنی جسارت و شوخ چٹشی سے کہ پوری قیمن مقام بھی کر دی جائے۔ (۵) اسی عالمگیری کی اسی جلد خامس کتاب الکراہیۃ باب ۲۸ ص ۲۶۸ میں ہے:

ہمنو ہے۔

(۹) اسی کے متعل ہے :

وَيَكْرَهُ الْأَنْحَاءَ عِنْدَ التَّحِيَّةِ وَبِهِ وَرَدَ
الْمُهْنُ كَذَا فِي التَّحِيَّةِ تَأْشِي ۱۹
یعنی فتاویٰ امام ترمذی میں ہے سلام کرتے
وقت جھکنا مکروہ ہے حدیث میں اس سے
ممانعت آئی —

پانچ خیانت۔ (۱۰) اسی کے متعل ہے :

تَجَوُّسُ الْخِدْمَةِ لَغَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى بِالْقِيَامِ وَ
اِخْتِلاُ الْبِدِينِ وَالْأَنْحَاءُ وَلَا يَجُودُ السُّجُودُ
إِلَّا لِلَّهِ تَعَالَى كَذَا فِي الْفَرَائِیْدِ ۲۰
یعنی فتاویٰ غزالی میں ہے قیام اور مصافحے اور
جھکنے سے غیر خدا کی خدمت جائز ہے اور سجدہ جائز
نہیں مگر اللہ تعالیٰ کے لئے —

چہ خیرات اقول (میں کہتا ہوں) یہاں غیبت جھکنا مراد ہے کہ حیدر کو کوع تک نہ پہنچے ، حدیث ترمذی امام غزالی
عارف باللہ سیدی عبد الغنی مابلسی میں ہے :

الْأَنْحَاءُ بِالْفَرْحِ الرَّكْعَ لَا يَقَعُ لِاحِدٍ
كَالسُّجُودِ وَلَا بِأَنْسَ بِنَاقِصٍ مِنْ حُدِّ الرَّكْعِ
لَمَنْ يَكْرَهُ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ ۲۱
یعنی حد رکوع تک جھکنا غیر خدا کے لئے جائز نہیں
جیسے سجدہ اور حد رکوع سے کم میں حرج نہیں کہ کسی
اسلامی عزت والے کے لئے جھکیں ۔

عالمگیری میں اگر کچھ نہ ہوتا تو دل سے جبارت گھر کر اُس کے سر ہاند جہنم تھی مذک اس میں
یہ قاتل ہمارا ہے اپنے خلاف موجود ہوں اور اسی جلد اسی باب میں ہوں پھر وہ شدید جرات ہزار افراد کا
ایک افراد ہے ۔

(۱۱) پھر کہا صلاً اس کے بعد اسی کتاب میں لکھا ہے :

وَقَدْ تَبَيَّنَ بِذَلِكَ أَنَّ وَضْعَ الْجَبَاهِ بَيْنَ يَدَيْ
الْمُشَاطِخِ جَائِزٌ بِلَا مَرَدٍّ ۲۲
بدشکاسی سے ظاہر اور واضح ہو گیا کہ مشاطخ کرام
کے روبرو زمین پر اپنی پیشانیوں رکھ دینا بلا شک
مشہدہ جائز ہے ۔

۱۰ فتاویٰ ہندیہ کتاب اکرابیۃ ابواب الثامن والعشرون نورانی کتب خانہ پشاور ۵/۲۱۹

۲۰ الحدیث النبیۃ شرح الطریقۃ المحمیدیۃ التعلیق الپاشانی مشرق مکتبہ نوید رضویہ فیصل آباد ۵/۵۴۶

اور ایک عبارت ۴ سطر کی گھڑی۔ یہ بھی بڑا کذب ہے۔

(۱۲) اُسی طرح سواقرار کا ایک ہے۔

(۱۳) صفحہ ۱۴ میں جامع صغیر کی طرف نسبت کیا،

لاباس بوضم الخدین بیت یدى المشائخ۔
مشائخ کے سامنے رخساروں کو رکھنے
میں حرج نہیں۔ (ت)

یہ بھی خالص دروغ۔

(۱۴) ویسا ہی سواقرار کے برابر ہے جامع صغیر کی عبارت ابھی گزری کہ زمین چھ مناہرام ہے نہ کہ
زمین پر رخسارے رکھنا

(۱۵) اسی صفحہ میں فتاویٰ عزیزیہ کی نسبت ادعا کیا کہ اُس میں بہت شرح و بسط سے تعظیہ سجدہ کی

اباحت پر زور دیا ہے۔ یہ بھی صریح ہٹ دھرمی ہے، فتاویٰ عزیزیہ میں بعد ذکر شبہات پر جواب

قاطع دیا کہ اجماع قطعی ست برتوں سجدہ یعنی غیر منہ کو سجدہ تحیت حرام ہونے پر اجماع قطعی قائم ہے۔
(۱۶) قویہ بھی سواقرار کے مثل سوا۔

(۱۷) یہیں بھی مضمون فتاویٰ سراجیہ کی نسبت کیا، یہ بھی خالص جھوٹ ہے سراجیہ میں بہت شرح و بسط
درکنار اس کا نشان تک نہیں۔

(۱۸) یہی ادعا شرح مشکوٰۃ شیخ عتق کی نسبت کیا، یہ بھی محض بہتان، اُسی میں قویہ ہے سجدہ برائے

زندہ باید کرد کہ ہرگز نمیرد و ملک او ز اہل نگر و د (سجدہ اُس زندہ خدا کے لئے کرنا چاہئے جو کبھی

موتا نہیں، اور اس کی بادشاہی کبھی زوال پذیر نہیں ہوتی۔ (ت)

(۱۹) صفحہ ۱۴ میں عالمگیری سے نقل کیا،

وان اردو بالسجود للتحية والتعظيم لا لعبادة
فلا فضل له ان يسجد۔

اگر کفار نے کسی کو سجدہ تحیۃ اور تعظیہ کرنے کا ذکر
سجدہ عبادت کرنے کا، تو افضل یہ ہے کہ وہ

سجدہ کرے ا۔ (ت)

اؤ اس کی یہ سرخی دی ”تعظیہ سجدہ کرنا افضل ہے“ یعنی وہی سجدہ جس کی بحث ہے کہ بحالت اختیار زید
سجدہ کرے ا۔ (ت)

لہ فتاویٰ عزیزیہ
لہ اشعۃ اللمعات
سجدہ تحیۃ
مطبع مجتہائی دہلی
اول ص ۱۰۰

در مختار میں ہے :

اكل لحم خنزير بقتل او قطع عضو
او ضرب مبدوح فرض قامت صعب
فقتل اثم له
قتل یا قطع اذنام یا ضرب شدید کی دھکی دے کر
سور کے گوشت کھانے پر مجبور کیا گیا تو اس پر
کھانا فرض ہے (پھر اگر اس نے نہ کھایا) اور
جبر کیا تو گناہ نگار ہو گا۔ (ت)

اكل خنزیر میں اگر اتنا ہی اکراہ ہو کہ نہ کھایا تو انگلی کاٹی جائے تو کھانا فرض، کھائے گا تو گناہ گار اور
غیر خدا کو سجدہ تکلیف میں اگر قتل سے اکراہ ہو جب بھی سجدہ ضرور نہیں اور جان دے دینی جائز اگرچہ
بہتر حفظ جان تھا، کتنا فرق علیم ہوا اور ہوتا ہی تھا کہ اكل خنزیر میں عبادت غیر کی مشابہت نہیں
بمخلاف سجدہ تو اس کا دوسرے کے لئے کرنا واحد قہار جل وعلا کے خاص حق پر دست درازی ہے۔
آدمی انصاف و دین رکھتا ہو تو صرف یہی نبرائیس کی ہدایت کو پس ہے ولا یزید الظلمت الا
خساراً (ظالموں کو سوائے نقصان اور گھاٹے کے کچھ نہیں بڑھاتا۔ ت)

(۲۲) پھر کہا "اس قسم کا مضمون فتاویٰ قاضی خاں میں بھی ہے" اس قسم کا مضمون نہیں بلکہ
وہ عبارت ہی فتاویٰ قاضی خاں کی ہے عاصی نے اسی سے نقل کی ہے تو اس کا حوالہ بھی وہی
سنت فریب دہی ہے۔

(۲۳) نہیں نہیں نری فریب دہی نہیں بلکہ خود کشی اور اپنے منہ اپنے زعم باطل کی پوری بھینکی کر بڑکوں
نے اسی تقریر صراحت میں کہا ہے ہدایہ رد المحتار، فتاویٰ قاضی خاں نہایت معتبر کتابیں ہیں قرآن و حدیث
کے غور و احقاق کے بعد ان کو مرتب کیا ہے "اسی فتاویٰ قاضی خاں سے ایک ہی صفحہ بعد خود وہ عبارت
پیش کی جس نے ثابت کر دیا کہ سجدہ تکلیف اكل خنزیر سے بھی بدتر حرام ہے عرب تو علی اہلہ کھتے تھے
یہاں علی نصہا تبھی براقش۔

(۲۴) یہ تو فتاویٰ قاضی خاں کا فیصلہ تھا بکر کی دوسری مسلم کتاب مجدد و کتاب منقح کتاب رد المحتار کی
سینے در مختار میں فرمایا،

ما یفعلونہ من تقبیل الامراض بین
یہدی العلماء والعظماء فحرام
علماء و بزرگان کے سامنے زمین بوسی جو لوگ
کرتے ہیں حرام ہے اور کھانے والا اور اسی پر

صحابی یا کسی امام تابعی یا امام اعظم امام شافعی، امام مالک، امام احمد، امام ابو یوسف، امام محمد، امام بخاری، امام مسلم یا ان کے یا ان کے کسی ایک شاگرد سے ثبوت صحیح دکھائے کہ انہوں نے کسی غیر خدا کو سجدہ کیا یا اسے جائز بتایا ورنہ قرآن مجید میں جو کچھ کاذبین پر ہے اس سے ڈرے اور جلد جلد توبہ کرے، کذب فی الدنیا سے کذب فی الدین سخت تر ہے اور ہر گم حدیث لعنتہ مملکت السماء والارض ہے (اس پر آسمان وزمین کے فرشتوں کی لعنت ہے۔ ت) کا استحقاق ہے اور زید و عمرو پر اقرا سے صحابہ و ائمہ پر اقرا خبیث تر ہے اور قرآن کریم میں انما یفتری الکذب الذین لایؤمنون (جھوٹ وہی لوگ تراشتے (اور بانہ مکتے ہیں) جو درحقیقت ایمان نہیں رکھتے۔ ت) کا استحقاق ہے والعیاذ باللہ تعالیٰ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی الاعلیٰ (اللہ تعالیٰ کی پناہ، مگر ہوں سے بچنا اور حصول نیکی کی طاقت سوائے اللہ تعالیٰ بلذہ وبالہ کی توفیق دے بغیر کسی میں نہیں۔ ت) (۴۹) آگے اقرا و اختراع کی اور بھی پوری تندہ فرمائی کہ ان سب کا اجماع مسئلہ سجدہ تعظیمی میں ثابت ہے اور کوئی شخص انکار کی مجال نہیں رکھتا تو پس اگر سجدہ تعظیمی گمراہی بھی ہے تو اجماع است سے گمراہی اس کی جاتی ہی "مک"۔ انا للہ وانا الیہ راجعون (یقیناً ہم اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں اور اسی کی طرف لوٹ کر جانے والے ہیں۔ ت) یہ فرمایا حدیث مجید ہے،

جاء الشی یحییٰ ویصمد یتک کسی چیز کی محبت تجھے اندھا و بہرا کر دیتی ہے۔
تعصب آدمی کو اندھا بہرا کر دیتا ہے۔ یہ فرمایا رب العزۃ عز وجل نے،
فانہ لا تعصی الا بصار وکن تعصی القلوب آنکھیں اندھی نہیں ہوتیں وہ دل اندھے ہو جاتے
التی فی الصدور یتک ہیں جو سینوں میں ہیں۔

سجدہ غیر پر امت کرشن کا فرض و اجماع ہے جس پنڈت سے چاہو پوچھ لو جس مندر میں چاہو دیکھ لو لیکن امت محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس ملعونہ تہمت سے بری ہے و سیدہ لذین ظلموا ی منقلب ینقلبون (عنقریب ظالموں کو معلوم ہو جائے گا کہ وہ کس کروٹ پر پلٹا کھائیں گے) یہ تہمت تو بھی دو بیس ہی ہے، نصاحت، کماں چوڑی یوں کہا ہوتا تو پس کہ عینوں زبانیں جمع ہو جائیں ۱۲۱۲
آگے کثر الحال بخوار ابن عساکر عن علی حدیث ۲۹۰۱۸ موسۃ الرسالہ بیروت ۱۹۳/۱۰

سۃ القرآن الکریم ۱۰۵/۱۶

سۃ مسند احمد بن حنبل باقی حدیث ابی الدرداء المکتب الاسلامی بیروت ۱۹۴/۵

سۃ القرآن الکریم ۴۶/۲۶ سۃ القرآن الکریم ۲۲۴/۱۶

بلکہ ابھی بکر کے مستند فتاویٰ عزیزیہ سے سن چکے کہ غیر کے لئے سجدہ تحیت حرام ہونے پر اجماع قطعی ہے۔
(۵۰) طرفہ یہ کہ اگر ابھی بھی ہے تو اجماع سے جاتی رہی یعنی امت گمراہی پر اجماع تو کر لیتی ہے لیکن اس
اجماع سے گمراہی کی کاپاپٹ ہو کر ہدایت ہو جاتی ہے انا للہ وانا الیہ راجعون، نہ ہے گمراہی و جنون
لا یعقون شیء ولا یفتنون (زورہ کچھ سمجھتے ہیں اور نہ راہ پاتے ہیں۔ ت)

(۵۱) صفحہ ۲۰ پر لطائف اشرفی کی عبارت نقل کی اور اس کی ابتداء سے یہ عبارت چھوڑ دی،
اما وضع جہمہ بیب یدى الشیوخ بعض مشایخ کرام کے سامنے پیشانی زمین پر رکنا، بعض
از مشایخ رواداشتہ اما اکثر مشایخ اعراض کردہ اند نے اس روایت کو جائز فرمایا لیکن اکثر مشایخ نے
واصحاب خود را از ان اجماع ساخته کہ سجدہ تحیت اس کا انکار کیا ہے (اور اس سے اظہار نفرت
در امت پیشین بود حال مفسوخ ست بلکہ فرمایا) اور اپنے اصحاب کو اس سے منع فرمایا کہ

سجدہ تحیت پہلی امتوں میں جائز تھا لیکن اس امت میں مفسوخ ہے۔ (ت)
یکنی بھاری غیانت ہے اس کلام لطائف میں بہت لطافت تھے،
اولاً سجدہ تحیت کی مفسوخی جس کا بکر کو انکار ہے۔

ثانیاً بکر کے ادعا سے کاذب اجماع کا رد کہ اکثر اولیاء انکار سجدہ پر ہیں۔

ثالثاً بلکہ مخالفت جدہ بابائے کاتبوں کہ بکر نے رد ادا سے کاذب اجماع کی یونہی مرہون
کی ہے کہ اکثر کا اجماع ہے ولا اکثر حکم المل اکثر کے واسطے کل کا حکم ہے۔ ص ۲۴۔ اسی کی مستند لطائف
سے ثابت ہو، کہ اکثر مشایخ کرام مخالفت سجدہ پر ہیں اور اکثر کے واسطے کل کا حکم ہے تو تحریم سجدہ پر اجماع اویسائے
کرام ثابت ہو اور اجماع علماء خود ظاہر، اور بکر کی دوسری مستند فتاویٰ عزیزیہ میں مصرح تو خبر خدا کے لئے
سجدہ تحیت ہونے پر اولیاء و علماء کا اجماع ہوا تو بکر خود اپنی مستندوں سے اجماع کا منکر اور علماء کرام و
اولیائے عظام سب کا مخالفت ہے و کفی بہ حسوداً نبیاً (اور یہی کھلا گھانا کافی ہے۔ ت)۔
مابعداً بکر کے اس کذب صریح و افترائے قبیح کا رد کہ سجدہ تعظیمی تمام بزرگوں کو کیا جاتا تھا ص ۲۴۔
وہ فرماتے ہیں تمہو را اولیاء منع فرماتے تھے یہ کہتا ہے سب اولیاء وارکتے تھے ص ۲۴

بہین تفاوت رہ از کجاست تا بجایا

(دیکھو تو سہی راستے کا فرق کہ کہاں سے کہاں تک ہے۔ ت)

خاصاً الحمد لله فوائد الفوائد وغیرہ کی سند کا خود ہی جواب دے لیا جب جمہور اولیٰ مخالفت پر ہیں اور اکثر کے لئے حکم کل تو اجماع اولیا تحریم پر ہوا اجماع کے مقابل کوئی قول سند نہیں ہو سکتا خود بکر نے کہا "اجماع ثابت ہے کوئی شخص انکار کی مجال نہیں رکھتا" ص ۲۴۔

عبارت لطافت میں تین مطافت اور بھی ہیں آئندہ کا انتظار کیجئے لطافت کے اسس کلام میں بکر پر یہ قاہرہ دیکھئے کہ تمام کارروائی دریا بردستی لہذا دو مکمل اصاف کتر لیا دین میں ایسی دغا بازی کیا شان اسلام (۵۲) ص ۲۴ میں دلیل العارفین فوائد الساکین تحفہ العاشقین کا نام لیا اور عبارت نقل کی جس میں بکر الہ صفر عبارت نقل کی وہاں تو وہ صریح کذب جری کی راہ لی یہاں کی اعتبار ہے اور اگر اُن میں وہ مضمون ہوا وہ بکر نے خیانت بھی نہ کی ہو تو اولاً اسی کا ثبوت درکار کہ یہ کتابیں حضرات منسوب الیہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی ہیں، بہت کتابیں محض جھوٹ نسبت کر کے چھاپ دی ہیں جس کا ذکر آخر فصل سوم میں آتا ہے۔

(۵۳) ثانیاً اگر بیان ثقات سے ثابت بھی ہو کہ اُن حضرات کی کوئی کتاب اس نام سے تھی تو بلاشبہ یہ مشہور متداول نہیں بلکہ کتب نزیہ ہیں اور نزیہ پر اعتماد جائز نہیں، علامہ سید احمد حموی قمر العیون و البصائر شرح الاشباہ والنظائر میں محقق بکر صاحب بحر الرائق سے ناقل،

لا یجوز ان نقل من الكتب الغريبة الخ
عبد مشرکت بری سے نقل حب نر
نہیں۔

فتح القدر و بحر الرائق و نهر العائق و منغ الغار وغیرہ میں ہے،

لو وجد بعض نسخ النوار في منامنا لا يحل
عن و ما فيها الى محمد ولا الى ابی يوسف
لانها لم تشهر في عصرنا في ديارنا ولم متداول في
اذا وجد النقل من النوار مثلاً في كتاب
مشهور معروف كالهداية والمبسوط كان
ذلك تعريلاً على ذلك الكتاب

اگر ہمارے زمانے میں نوار کا کوئی نسخہ پایا جائے
تو اس میں جو کچھ ہے اُسے ابیوسف یا محمد کی طرف
نسبت کرنا حرام ہے اس لئے کہ وہ کتاب ہمارے
زمانے میں سنا مشہور و متداول نہیں ہاں نوار
سے اگر مثلاً ہدایہ یا مبسوط جیسی کسی مشہور معروف
کتاب میں نقل ہو تو اُس نقل کا ماننا اس مشہور
کتاب کے اعتبار پر ہوگا۔

اپنے زمانے میں غیر مشہور کی قید سے افادہ فرمایا کہ پہلے اگر مشہور بھی تھی تو اب معتبر نہیں، نہ کہ

وہ رسالے کہ کبھی مشہور نہ ہوتے تھے، کسی الماری سے کوئی نسخہ نقل ہو کر چھپ جانا اُسے کتاب مشہور نہ کر دے گا۔

(۵۴) ثالثاً تمام مراجع طے ہونے کے بعد یہی جواب کافی و وفاقی کہ جمہور ادیان و جمیع ائمہ منع پر ہیں تو اجماع ہوا اور اجماع کے خلاف اقوال شان مستند نہیں ہو سکتے۔

(۵۵) یہی مباحث معدن المعانی میں ہیں۔

(۵۶) جب تک کہ جراتیں یہاں تک ہیں تو اس تعریف کی کیا شکایت کہ طاعت میں دربارہ سجدہ نہ کرنا مطلق سے نقل ہوا،

كان السجدة لها طرفان طرف التحية و
طرف عبادة فان كانت لأدم والعبادة
لله تعالى سلم
یعنی اُس سجدے کی دو طرفیں تھیں، طرف تحیت و طرف عبادت۔ ان میں تحیت تو حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے تھی اور عبادت اللہ عزوجل کے لئے۔

اسے یوں بتایا کہ سجدہ کی دو قسمیں ہیں، ایک سجدہ تحیت، ایک سجدہ عبادت۔ پس سجدہ تحیت آدمی کے لئے ہے اور سجدہ عبادت خدا تعالیٰ کے لئے۔ شاید دہلی کے شاعر نے بکری سے کہا تھا کہ سے عیار ہو چیاک ہو جو آج ہو تم ہو بندے ہو مگر خوف خدا کا نہیں، کہتے

(۵۷) ایسا ہی جبل عبادت کشف سے لکھا اس کی اصل عبارت یہ ہے،

فان قلت كيف جاز لهم ان يسجدوا والغير
الله قلت كانت السجدة عندهم جارية
معجری التحية والتكوية كالقيام و
الصالحية وتقبيل اليد ونحوها مما جرت
عليه عادة الناس من افعال مشهورة
في التعظيم والتوقير
یعنی اگر تو کہے کہ یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام اور ان کے بیٹوں کو غیر خدا کے لئے سجدہ کیسے جائز ہو گیا، تو میں کہوں گا ان کے یہاں سجدہ تحیت کا رواج تھا جیسے قیام و معافہ و دست بوسی وغیرہ افعال تعظیم و توقیر جن کا لوگوں میں رواج ہے۔

اسے یہ بتایا کہ صلاً ”سجدہ تعظیمی قرن اول سے جاری ہے“ اول تو رواج حال میں سجدہ کا نام

کہاں تھا قیام و مصافحہ و دست بوسی کا ذکر تھا جس کا صاف یہ مطلب کہ جیسے اب یہ افعال تحیت ہیں یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانے میں سجدہ تحیت تھا۔ پھر جرت علیہ عادیۃ الناس سے اتنا ثابت کہ زعمشری کے زمانے میں ان کا رواج ہے قرن اول کا یہاں کون سا حرف تھا نہ قرن اول میں قیام و دست بوسی عادت ناس تھی و قریب خاص و عادت ناس میں جو فرق ذکر سے جاہل ہے تو یہ کشف پر دوہرا افسر ہے۔

(۵۸) بحر اس کی عبارت میں بھی قطع و برید سے نہ ہوگا وہ جو اس نے سوال قائم کیا تھا کہ اگر تو کہے انہیں غیر خدا کے لئے سجدہ جائز ہو گیا صاف اڑا دیا جس سے کھلتا تھا کہ ہماری شریعت میں ناجائز ہے جس پر سوال ناسخی ہوا، اگر ہماری شریعت میں بھی جائز ہوتا تو سوال کا کیا فضا تھا۔ (۵۹) اسی طرح کشف میں عبادت و تحیت کا فرق بتا کر کہا،

يجوز ان يختلف الاحوال والادوات
فیه یلے اس میں احوال و ادوات کا اختلاف ہو سکتا ہے۔

یعنی جب جائز تھا اب حرام۔ یہ کہے کہا، سجدہ تحیت کو یا سجدہ عبادت کو۔ کیا وہ بھی کسی زمانے میں غیر خدا کے لئے جائز ہو سکتا ہے، یہ ہے کل جمع کشف کا کلام جس پر وہ صریح تمت رکھی کہ بہت شرح و بسط سے تعظیمی سجدہ کی اجابت پر زور دیا ہے "ہاں"۔

غرض او مفتری نتوان برآمد کہ ادا از خود سخن می آفریند

(جھوٹ کہنے والے سے یہ نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ خود بات کو گھڑ لیتا ہے۔ ت)

(۶۰) شاہ عبد العزیز صاحب کو قولی افسر کے ساتھ فعلی افسر سے بھی نہ چھوڑا کہ "وہ خود والدین و اولیاء اللہ کے عزائم پر سجدہ تعظیمی ادا کرتے تھے" ص ۱۰۰ اللہ عزوجل فرماتا ہے، ہاں تو اب رہا نکو ان کنتم صدیقین اپنی برہان لاؤ اگر سچے ہو۔

(۶۱) یہ وہی شاہ عبد العزیز صاحب ہیں جن کے فتاویٰ سے سن چکے کہ سجدہ تحیت باجماع قطعی حرام ہے، یہ وہی شاہ صاحب ہیں جو تفسیر عزیزی میں فرماتے ہیں،
در امتہائے سابقہ جائز بود چنانچہ در قصہ پہلی امتوں میں سجدہ تعظیمی جائز تھا جیسا کہ

حضرت یوسف واثواب ایشاں واقع شدہ کہ و خردا
سجدہ اذ شریعت مایس طسیری ہم فیما بین مثنویت
حرام ست بدیل احادیث متواترہ کہ دریں باب
دار شدہ۔
حضرت یوسف اور ان کے بھائیوں کے واقعہ
میں مذکور ہے کہ انہوں نے یوسف کو سجدہ کیا،
لیکن ہماری شریعت میں یہ طریقت بھی لوگوں کا آپس
میں اختیار کرنا حرام ہے اُن متواتر حدیثوں کی وجہ
سے جو اس باب میں وارد ہوئیں۔ (ت)

تو یہ اثر ابھی سوا فرما ہے۔

(۶۲) جس کی یہ قاہر تھیں ہوں اس کے ایک محاورہ کے لفظ مسجود غلاتی کو معنی حقیقی شرعی پر
عمل کرنا اور اس سے اس کے نزدیک جواز نکالنا صریح ہٹ دھرمی ہے یوں تو شاہ صاحب سے ہر جہا
اعلم واعلم حضرت شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی مدارج شریف میں ہے
رب عزوجل نے حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نسبت فرمایا،
تسمیہ کردم اور انجہ واحد و محمود و محمد و انبیاء اور
عابد و معبود ہیں میں نے ان کا نام محمد احمد اور محمود رکھا۔ اور
میں نے ان کو عابد اور معبود بنایا (یعنی خدا کی
عبادت کرنے والا اور لوگوں کا محبوب اور محترم) (ت)

اب یہاں بھی کہنا کہ حضرت محدث دہلوی "معبود" کا لفظ کسی بندے کے حق میں لکھتے ہیں یا کسی خدا
کے "سجدہ" نکتہ بالا سے طاق عبادت مخلوق بھی جائز کر لینا۔ اور یہ "کسی خدا" بھی عجیب لفظ ہے
معلوم نہیں بکر کے نزدیک کتنے خدا ہیں شاید کوشش مت کے چھین کر ڈالتے ہوں۔

(۶۳) بکر نے جو مضمون فوائد افراد سے نقل کیا بعینہ ہی مضمون تسبیح الاولیاء میں حضرت سلطان الاولیاء
رفی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے :

دیں حال کہ افشیش مابود و حید الدین قریشی در گد
و سر بر زمین نہاد شیخ سعدی خوش گوید سے
ہر جا کہ روئے زندہ دے بر زمین تست
ہر جا کہ دست غزدہ در دعا سے تست
اسی حال میں کہ جب وہ میر سے سامنے تھا و حید الدین
قریشی آیا اور اس نے سر زمین پر رکھا۔ شیخ سعدی
علیہ الرحمۃ کیا خوب فرماتے ہیں : سے
جس جگہ چہرہ تازہ ہو تو وہ تیری زمین پر بچا ہے

بزرگے دیگر گویدے
 شعاع روز بھی تابدا از جبین کے
 اور جس جگہ غزوہ ہو تو ہاتھ تجھ سے دعا کیلئے ہیں
 ایک دوسرے بزرگ فرماتے ہیں، اسے
 "ابدنک روشن شعاع کسی کی پیشانی سے چھوٹی
 ہیں کتری پرستش کے لئے وہ پیشانی زمین پر
 رکھ دیتا ہے۔" (ت)

یہاں تو نہ زرا مسجود بلکہ پرستش موجود، اب کہہ دینا کہ حضرت سلطان الاولیاء رضی اللہ تعالیٰ عنہ معاذ اللہ
 فیہ خدا کے لئے سجدۂ عبادت روا جانتے تھے جیسے یہاں پرستش بمعنی عبادت نہیں بلکہ خدمت، پونہ وہاں
 مسجود بمعنی مخدوم و مطاع۔ یہ خود مشہور معنی ہیں اور عام محاورہ میں مستعمل، مگر غناؤ کا کیا علاج۔
 (۶۴) بجز کوہ قمر قسم اختراع میں کمال ہے لغت میں بھی اجتہاد ہے، لفظ کے معنی بھی دل سے تراش لئے
 جاتے ہیں، عالمگیری پر افرائی عبارت نمبر اول میں یہ لفظ گھڑے اوطاٹھا مرا سہ فلا یاں جس کا صاف
 ترجمہ یہ تھا یا سرخم کیا تو حرج نہیں "اسے یہ سنا لیا" یا اپنے سر کو زمین پر گڑھے آگے مفاہقہ نہیں۔ بجز
 سے پچھے مفاہقہ کا ترجمہ زمین پر گڑھا "ہاں ہی رہن ہے۔ مقام حیرت ہے جب اصل عبارت ہی
 اپنی ساختہ پرواختہ تھی جس کا عالمگیری میں تھل نہ پڑا تو سرے سے ادس جھلہ کیوں نہ گھرایا اس کی کیا
 ضرورت آئے گی کہ لفظ مفاہقہ رکھ کر ترجمہ بھی جھوٹا کرے مگر یہ کہ اختراع میں اپنی عبارت دکھانی کہ
 عبارت بھی دل سے تراشیں پھر اس جھوٹ کا ترجمہ بھی جھوٹ اور جھوٹ گھڑی ظلمت بعض فوق
 بعض (۱) اتنے زیادہ اندھیرے ہیں کہ وہ ایک دوسرے پر چھائے ہوئے ہیں۔ (ت)

(۶۵) سیر الاولیاء میں تھا، مرید زمین بوسید، اس کا ترجمہ یہ تراش گیا "مرید زمین پر سر بسجود
 ہو گیا" اگر ترجمہ کتاب پر یہ حسب عادت بکری افرا ہے تو ظاہر و در نہ فحوائض حدیث صحیح مسلم فہو واحد
 اسکا ذہین (ت) تو وہ ایک جھوٹا ہے۔ (ت) فقہ وقت سے لطائف میں تھا بعض اصحاب ایت
 شرعی ہم آوردہ آند جس کا ترجمہ بجز نے یہ کیا "بعض اصحاب شرع کی روایت بھی لاتے ہیں" کہ استرار
 پر دلالت کرے حالانکہ اس کا حاصل صرف اس قدر کہ کوئی صاحب اس پر روایت شرعی بھی لاتے
 ۱۔ سیر الاولیاء باب ششم نکتہ در بیان اعتقاد مرید الخ مؤسسۂ انتشارات اسلامی لاہور ص ۲۵۰
 ۲۔ القرآن الحکیم ص ۲/۴

۳۔ سیر الاولیاء باب ششم مؤسسۂ انتشارات اسلامی لاہور ص ۲۵۰
 ۴۔ لطائف اشرفی فی سادہ طرائف صوفی لطیفہ ہندیم مکتبہ ہمنانی کراچی حصہ دوم ص ۲۹

جس سے ظاہر کہ مصنف لطائف نے زود روایت آپ دیکھی نہ اس پر ایسا اعتماد کہ جزا فرماتے کہ یہاں روایت شرعی بھی ہے بلکہ ایک شخص مجہول کا حوالہ دیا یہ سند نہیں ہو سکتا کہ ارشاد حضرت قدوۃ الکبرار تو درکنار قول صاحب لطائف بھی نہیں، نہ ناقل معلوم بلکہ مجہول الاسم والمستی۔

(۶۶ تا ۶۹) اُس ناقل مجہول کی نقل کی حالت یہاں سے نکلتی ہے کہ اُس نے ایک مضمون میں نقل کیا کہ نبی و پیر و بادشاہ و الدین و مولیٰ کو سجدہ تحیت جائز ہے اور بے وحرک کہہ دیا یہ سب جہاں فتاویٰ قاضیخان اور صفیر خانی اور تیسیر اور سراجی اور خانی اور کافی میں ہے، فتاویٰ قاضی خان پر اقرا، صفیر خانی پر اقرا، سراجی پر اقرا، ہاتوا برہہ نکمہ ان کستم صدقین (وگرا اپنی دلیل لاداکرم ہے جو۔ ت۔ ۷۰) جمالت کی یہ حالت کہ فتاویٰ قاضی خان کو بعد اگنا اور خانی کو جدا، حالانکہ یہ وہی ہے۔

(۷۱) تیسیر جسے بکونے صحت پر فتاویٰ تیسیر کہا جا رہا ہے مذہب کا کوئی فتاویٰ اس نام کا نہیں اُس ناقل اور اب اس کے قبیح بکھر پر لازم کہ بتائے یہ کیا کتاب کس کی تصنیف اور اس میں یہ مضمون کہاں ہے۔ (۷۲) ملقط کے معنی میں جو تحریف کی نمبر ۳۱ میں گزری اُسی سلسلہ میں لکھا "حضرت ابن عباس نے فرمایا تھے سجدہ تحیت مثل سلام کے ہے اور کچھ عرصہ میں اگر یہ وہ کے سامنے رخا رہے رکے جائیں" یہ اگر مقلد حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما شامل کیا تو ابن عباس پر اقرا ہے ورنہ ملقط پر۔

(۷۳) اگر ابن عباس نے گزشتہ امتوں میں سجدہ تحیت کو بجائے سلام کہا تو ہمیں کیا مضر اور مخالف کو کیا مفید اور اگر یہ مطلب کہ ابن عباس اب سجدہ تحیت کو مثل سلام کہتے ہیں تو قطعاً ان پر اقرا۔ رہا یہ کہ پھر صاحب لطائف نے ایسی اقرا بھری نقل کو درج کتاب کیوں کیا جب انہوں نے فرمایا کہ بعض یہ روایت دے وہ بری الذمہ ہو گئے جیسے بہت محدثین احادیث باطلہ و مضرہ روایت کرتے اور جانتے کہ جب ہم نے سند نکمہ دی ہم پر الزام نہ رہا علاوہ بریں مولانا ملک العلماء بکر العلوم فوائج الرحمن میں فرماتے ہیں:

یعنی المامول کے سوا اور ثقہ عادل حضرات اس کی پرواہ نہیں کرتے کہ کس سے لیتے کس سے روایت کرتے ہیں حضرت شیخ علامہ الدود کہ سمنانی قدس سرہ کو نہ دیکھا کیونکہ رتن ہندی پر اعتماد فرمایا حضرت

العدل من غیر الاثبات لا یبالون علم
اخذوا و ردوا الا ترویج الشیخ علاء الدولة
المسنانف کیہن اعتماد علی
المستوفی الہندی و اعی و جعل

يكون مثله في العدالة

حدود کے برابر کون عادل ہوگا۔

(۴۴) ص ۱۲ پر جہاں چند حوالوں میں بے نقل عبارت صرف نام گنا نے ہیں جن میں خاص کر معارف و سر اجیہ و عزیز و مشرغ مشکوٰۃ کے حوالے یقیناً جھوٹ ہونا اور واضح ہو چکا اور فتاویٰ تیسیر کوئی فتاویٰ ہی نہیں انہیں میں چنانچہ نام تعین الدین واعظ کی تفسیر سورۃ یوسف کا ہے بجز جب اس قدر شدید الاجراء کثیر الافزار ہے تو اس حوالے پر کیا اعتماد، اور ہو تو تصریحات اکثر و ارشادات حدیث کے مقابل ایک واعظ کی بات سے کیا استناد، یہ حقیقت ہے بکر کی سندوں کی 'ولاحول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم' (گناہوں سے بچنے اور نیک کرنے کی طاقت بلند مرتبہ اور عظیم شان والے اللہ تعالیٰ کی توفیق دینے کے سوا کسی میں نہیں۔ ت)

فصل دوم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر بکر کے افتراء اور حدیث سے تحریم سجدہ تحیت کا ثبوت

(۷۵) بجایا یہاں تک تو لغت و فقہ و ائمہ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہی پر افتراء تھے مگر بکر کی بڑھتی سمت کیا صبر کرے حضور اقدس سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر بھی افتراء سے باز نہ آئی ص ۱۲ پر کہا، خود آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کلامی لا ینسخ حکام اللہ میرا کلام خدا کے کلام کو منسوخ نہیں کر سکتا یہ حدیث ابن عدی و دارقطنی نے بطریق محمد بن داؤد القنطری عن جبرون بن والشد الافرقی روایت کی، ابن عدی نے کامل اور ابن الجوزی نے علل میں کہا یہ حدیث منکر ہے، ذہبی نے میزان میں کہا جبرون متهم ہے اس نے قلت جیسا سے یہ حدیث روایت کی، ترجمہ قنطری میں کہا یہ حدیث باطل ہے ترجمہ افریقی میں کہا یہ حدیث منسوخ ہے، امام جبر نے لسان المیزان میں دونوں جگہ ان کے یہ کلام مقرر رکھے بعد وضوح امر ایک منکر باطل، موضوع حدیث متهم بالکذب کی روایت کو کہنا کہ حضور نے فرمایا ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر افتراء کی جرأت ہے

(۷۶) بکر مدعی حقیقت حقیقت سے جدا ہوا، مذہب حنفی میں جیسا کہ آیت حدیث سے منسوخ ہو سکتی ہے کہا ہو مصدق فی کتب اصولہم قطبۃ (جیسا کہ اصول کی عام کتابوں میں اس کی تصریح موجود ہے) احکام میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کلام اللہ عز وجل ہی کا کلام ہے تو کلام خدا کلام خدا ہی سے منسوخ ہوا۔

حدیث

لے فرائع الرحموت بذیل المستصفی الاصل الثانی غشوات الشریف الرضی قم ایران ۱۴۵/۴
لے الکامل فی ضحار الرجال ترجمہ جبرون بن واقد الافرقی دار الفکر بیروت ۶۰۲/۴

قال الله تعالى وما يطق عن الهوى ۝ (الله تعالیٰ نے فرمایا) یہ نبی اپنی خواہش سے
ان هو لا یطوع شیئاً

32

32

(۷۷) صفحہ ۱۵ پر سرخی دی: آنحضرت نے خود سجدہ سے کی اجازت دی، یعنی غیر خدا کو سجدہ بخشت کہ جس کی
بحث ہے یہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر نہ بھر کر شدید افتراء ہے ہاتھ ابڑھا نہ کہ ان کفتم
صدیقین اپنی برہان لاؤ اگر سچے ہو۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے:

انما یفترب الذین لا یؤمنون بہ
ایسے جو ٹھٹھا افتراء وہی کرتے ہیں جو ایمان
نہیں رکھتے۔

لا الہ الا اللہ بلکہ حضور نے اسے حرام فرمایا۔

(۷۸) اس سرخی کے نیچے کہا: مشکوٰۃ میں ابن خزیمہ بن ثابت سے ہے کہ انھوں نے خواب میں آنحضرت
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پیشانی پر اپنے آپ کو سجدہ کرتے دیکھا انھوں نے یہ خواب حضرت سے بیان کیا
تو آپ نے فرمایا تیرا خواب سچا ہے آپ فوراً ایسے نہ اور ابن خزیمہ کو اپنی پیشانی پر سجدہ کرنے کی اجازت دی۔
مسلمانو! اس ظلم عظیم کو دیکھو کہاں پیشانی پر سجدہ کہاں خود حضور کو سجدہ۔ شاید بکر جاننا زاریں پر سجدہ
کہتے یہ سمجھتا ہو گا کہ وہ اس کیڑے یا ریش کے ٹکڑے کو سجدہ کر رہا ہے۔

(۷۹) بے علمی کی یہ حالت کہ مشکوٰۃ شریف میں تھا:

عن ابن خزيمة بن ثابت عن عمه ابی خزيمة
انہ سرائ فیہ یروی الناس
یعنی ابن خزیمہ بن ثابت سے ثابت اپنے چچا ابو خزیمہ سے
روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے خواب دیکھا۔

وہ خواب راوی خواب کی طرف نسبت کر دیا کہ ابن خزیمہ بن ثابت نے خواب دیکھا اور اس جہالت
کے صدقے میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایک افتراء دانستہ کر دیا کہ ابن خزیمہ کو اپنی
پیشانی پر سجدہ کی اجازت دی؟

(۸۰) ایسی ہی سبلی اور اس کے سبب نادانستہ افتراء یہ ہے کہ حدیث میں تھا:

سۃ القرآن الکریم ۳/۵۳

سۃ " " ۱۱/۲

سۃ " " ۱۰۵/۱۶

سۃ مشکوٰۃ المصابیح کتاب الریاء

الفصل الثانی مطبع مجتبائی دہلی ص ۴۹۶

ہے کہ ”اگر سجدہ غیر اشد جائز ہوتا“ اور جزا میں وہ امر ہے کہ یقیناً غنقی یعنی عورت کو سجدہ کا حکم ہونا اور انتفا سے جزا انتفا سے شرط ہے تو حدیث کا صاف مفاد سجدہ کا عدم جواز ہوا یعنی جائز ہونا تو عورت کو حکم ہوتا لیکن عورت کو حکم نہ ہوا تو معلوم ہوا کہ سجدہ جائز نہیں ذکر امر جزا میں ہے کہ ”عورت پر سجدہ واجب کرتا“ جزا کا وجوب شرطیں کیسے داخل ہو گیا جواز پر ایجاب کا ترتیب بعید نہیں کہ واجب نہ ہو سکے گا مگر وہ جو جواز رکھتا ہو تو حاصل یہ کہ اگر سجدہ غیر میں جواز کی تکلیف ہوتی تو میں عورت پر مرد کے لئے واجب کر دیتا لیکن وہ جائز نہیں ہو سکتا لہذا عورت کو اس کا حکم نہ دیا۔

(۸۲) طرف جہالت جبکہ عورت پر وجوب امر سے ہوتا تو قبل امر وجوب نہ ہونا چاہئے تھا ”نریہ کہ سجدہ غیر خدا واجب ہوتا تو میں عورت پر حکم سے واجب کر دیتا۔“

(۸۳) صحابہ نے اجازت ہی تو طلب کی تھی ذکر ایجاب تو نفی وجوب سے اس کا کیا جواب۔

(۸۴) بکونے ترمذی حدیث نقل کیا ص ۸، ولکن لا یسجد فی بشران یسجد لغیر اللہ اور خود اس کا ترجمہ کیا ”لیکن آدمی کو زیبا نہیں کہ سوا خدا کے نہ کو سجدہ کرے۔“ پھر اس کا یہ مطلب گھڑا کہ واجب نہیں مباح ہے کسی کھلی تحریف ہے۔

(۸۵) حدیث قیس بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہ سنن ابی داؤد و ترمذی میں ہے جسوں نے شہر حیرہ میں لوگوں کو دیکھا کہ وہ اپنے عالم کو سجدہ کرتے ہیں واپس آکر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے حضور کو سجدہ کی اجازت مانگی، ارشاد ہوا،

لا تفعلوا لو کنت امرا احد ان یسجد لاحد
لا امرت النساء ان یسجدن لادن واجھن
لما جعل اللہ لہم علیہن من حق۔
نہ کرو اگر میں کسی کو کسی کے لئے سجدہ کا حکم
دینے والا ہوتا تو ضرور عورتوں کو حکم دیتا کہ اپنے
شوہروں کو سجدہ کریں اس حق کے سبب جو شوہروں
کا حق ہے۔

یہاں صریح صیغہ نفی موجود ہے لا تفعلوا سجدہ نہ کرو۔ اب بکونے سے کہو اپنی اصول دانی لے کر چلو۔
صلی اللہ علیہ وسلم کسی بات کا حکم امر کے صیغہ سے دیں تو وہ کام واجب ہوتا ہے۔ یونہی شایع
علیہ الصلوٰۃ والسلام کسی بات سے بصیغہ نفی منع فرمائیں تو وہ کام حرام ہوتا ہے۔ ثابت ہوا کہ سجدہ غیر
حرام ہے اور حدیث کا وہ مطلب گھڑا کہ ”واجب نہیں بلکہ مباح ہے“ محض افترائے ناکام۔

(۸۶) بکریہ ہر شیا حدیث ام المومنین صدیقہ اعلیٰ کی جس میں صریح صیغہ نہی تھا اور عوام کو دھوکا دینے کو لکھ دیا۔ اسی حدیث کو سجدہ تعظیفی کے مخالف سند میں پیش کیا کرتے ہیں سوا اس کے اور کوئی ثبوت ان کے پاس نہیں ہے، اول تو سند کا حدیث میں صحت جھوٹ، ہم نے بکریہ کی مسلم سندوں سے ثابت کر دیا کہ غیر خدا کو سجدہ تحت حرام حرام حرام، سوز کھانے سے بھی بدعت حرام۔

(۸۷) پھر حدیث کا اس ایک میں صحت سفید جھوٹ، وہ حدیث صدیقہ شاید بکریہ نے مشکوٰۃ سے لی ہو کہ بکریہ کی اس کتاب رسائی ص ۱۲۷ میں ہو چکی ہے مشکوٰۃ کے اسی باب اسی فصل میں اس سے دو حدیثیں اور پر حدیث تیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ موجود تھی جس میں صریح مخالفت موجود، اس نے چھاپا لیا اور کہہ دیا "اور کوئی ثبوت ان کے پاس نہیں ہے۔"

(۸۸) نیز وہیں مشکوٰۃ میں تیسری حدیث معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا پتا دیا تھا اُسے بھی اڑا دیا اور کہہ دیا کہ "اور کوئی ثبوت نہیں ہے" وہی میں یہ چالاکیاں مسلمان کہلا کر نازیبا ہیں، حدیث معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سند امام احمد میں بسند رجال صحیح بخاری و صحیح مسلم یوں ہے،

حدثنا وكيع ثنا الاعمش عن ابى كليب عن
معاذ بن جبل انه لما رجع من اليمن
قال يا رسول الله رأيت رجلا باليمن
يسجد بعضهم لبعض اخلا يسجد للكه
قان موكت اموا بشرا يسجد لبشر
لا هرت المسألة ان تسجد لمن وجها
(ہم سے دیکھنے نے بیان کیا کہ اعمش نے ابی کلبیان سے انھوں نے معاذ بن جبل سے روایت کیا) یعنی جب معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ یمن سے واپس آئے عرض کی: یا رسول اللہ! میں نے یمن میں کچھ لوگوں کو دیکھا آپس میں ایک دوسرے کو سجدہ کرتے ہیں تو کیا ہم حضور کو سجدہ نہ کریں،

فرمایا میں اگر آدمی کو آدمی کے سجدہ کا حکم دیتے والا ہوتا تو عورت کو حکم دیتا کہ اپنے شوہر کو سجدہ کرے۔
(۸۹) اپنے ہی پاؤں میں تیشہ زنی، یہ حدیث ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے تتمہ میں وہ الفاظ بڑھا دئے،

لا ينبغي لبشر ان يسجد لغير الله .
کسی انسان کے لئے لائق نہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور کو سجدہ کرے۔

اُنس کی مبلغ علم مشکوٰۃ میں یہ حدیث ام المومنین کا ترجمہ نہیں بلکہ چوتھی حدیث سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سجدہ کرنا چاہا حضور نے فرمایا،
لا یتبعی لمخلوق ان یسجد لاحد کسی مخلوق کو سزاوار نہیں کہ اللہ کے سوا کسی کو
الا للہ تعالیٰ۔ سجدہ کرے۔

اور وہ الامام النفسی فی المدارک (امام نفسی اسس کو مدارک میں لائے ہیں۔ ت) پر چار واقعہ درج ہیں حدیث صدیقہ میں اونٹ کا سجدہ دیکھ کر صحابہ نے اجازت چاہی۔
فقیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تیرہ متصل کوذ میں معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یمن میں سجدہ حکام
دیکھ کر اجازت مانگی اور ہر بار ایک ہی جواب ارشاد ہوا کسی بار اجازت نہ فرمائی۔
سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خود سجدہ ہی کرنا چاہا منع فرما دیا۔
ان تین حدیثوں میں ایک سفائدہ اور ہے جس کے لئے بکرنے ان کو چھپایا کہ عنقریب ظاہر ہوگا
ان شاء اللہ تعالیٰ۔

(۹۰) حدیث صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر بکرنے کا ظلم ارشاد و اجبت حد سے گزر گیا، صفحہ ۹ پر کہا
نسب سے بڑی بات تو یہ معلوم ہوتی ہے کہ حضور نے صحابہ کی نراہش کو سجدہ عبادت تصور کر کے جواب
دیا تھا جسی تو فرمایا کہ اپنے رب کی عبادت کرو اور اپنے بیعتی کا احترام و اکرام بجالاؤ آپ کے ذہن میں
سجدہ تعظیمی ہوتا تو عبادت رب کا خوالہ نہ دیتے اور احترام و تعظیم کو عبادت سے الگ کر کے ظاہر نہ فرماتے
اس وقت تو آپ کے ذہن میں سجدہ عبادت تھا۔

انا للہ وانا الیہ راجعون کبوت کلمۃ یقیناً ہم اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں اور بلاشبہ
تخویم من افواہہم ان یقولوا لا اس کی طرف لوٹ کر جانے والے ہیں کیا بڑا
گنہگار ہے جو اُن کے منہ سے نکل رہا ہے
ہو تو زاجھوٹ بکھ رہے ہیں۔

مسلمانو! محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
جن پر قرآن کریم میں اُترا،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ أَشَرُّ مِمَّا عَلَيْهِ
اے ایمان والو! بہت سے گمانوں سے بچو بیشک
کچھ گمان گناہ ہیں۔

وہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جو خود فرماتے :
يَا لَكَ وَالظَّنِّ فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ۔ گمان سے دور رہو کہ گمان سے بڑھ کر کوئی بھڑت
بات نہیں الحدیث۔

وہ اپنے صحابہ کرام حاضران بارگاہ پر یہ بدگمانی کہ یہ میری عبادت چاہتے ہیں مجھے دوسرا خدا بنانے کی
خواہش رکھتے ہیں، اَنَا اللَّهُ وَانَا إِلَهُكُمْ (ہم اللہ تعالیٰ کا مال ہیں اور یقیناً اسی
کی طرف لوٹ کر جانے والے ہیں۔ ت) کلا واللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تو یہ
گمان نہ ہوا نہ اس درخواست سے کسی حائل کو تعظیم و تکریم کے سوا کوئی گمان عبادت گزار تا مگر محمد
نے محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر یہ غیث بدگمانی کر کے اپنے لئے استحقاقِ جہنم کر لیا
اگر توبہ نہ کرے۔

(۹۱) یہی نہیں بلکہ اس میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اور سخت تر الزام ہے حضور نے
یہ سمجھا کہ صحابہ میری عبادت کیا چاہتے ہیں اس پر نہ غضب فرمایا نہ انکار نہ صحابہ کو توبہ کی ہدایت
نہ تجدید اسلام و نکاح کا حکم اس کا ذکر تک نہ کیا یہ ہلکی سی بات فرما کر چپ ہو رہے کہ میں اس کا
حکم کرتا تو عورت کو معاذ اللہ وہ گمان فرمایا ہوتا تو اسی قدر فرماتے یا یہ کہ ارے تم عبادت غیر جاہ کر
مرتد ہو گئے ارے توبہ کرو اسلام لاؤ اپنی عورتوں سے پھر نکاح کرو۔ ایک بادیہ نشین ناد واقف
کے منہ سے اتنی بات نکل تھی کہ ہم حضور کو اللہ کے یہاں شفیع لاتے ہیں اور اللہ کو حضور کے پاس۔
اس پر وہ غضب شدید فرمایا کہ درود و وارثی شانِ جلال سے بھر گئے ویر تک سبحن اللہ سبحن اللہ
سبحن اللہ فرماتے رہے، پھر اس اعرابی سے فرمایا، اجعلتني الله ندا کیا تو نے مجھے اللہ کا
ہمسفر ٹھہرایا ویحک انتدري ما الله افسوس تجھ پر ارے تو جانتا ہے کہ اللہ کیا ہے، پھر
اس واحد قہار کی عظمت بیان فرمائی رواد ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ یہاں غلط صحابہ حاضران بارگاہ علیہم الرضوان

سہ القرآن الکریم ۱۲/۲۹

سہ صحیح البخاری کتاب الادب باب قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا اجتنبوا الخ قدیمی تفسیر کراچی ۸۹۶
سہ سنن ابی داؤد کتاب السنۃ باب فی الجمیۃ آفتاب عالم پریس لاہور ۱۲/۲۹

فان الله هو الغفور الحميد۔
جو کوئی پھر جائے تو بیشک اللہ تعالیٰ بخشنے والا
تعریف والا ہے (ت)

(۹۲) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اونٹ کا سجدہ کرنا کیا حضور کو معبود و خدا بننا کہ
تھا، عاشق شدہ معجم کبیر طبرانی میں یعل بن مرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ما من شئ الا يعلم انی رسول اللہ الا
کفرۃ الجن والانس لہ
ہر چیز مجھے اللہ کا رسول جانتی ہے سوائے کافر
جن اور آدمیوں کے۔

یہ نہیں حیرہ دیکھی میں لوگوں کا زمینداروں کو سجدہ کرنا قطعاً سجدہ تحیت ہی تھا نہ کہ سجدہ عبادت۔
انہیں سجدوں کی بنا پر صحابہ نے حضور کو سجدہ سے کی اجازت مانگی تھی جس سے کسی عاقل کا بھی وہم
معبود و الہ بنانے کی طرف نہیں جاسکتا، محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایسی باطل سجدہ کا
الزام کیسی دریدہ دہنئی ہے۔

(۹۳) غنیمت ہے کہ سجدہ غیر کی سنت شناعیت خود کو کے مذہبات ہوتی۔ صحابہ وہ صحابہ جن کے
کانوں میں ہر وقت لا الہ الا اللہ کہنے لگے رہے تھے جنہیں بات بات میں توحید کا سبق
دیا جاتا جن کے دلوں میں اللہ کی وحدانیت پر ایمان پہاڑوں سے زیادہ گراں و مستحکم تھا قرآن عظیم
بار بار جن کے ایمان کی گواہی دے چکا تھا دوسرے کو سجدہ تحیت ایسی سخت چیز ہے کہ اس کا
فعل نہیں صرف اس کی خواہش سننے ہی اُن کے یہ تمام فضائل جلیلہ اور ان کے ایمان و توحید کی
قوت سب حضور کے ذہن اقدس سے اتر گئے اور یہی خیال کیا کہ یہ مجھے خدا بنانا چاہتے ہیں تو ایسا ناپاک
فعل دوسروں کو کیونکر حلال ہو سکتا ہے۔

(۹۴) بیشک سجدہ افعال عبادت سے ہے، سجدہ عبادت و سجدہ تحیت میں سوائے نیت کوئی فرق نہیں
سجدہ تو سجدہ زمین پر ہی کی نسبت اور مختار سے گزرا کہ شبہ عبادۃ الوثائق بت پرستی کے مشابہ ہے
اور بکر کی مسلم کامل تحقیق رد المختار نے اُسے مسلم رکھا اور اخلاص عبادت یہ ہے کہ عبادت غیر کی
مشابہت سے بھی بچے، لہذا حضور نے ذکر عبادت فرمایا کہ افعال عبادت صرف اپنے رب کے لئے

کرو اسے اس ناپاک محل پر ڈھالنا جس سے وہ تین الزام شدید شان رسالت پر عائد کئے سخت خلاف دین ہے۔

(۹۵) خود بکرنے اسی سجدہ تحیت کو کہا ہے صلا سجدہ ایک ایسی چیز تھی جس میں سجدہ عبادت شریک تھا اور خدا کی عظمت کے انتہائی طریقہ میں خواہ مخواہ آدم کا شرک ہوتا تھا اس سے ثابت ہوتا ہے کہ خدا کی خود مرضی تھی کہ میری خلافت کی تعظیم وہی ہونی چاہئے جو خود میری ہے اس واسطے آدم کی عزت ایسے طریقے سے کرائی جو خدا کے سوا کسی کو زیبا نہ تھا تا کہ سند ہو جائے کہ آدم خلافت کے بعد مجاہدی حیثیت سے اس آخری تعظیم کا مستحق ہے جو حقیقت میں عبادت کی آخری شان ہے ایسی چیز سے ممانعت کے لئے اعبد واسمہ (اپنے رب کی عبادت کرو۔ ت) فرمانا کیا مستبعد تھا۔

(۹۶) حدیث قیس و حدیث معاذ و حدیث سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں تو اعبد واسمہ یہاں تو لا تفعلوا اور لا یسبغی ہے یہاں کس ذریعہ سے اس بدگمانی پر ڈھالے گا اسی لئے ان کو چھپایا اور کہہ دیا تھا کہ اور کوئی ثبوت نہیں۔

(۹۷) بکرنے چاند سورج بندہ نبوت کو سجدہ اور مجاہدوں کی ذلالت حال کر لی جیسے یہاں حضور اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عبادت کا ذکر فرمایا اور اس سے بکرنے یہ ٹھہرایا کہ صرف سجدہ عبادت کو منع کیا ہے یونہی آیہ کریمہ لا تسجدوا للشمس ولا للقمر (زرگ! سورج اور چاند کو سجدہ نہ کرو۔ ت) جس میں سجدہ شمس و قمر سے ممانعت اور سجدہ الہی کا حکم ہے اس کا تمہ یہ ہے ان کہتم یاہ تعبدون اگر تم اسے پوجتے ہو۔ یہاں بھی اللہ عز و جل نے عبادت کا ذکر فرمایا ہے تو یہاں بھی چاند سورج کو صرف سجدہ عبادت کی ممانعت ہوئی اب بُت ہو یا بھوت کسی بلا کو سجدہ تحیت کی ممانعت پر قرآن کریم میں کوئی آیت نہ رہی، کیا بکر کوئی آیت دکھا سکتا ہے، ہرگز نہیں، اب بکر اپنی لغالیاں یاد کرے اور انسانی کی قید سے مانتہ اٹھا کر یوں سکے جو اس نے صلا پر کس ہے قرآن میں کسی سجدہ تعظیم کی ممانعت نہیں، ایسی کوئی آیت نہیں جہاں کسی سجدہ تعظیم کی ممانعت کی گئی ہو اس سے ثابت ہوتا ہے کہ تعظیمی سجدہ کے خلاف قرآن خاموش رہنا چاہتا ہے یعنی وہ مسلمانوں سے

ذیہ کہتا ہے کہ غیر خدا کو سجدہ کرو نہ یہ کہتا ہے کہ تم پر سجدہ تعظیمی حرام کیا گیا ہے تم کسی غیر خدا کو سجدہ نہ کرنا " یہ کسی " کا لفظ یاد رکھنے کے قابل ہے، اس کے بعد صحت کا نتیجہ دیکھئے " پس جب قرآن نے ایسا کوئی صاف حکم نہیں دیا تو سجدہ تعظیمی کا حرام ہونا یا ناجائز ہونا ثابت نہیں ہو سکتا " دیکھئے کیسی مکمل کھلائی کی سجدہ سے تعظیم اور بے نیت عبادت عباد لو کی ڈنڈوت حلال کی ہے، کیوں نہ ہو جن کا کرشن نبی جو ان کا دین آپ ہی ایسا ہو۔

(۹۸) چاند سورج کو سجدہ کی ممانعت جو قرآن کریم نے فرمائی اس پر بکرا یہ عذر پیش کرتا کہ " اس آیت میں غیر انسان کے سجدہ کا ذکر ہے اور گفتگو سجدہ انسانی میں ہے سورج چاند اور چیز ہے انسان خلیفہ اللہ دوسری چیز ہے "۔

اور عجب پادر ہوا ہے اس کے طور پر آیت میں تو چاند سورج کو سجدہ عبادت کی ممانعت ہے کہ فرمایا، ان کہتم ایہ تعبدون (اگر تم خاص اس کی عبادت کرتے ہو۔ تنہا سجدہ عبادت میں خلیفہ وغیر خلیفہ کا کیا فرق۔

ثانیاً سجدہ آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے استناد کی خواہش کی کہ اس آیت میں غیر انسان کے سجدہ کا ذکر ہے (یعنی ملائکہ نے سجدہ کیا) اور گفتگو سجدہ انسانی میں ہے (کہ انسان دوسرے کو سجدہ کرے) فرشتہ اور چیز ہے انسان خلیفہ اللہ دوسری چیز ہے۔ غیر خلیفہ نے خلیفہ کو سجدہ کیا اس سے خود خلیفہ کا سجدہ کرتا کیسے جائز کر لیا علی نفسہا تجی براقش۔

(۹۹) قرآن کریم میں سجدہ تحیت کی ممانعت نہ ہو جس نے قرآن عظیم سے غفلت پر مبنی، کیا قرآن مجید نے نہ فرمایا،

اطيعوا الله واطيعوا الرسول

حکم مانو اللہ کا اور حکم مانو رسول کا۔

کیا قرآن عزیز نے نہ فرمایا،

من يطيع الرسول فقد اطاع الله

جس نے رسول کی اطاعت کی بیشک اس نے اللہ کی اطاعت کی۔

کیا قرآن حکیم نے نہ فرمایا،

ومن يعص الله ورسوله قام له
نار جهنم
ہونا فرمائی کہ جسے اللہ اور اس کے رسول کی بیشک
اس کے لئے جہنم کی آگ ہے۔

وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه
فانتہوا واتقوا الله ان الله شديد
العقاب
کیا قرآن مجید نے نہ فرمایا،
رسول جو تمہیں عطا فرمائیں وہ لو اور جس سے منع
فرمائیں باز رہو اور اللہ سے ڈرو بیشک اللہ
کا عذاب سخت ہے۔

فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما
شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم
حرجا مما قضيت ويسلموا تسلياً
اے محبوب! تمہارے رب کی قسم وہ مسلمان
نہ ہوں گے جب تک تمہیں حاکم نہ بنائیں اپنے
اپس کے اختلاف میں پھر جو تم فیصلہ فرماؤ
اپنے دلوں میں اس سے تشکی نہ پائیں اور خوب
اچھی طرح مان لیں۔

کیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس نزاع کا فیصلہ نہ فرمادیا کہ لا تفعلوا
سیرۃ تحت نہ کرو، تو قطعاً قرآن عظیم ہی سجدہ تحیت سے منع فرما رہا ہے اور جو اس فیصلہ محمد
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نہ مانے اس کا حکم جوارشاد ہوا اللہ تعالیٰ مسلمان کو اس
سے پناہ دے۔

(۱۰۰) قرآن مجید میں تصریح نہ پانے پر جب کہ کا وہ حکم صحت جب قرآن نے کوئی صفت حکم نہ دیا تو ناجائز
ہونا ثابت نہیں ہو سکتا وہ شدید بد مذہبی ہے جس کی خبر عالم ماکان و مایکون صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے پہلے ہی دی ہے،

الا ان اولیت القرأت و مثله
معہ الا یوشک من اجل شعبان
عب اریکتہ یقول علیکم بہذا
سننے ہو مجھے قرآن عطا ہوا اور اس کے ساتھ
اس کا مثل خبر نزدیک ہے کہ کوئی پیٹ
بھرا اپنے تحت پر پڑا کہ یہی قرآن لئے رہو

القرآن فمما وجدتم فيه من حلال فاحلوه
وما جددتم فيه من حرام فاحرموه وان
ما حرم من سوا الله كما حرم الله الا يعجل
لكم الخمار الا لهي ولا حلال ذی تاب
من السباع يله الحدیث۔

اس میں جو حلال پاؤ اسے حلال جاؤ اور اس
میں جو حرام پاؤ اسے حرام مانو حالانکہ جو چیز
رسول اللہ نے حرام کی وہ اسی کے مثل ہے جو
اللہ نے حرام فرمائی۔ بسن لو پاؤ تو گدھا تمھارے
لئے حلال نہیں، نہ کوئی کیلے والا درندہ۔

الحديث (ت)

سجدہ تحیت بھی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حرام فرمایا تو وہ حرام ہے اگرچہ
قرآن کریم میں سجدہ کی عزت کی تصریح عوام کو نہ سوجھے۔

(۱۰۱ و ۱۰۲) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو مثالیں ارشاد فرمائیں پاؤ تو گدھا
اور کیلے والا درندہ ان کی عزت قرآن میں مصرح نہیں اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے انہیں حرام فرمایا، بڑکیوں ماننے لگا وہ یہی کہے گا صحت کہ ”جب قرآن نے کوئی صاف حکم
نہ دیا تو حرام یا ناجائز ہونا ثابت نہیں ہو سکتا“ تو بکر نے گدھا اور کتا حلال کر لیا۔

(۱۰۳ تا ۱۱۰) انہیں پر بس نہیں قرآن مجید میں لحم جزیر کا ذکر ہے گدھے کی بھی کھالی ادھڑی
تلی پڑی کا نام کہاں ہے بلکہ سری پاسے بھی عرفانم میں نہیں تو بکر نے سورہ کے اجزاء بھی حلال مانے
کہ ”جب قرآن نے صاف حکم نہ دیا ناجائز ہونا ثابت نہیں ہو سکتا“

(۱۱۱ تا ۱۱۳) غرض صاف حکم قرآن میں دلیل کا حصر کر کے بکر نے سنت اجماع، قیاس
تین اصول شرع کو رد کر کے چکر الہی مذہب لیا۔

فہل سمعتم اللہ عز وجل پر بکر کے افتر اور خود اسی کے منہ قرآن عظیم سے تحریم سجدہ تحیت کا ثبوت

(۱۱۴) سیدہ الرسلیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر افتر اگرچہ بعینہ اللہ و جل پر افتر ہے مگر بکر تو صریح خاص کا طالب
ہے قرآن میں تصریح نہ ہو تو حدیث نہیں سفتا لہذا بالخصوص رب العزت پر بھی جراتیں کہیں صفت میں اس کی
جارت و یکمہ بچے خود مانا کہ سجدہ تحیت سے خدا کی عظمت کے انتہائی طریقے میں آدم کا شرک ہوتا تھا پھر
اسی کو اللہ کی مرضی ٹھہرایا کہ خدا کی خود مرضی تھی کہ میری خلافت کی تعظیم وہی چاہیے جو خود میری ہے ”یہ اللہ پر“

افتراسہ اور کھلا شرک اس کے ذریعہ منایا ایسے ہی افترائوں کو گنہ فرمایا۔

غایغتری الکذب الذیبت لایومنون ^{بہ} ایسے خستہ دار وہی کرتے ہیں جو مسلمان نہیں۔
(۱۱۵) ص ۱ پر کہا خدا نے اپنی عبادت کے سجدے کے لئے کعبہ کو سمت قرار دیا ہے اس میں ایک بڑا فلسفہ پوشیدہ ہے وہ یہ کہ خدا سجدہ عبادت اور سجدہ تعظیم میں امتیاز قائم کرنا چاہتا تھا تاکہ مسلمان جان جائیں کہ سمت کعبہ کا سجدہ عبادت ہے جو غیر خدا کو جائز نہیں اور غیر مقرر سمت کے سجدے جائز ہیں سمت کعبہ مقرر ہونے سے پہلے خدا نے فرمایا تھا،

ایما تونوا فثم وجهہ اللہ ^{تہ} تم جہہ متوجہ ہو خدا اسی طرف ہے۔

یعنی جس سمت سجدہ کرو خدا ہی کو پرکھا مگر بعد میں سمت کعبہ مقرر ہو گئی اس کی وجہ یہی تھی کہ خدا سجدہ عبادت و سجدہ تعظیم میں فرق کرنا چاہتا تھا جو اس سمت نے کر دیا۔ یہ اللہ عز وجل پر دوسرا افتراس ہے مگر جلد بتائے کہ سمت کعبہ مقرر فرمانے کی یہ وجہ اللہ عز وجل یا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہاں بتائی ہے اور تقولون علی اللہ ما لا تعلمون ^{تہ} (کیا تم اللہ تعالیٰ کے متعلق وہ کہتے ہو جو تم نہیں جانتے۔ ت) اللہ و رسول کی طرف بے ثبوت بات نسبت کرنی سہ افتراس ہے ہاتھ ابرہہ لکھ ان کہتم ضد قیلت ^{تہ} (اپنی دلیل پیش کرو اگر تم اپنے دعویٰ میں سچے ہو۔ ت) نہ کہ غلط بات جس کی غلط ایہی ظاہر ہوتی ہے۔
(۱۱۶) ص ۱ پر غایغما تونوا فثم وجهہ اللہ ^{تہ} (تم جہہ متوجہ کرو اسی طرف اللہ تعالیٰ نے کابلہ ہے۔ ت) حسب حدیث جامع ترمذی شریف قبلہ تحریر میں ہے اس کا یہ مطلب ٹھہرا نا کہ اس آیت کے نزول تک سمت قبلہ مقرر نہ تھی اللہ عز وجل نے اختیار دیا تھا جہہ چاہو نماز پڑھو یہ اللہ تعالیٰ پر قیصر افتراس ہے، مقرر قبلہ روز اول سے ہے۔

ای اول بیت وضع للذین للذی یبکک ^{تہ} سب سے پہلا گھر جو لوگوں کے لئے (زمین پر) تعمیر کیا گیا وہ ہے جو مکہ مکرمہ میں بابرکت شان سے موجود ہے۔ (ت)

(۱۱۷) بغرض باطل امتیاز سجدہ عبادت و سجدہ تعظیم ہی کے لئے وضع قبلہ ہوتی تو یوں کہ وہ سجدہ جو

۱۵ القرآن الکریم ۱۵/۲

۱۵ " " ۱۱/۲

۱۵ " " ۹۶/۳

۱۵ القرآن الکریم ۱۵/۱۶

۱۵ " " ۸۰/۲

۱۵ " " ۱۱۵/۲

دوسرے کو کفر ہے اُس سجدہ سے ممتاز ہو جائے جو صرف حرام ہے اللہ عزوجل کا جواز سجدہ تحیت کے لئے یہ امتیاز رکھنا اللہ عزوجل پر چوتھا افترا ہے۔

(۱۱۸) سجدہ تحیت و سجدہ عبادت کا امتیاز اللہ عزوجل اور خود ساجد کے نزدیک نیت سے ہے ساجد اور اس کا رب جانتا ہے کہ یہ سجدہ کس نیت سے ہے ساجد کو متنازع قطعی کے امتیاز کی حاجت اور اگر یہ امتیاز ناظر کے لئے رکھا ہے تو جبکہ سجدہ تحیت کے لئے کوئی سمت مقرر نہیں سمت کعبہ بھی ہوگا پھر دونوں سجدوں کا غلط ہو گیا اور امتیاز نہ رہا ناظر اس وقت نہیں کہہ سکتا کہ یہ سجدہ عبادت ہے یا سجدہ تحیت۔ بالکل یہ امتیاز ساجد کے لئے رکھا تو لغو و فضول اور ناظر کے لئے تو ناقص و مدخل۔ اللہ عزوجل ان دونوں سے پاک و منزہ ہے، اور اگر امتیاز محض ذہنی ہے کہ جس میں تفسیر سمت ملے وہ سجدہ عبادت ہے ورنہ سجدہ تحیت، تو کام پھر نیت کی طرف ہو کر گیا ناظر کو اس سے کیا فائدہ اور ساجد کو اس کی کیا حاجت۔ امتیاز نیت ان میں بالذات تھا یہ بالعرض کس لئے۔ بہر حال اللہ عزوجل کی طرف اس کی نسبت اللہ پر سخت جرات۔

(۱۱۹) نوافل میں بیرون شہر سواری پر اور نوافل و فرائض سب میں ہچکا، تھری اور اُس مرضی کو وجہ مرض اور اُس بادب کو کہ خوف دشمن یا استقبال پر قادر نہ ہو سمت کعبہ مقرر نہیں اور یہ سب سجدہ عبادت ہیں تو امتیاز باطل۔

(۱۲۰) بکر ہی کی مستند عبارات عالمگیری و فتاویٰ قاضی خان سے گزرا کہ اگر کفار بادشاہ کے لئے سجدہ عبادت پر اکرا دیں صبر افضل ہے ظاہر ہے کہ کفار تعیین سمت کعبہ نہ چاہیں گے بلکہ بدھ بادشاہ جو تو یہ بہر تقرر سمت کیونکر سجدہ عبادت ہو گیا و لکن الجہلۃ یفتنون (لیکن نادان لوگ جھوٹ گھڑتے ہیں۔ ت)

(۱۲۱) طرفہ یہ کہ یہ امتیاز خدا نے ایسا خفیہ مقرر کیا کہ اس کے رسول کو بھی خبر نہ ہوئی بال بالا بکر کو چھپی پاتی بھیج دی صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے جو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سجدہ سے کی اجازت حضور سے مانگی وہ کب تعیین سمت سے حتیٰ اگر اجازت ملتی تو بدھ حضور جلوسہ افروز ہوتے ہی طرف سجدہ کیا جاتا اور زعم تجر میں خدا سجدہ عبادت کا وہ امتیاز مقرر کر چکا تھا کہ یہ پابندی سمت ہونو اس درخواست سے کسی طرح سجدہ عبادت مفہوم نہ ہو سکتا تھا لیکن بکر کہتا ہے حضور نے صحابہ کی خواہش کو سجدہ عبادت تصور کیا اُس وقت آپ کے ذہن میں سجدہ عبادت تھا اب وہ حال سے خالی نہیں یا تو بکر کے نزدیک خدا نے ایسا یہودہ بنے معنی امتیاز مقرر کیا جس سے رسول تک کو تمیز

نہ ہوئی تو اختیار کیا خاک ہوا یا نزع ہو کر میں معاذ اللہ رسول کی عقل اتنی مٹی کی جبر کی منت سے بھی گزری کہ خدا کے واضح امتیاز کے بعد بھی تیز نہ ہوئی اور دونوں کفر صریح میں ہم نہ کہتے تھے کہ جاہل کو مصنف ہی بننا سخت آفت کا سامنا ہے نہ کہ محقق نہ کہ مجتہد نہ کہ شارح کہ تصنیف تو تیار ہوجاتی ہے اور ایمان رخصت لا حصول ولا قوۃ الا بالانۃ العین العظیم (گناہ سے بچاؤ اور نیکی کی قوت بجز اللہ تعالیٰ بلند مرتبہ بڑی شان والے کے کوم کے بغیر کسی میں نہیں۔ ت)

(۱۲۲) جب یہ ٹھہری کہ صحت کعبہ کا سجدہ عبادت کا سجدہ ہے جو غیر خدا کو جائز نہیں اور غیر مقرر صحت کے سجدے جائز ہیں تو بلاشبہ مندروں میں جو سجدے کئے جاتے ہیں غیر مقرر صحت کے ہیں تو جو کفر نے دوبارہ بتوں اور لٹنگ جھڑی کو سجدے جائز کر دئے کیونکہ یہی کٹھن صحت ہے۔

(۱۲۳) جبکہ مقرر صحت سے سجدہ عبادت و سجدہ تحیت میں امتیاز ہوا نزول فثم وجہ اللہ تک امتیاز نہ تھا تو قطعاً اس وقت سجدہ تحیت حرام تھا کہ غیر خدا کے لئے وہ فعل جسے عبادت سے کچھ فرق نہ ہو حلال نہیں ہو سکتا اور جب سجدہ تحیت اس وقت حرام تھا تو غیر ملت آدم و یوسف علیہما الصلوٰۃ والسلام میں اگر اس کی صحت بھی تھی یقیناً خسروٹ ہو گئی اور اب اس نسخ کا ناسخ کوئی ہے نہیں تو یقیناً سجدہ تحیت حرام ہے اور تا قیامت حرام رہے گا اچھی تقریر سنائی کہ اپنی ساری چٹائی آپ ہی ڈھائی۔

(۱۲۴) خدا نے فرمایا ہے فلیعبدوا رب هذا البیت عبادت کریں اس گھر کے پالنے والے کی۔ اس رت میں رب هذا البیت کا لفظ ہے اور قاعدہ عرب کے بموجب رب کا لفظ ذی روح پر آتا ہے اور کعبہ ذی روح نہیں پتھر کا مکان ہے، پس ثابت ہوا کہ اس بیت سے مراد قلب آدم ہے۔ یہ اللہ سبحانہ پر پانچواں اقرا بھی ہے اور قرآن کی تفسیر بالرائے بھی اور تبصرہ کتب عقائد الحاد بھی کہ معنی ظاہر باطل کر کے باطنی کی طرح باطنی گھر ہے، من عقائد امام اجل نسفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ہے،

انصوص تحمل علی فلو اھر ہا والعدول
عنہا الی معان یدعیہا اھل الباطن
نصوص اپنے ظاہر پر حمل کئے جاتے ہیں، لہذا
ظاہر معانی سے ہٹ کر اپنے معانی تراش لینا
کہ جن کا اہل باطن دعویٰ کرتے ہیں سرسریہ دینی ہے۔

لہ القرآن الکریم ۲/۱۰۶

لہ مجروح المتن فی مختلف الفنون من العقائد النسیفیہ فی التوحید الشیون الدینیۃ دولۃ قطر ص ۶۸

(۱۲۵) عرب پر بھی افترا، رب المال و رب الدار نہ سنئے، حدیث میں ہے :

كَلَامُ رَبِّ الْكَلْبَةِ (ہرگز نہیں، رب کعبہ کی قسم۔ ت)

جہانے دے قرآن کریم فرماتا ہے :

رَبِّ الْمَشْرِقَيْنِ وَ رَبِّ الْمَغْرِبَيْنِ (دو مشرق اور دو مغرب کے رب کی قسم۔ ت)

اور فرماتا ہے :

فَلَا أَقْسَمُ بِبِشَارِ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ (متعد مشرق اور متعدد مغرب کے، ملک کی میں قسم کھاتا ہوں۔ ت)

اور فرماتا ہے :

وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعْوَى (بیشک وہ شعری ستارے کا رب ہے۔ ت)

اور فرماتا ہے :

رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ (وہ آسمان و زمین کا مالک ہے۔ ت)

اور فرماتا ہے :

سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ (تھار رب عزت و الارب ہر عیب پاک ہے۔ ت)

کیا ان کا وہ حصہ جس سے تحریل سرطان کا آفتاب نکلتا ہے اور وہ جس سے تحریل جدی کا اور

وہ جسے جن میں یہ ڈوبتے ہیں اور وہ جن سے ہر روز کا آفتاب نکلتا اور وہ جن میں ڈوبتا ہے اور

شعری ستارہ اور وہ آسمان و زمین و عزت پر سب ذی روح ہیں، اس سے بڑھ کر جھوٹا کون

جسے قرآن جھٹلاتے۔

(۱۲۶) یہ عیاری دیکھئے کہ ذی روح پر جہانے کے لئے ترجمہ کیا "اس گھر کے پالنے والے" اور نہ جانا

کہ گھر کے ساتھ پالنے کا لفظ چسپاں ہی نہیں جب تک گھر سے مجازاً اس کے ساکن مراد نہ لیں۔

یہ بھی کلام الہی میں معنوی تحریف ہے۔

(۱۲۷) مسلمان دیکھیں ہم نے حدیث سے ثابت کر دیا کہ سجدہ تحیت حرام ہے خود بکر کی مسلم و نہایت

معتد کتب فقہ سے ثابت کر دیا کہ سجدہ تحیت سوز کھانے سے بھی بدتر حرام ہے، اس کے مستند

۲۹۲/۲

دارالکتب العلمیہ بیروت

حدیث ۵۱۵۴

لے شعب الایمان

لے القرآن الکریم ۴۰/۷

۱۷/۵۵

لے القرآن الکریم

۵/۲۷

۴۹/۵۳

لے القرآن الکریم

۱۸۰/۲۷

لے " " " "

کی تصریح نے دکھا دیا کہ اس کے حرام ہونے پر اجماع قطعی ہے اسی کے منہ قرآن عظیم نے ثابت کر دیا کہ حرام ہے، اس کی مستند لطافت کی تصریح دکھا دی کہ جمہور اولیاء اس کی مخالفت پر ہیں، اب بکر کی ناپاک بد زبانیاں دیکھئے صفحہ ۱۳۷ "سجدۃ تعظیمی کا انکار موجب لعنت و پھشکار ہے۔" صفحہ ۱۳۸ "سوائے چند جاہل و ضدی لوگوں کے کوئی شخص اس سجدۃ تعظیمی کے خلاف نہ تھا" صفحہ ۱۳۹ "اس میں مخالفانہ کلام نہ تھا شقاوت و سنگدلی ہے" صفحہ ۱۴۰ "اس سے انکار کرنا تو ایسے شیطان کی طرح راندہ درگاہ ہونگے" اب کہتے اس کی یہ لعنت و شقاوت و شیطنیت کسی کس پر ہوئی قرآن پر حدیث پر، فقہ پر، اجماع پر، ائمہ پر، اولیاء پر، الحمد للہ کہ یہ سب تو اس سے پاک و منزہ ہیں لیکن وہ تمام خباثتیں اپنے قابل ہی پر پیشیں۔

وَذَلِكْ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ۝ وَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا ۝ وَيَنْقَلِبُونَ ۝
ظالموں کی یہی سزا ہے۔ اب ظالم جان لیں گے کہ اب کس کو شٹ پر پٹا کھائیں گے۔ (ت)
چھٹا فائدہ تھا عبارت لطافت کا کہ بکر پر مکر نہ فقط ائمہ کرام و فقہائے عظام و علمائے اعلام بلکہ جمہور حضرات اولیائے فہم کو بھی شٹ طاعان، شقی، سنگدلی، اندہ درگاہ، جاہل، ضدی کہتا ہے مگر قرآن عظیم سے نہ سنا الا لعنة الله على الظالمين (خبردار، ظالموں پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو۔ ت)

(۱۲۸) ہم نے دکھا دیا کہ بکر نے ائمہ پر افتراء کے کتابوں پر چٹے جوڑے، رسول اللہ پر تہمتیں باندھیں و اس قہار پر بہتان اٹھائے جل و علا و صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، قرآن عظیم تو ایسوں ہی پر لعنت کرتا ہے، ہاں کوشن مت جدا ہے۔

(۱۲۹) اپنی ان ناپاکیوں کے ہوتے ہوئے اپنے گریبان میں منہ نہیں ڈالتا اور قرآن و حدیث و فقہ و اجماع و ائمہ و اولیاء پر ایک اور ملعون تہمت گھڑتا ہے صفحہ ۱۴۰ "جو لوگ سجدۃ تعظیمی کو منکر کرتے ہیں وہ حضرت محبوب الہی اور اُن کے پیرانِ عظام کو جاہل و فاسق بنانا چاہتے ہیں" لا الہ الا اللہ، کثرت کلمۃ تخرج من افواہہم اب یقولون الا کذباً
اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی سچا معبود نہیں، بڑی بات ہے جو اُن کے منہ سے نکلتی ہے، وہ تو نہیں کہتے مگر ناجھوٹ۔ (ت)

ہر عاقل مسلمان جانتا ہے کہ نزع بشری عصمت خاصۃً انبیاء ہے نبی کے سوا کوئی کیسے ہی عالی مرتبہ والا
ایسا نہیں جس سے کوئی نہ کوئی قول ضعیف خلاف دلیل یا خلاف جمہور نہ صادر ہوا ہو کل ما خوذ من
قوله و مردود علیہ الا صاحب ہذا القبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (ہر آدمی کی اس کے
کہنے سے گرفت ہوگی، اور اس پر وہ قول لڑا دیا جائے گا سوائے اس قبر والے کے کہ اُن پر اللہ تعالیٰ
کی رحمت اور سلام ہو (یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذات اقدس)۔ ت) اتباع جمہور کا
ہو گا علیکم بالسواد الاعظم (لوگو! بڑی جماعت کو اختیار کرو۔ ت) اور قول شاذ ماننے والے
پر شرعی الزام شدید عائد ہو گا نہ کہ معاذ اللہ صاحب قول پر تفصیح قدوری و درمختار اور بحوالہ مسلم
نہایت معتد محقق متفق کتاب رد المحتار میں ہے :

الحکم والفتیاء بالقول المرجوح جہل و قول مرجوح پر حکم اور فتویٰ جہل ہے اور
خروج للاجماع علیہ اجماع کا توڑنا۔

اور قطعاً معلوم کہ اجماع امت کا توڑنے والا کم از کم فاسق ائمہ میں کون ایسا ہے حتیٰ کہ صاحب جس کا
کوئی نہ کوئی قول مرجوح نہیں وہ میں و اللہ معاذ اللہ جہل و فاسق نہیں جو قول جمہور کے خلاف
اُن میں کسی کے قول مرجوح پر حکم یا فتویٰ دے وہ ضرور جاہل و فاسق ہے و تو حضرت سیدنا محبوب اُمی
اور ان کے پیر ابن عظام رضی اللہ تعالیٰ عنہم مجربانِ خدا ہیں اور بوازمجہدہ تخت کہ جمہور اولیاء و اجماع
علماء و فقہ و حدیث و قرآن کے خلاف ہے مرجوح و مجہور اور ایسے قول کی سند سے یہ جو اس پر
فتویٰ دے رہا ہے جاہل و فاسق ضرور۔ جاہل و فاسق کی کیا گنتی جبکہ وہ جملہ ائمہ و جمہور اولیاء کو
شقی، ملعون، شیطان، رانہ درگاہ کہہ کر خود ایسا ہو چکا ہے علمون غذا من الکذب
الاشترک (عنقریب وہ کل جان جائیں گے کہ کون بڑا جھوٹا اور لاف زن ہے۔ ت)

تبلیغہ فقیر کا رشتہ مقالہ العرفاء بانحرار شیع و علماء ملاحظہ ہو، اکابر اولیائے عظام رضی اللہ
تعالیٰ عنہم کے ارشادات کثیرہ سے ثابت کیا ہے کہ شریعت مطہرہ سب پر محبت ہے اور
لے الیہ اہمیت و الجواہر المیثات المصحح والاریعون دار احیاء التراث العربی بیروت ۴/۲۷۴
۲ سنن ابن ماجہ ابواب الفتن باب السواد الاعظم ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۹۲
۳ رد المحتار کتاب الطلاق باب العدة دار احیاء التراث العربی بیروت ۲/۲۷۴ و ۶۱۴
۴ القرآن الکریم ۵۴/۲۶

۵ رسالہ فہرست فتاویٰ رضویہ مطبوعہ رضا فاؤنڈیشن لاہور کی جلد ۲۱ ص ۵۲۱ پر مرقوم ہے۔

شرعیات مطہرہ پر کوئی چیز حجت نہیں، حضرات اولیاء جن کی ولایت ثابت و محقق ہے، ان سے جو قول یا فعل یا حال ایسا منقول ہو کہ بظاہر خلاف شرع مطہر ہو،

اذکلا اگر وہ سند صحیح و واجب الاعتناء سے ثابت نہیں یا نقل پر مردود ہے اور دامن اولیاء اس سے پاک بلکہ اولیاء تو اولیاء حجۃ الاسلام غزالی قدس سرہ نے احیاء شریعت میں تصریح فرمائی کہ کسی مسلمان کی طرف کسی کبیرہ کی نسبت جائز نہیں جب تک ثبوت کامل نہ ہو۔

لا تجوز نسبة مسلم الى کبیرة من غیر تحقیق نعم یجوز ان یقال قتل ابن ملجم علیا فان ذلک ثبت متواترا فلا یجوز ان یرمی مسلم بفسق و کفر من غیر تحقیق بله

بغیر تحقیق کے کسی مسلمان کی کبیرہ گناہ کی طرف نسبت کرنا جائز نہیں، لیکن یالی یہ جائز ہے کہ کہا جائے کہ ابن ملجم نے جناب علی (کرم اللہ وجہہ) کو شہید کیا اس لئے کہ یہ تو اتنے سے ثابت ہے، لہذا کسی مسلمان کو فسق اور کفر کی تحقیق کے بغیر تہمت لگانا جائز نہیں۔ (ت)

اور یہ تو اتنے نہیں کہ کوئی فسق کسی کی طرف منسوب کسی الماری میں مار چھاپنے سے اسے چھاپ کر شائع کر دیا اس کی مثال ایسی ہے کہ کوئی بھول یا شخسانۃ بازار میں کوئی بات منہ سے نکالے اور اسے ہزار آدمی سنیں اور نقل کریں، ناقل ہزار نہیں لاکھ سہی مہلتا ہے سند تو ایک فرد مجہول ہے تو اتنا تو درکنار صحت ہی نہیں۔ آج کل حضرات اولیاء سے کلام کے نام سے بہت کتابیں نظم و نثر ایسی شائع ہو رہی ہیں

پس ہر دستے بنایہ داد دست

(لہذا ہر ہاتھ میں اپنا ہاتھ دینا چاہئے۔ ت)

یہ چالی بعض علماء کے ساتھ بھی چلی گئی ہے، ایک کتاب عقائد امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نام سے چھپی جس سے وہ ایسے ہی بری ہیں جیسا اس کا مغربی حیا و دیانت سے۔ شاہ ولی اللہ صاحب کی مشہور کتابوں میں دہائی کشش و فتر دیکھ کر کسی دہائی نے ان کے نام سے ایک کتاب گھڑی اور چھاپی گئی ہے۔

ثانیاً اگر بہ ثبوت معتد ثابت ہو اور گنجائش تاویل رکھتا ہے تاویل واجب اور مخالفت

مذہب۔ اولیٰ کی شان تو ارفع بر مسلمان شستی کے کلام میں تا حد امکان تاویل لازم، امام علامہ عارف باللہ
عبد الغنی نابلسی قدس سرہ القدی حدیثہ نذیر میں فرماتے ہیں،

قال الامام النووی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
فی ادب العلم المتعلم من مقدّمہ
شرح المہذب یجب علی الطالب ان
یحمل احوانہ علی المحامل الحسنۃ فی
کلامہ ینفہم منہ نقص الی سبعین محملاً
ثم قال ولا یجوز عن ذلک الاکل قلیس
التوفیق ین

امام نووی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے شرح مہذب کے
مقدمہ "آداب العلم والمتعلم" میں ارشاد فرمایا
طالب پر واجب ہے کہ اپنے بھائیوں کے کلام
کو اچھے محل پر حمل کرے، کسی ایسے کلام میں کہ
جس میں نقص سمجھا جائے لہذا اس کے لئے شریک
حمل تلاش کرے۔ پھر ارشاد فرمایا کہ اس سے
عاجز نہیں ہوتا مگر ہر ایسا شخص کہ جس کو کم توفیق
عنایت کی گئی۔ (د)

مثلاً اگر تاویل ناممکن ہو کہ وہ کلام ان کے مناصب رفیعہ ولایت و امامت تک پہنچنے
سے پہلے کا ہے تو اسی پر حمل کریں گے اور نہ اس سے استناد جائز نہ ان پر اعتراض۔ امام علامہ عارف
باللہ سیّدی عبد اللہ اب شمرانی قدس سرہ میزان الشریعۃ الکبریٰ میں فرماتے ہیں،

یحتمل ان من خطا غیرہ من الائمة انما وقع
ذلک منہ قبل بلوغہ مقام الکشف
کما یقع فیہ کثیر من ینقل کلام الائمة
من غیر ذوق فلا یفرق بین ما قالہ
العالم ایاہ بدایتہ وتوسطہ ولا بین
ما قالہ ایاہ نہایتہ

جن لوگوں نے ائمہ کرام کو ان کے بعض نظریات
کی وجہ سے انہیں خطا کا ٹھہرایا ہے احتمال ہے
کہ یہ ان سے (درجہ عالیہ) مقام کشف تک انکی
رسائی سے پہلے صادر ہوئے ہوں جیسا کہ بہت سے
بے ذوق حضرات جب ائمہ کرام کا کلام نقل کرتے
ہیں تو وہ اس خطا میں پڑ جاتے ہیں لہذا عالم نے

ابتدائی اور درمیانی دور اور آخری ایام میں جو کچھ فرمایا ہے یہ لوگ ان دونوں میں فرق نہیں کر سکتے۔ (د)
مرا بعداً یہ بھی نہ ممکن ہو تو جن کی ولایت و امامت ثابت و متحقق ہے ان کے ایسے فعل کو
افعالی نصر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قبیل سے ٹھہرائیں گے اور ایسے کلام کو تشابہات سے کہہ ان پر

طعن کریں نہ اُس سے بحث اور گمراہ ہے وہ کہ مشابہات کا اتباع کرے۔

قال الله تعالى واما الذين في قلوبهم زيغ
فيتبعون ما تشابه منه
اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: وہ لوگ جن کے دلوں
میں کجی ہے وہ اللہ تعالیٰ کے مشابہ کلام کی پیروی
کرتے ہیں۔ (ت)

مشابہات جس طرح اللہ و رسول کے کلام میں ہیں یونہی ان اکابر کے کلام میں ہوتے ہیں کہ افادہ
امامہ الطریقة لسان الحقیقة سیدی محی الملک والدین ابن عربی رضی اللہ تعالیٰ عنہ (جیسا
کہ طریقت کے امام، حقیقت کی زبان، میرے آقا، دین و ملت کو زندگی بخشنے والے شیخ ابن عربی
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے افادہ فرمایا۔ ت) یہ ہے کچھ اللہ طریقی سلامت اور اندر عز و جل کے ہاتھ
ہدایت، واللہ یمہدی من یشاء الی صراط مستقیم والحمد لله رب العالمین (اور اللہ تعالیٰ
جسے چاہے سیدہ عارستہ دکھاتا ہے اور سب تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے جو تمام جہانوں کا
پروردگار ہے۔ ت)

فصل چہارم سجدۂ آدم و یوسف علیہما الصلوٰۃ السلام کی بحث اور مائل قاہر سے بطلان استدلال مجوزین کا ثبوت

مجوزین کے ہاتھ میں لے دے کہ جو کچھ سند ہے یہی ہے اور اسے یوں رنگتے ہیں کہ قرآن عظیم سے
ثابت ہوا کہ یہ شریعت آدم و یوسف کا حکم تھا اور شرائع سابقہ قطعاً محبت میں جب تک اللہ و رسول
انکار نہ فرمائیں اور یہاں انکار نہیں تو قرآن عظیم سے قطعاً جواز ہے اور یہ حکم تا قیامت باقی ہے کہ
اول تو یہ خبر ہے اور خبر فسوخ نہیں ہو سکتی اور ہو تو قطعی کا نسخ قطعی چاہئے وہ یہاں معقود اور حدیث
احاد نامسموع و مردود۔ یہ ہے وہ جسے بکھرنے پر طویل تقریرات پریشان میں بیان کیا نصف صلا سے اخیر
صلا تک اور صلا میں ۵ سطریں صلا ۲ میں ۹ سطریں نیز صلا ۳ میں ۱۲ سطریں اسی کی تکمیل ہیں عنہ رضی
وہ بوق سے زائد میں یہی ہے بلکہ اس انضباط سے ہے بھی نہیں جو ہم نے ان دو سطروں میں کر دیا مگر یہ
حقیقت نسیج الحکومت سے زیادہ وقعت نہیں رکھتا اس میں ایک فقرہ بھی صحیح نہیں جیسا کہ بعد از تعالیٰ
ابھی مشاہدہ ہو گا۔

(۱۳۰) اگر دین و عقل و ادب انکار نصیب ہو اگر آدمی آئینہ میں اپنا منہ دیکھے اگر چہ اور سے زیادہ پاؤں پھیلنے کو شامت جائے، اگر ہلدی کی گرہ پر بنساری بنے تو اتنا ہی دیکھنا بس تھا کہ قرآن کریم کی یہ آیتیں انہیں دیکھنا ہوا لیکن کالمیں رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے معافی نہ تھیں حجت ششراہع سابقہ و نسخ و فرق قطعی و ظنی کے مسائل یقیناً ان کے پیش نظر تھے آخر انہوں نے سجدہ تحیت کی تحریم و ممانعت کچھ دیکھ جبال ہی کر رکھی ہوگی یا ایسے پیش پا افتادہ اعتراضوں کی ان میں کسی کو سوچ نہ ہوتی کیا وہ سب کے سب تم سے بھی علم و فہم و عقل و دین میں مجھے گزر سکتے۔

(۱۳۱) جانے دو رد المحتار و فتاویٰ قاضی خان رحمہما را ایمان ہے کہ حدیث "نہایت مشہور معتبر کتاب میں قرآن و حدیث کے غور و احتقاق کے بعد ان کو مرتب کیا ہے" ہم نے انہیں کتابوں سے دکھا دیا کہ سجدہ تحیت کم از کم حرام و گناہ کبیرہ ہے اور سوز کھانے سے بھی بدتر۔ قرآن مجید میں سجدہ آدم و یوسف علیہما الصلوٰۃ والسلام کی آیتیں انہیں نہ سوجھیں تو خاک غور و احتقاق کیا، یہ بھی جانے دو اسی غور و احتقاق والی رد المحتار سے اس تمام بے سرو پا تقریر کا خاص رد و رد المحتار کی جلد چہم کتاب المحظورات الایاتہ میں قبل فصل فی البیوع ہے :

یعنی سجدہ نماز میں علماء کو اختلاف ہوا بعض نے کہا سجدہ اللہ تعالیٰ کے لئے تھا اور آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اعزاز کے لئے مگر ان کی طرف تھا جیسے کعبہ کو منہ کرنے میں ہے اور بعض نے کہا بلکہ سجدہ ہی آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو تحیت و تکریم کے طور پر تھا پھر اسی حدیث سے منسوخ ہو گیا کہ اگر میں کسی کو سجدہ کا حکم دیتا تو عورت کو حکم دیتا کہ شوم کو سجدہ کرے، یہ تا ما زغانہ میں ہے، اور تبیین المحارم میں فرمایا صحیح قول دوم ہے اور یہ ان کی عبادت نہ تھا بلکہ تحیت و تکریم، و لہذا ابلیس اس سے باز رہا اور سجدہ تحیت اگل شریعتوں میں

اختلفوا فی سجود الملیکۃ تبیہ کتاب اللہ تعالیٰ والتوجہ الی آدم للتشریف کاستقبال النکبۃ وقیل بل لآدم علی وجہ التحیۃ والاکرام ثم نسخ بقولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لو امرت احدا ان یسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجہا ما ترخصیۃ قال فی تبیین المحارم والصحیح الشافعی و لعلی عبادۃ قالہ بل تحیۃ واکراما ولذا امتنع عنہ ابلیس وكان جائزا فیما مضی کہ فی قصۃ یوسف قال ابو منصور الباتریدی وقیہ دلیل علی نسخہ الكتاب بالمستفاد

جائز تھا جیسا کہ قصہ یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام میں ہے، امام اجل علم الہدی امام اہلسنت سے رد المحتار باب الاستبراء وغیرہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۲۶/۵

سیدنا ابو منصور ماریدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اس پر دلیل ہے کہ حکم قرآن حدیث سے منسوخ ہو جاتا ہے انتہی۔

لہذا انصاف، اس غور و احقاقِ قرآن والی مشہور معتبر کتاب نے آپ کا کوئی فقرہ کسی فقرے کا کوئی تسمیہ نگار کھا و اللہ الحمد۔

(۱۳۲) اگر بجز ربیعہ ثقلیدہ گردن سے نکال کر خود محقق بن کر یہ استدلال کرے تو استغفر اللہ، کیا امکان ہے کہ ایک حرف بدل سکے۔

فا قولہ وبانہ التوفیق (پس میں کہتا ہوں اللہ تعالیٰ کی توفیق کے ساتھ۔ ت) اولاً سہرے سے اس کا آدم یا یوسف یا کسی نبی علیہم الصلوٰۃ والسلام کی شریعت ہونے ہی کا ثبوت دے اور ہرگز نہ دے سکے گا، آدم علیہ السلام کی آفرینش سے پہلے رب عز وجل نے یہ حکم ملائکہ کو دیا تھا،

فاذا سويته ونفخت فيه من روحي
فقعوا له سجدتين
جب میں اسے ٹھیک بنا لوں اور اس میں اپنی
طرف کی روح پھونک دوں اُس وقت تم
اس کے لئے سجدہ میں گرنا۔

تو اُس وقت نہ کوئی نبی تشریف لایا تھا نہ کوئی شریعت اتری۔ ملائکہ و بشر کے احکام جدا ہیں، جو حکم فرشتوں کو دیا گیا وہ شریعت میں من قبلا (جو انبیاء ہم سے پہلے گزرے ان کی شریعت۔ ت) نہیں قصہ یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اتنا ثابت کہ شریعت یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام میں سجدہ تحیت کی مانعت نہ تھی کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام فعل منوع نہیں کرتے، مانعت نہ ہونا دونوں طرح ہوتا ہے یا تو ان کی شریعت میں اس کے جواز کا حکم ہو یہ اباحت شریعہ ہوگی کہ حکم شرعی ہے یا ان کی شریعت میں اس کا کچھ ذکر نہ آیا ہو تو جو فعل جب تک شرح منع نہ فرمائے مباح ہے یہ اباحت اصل ہوگی کہ حکم شریعی نہیں بلکہ عدم حکم ہے اور جب دونوں صورتیں محتمل تو ہرگز ثابت نہیں کہ شریعت یعقوبیہ میں اس کی نسبت کوئی حکم تھا تو شریعت میں من قبلا ہونا کب ثابت، بحدہ تعالیٰ شہد کا اصل معنی ہی ساقط۔

(۱۳۳) ثانیاً قرآن عظیم سے سجدہ مباحوث عنہا (جو زیر بحث ہے۔ ت) کا جواز قطعاً

ثابت ہونا بوجہ باطل :

وجہ اول : علماء کو اختلاف ہے کہ یہ سجدہ زمین پر سر رکھنا تھا یا صرف جھکنا ، سر خم کرنا۔ ابو الشیخ
کتاب العنکبہ میں امام محمد بن عباد بن جعفر مخزومی سے راوی :

قال كانت سجود الملائكة لادم ايسدا ^{عليه} آدم عليه الصلوة والسلام كوما لئكة كاسجده
اشارہ تھا۔

ابن جریر و ابن المنذر و ابو الشیخ امام عبد الملک بن عبد العزیز بن جریج سے تفسیر قولہ تعالیٰ
وخذوا له سجدا (اللہ تعالیٰ کے ارشاد خود والہ مسجد یعنی حضرت یوسف کے والدین اور
ان کے برادر حضرت یوسف کے لئے سجدے میں گر گئے۔ ت) میں راوی :

قال بلغثان ابويه واخوته سجدا و
یوسف ایما برؤسهم کبیاً ؕ الاعاجم
وكانت تلك تحيتهم كما يعنهم ذلك ناس
ایوم ^{یوم}
بہیں حدیث پہنچی کہ یوسف علیہ الصلوۃ والسلام
کو ان کے ماں باپ بھائیوں کا سجدہ سر سے
اشارہ کرنا تھا جیسے اہل غم کے یہاں یہ ان کی
تحیت تھی جس طرح اب بھی کچھ لوگ کرتے ہیں کہ
سلام میں سر جھکاتے ہیں۔

امام فخر الدین رازی وغیرہ نے محاورات عرب سے اسی معنی سجدہ کا اثبات کیا ، امام بغوی
نے معالم التنزیل اور امام خازن نے باب میں اسی کو اختیار فرمایا اور قول اول کو ضعیف کہا
سجدہ ملائکہ میں فرماتے ہیں :

لم یکن فیہ وضع الوجه علی الارض انما
كان انحنا فلما جاء الاسلام ابطال
ذلك بالسلام ^{یکہ}
یعنی وہ زمین پر منہ رکھنا نہ تھا صرف جھکنا تھا
جب اسلام آیا اسے بھی سلام مقرر کر کے
باطل فرما دیا۔

سجدہ یوسف میں فرماتے ہیں :

لیرود بالسجود وضع الجباه علی الارض و
یعنی سجدے سے زمین پر پیشانی رکھنا مرد نہیں

لہ الدر المنثور بحوالہ ابی الشیخ فی العنکبہ عن محمد بن عباد تحت آیت ۳۴/۲ مکتبہ آیت العظمیٰ قم ایران ۳۸/۱
۳۵ " " بحوالہ ابن جریر و ابن المنذر و ابی الشیخ عن ابن جریج " ۱۲/۱۰ " " " ۳۸/۴
۳۶ معالم التنزیل علی ہاشم تفسیر الخازن تحت آیت ۳۴/۲ مصطفیٰ البابا مصر ۳۸/۱

انما هو الانحناء والتواضع وقيل وضعوا
 الجباه على الارض على طريق التحيّة والتعظيم
 وكان جائزاً في الاعم السابغة فتستمر في
 هذه الشريعة ^{بہ}

وہ تو صرف جھکنا اور تواضع کرنا تھا اور بعض نے کہا
 بطور تحیت و تعظیم پیشانی ہی زمین پر رکھی اور یہ
 اگلی امتوں میں جائز تھا اس شریعت میں منسوخ
 ہو گیا۔

بصیحة یونہی خازن میں ہے، دونوں امام جلیل جلال الدین نے تفسیر جلالین میں اسی پر اقتصار فرمایا
 جلال سیوطی سجدہ آدم میں فرماتے ہیں،
 واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم سجدة سجدة تحیة
 بالانحناء ^{بہ}

یاد کرو جب ہم نے فرشتوں سے (بطور حکم) فرمایا
 کہ حضرت آدم کو سجدہ کرو یعنی سجدہ سے بطور
 تحیت صرف جھکنا مراد ہے۔ (ت)

سورة یوسف میں فرماتے ہیں،
 خروا له سجدا سجود انحاء لا وضعم
 جبهة وكان تحیتهم في ذلك الزمان ^{بہ}
 جھک گئے ذکر پیشانی زمین پر رکھی، اور یہ کاروائی اس زمانے میں ان کی تحیت یعنی تعظیم تھی۔ (ت)

اور یاد کرو جب ہم نے فرشتوں سے فرمایا حضرت
 آدم کو سجدہ کرو یعنی ان کے سامنے جھک جاؤ
 ذکر زمین پر پیشانی رکھو (ت)

اور یہ دونوں حضرات اصح الاقوال لیتے ہیں، غلبہ جلالین میں ہے،
 هذا تكملة تفسیر القرآن الكريم الذي
 ألفه الامام جلال الدين المحلي على

یہ قرآن کریم کی تفسیر کا تکرار ہے کہ جس کو جلال الدین
 محلی نے تالیف کیا اُسی کی طرز پر سب سے

۳۱۴/۴	مصطفیٰ ابیانی مصر	۱۰۰/۱۲	تحت آیت	۳۴/۲	تحت آیت	۱۰۰/۱۲	تحت آیت	۵۰/۱۸	تحت آیت
۸	نصف اول ص	۱۰۰/۱۲	اصح المطابع دہلی	۳۴/۲	تحت آیت	۱۰۰/۱۲	تحت آیت	۵۰/۱۸	تحت آیت
۱۹۸	نصف اول ص	۱۰۰/۱۲	اصح المطابع دہلی	۳۴/۲	تحت آیت	۱۰۰/۱۲	تحت آیت	۵۰/۱۸	تحت آیت
۲۴۷	نصف ثانی	۱۰۰/۱۲	اصح المطابع دہلی	۳۴/۲	تحت آیت	۱۰۰/۱۲	تحت آیت	۵۰/۱۸	تحت آیت

نقطہ میں الاعتقاد علی اس جہہ الاقوال لیجہ زیادہ رائج قول پر اعتقاد کرتے ہوئے (ت) تو ان چاروں اکار کے نزدیک رائج قول دوم ہے کہ بعض ٹھکانا تھا نہ کہ سجدہ معرودہ، بعض اگر وہ دیگر کے نزدیک قول اول رائج ہے وہ، قول ثلثوا و خدا (اور میں یہی کہتا ہوں) (ترجیح قول اول) جس نے کہ قرآن مجید میں الفاظ "فعلوا" اور "خودا" ہیں یعنی اس کے لئے سجدہ میں پڑجاؤ، اور اس کے لئے وہ سجدہ میں گر گئے۔ (ت) بہر حال خود اختلاف تافی قطعیت ہے ذکر ترجیح بھی مختلف۔

(۱۳۴) بزرگداشت پر اس سے بچاؤ کے لئے زعم کہ سجدے کی صورت سوائے موجودہ شکل کے اور کوئی نہیں ہے، اور بعض غیر مسلم اقوام میں جو سجدہ کی تعریف ہے وہ اسلامی سجدہ نہیں بلکہ رکوع کے مشابہ ہے۔ سنت جمالت ہے کیا امام اہل محمد بن جواد تابعی تلمیذ ام المؤمنین صدیقہ و جدائید بن عباس و عبد اللہ بن عمر و ابو ہریرہ و جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم و امام جلیل احمد تبع ابی یحییٰ ابن جریج قسیدہ امام ہمام جعفر صادق و استاد الاستاذ امام شافعی رحمہم اللہ تعالیٰ اور امام محمد بن السنہ بقوی و امام محمد بن رازی و امام خازن و امام جلیل الدین المحلی و امام جلیل الدین سیوطی و غیر ہم اکابر معاذ اللہ غیر مسلم اقوام سے میں یا اصطلاحات کفار سے قرآن عظیم کی تفسیر کرتے ہیں

(۱۳۵) سجدہ تلاوت کہ نماز میں واجب ہو فوراً بشکل رکوع بھی ادا ہو جانا ہے یونہی رکوع نماز میں اس سجدہ کی نیت کرنے سے جبکہ چار آیت کا فصل دے سکے نہ ہو، اور ایک روایت میں بیرون نماز بھی اس سجدہ میں رکوع کافی ہے۔ تنویر الابصار و درمختار میں ہے :

(توادی برکوع و سجود) غیر رکوع الصلوٰۃ و سجودھا (فی الصلوٰۃ لھا) ای للتلاوة و توادی (برکوع صلوٰۃ علی الفور) لیجہ ہو وہ نماز کے رکوع سجدہ کے علاوہ الگ رکوع اور سجدہ سے ادا کیا جاسکتا ہے لیکن اگر نماز میں ایک، دو یا تین آیتیں پڑھنے سے فوراً رکوع کیا تو سجدہ تلاوت اس سے بھی ادا ہو جائے گا بشرطیکہ رکوع میں اسے ادا کرنے کی نیت کرے (ت) روا المختار میں ہے :

و روی فی غیر الظاہرات الرکوع ینوب عنہا غیر ظاہر روایت میں مروی ہے کہ رکوع بیرون نماز

سجد الرجل للسلطان ولغيره یوسید بہ کسی شخص نے بادشاہ یا کسی اور کو سجدہ کیا کہ جس سے اس کی تعظیم مراد تھی تو وہ (اس کام سے) کافر نہ ہوگا۔ (ت)

صفحہ ۲۲ سجدہ تحیت آدمی کے لئے ہے سجدہ عبادت خدا کے لئے۔ ایضاً سجدہ تحیت نبی کے لئے، پیر کے لئے، بادشاہ کے لئے، والدین کے لئے، آقا کے لئے۔ ایضاً بادشاہ کو سجدہ کیا یا اور کسی کو اور تعظیم کی نیت ہوئی تو کافر نہیں۔ ص ۲۳ سجدہ تعظیمی تمام بزرگوں کو کیا جاتا تھا۔ ایضاً بزرگوں کو تعظیمی سجدہ۔ ص ۲۴ مزاروں کو سجدہ۔ غرض اول تا آخر تحریر بکر شاہ اور خود ہر شخص آگاہ کہ غیر خدا کو سجدہ کرنے میں کلام ہے نہ کہ غیر کی طرف، کعبہ کی طرف ہر مسلمان سجدہ کرتا ہے اور کعبہ کو سجدہ کرے تو کافر۔

(۱۳۷) بکرنے بعلت عادت خود کشی کہ اوھو فی الخب مرغور ہیں (وہ کھل کر واضح طور پر جھگڑا نہیں۔ ت) ص ۲۲ سجدہ کی مجاری و تحقیق سمت کی سرفی دے کر پنی اعلیٰ فعلی ساری کاروائی خاک میں ملائی نافع و مضر میں بے تمیزی اس پر لائی کہ وہی قول مان لیا جس پر سجدہ آدم کو سجدہ نزاعی سے کچھ تعلق نہ رہا اور اسی کو اپنے مزموم سجدہ کا مطلب قرار دیا تصریح کر دی کہ درحقیقت آدم کا سجدہ نہ تھا بلکہ وہ خدا کی جانب سجدہ تھا آدم محض ایک سمت تھے جیسا کعبہ ہمارے سجدوں کی سمت ہے تو کیا پتہ دوں گا بنا ہوا کعبہ تو سمت سجدہ ہو سکتا ہے اور آدم کا وجود چر خلیفۃ اللہ اور الوار الہی کا زندہ خزانہ ہے سجدہ کی سمت نہیں ہو سکتا بالکل میاں ہے کہ کعبہ کی طرح آدمی بھی سجدہ تعظیمی کی سمت مجازی ہے۔ چلے فراغت شد سارا دفر کا دفر خورد (سارا دفر گاسے نے کھالیا۔ ت) جس شخص کو یہ تمیز نہ ہو کہ اس کے سر میں کیا ہے اور منہ سے کیا نکلتا ہے یہ اور اک نہ ہو کہ وہ اپنا گھر بنا تا یا یکسر ڈھاربا ہے اسی کا مدارک علیہ میں دخل دینا عجیب تماشا ہے۔

(۱۳۸) وہ جو ص ۲۱ پر بکار لفظ مرصاد سے نقل اور ص ۲۲ پر اس کا ترجمہ کیا کہ مشائخ کے سامنے جو سجدہ کیا جاتا ہے یہ سجدہ نہیں بلکہ تعظیم ہے اپنے معبود کے نور کی جو مشائخ میں جلوہ فگن ہوتا ہے یہ بھی وہی سارے گھر کا استیفاء لگا لینا ہے۔ یہ عبارت لطائف کا سب تو ان خانہ ہے مشائخ

کوسجدہ کشائے کے سامنے سجدہ رہ گیا اب کسے روئیں گے، وہ چھتیس جگہ لائم اور رتا اور تو جو
نمبر ۱۳ میں گزرے۔

(۱۳۹) مگر یہ بھی وقتی بول ہے کہ منہ سے نکل گیا، ہرگز یہ تجھ کے دل کی نہیں کہ مشائخ کو سجدہ تحیت
تہہ صرف اس کے سامنے ہو نہ ہرگز یہ اس کے غلطوں کی نیت ہوتی ہے بلکہ یقیناً مشائخ و مزارات
ہی کو سجدہ کرتے اور اسی کا قصد رکھتے اور اسی پر لڑتے بھگڑتے ہیں تو بکر پر یقون باخو ہہم مایس
فی قلوبہم (وہ اپنے مومنوں سے وہ کچھ کہتے ہیں جو ان کے دلوں میں نہیں۔ ت) صادق، طر
منہ سے کہتے ہیں جو دل میں نہیں

(۱۴۰) جب یہ پٹھری کہ سجدہ مشائخ کو نہیں وہ صرف سمت ہیں اور سجدہ اللہ عزوجل کو، تو اب بعد عبادت
و تحیت کا تعدد باطل، کیا اللہ کو کبھی سجدہ معبود سمجھ کر ہو گا وہ سجدہ عبادت ہے اور کبھی بغیر معبود سمجھے وہ سجدہ
تحیت ہے، حاشا اُسے ہر سجدہ معبود ہی جان کر ہو گا تو صرف سجدہ عبادت رہ گیا سجدہ تحیت خود ہی
باطل ہوا اور صفحہ ۵۶۰ وغیرہ کی ساری لغائیاں باطل و لغو ہو گئیں۔

(۱۴۱) لغوی نہیں بلکہ مراد جو پرانی چیز ہے، اب یہ سجدہ عبادت ہے اور اُسے اقرار ہے کہ
سجدہ عبادت کے لئے اللہ تعالیٰ نے کعبہ کو سمت ٹھہرایا ہے تو مشائخ یا مزارات کو اس کی سمت بنانا
اللہ عزوجل سے صریح مخالفت و حرام ہے۔

(۱۴۲) اب شرائع سابقہ اور نسخ اور قطعی و ظنی کا سبب جھگڑا خود ہی چمکا دیا اللہ عزوجل قرآن عظیم میں
فرما چکا،

حیثما کنتم فاولوا وجوهکم مشرقاً

تم جہاں کہیں ہو کعبہ ہی کو منہ کرو۔

تو جس طرح اس آیت سے بیت المقدس کا قبلہ منسوخ ہو گیا اور جو اس طرف نماز کا قصد کرے
مستیٰ جہنم ہے یونہی آدم و یوسف علیہما الصلوٰۃ والسلام کے یہاں جو معظیون دین کو سمت بنانا تھا وہ
بھی بعینہ اسی آیت سے منسوخ ہو گیا اور مشائخ و مزارات کو سمت بنانے والا حکم الہی کا مخالف
و مستحق تار ہوا جیسے کوئی بھی سے نکاح کرے اس سنہ سے کہ شریعت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام
میں جائز تھا واقع علی نفسا تجی براقش۔

(۱۴۳) ابودہ بیورہ قیاس کہ "کیا پتھروں کا بنا ہوا کعبہ الخ" خود ہی مردود ہو گیا نص قطعی کے مقابل قیاس کا رابطیس ہے کہ :

ناخیر منہ خلقتی من نار و خلقته من طین لہ
میں اس (آدم) سے بہتر ہوں کیونکہ تو نے مجھے آگ سے پیدا کیا اور اسے (آدم کو) کھڑے سے پیدا کیا۔ (ت)

(۱۴۴) اور وہ قیاس بھی کتنا اوندھا پتھروں کا بنا ہوا ہے جان کعبہ تو اعلیٰ سجدے سجدہ عبادت کی سمت حقیقی ہو اور خلیفہ اللہ زندہ خزانہ انوار الہی ادنیٰ سجدے سجدہ تحیت کی بھی سمت حقیقی نہ بن سکے صرف مجازی ہو یہ قیاس صحیح ہوتا تو عکس ہوتا۔

(۱۴۵) جب سجدہ مشائخ کی طرف ہے تو سمت حقیقہ متحقق موجود مشاہد کو مجازی ماننا کی آنکھوں کا کام ہے۔

(۱۴۶) جو آنکھیں مشاہدات کو مجازی مانیں ان سے اس کی کیا شکایت کہ کعبہ ان پتھروں سے بنے ہوئے مکان کا نام نہیں ورنہ پہاڑوں اور گڑوں میں نماز یا ظل ہواں کو شن مت میں کعبہ کی حقیقت اتنی ہی ہوگی کہ پتھر کا گھر جیسے مندر کی صورتیں۔

(۱۴۷) اس بیورہ قرار داد بمعنی قیاس نے کلام حضرت سلطان المشائخ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا رد کر دیا، عبارت سیرۃ الاولیاء کہ بکرنے ص ۱۹ پر جس کا حوالہ دیا قصہ سیاح کے بعد اس کی ابتداء یوں ہے :

بعد فرمود معنہ از پیش من روئے بر زمیں می آوردند اس کے بعد فرمایا اسکے باوجود لوگ میرے سامنے اپنے چہرے زمیں پر رکھ دیتے ہیں۔ لیکن میں اس کو ناپسند کرتا ہوں۔ (ت)

جب یہ سجدہ اللہ ہی کو ہے خدا کے سجدے کو بڑا بھنا کیا معنی، اپنے سمت بنے کو بڑا بھنا کس نے کیا پتھروں کا کعبہ سمت سجدہ ہو سکتا ہے اور خلیفہ اللہ اور انوار الہی کا زندہ خزانہ نہیں ہو سکتا اگر وہ اپنے آپ کو خزانہ انوار الہی نہ جانتے تھے تو منع کیوں نہیں فرماتے تھے۔ یہ کیا حجت ہوئی کہ ص ۱۹ "اپنے شیخ کے ہاں ایسا دیکھا ہے" شیخ تو خزانہ انوار الہی تھے یہاں منع کرنے کو معاذ اللہ وہاں کی کجیلاؤ

تفسیق سے کیا علاقہ۔

(۱۴۸) صدر کلام سے حضرت محبوب الہی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا سجدہ نحت سے کارہ ہونا اڑا دیا۔ یہ خیانت کی فہرست میں اضافہ ہے۔

(۱۴۹) یہی رد عبارت لطائف کا کر لیا خود ص ۲ حضرت مخدوم سید اشرف جہانگیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عالم کے سوال اور حضرت کے ارشاد کا ترجمہ کیا ایک مولوی صاحب نے مخدوم سے سوال کیا یہ سجدہ ما مشروع ہے، مخدوم نے فرمایا میں نے بارہا منع کیا اور اس حرکت سے روکا ہے یہ باز نہیں آتے "اللہ کو سجدہ سے روکنا اور بارہا منع کرنا اور بکر صاحب کا ترجمہ میں اسے حرکت کہنا کیا معنی!

(۱۵۰) عالم نے کہا یہ سجدہ ما مشروع ہے حضرت مخدوم نے اس پر انکار نہ فرمایا بلکہ اور تائید فسرہ مائی کی کہ میں نے تو بارہا منع کیا ہے معلوم ہوا کہ حضرت مخدوم بھی اس سجدہ کو نا مشروع جانتے تھے ورنہ حق سے سکوت درکنار باطل کی تائید نہ فرماتے۔ یہ عبارت لطائف کا آٹھواں فائدہ ہوا، دجود دوم میں یہ نمبر اس وجہ پر زائد تھا مگر اصل مبحث کے کمال حویہ کہ بکر کے ہاتھوں یخسروں بیوتہم باید یھم آشکار ہوا اپنے ہاتھوں اپنا گھرویراں کرتے ہیں رہا و یایدی المؤمنین اور مسلمانوں کے ہاتھوں یہ اوپر کے گزشتہ و آئندہ کے کثیر نمبروں سے آشکار فاعتبر وایا اولی الالبصائر (پھر نصیحت اور پسند پذیر ہوا اسے نگاہیں رکھنے والو!۔ ت)

(۱۵۱) وجہ سوم: آیت سورہ یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام میں ایک وجہ نفیس اور ہے جس سے سمت بنانا بھی برقرار نہیں رہتا، ابن حطاب ابن رباح اسناد سیدنا امام اعظم ابوحنیفہ حضرت سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت فرماتے ہیں کہ انھوں نے فرمایا معنی آیت یہ ہے کہ یوسف کے پاس پر اللہ کے لئے سجدہ شکر کیا۔ امام فخر الدین رازی تفسیر کبیر میں فرماتے ہیں میرے نزدیک آیت کے یہی معنی متعین ہیں یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سجدہ کرنا از بس بعید ہے اور یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام کا اُسے روار کھنا اُن کے دین و عقل سے مستبعد کہ باپ اور پورے اور نبی اللہ اور علم و دین و درجات نبوت میں اُن سے زیادہ اور وہ ان اُنھیں سجدہ کریں، تفسیر کبیر کی عبارت یہ ہے،

وهو قول ابن عباس في رواية
پہلی بات، اور وہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما

(۱۵۲) وجہ چہارم : سب جانے دو وہ انہیں کہ سچہ معروضہ مسی اور وہ ان کی شریعتوں کا حکم ہی مسی تو شرائع سابقہ کا ہم پر حجت ہونا ہی قطعی نہیں انہی اہلسنت کا مختلف فیہ یعنی مسئلہ ہے بعض کے نزدیک وہ اصلاً حجت نہیں نہ ان پر عمل جائز جب تک جاری شرع سے کوئی دلیل قائم نہ ہو، اور یہی مذہب اکثر متکلمین اور ایک گروہ حنفیہ وشافعیہ کا ہے، اور اسی پر امام اہلسنت قاضی ابوحنیفہ باقلائی اور امام غزالیین رازی و سیف آبادی ہیں، بعض کے نزدیک حجت میں جب تک نسخ پر دلیل قائم نہ ہو، اکثر حنفیہ اسی پر ہیں اصول امام غزالیہ سلام میں ہے،

قل بعض العلماء یلزمنا شرائع من قبلنا حتی یقوم الدلیل علی النسخ و قال بعضهم لا یلزمنا حق یقوم الدلیل علیہ

بعض علماء کرام نے فرمایا شرائع (اور ادیان) جو ہم سے پہلے ہوئے ان کے مطابق عمل کرنا ہمارے لئے لازم (اور ضروری) ہے جب تک کوئی دلیل ان کے نسخ پر قائم نہ ہو۔ بعض نے فرمایا وہ ہم پر لازم نہ ہو یہاں تک کوئی دلیل (جواز عمل) قائم ہو رہی ہے

شرح امام عبد العزیز بخاری میں ہے،

ذہب اکثر المتکلمین و طائفة من صحابہ و اصحاب الشافعی الی انہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لم یکن متعبداً بشرائع من قبلنا وان شریعة کل نبی تنتهی بوقاته عن ما ذکر صاحب المیزان او یبعث نبی آخر علی ما ذکر شمس الانبیاء و یتجدد للشافعی شریعة اخرى فعلی هذا لا یجوز العمل بها الا بما قام الدلیل علی بقائه و قال بعضهم یلزم منا فیما یمضت انتساخہ

اکثر اہل کلام اور ہمالیہ اصحاب میں سے ایک گروہ اور اصحاب امام شافعی اس نظریہ کی طرف گئے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شرائع سابقہ پر عامل نہ تھے کیونکہ ہر نبی کی شریعت اس کی وفات پر طہتی ہو جاتی ہے جیسا کہ صاحب المیزان نے ذکر فرمایا، (یہاں تک کہ) کوئی دوسرا نبی مبعوث ہوتا ہے پھر اس دوسرے نبی کے لئے تجدید شریعت ہوتی ہے جیسا کہ شمس الانبیاء نے بیان فرمایا

لہذا شرائع سابقہ پر عمل کرنا جائز نہیں مگر جبکہ اس کے بقا پر کوئی دلیل قائم ہو، اور بعض نے فرمایا

ہیں ایسے احکام پر عمل کرنا لازم ہے کہ جن کا نسخ ثابت نہ ہو۔ (ت)
مسلم الثبوت میں ہے،

وعن الاكثرين المنع وعبد الله بن مسعود و
ابن زبیر والاحمدی
اکثر اہل علم سے اس پر عمل کرنے کی ممانعت
منقول ہے، چنانچہ قاضی، رازی اور علامہ
آمدی کی یہی رائے ہے۔ (ت)

(۱۵۳) وجہ پنجم: وہ کوئی حکم عام نہیں وہ واقعہ حال میں اور یا اتفاق عقل و نقل و قوت حال
کے لئے عموم نہیں ہوتا اب جو اس سے ایک عام استنباط کرنا چاہیں تو وہ نہ ہوگا مگر یوں کہ علت
جامعہ نکال کر مسکوت عنہ کو منصوص پر قیاس کریں تو نص نہ رہا کہ قطعی ہو بلکہ قیاس کر خفی ہے۔
(۱۵۴) ثالثاً حجت ماننے والے بھی اس حالت میں حجت ماننے ہیں کہ ہماری شرح نے اس پر
انکار نہ فرمایا ہو اور یہاں انکار ثابت ہے کہ فرمایا لا تفعلوا مذکور، لاینبغی لمغذوق ان یسجد
لاحد الا لله تعالیٰ نہ کسی مغذوق کو غیر خدا کا سجدہ لائق نہیں۔ بالفرض اگر یہاں ظنیت ہو تو وہاں
ظنیت در ظنیت کتنی ظنیتیں ہیں ظنی کے انکار کو ظنی بس ہے اور انکار خاص اس بیان کے ساتھ ہونا
کچھ ضرور نہیں ورنہ بکثرت استعمال لازم آئیں گے وخلق منها ما وجہ (اسی جان سے اس کا
جوڑا پیدا کیا۔ ت) سے اصل و فرع مثلاً باپ بیٹی کا نکاح جائز ہو جائے گا وبت منہہ رجلا
کثیرا ونساء (اور ان دونوں (آدم و حوا) سے بہت سے مرد اور عورتیں پھیلئیں۔ ت) سے
ہیں بھائی کا، فہم فکان من المذحضین (پھر وہ قرعہ اندازی میں شریک ہوئے پھر وہ
(دریا میں) دھکیلے ہوئے لوگوں میں سے ہو گئے۔ ت) سے محض برائے قرعہ کسی مسلمان کو سمندر میں

۱۔ مسلم الثبوت فصل فی افعالہ الجلیۃ الاباحۃ مسئلہ نمونہ صلی اللہ علیہ وسلم متبعون الذم علی انصارہ علی
۲۔ سنن ابن ماجہ ابواب النکاح باب فی الزوج علی المرأة ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۳۲
۳۔ سنن ابی داؤد کتاب النکاح ۴۰۰ ۵۰۰ ۶۰۰ آفتاب عالم پریس لاہور ۱/۲۹۱
۴۔ مدارک التنزیل (تفسیر فلسفی) تحت آیت ۲/۳۴ دارالکتب العربیہ بیروت ۲۲/۱
۵۔ القرآن الکریم ۱/۴
۶۔ القرآن ۱/۳
۷۔ ۲۱/۳۰

پھینکنا فبذلہ اللہ مما قالوا (پھر اللہ تعالیٰ نے لوگوں کے غلط کہنے سے اُسے بُری کر دیا۔ ت) سے بر ملا برہنہ نکلتا و کشف عن ساقیقہا (پھر اس عورت (ملکہ سببا) نے اپنی دونوں پنڈلیوں سے کپڑا اٹھایا۔ ت) سے حرہ اجنبیہ کی ساقین دیکھنا مجمع کو دکھانا یصلون لہ ما یشاء من محاسنہ و تماثیل (وہ (سکیمان علیہ السلام) جو کچھ چاہتے جنات ان کے لئے بنا دیتے یعنی پختہ عمارتیں اور عجبت۔ ت) سے زید و عمرو کے بُت بنانا فطوق مسحاما السوق والاعناق (پھر وہ (سکیمان علیہ السلام) ان کی پنڈلیوں اور گردنوں پر اپنا ہاتھ پھیرنے لگے۔ ت) سے اپنے نسیان کے بدلے گھوڑوں کا قتل انی غیر ذلک (اس کے علاوہ اور بہت سی آیات ہیں۔ ت)۔

(۱۵۵) بجز نے مسبب عادت یہاں بھی تین کتابوں پر افراسکتے ہدایہ میں امام محمد کا ایک فرق اصطلاح بیان کیا کہ :

سر وی عن محمد نصاب کل مکروہ حرام یعنی امام محمد کی تصریح ہے کہ ہر مکروہ حرام ہے
الا انه لما لم یجد فیہ نصابا طعنا مگر جہاں وہ نص قطعی نہیں پاتے وہاں لفظ حرام
لہ یطلق علیہ لفظ الحرام نہیں کہتے۔

اس کا ترجمہ یہ بیان کیا صلا کہ جس میں کوئی نص قطعی نہ پائی جائے اس پر حرام کا اطلاق نہیں ہو سکتا وہ صاف صاف تو فرما رہے ہیں کہ ہر مکروہ حرام ہے اور پھر حرام کا اطلاق نہیں ہو سکتا یہ حصہ آیہ پر افرار ہے۔

(۱۵۶) ابتدائے عبارت سے وہ الفاظ کہ امام محمد کی تصریح ہے کہ ہر مکروہ حرام ہے صاف کترنے کے چال نہ کیئے، یہ خیانت ہے۔

(۱۵۷) صلا رد المحتار کی عبارت نقل کی۔

شرع من قبنا حجة لنا اذا قصه الله تعالى جو حضرات ہم سے پہلے ہوئے ان کی شریعت
اور رسولہ من غیر انکاس ولم یظہرو (اور دین) ہمارے لئے دلیل ہے بحکمہ اللہ تعالیٰ

۴۴/۲۷	۱۹/۳۳	۱۵ القرآن الکریم	۱۵ القرآن الکریم
۳۳/۳۸	۱۳/۳۴	۱۵ " "	۱۵ " "
۴۵۰/۴	کتاب الکراہیۃ	مطبع یوسفی لکھنؤ	۱۵ الہدایۃ

نسخہ فقط شدہ نزول الایۃ تقریر الحکمہ
الثابت علیہ

اور اس کا اصول گرامی بغیر انکار کے اس سے بیان
فرمایا اور اس کا نسخہ ظاہر اور ثابت نہو۔

پھر نزول آیت کا فائدہ حکم ثابت کو برقرار رکھتا ہے۔

اور ص ۱۲ پر اس کا ترجمہ کیا نفیس ہوتا ہے: تو نزول آیت کا فائدہ حکم ثبوت کو پہنچے گا "زہے بعلی۔
(۱۵۸) ص ۱۲ پر قاضی خاں کی عبارت الاصل فی الاستیفاء الا بالاحتیاج (اشیاء میں اصل ان کا
مباح ہونا ہے۔ ت) کا یہ ترجمہ کیا تمام اشیا میں اصلیت مباح ہوتا ہے، زہے غشی گری۔

(۱۵۹) تا (۱۶۱) خیر یہ تو معمولی کمالات بکری ہیں کہنا یہ ہے کہ ہادیہ ورد المختار وقاضی خاں کی
جہاد میں تو یہ نقل کیس اور ص ۱۲ پر نتیجہ یہ دیا "یہ کتابیں صاف صاف کہتی ہیں کہ سابقہ شریعت کی بات
کے خلاف کوئی نص قطعی موجود نہ ہو تو اس کے مباح ہونے میں کسی دلیل کی حاجت نہیں" ہادیہ و
قاضی خاں کی جہادوں میں تو شریعت سابقہ کا نام تک نہ تھا نہ المختار میں ذکر تھا نص قطعی کا ذکر
تک نہ تھا، یہ تینوں کتابوں پر میں افرام ہوئے۔

(۱۶۲) ص ۱۲ اگر قطعیست درکار ہو تو نمبر ۹۱ میں تفسیر عربی سے گزرا کہ سجدہ تحیت حرام
ہونے میں متواتر حدیثیں ہیں۔

(۱۶۳) اگر روایت متواتر نہ بھی ہو قبول متواتر ہے کہ تمام ائمہ اسے مانے ہوئے ہیں تو اس سے قطعی
کا نسخہ روا ہے جیسے حدیث لا وصیۃ لوارث (کسی وارث کے لئے وصیت نہیں۔ ت) جس سے
وصیت والدین و اقربین کو منصوص قرآن ہی منسوخ کی گئی، امام اجل بخاری کشف الاسرار میں
فرماتے ہیں:

هذا الحديث في قوة المتواتر	یہ حدیث متواتر کے زمرہ میں ہے، اس نے
اذا المتواتر نوعان متواتر من حيث	کہ متواتر کی دو قسمیں ہیں: (۱) متواتر بطحاظ
الرواية ومتواتر من حيث	روایت (۲) اس حیثیت سے متواتر کہ بغیر
ظهور العمل به من غير منكير	انکار اس پر ظہور عمل ہے (خلاصہ) (۱) متواتر

لہ رد المختار

لہ فتاویٰ قاضی خاں کتاب المظن والاحتیاج نوکشتور لکھنؤ ۷/۸۷

لہ سنن ابی داؤد کتاب الوصایا باب ما جاء فی الوصیۃ لوارث آفتاب عالم پریس پٹو ۲/۴۰

فان ظهروا ليعنى الناس عن روايته وهو بهذا المثابة فان العمل ظهري به مع القبول من ثمة الفتوى بلا تناذر فيجوز النسخ به^١
 روایتی (ii) متواتر عمل، کیونکہ اس کا ظہور لوگوں کو اس کی روایت کرنے سے بے نیاز کر دیتا ہے۔ اور وہ اس درجہ میں ہے، کیونکہ اس پر عمل کرنا بالکل ظاہر اور واضح ہو گیا اور اس کے باوجود ائمہ فتویٰ نے اسے بغیر کسی نزاع کے قبول اور تسلیم کیا ہے، لہذا اس کے ساتھ نسخ جاری ہے۔ (ت)

(۱۶۴) نہ سہی تو خود بکر کے مستند فتاویٰ عزیزہ سے نمبر ۱۵ میں گزرا کہ سجدہ تحیت حرام ہونے پر اجماع قطعی ہے اجماع اگرچہ ناسخ و منسوخ نہ ہو دلیل نسخ یقیناً ہے کہ لا تجتمع امتی علی الضلالة۔ میری اُمت گمراہی پر جمع نہ ہوگی۔ (ت)
 کشف میں ہے :

الاجماع لا ينعقد البتة بخلاف الكتاب والسنة فلا يتصور ان يكون ناسخا لهما ولو وجد الاجماع بخلافه لكان دليلا بناء على نص آخر ثبت عند هم انه ناسخ لكتاب والسنة^٢
 یقیناً اجماع کتاب و سنت کے خلاف کبھی منفعہ نہیں ہوتا، لہذا یہ تصور نہیں کیا جاسکتا کہ اجماع کتاب و سنت کے لئے ناسخ ہوگا۔ پھر اگر اجماع اُن دونوں کے خلاف پایا جائے تو یہ کسی ایسی دوسری نص کی بناء پر ہوگا جو ائمہ کرام کے نزدیک کتاب و سنت کی ناسخ ہوگی (ت)

مسلم و فرائح میں ہے :
 الاجماع دليل على النسخ كعمل الصحابي خلاف النص المفسري^٣
 اجماع ناسخ پر دلیل ہے جیسے کسی صحابی کا اپنی نص مفسر کے خلاف عمل کرنا۔ (ت)
 (۱۶۵) خبر منسوخ نہ ہونے کا مسئلہ یہاں پیش کرنا سخت جہالت ہے، خبر یہ تھی کہ ملائکہ و یعقوب

۱۔ کشف الاسرار عن اصول البزدوی باب تقسیم النسخ دار الکتاب العربی بیروت ۱۴۸/۳
 ۲۔ سنن ابن ماجہ ابواب الفتن باب السواد الاعظم ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۹۲
 ۳۔ کشف الاسرار عن اصول البزدوی باب تقسیم النسخ دار الکتاب العربی بیروت ۱۴۶/۳
 ۴۔ فرائح الرحمت بذیل المستصفی باب فی النسخ فشرحات الشریف الرضی قم ایران ۸۱/۷

علیہم الصلوٰۃ والسلام نے سجدہ کیا اسے کون فسوخ مانتا ہے کیا واقع غیر واقع ہو سکتا ہے اس خبر سے یہ حکم مستنبط کرتے ہو کہ سجدہ تحیت غیر خدا کو جانتے ہیں یہ حکم اگر تھا تو فسوخ ہوا، مسئلہ و فرائض میں ہے،

فہذا امران الاخبار بتعلق الامر بالمخاطبین
والامر المتعلق بہم الموجب ولم ینسخ
التحلیلان وقوع الامر واقع لم یرتفع وانما
نسخ الامر المتعبر عنہ وهو لیس خبراً
فما ہو خبر لم یتنسخ وما انتسخ لیس
بخبر بل

یہاں دو امر ہیں، ایک یہ کہ خبر "امر بالمخاطبین" سے متعلق ہے۔ دوسری یہ کہ جو امران سے متعلق ہے وہ موجب ہے۔ لہذا خبر میں نسخ نہیں اس لئے کہ وقوع امر واقع ہے کہ جس میں ارتقاع ممکن نہیں۔ البتہ امر غیر عنہ میں نسخ واقع ہوا ہے۔ اور وہ خبر نہیں۔ لہذا جو خبر ہے وہ فسوخ نہیں اور جو فسوخ ہے وہ خبر نہیں۔ (ت)

(۱۶۶) بکرنے اپنے اختراعات علی اللہ تعالیٰ میں زعم کیا تھا صحت کہ خدا نے قرآن میں فرمایا تھا ایسنا تو توافقم وجہ اللہ کے تم جہر متوجہ ہو خدا اسی طرف ہے یعنی جس طرف سجدہ کرو خدا ہی کو ہو گا بعد میں سمت کعبہ مقرر ہو گئی آیہ آیت بھی حملہ خبر یہ تھی کس طرح فسوخ ہو گئی۔

(۱۶۶ تا ۱۶۲) اب باپ بی بی بن جائی کے ساتھ اور دیگر سورہ کورہ نمبر ۵۱ کی حمت کی کوئی راہ نہ رہی کہ تمام آیات اخبار ہی نہیں اور "اخبار فسوخ نہیں ہوتے"۔

(۱۶۳) بلکہ یہ سب زائد از حاجت ہے ہم ثابت کر چکے کہ اس سجدہ تحیت کا جواز نفس کا حکم نہیں، ہو گا تو قیاس سے، قیاس مجتہدین پر ختم ہو گیا۔

(۱۶۴) قیاس بھی سہی تو سجدہ غایت تعظیم ہے، خود بکرنے صحت پر کہا "تعظیم کا اظہار اس سے زیادہ انسان اور کسی صورت سے نہیں کر سکتا" صحت "آخری تعظیم ہے جو حقیقت میں عبادت کی احسنہ شان ہے" اور غایت تعظیم کے لئے نہایت عظمت و بکار۔ کم درجہ عظم کے لئے انتہا درجہ کی تعظیم ظلم صریح ہے اور اعلیٰ معظمین کے حق میں دست اندازی صحت

گرفرق مراتب مکنی زندیقی

(اگر مراتب کا فرق طوطا نہ رکھو گے تو بڑی بے دینی ہوگی۔ ت)

مخلوق میں نہایت عظمت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے لئے ہے آدم و یوسف علیہما الصلوٰۃ والسلام دونوں نبی تھے تو غیر انبیاء مشائخ و مزارات کو اُن پر قیاس کر کے اُن کے لئے سجدہ تعظیمی بتانا ظلم شدید ہے اور انبیاء کا حق تلف کرنا۔

(۱۷۵) یہ سب اُس شریعت سابقہ مان کر ہے، ہم بیان کر چکے کہ سرست ساسی کا ثبوت نہیں اب نہ حکم ثابت نہ نسخ کی حاجت، سجدہ آدم کا حکم بشر کو نہ تھا بلکہ کے لئے اب بھی ہو تو ہمیں کیا، سجدہ یوسف برہنہ اباحت اصل یہ ہونا ممکن، اور اباحت اصل یہ کارِ فتح نسخ نہیں۔ مسلم الثبوت میں ہے: رافع مباح الاصل یسب بفسخ خبریہ اصل اباحت کا اٹھ جانا نسخ نہیں۔ (ت)

اسی طرح کشف الاسرار وغیرہ میں ہے تو ارشاد حدیث لا تفعلوا (ایسا نہ کرو۔ ت) واجب القبول اور سجدہ تحت کاحرام ہونا ہی حکم خدا اور رسول جل وعلا وصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، واللہ بسوۃ و تعالیٰ اعلم

رسالہ

الزبدۃ الزکیۃ فی تحریم سجود التعمیۃ

ختم شد

۱۔ مسلم الثبوت باب فی الفسخ مسئلہ مباح اہل الشرائع علی حرازہ عقلا مطبع انصاری علی ص ۱۶۳
۲۔ سنن ابی داؤد کتاب النکاح باب حق الزوج علی المرأة آفتاب عالم پریس لاہور ۲۹۱/۱
۳۔ سنن ابن ماجہ ابواب النکاح ~ ~ ~ ~ ~ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۳۴

حواشی

الترجمة التركیة کے بعض صفحات پر مصنف علیہ الرحمۃ کے عربی حواشی جو کہ خاص فنی اور علمی ہیں اور عام قاری سے غیر متعلق ہیں لہذا ان کا ترجمہ نہ کیا گیا، ان عربی حواشی کو ہر صفحہ اور حدیث و نص کے حوالہ سے مرتب کر کے آخر میں شامل کیا گیا ہے۔

ص ۴۳۱ ، حدیث ۶۰۵

- ۱۔ رائیہ فی دلائل ابی نعیم وعراہ الفاسی فی مطالع المسرات للبیہقی ۱۲۱ھ
 - ۲۔ عراہ فی الخصائص للطبرانی و ابی نعیم و رائیہ لہ و زاد فی آخرہ "مترکوه" وعراہ فی مطالع المسرات لأحمد والحاکم والبیہقی والبطونی ۱۲۱ھ
- ص ۴۳۳ ، حدیث ۱۰

- ۱۔ ذکرہ مسند فی الجامع الکبیر وقصہ الزرقانی ۱۲۱ھ
- ص ۴۳۵ ، حدیث ۱۱

- ۱۔ عراہ خاتم الحفاظ فی الدر المنور لابی ابن شیبہ ، ولی الجامع الکبیر لعبد بن حمید ، ولی مناهل الصفاء للبیہقی ۱۲۱ھ
- ص ۴۳۶ ، حدیث ۱۲

- ۱۔ رائیہ لابی نعیم ولفقیہ وعراہ فی الدر المنور والجامع الصغیر للحاکم ، وشیعنا المسید احمد دحلان فی السیرۃ النبویۃ للبراء ۱۲۱ھ
- ص ۴۳۷ ، حدیث ۱۳

- ۱۔ رائیہ فی ابن ماجہ و زاد فی الترغیب ابن حبان ، وعراہ فی الجامع الکبیر لأحمد ، ولی إتحاف السادة للبیہقی ۱۲۱ھ
- ص ۴۳۸ ، حدیث ۱۳ میں قول کے تحت حدیث ۱۴

- ۱۔ فان ابن ماجہ ، حدیث حماد بن زید عن ایوب عن القاسم الشیبانی عن عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہما ، القاسم هو من رجال مسلم والنسائی هو وأرہو صدوقان وحماد وایوب ثقتان حلیان لا یسأل عن مثلہما ۱۲۱ھ
- ۲۔ خاتم الحفاظ فی الدر المنور ۱۲۱ھ

من ٢٢٩ ، حديث ١٥ و حديث ١٥ من اقل كتمت و حديث ١٦

١- رآه في اسند عمار مرفوعة في الدر المنثور له ولا يكره في الجامع الكبير
للطبراني في الكبير ١٢ منه

٢- قال الإمام أحمد حدثنا وكيع، ثنا الاعشى عن أبي طلس عن معاذ بن جبل
رضي الله تعالى عنه أنه لما رجع من اليمن الحديث ١٢ منه

٣- رآه في أبي داود له. عواء في الترمذي، وللبيهقي في الحاف السادة ١٦ منه

من ٢٥٠ ، حديث ٢١

١- جمع الجوامع ١٢ منه.

٢- مسند حديث أبي هريرة الأول ثم قال وفي الباب عن معاذ بن جبل ومرافقة بن
مالك بن حنشم وعائشة وابن عباس وعبد الله بن أبي ربيعة وأبو حنيفة وأبو
سلمة وأبو إسحق وعمر رضي الله تعالى عنهم حديث أبي هريرة حديث حسن
عريب من هذا الوجه اهـ ١٢ منه

من ٢٥٦ ، حديث ٢٦ و ٢٤ و حديث ٢٨

١- رآه في صحيح مسلم وزاد عمار في جمع الجوامع لابن سعد في الطبقات وبعده في
ترويض وروى حديث الطبراني عن كعب رضي الله تعالى عنه ١٢ منه

٢- ذكره كالموصول الآتي هذه الوراق في على المؤطا ١٢ منه

من ٢٦٦ ، نص ٣٨

١- عنها تسيات لاند منها، فأقول أولا وقع في محني الوخير "ضرورة" مكان "صورة"
إد قال، الاصل من لا يسجد لأنه كفر فلا يأتي ما هو كفر ضرورة كف قلنا في الإكراه
على حرء كلمة الكفر اهـ، وهذا نصيب "صورة" شهادة أصله الخلاصة وسائر
الكسب وإن لم يكن متعلق بـ "لا يأتي" لا ما ظهر إلى "كفر" وكف يكون إد بالإكراه كفر
ضرورة، بل المعنى لا يأتي لاصطراذه ما هو كفر، فيكون قوله ضرورة مكان قوله وإن
كان في حالة الإكراه.

وثالثه لآخرين تركوا بعض صورته كالتوجيه على تلك النسخة وهو من بونك صورته
معنى معنى صورته - غلفت بـ لا كثر حقيقته لا كثره ومن لدليل على قول مجمع الابر
من لاجل مصلاته ولو سجد عند سلطان على وجه النجاسة لا يصير كافرا -
وقول توجيه في مساهمة مصلاته كثر عند معنى مشايخه

وثالثا ههنا سقط شديد في نسخة المخطوطة ذكره بعد قوله بار في مرة ١٩
وبـ دية نجمة لا تكفر. قوله ولا فصل بـ لا يبيح هو كثر صورة - فهو
عادل بـ سجد - لا خلاف لاصل وكفى يستقيم عد مع صدر كلامه هي
كثرة وانعاده يصححه انه مد - عفا عنه ثم ذكر تلك مساهمة المشهد بها المذكورة
في سر عاوى ولا فصل فصل د قبل مسند سجد لتلك والافضل بـ لا
سجد لانه كثر ولا فصل بـ لا يبيح هو كثر صورة - سقط كن عد. من
سجدة نطق من قوله - - - - -

وربما: عزا المسألة في انجاسه ونجاسته لاجساد ومنع ترويض عن الخط بـ واقعات
تدعى وفيه حصار بـ حصار وذلك لان النصي ذكر كثر ما يأتي في مرة ٤٥ بـ
٥٥ صور بـ حكة في حد هـ بـ لا فصل بـ لا سجد لانه كثر صورة وفي لآخرى
وهي ما ذكر هو على سجد نجمة بـ لا فصل بـ سجد وسقطه الثلاثة حد هو لصوره
لاخرى بعد حكة بـ خلافة نصير بـ وبـ عذره بـ نصي كـ في عذره لسان عن واقعات
لانها بـ صدر سجد عن مسائل عن واقعات بـ نصي. هكذا بـ قبل مسند سجد
لذلك ولا فصل بـ لا فصل بـ لا سجد لانه كثر ولا فصل بـ لا يبيح هو كثر صورة وبـ
كان في حجة لا كثره. وبـ كان سجد سجد نجمة ولا فصل بـ سجد لانه من كثر
في دل على بـ سجد منه نجمة بـ كان حجة لا يكون كثر. فعلى حد نفاس لا
صير من سجد عند سلطان على وجه نجاسة كـ - - - - -
لواقعات - - -

مسئلہ ۱۸۷ از مراد آباد مدرسہ اہلسنت بازار دیوان مدرسہ مولوی عبد اللہ و صاحب بنگالی قادیان برکاتی
رضوی مابین مدرسہ مذکور ۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

ایک شخص کو اس کے مریدین سجدہ کرتے ہیں اس سے دریافت کیا گیا کہ آپ مریدین کو سجدہ سے
منع نہیں کرتے، انہوں نے جواب دیا کہ میں مریدوں کو منع بھی نہیں کرتا اور حکم بھی نہیں کرتا، اسی کا کیا حکم ہے؟
بیٹو اتوجہ روا۔

الجواب

یہ شخص بہت خطا پر ہے، اس پر فرض ہے کہ مریدوں کو منع کرے اور مریدوں پر فرض ہے کہ اس
فعل حرام سے باز آئیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۸۸ از پوسٹ آفس سراج گنج ضلع پانہ مدرسہ مولوی محمد عبدالقادر صاحب مدرس اول
مدرسہ جوہپوری ۱۰ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

فریق اول مولوی محمد سالم جوہپوری فریق دوم مولوی عبد الباقی توالکھانوی
بتاریخ ۳۰ دسمبر ۱۹۱۶ء تہ تاحضی پر مناقشات سراج گنج پانہ فریق اول و ثانی کا موجودگی بمطریق
و افسر پولیس سب ڈیوٹن سراج گنج مباحثہ ہوا جس میں منصف مانا گیا تھا فریق اول کا یہ بیان ہے کہ سجدہ
تحتیت انکار و وضع الجہد کے طور پر اور مثل رکوع کے ہر طرح سے کرنا حرام اور گناہ کبیرہ ہے اور غناہ و
رقص اور وجد اور تانیاں بجانا اور زور سے چٹکانا اور شور مچانا اور تواجہ یعنی اپنے کو زبردستی وجد میں لانا جلد
میں حرام کہ جمیع کے چنانچہ صوفیائے زمانہ محال کیا کرتے ہیں جس میں لوگوں کو اور بچے بڑے اہل مریضوں کو
ایذا پہنچے اور ان کی نیند میں خلل ہو یا کل ناجائز ہے اس دعویٰ کے دلائل اس فریق نے ذیل میں پیش کئے،
(اولیٰ) شرائع سابقہ میں سجدہ تحتیت جائز تھا اور ہماری شریعت میں منسوخ ہو گیا بدلیل
آیہ قرآنی،

ولایا مکرہا انت تتخذوا الممشکة و اور نہ تمہیں یہ حکم دے گا کہ تم فرشتوں اور انبیاء کرام
النہیین اسبابا یا مکرہا یا تکفیر بعد کو رب بنا لو اس کے بعد کہ تم مسلمان
اذا انتم مسلمون یٰ

یہ آیت خاص سجدہ تحتیت کے بارے میں نازل ہوئی ہے کما اخرج عبد الرزق فی تفسیرہ (جیسا کہ

جہد الرزاق نے اپنی تفسیر میں اس کی تخریج فرمائی۔ ت) ایسا ہی تفسیر بیضاوی و تفسیر کبیر و ابوالسعود و تفسیر مدارک میں ہے۔

(دوسری) حدیث لامست المرأة ان تسجد لزوحہ (اگر سجدہ کسی کے لئے جائز ہوتا تو میں عورت (بیوی) کو حکم دیتا کہ وہ شوہر کے لئے سجدہ کرے۔ ت) کی ہے کیونکہ سجدہ تحیت کی ممانعت کی حدیث متواتر ہے جیسا کہ تفسیر عزیزی و فتاویٰ بزاز میں ہے۔ اور رد المحتار میں ہے، قید دلیل منقطع کتاب بالسنۃ (اس میں یہ دلیل ہے کہ کتاب اللہ (یعنی کسی آیت قرآنی) کا نسخہ حدیث پاک سے جائز اور درست ہے۔ ت)

(سوم) یہ کہ ہم مقدمہ میں ہم پر امام صاحب کی تعلیم واجب ہے اور تمام فقہاء ائمہ نے سجدہ تحیت و فتاویٰ رقص کو حرام لکھا ہے اور اس پر استکمال اجماع بھی ہو گیا ہے اور دیگر دلائل اس پر فریق اول کے کتب ذیل میں ہیں فظمہ، رموۃ، مولانا عبدالحق تھانوی، کتوبات، امام ربانی، فتاویٰ شاہ عبدالحق صاحب مرحوم، فتاویٰ قاضی خاں عالمگیری، کتابہ، وعینی، شرح ہدایہ، شامی، اشعاع، اللمعات، ترمذی، عینی، شرح بخاری، تفسیر کبیر، جلالین، خازن، بیضاوی، سراج النیر، کشاف، ابوالسعود، احمدی، تفسیر محمد الدین ابن عربی و غیرہ۔ اور فریق ثانی کا یہ دعویٰ ہے کہ تعلیم کے واسطے سجدہ تحیت کرنا اور اس میں کرنا اور بٹکانا جائز و مباح ہے بشرطیکہ نماز کی بنیت پر ہو اور نہ پیشانی زمین پر لگائے اور باطارت نہ ہو اور سماخ و فتاویٰ رقص و وجہ و قواحبہ یعنی مصنوعی وجہ اور تصنیف یعنی تالیفات بجانا وغیرہ لوگوں کو متوجہ کر کے مجلسوں میں ہر طرح سے جائز ہے بشرطیکہ اس میں جو مسلم و جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا کلمات کفر یا وصف شراب و مزیہ امر نہ رہے اور اس میں ترغیب الی العبادۃ اور ایقان من الغفلۃ ہو اور سامع صدق دل اور صدق نیت سے سنے اور قوال بھی برحایت شرط مذکورہ لگائے اور اضطراری حالت میں رقص و وجہ و قواحبہ یعنی بہ تکلف اپنے کو وسبہ میں لانا پسکی نیت سے لغو ہے ورنہ مذہب ہے اور غلبہ اضطرار میں تالیفات بجانا بھی جائز ہے جواز سجدہ تحیت میں اس فریق کے یہ دلائل ہیں۔

(اول) آیت: وَإِذْ عَلَّمْنَا نُوحًا الرِّسَالَۃَ وَآدَمَ مَنَاجِدَہٗمَا (اور یاد کرو جب ہم نے بطور حکم) فرشتوں سے فرمایا کہ حضرت آدم کو سجدہ کرو تو سب نے (سوائے شیطان) انھیں سجدہ کیا اور ت) لہ جامع الترمذی ابواب الرضا باب ما جاء فی حق الزوج علی المرأة ابن کثیر دہلی ۱/۳۸۰ سنن ابن ماجہ ابواب النکاح باب حق الزوج علی المرأة ایحیایم سعید کینی کراچی ص ۱۳۴ مکمل رد المحتار کتاب اعطاف والامانۃ باب الاستبراء وغیرہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/۲۲۶ سکھ القرآن الکریم ۲/۲۴

(دوم) الاصل فی الاشياء الاباحۃ (تمام اشیا میں اصل یہ ہے کہ وہ مباح ہیں بشرطیکہ کوئی مانع نہ ہو)۔

(سوم) شرئہ من قبلنا حجة لنا ما لو يظهر لنا نسخہ فی شرئنا (ہم سے پہلی شریعتیں ہمارے لئے دلیل ہیں جب تک ہماری شریعت میں اُن کا کوئی ناسخ ظاہر نہ ہو۔ ت)

(چہارم) حدیث روایا ابن عمرؓ اور اُن کا رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پیشانی مبارک پر سجدہ کرنا اور دیگر دلائل کتب ذیل میں ہے، تفسیر کبیر ابن مسعودؓ، تفسیر بیضاوی واحدی و حسینی و کشاف و دارک و عزیزی و تفسیر کلائی عبد الحکیم نجرانی جس کا ذکر خادای عزیزی میں ہے اور حاکم نیر، تفسیر حسان، مسلم الثبوت و صحیح تلویح و غیرہ۔ میں چونکہ اس میں منصف اور ثالث قرار دیا گیا تھا لہذا دونوں کے دلائل میں بلارمایت میں نے غور کیا بیشک طاکر نے آدم علیہ السلام کو اور یعقوب علیہ السلام کو۔ ان برائیوں نے یوسف علیہ السلام کو بقول راجع سجدہ تحیت ہی کیا تھا اس وقت سجدہ تحیت جائز تھا۔ نہ نسخ ہو گیا اور بجائے سجدہ تحیت کے اللہ تعالیٰ نے ہم کو سلام مطلق فرمایا ہے جیسا کہ فرماتا ہے:

فاذا خلعت بقوا فسلموا علیٰ انفسکم تحیۃ من ربکم (یعنی تم اپنے گروں میں داخل ہو کر) (تو) (ان) اپنے عند اللہ مبارک طیبہ الخ۔ لوگوں کو سلامتی کی دعا دیا، عابرو اللہ تعالیٰ

کی طرف بڑی بابرکت اور پاکیزہ ہے الخ (یعنی گروہوں کو سلام کیا کرو) (ت)

معلوم ہوا کہ اس امت کی تحیت سلام ہے اور اس کی توحید آیت و اذا حیۃ تہجۃ فحیوہا حسن منها اور وہا (جب تمہیں لفظ دُعا سے سلام کیا جائے تو اس سے عمدہ الفاظ۔ سلام کرو یا کم از کم وہی الفاظ لوٹا دو۔ ت) بھی ہے اس آیت سے تحیت کا جواب دینا فرض ہوا ہے اگر نہ ت سے یہاں سجدہ تحیت مراد ہو تو سامع کو بھی سجدہ تحیت جواب دینا فرض ہو گا حالانکہ اس کا کوئی قائل نہیں اور آیت ولایامرکم ان تتحدوا لمنطقۃ والنیین ارباباً الخ (اور وہ تمہیں ہرگز یہ حکم نہ دے گا کہ فرشتوں اور

۱۔ الاشیاء والنظار الفہم الاول القاعدة الثالث ادایہ القرآن، کراچی ۹۷/۱
۲۔ اصول البزوری باب شرائع من قبلنا قدیمی کتب خانہ کراچی ص ۲۳۲
۳۔ مسلم الثبوت الاصل الثانی المسئلة مسلم بن الحنفی علیہ السلام متجدد ثمرہ نبویا، طبع انصاری علی ص ۶
۴۔ القرآن الحکیم ۶/۴
۵۔ القرآن الحکیم ۶/۴
۶۔ القرآن الحکیم ۶/۴

نبیوں کو ”رب“ بنا لیا۔ (ت) کی ذیل میں مفسرین جیسے تفسیر کبیر، تفسیر ابوالسعود، تفسیر کشاف و مدارک وغیرہ لکھتے ہیں کہ یہ آیت سجدہ تحیت کی ممانعت میں نازل ہوئی ہے،

35
35

کما اخرج عبد الرزاق فی تفسیره و اخرج ابن جریر و ابن ابی حاتم عن ابن جبرین و عن الحسن قال بلغنی ان رجلا قال یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نسلم علیک کما نسلم بعضنا علی بعض افلا نجدک قال لا وکن اکرموا نبیکم و اعرفوا الحق لا علمہ فانہ لا یشفی ان یسجد لاحد من دون اللہ فانزل اللہ تعالیٰ ما کان لبشر الا و اخرج عبد بن حمید عن الحسن مثله۔

جیسا کہ عبد الرزاق نے اپنی تفسیر میں اس کی تخریج کی اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے ابن جبرین اور خواجہ حسن بصری سے تخریج کی۔ فرمایا مجھے یہ اعلیٰ سطح پہنچی کہ ایک شخص نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ میں عرض کی، یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) والسلام (ہم آپ کو اسی طرح سلام کرتے ہیں جس طرح ہم ایک دوسرے کو سلام کرتے ہیں کیا ہم آپ کو سجدہ نہ کریں؟ ارشاد فرمایا، نہیں، ہاں البتہ اپنے نبی کی عزت و توقیر کرو۔

اور حق کو اس کے اہل کے لئے پہچانو کیونکہ کسی کے لئے زیبا اور لائق نہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی کو سجدہ کرے تو پھر اللہ تعالیٰ سے یہ آیت نازل فرمائی ما کان لبشر الا۔ اور عبد بن حمید نے حضرت حسن سے اسی طرح تخریج فرمائی۔ (ت)

علاوہ ازیں تمام کتب احادیث اور کتب فقہ میں اس کی ممانعت بھری پڑی ہے کما لا یخفی علی اہل العلم (جیسا کہ اہل علم پر پوشیدہ نہیں۔ ت) اور غناد و جہد و قاید و قس و تالیماں بجا ناگران میں بعض امور جیسے غناد و جہد بعض صوفیہ نے رکیک اور کمزور دلائل سے جواز ثابت کیا ہے مگر وہ بالکل لاشعری ہے کیونکہ صوفیہ کے اقوال و افعال شریعت و مذہب میں حجت نہیں ہو سکتے و لنعم ما قال شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ (حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کیا خوب فرمایا۔ ت)۔

وجود صوفیہ را غنیمت وال و قول و فعل ایشان صوفیائے کرام کے وجود کو غنیمت جانئے لیکن اُن کا قول اور فعل (کتاب و سنت کے مقابلہ میں) وقتے ندارد۔

اپنے اندر کوئی قدر و وقعت نہیں رکھتا (لہذا حجت اور دلیل وہی ہے جو اللہ تعالیٰ نے اور اس کا رسول فرمائی)۔

۱۱۴/۲ ، ۱۱۵/۱ ، ۱۱۶/۱ ، ۱۱۷/۱ ، ۱۱۸/۱ ، ۱۱۹/۱ ، ۱۲۰/۱ ، ۱۲۱/۱ ، ۱۲۲/۱ ، ۱۲۳/۱ ، ۱۲۴/۱ ، ۱۲۵/۱ ، ۱۲۶/۱ ، ۱۲۷/۱ ، ۱۲۸/۱ ، ۱۲۹/۱ ، ۱۳۰/۱ ، ۱۳۱/۱ ، ۱۳۲/۱ ، ۱۳۳/۱ ، ۱۳۴/۱ ، ۱۳۵/۱ ، ۱۳۶/۱ ، ۱۳۷/۱ ، ۱۳۸/۱ ، ۱۳۹/۱ ، ۱۴۰/۱ ، ۱۴۱/۱ ، ۱۴۲/۱ ، ۱۴۳/۱ ، ۱۴۴/۱ ، ۱۴۵/۱ ، ۱۴۶/۱ ، ۱۴۷/۱ ، ۱۴۸/۱ ، ۱۴۹/۱ ، ۱۵۰/۱ ، ۱۵۱/۱ ، ۱۵۲/۱ ، ۱۵۳/۱ ، ۱۵۴/۱ ، ۱۵۵/۱ ، ۱۵۶/۱ ، ۱۵۷/۱ ، ۱۵۸/۱ ، ۱۵۹/۱ ، ۱۶۰/۱ ، ۱۶۱/۱ ، ۱۶۲/۱ ، ۱۶۳/۱ ، ۱۶۴/۱ ، ۱۶۵/۱ ، ۱۶۶/۱ ، ۱۶۷/۱ ، ۱۶۸/۱ ، ۱۶۹/۱ ، ۱۷۰/۱ ، ۱۷۱/۱ ، ۱۷۲/۱ ، ۱۷۳/۱ ، ۱۷۴/۱ ، ۱۷۵/۱ ، ۱۷۶/۱ ، ۱۷۷/۱ ، ۱۷۸/۱ ، ۱۷۹/۱ ، ۱۸۰/۱ ، ۱۸۱/۱ ، ۱۸۲/۱ ، ۱۸۳/۱ ، ۱۸۴/۱ ، ۱۸۵/۱ ، ۱۸۶/۱ ، ۱۸۷/۱ ، ۱۸۸/۱ ، ۱۸۹/۱ ، ۱۹۰/۱ ، ۱۹۱/۱ ، ۱۹۲/۱ ، ۱۹۳/۱ ، ۱۹۴/۱ ، ۱۹۵/۱ ، ۱۹۶/۱ ، ۱۹۷/۱ ، ۱۹۸/۱ ، ۱۹۹/۱ ، ۲۰۰/۱ ، ۲۰۱/۱ ، ۲۰۲/۱ ، ۲۰۳/۱ ، ۲۰۴/۱ ، ۲۰۵/۱ ، ۲۰۶/۱ ، ۲۰۷/۱ ، ۲۰۸/۱ ، ۲۰۹/۱ ، ۲۱۰/۱ ، ۲۱۱/۱ ، ۲۱۲/۱ ، ۲۱۳/۱ ، ۲۱۴/۱ ، ۲۱۵/۱ ، ۲۱۶/۱ ، ۲۱۷/۱ ، ۲۱۸/۱ ، ۲۱۹/۱ ، ۲۲۰/۱ ، ۲۲۱/۱ ، ۲۲۲/۱ ، ۲۲۳/۱ ، ۲۲۴/۱ ، ۲۲۵/۱ ، ۲۲۶/۱ ، ۲۲۷/۱ ، ۲۲۸/۱ ، ۲۲۹/۱ ، ۲۳۰/۱ ، ۲۳۱/۱ ، ۲۳۲/۱ ، ۲۳۳/۱ ، ۲۳۴/۱ ، ۲۳۵/۱ ، ۲۳۶/۱ ، ۲۳۷/۱ ، ۲۳۸/۱ ، ۲۳۹/۱ ، ۲۴۰/۱ ، ۲۴۱/۱ ، ۲۴۲/۱ ، ۲۴۳/۱ ، ۲۴۴/۱ ، ۲۴۵/۱ ، ۲۴۶/۱ ، ۲۴۷/۱ ، ۲۴۸/۱ ، ۲۴۹/۱ ، ۲۵۰/۱ ، ۲۵۱/۱ ، ۲۵۲/۱ ، ۲۵۳/۱ ، ۲۵۴/۱ ، ۲۵۵/۱ ، ۲۵۶/۱ ، ۲۵۷/۱ ، ۲۵۸/۱ ، ۲۵۹/۱ ، ۲۶۰/۱ ، ۲۶۱/۱ ، ۲۶۲/۱ ، ۲۶۳/۱ ، ۲۶۴/۱ ، ۲۶۵/۱ ، ۲۶۶/۱ ، ۲۶۷/۱ ، ۲۶۸/۱ ، ۲۶۹/۱ ، ۲۷۰/۱ ، ۲۷۱/۱ ، ۲۷۲/۱ ، ۲۷۳/۱ ، ۲۷۴/۱ ، ۲۷۵/۱ ، ۲۷۶/۱ ، ۲۷۷/۱ ، ۲۷۸/۱ ، ۲۷۹/۱ ، ۲۸۰/۱ ، ۲۸۱/۱ ، ۲۸۲/۱ ، ۲۸۳/۱ ، ۲۸۴/۱ ، ۲۸۵/۱ ، ۲۸۶/۱ ، ۲۸۷/۱ ، ۲۸۸/۱ ، ۲۸۹/۱ ، ۲۹۰/۱ ، ۲۹۱/۱ ، ۲۹۲/۱ ، ۲۹۳/۱ ، ۲۹۴/۱ ، ۲۹۵/۱ ، ۲۹۶/۱ ، ۲۹۷/۱ ، ۲۹۸/۱ ، ۲۹۹/۱ ، ۳۰۰/۱ ، ۳۰۱/۱ ، ۳۰۲/۱ ، ۳۰۳/۱ ، ۳۰۴/۱ ، ۳۰۵/۱ ، ۳۰۶/۱ ، ۳۰۷/۱ ، ۳۰۸/۱ ، ۳۰۹/۱ ، ۳۱۰/۱ ، ۳۱۱/۱ ، ۳۱۲/۱ ، ۳۱۳/۱ ، ۳۱۴/۱ ، ۳۱۵/۱ ، ۳۱۶/۱ ، ۳۱۷/۱ ، ۳۱۸/۱ ، ۳۱۹/۱ ، ۳۲۰/۱ ، ۳۲۱/۱ ، ۳۲۲/۱ ، ۳۲۳/۱ ، ۳۲۴/۱ ، ۳۲۵/۱ ، ۳۲۶/۱ ، ۳۲۷/۱ ، ۳۲۸/۱ ، ۳۲۹/۱ ، ۳۳۰/۱ ، ۳۳۱/۱ ، ۳۳۲/۱ ، ۳۳۳/۱ ، ۳۳۴/۱ ، ۳۳۵/۱ ، ۳۳۶/۱ ، ۳۳۷/۱ ، ۳۳۸/۱ ، ۳۳۹/۱ ، ۳۴۰/۱ ، ۳۴۱/۱ ، ۳۴۲/۱ ، ۳۴۳/۱ ، ۳۴۴/۱ ، ۳۴۵/۱ ، ۳۴۶/۱ ، ۳۴۷/۱ ، ۳۴۸/۱ ، ۳۴۹/۱ ، ۳۵۰/۱ ، ۳۵۱/۱ ، ۳۵۲/۱ ، ۳۵۳/۱ ، ۳۵۴/۱ ، ۳۵۵/۱ ، ۳۵۶/۱ ، ۳۵۷/۱ ، ۳۵۸/۱ ، ۳۵۹/۱ ، ۳۶۰/۱ ، ۳۶۱/۱ ، ۳۶۲/۱ ، ۳۶۳/۱ ، ۳۶۴/۱ ، ۳۶۵/۱ ، ۳۶۶/۱ ، ۳۶۷/۱ ، ۳۶۸/۱ ، ۳۶۹/۱ ، ۳۷۰/۱ ، ۳۷۱/۱ ، ۳۷۲/۱ ، ۳۷۳/۱ ، ۳۷۴/۱ ، ۳۷۵/۱ ، ۳۷۶/۱ ، ۳۷۷/۱ ، ۳۷۸/۱ ، ۳۷۹/۱ ، ۳۸۰/۱ ، ۳۸۱/۱ ، ۳۸۲/۱ ، ۳۸۳/۱ ، ۳۸۴/۱ ، ۳۸۵/۱ ، ۳۸۶/۱ ، ۳۸۷/۱ ، ۳۸۸/۱ ، ۳۸۹/۱ ، ۳۹۰/۱ ، ۳۹۱/۱ ، ۳۹۲/۱ ، ۳۹۳/۱ ، ۳۹۴/۱ ، ۳۹۵/۱ ، ۳۹۶/۱ ، ۳۹۷/۱ ، ۳۹۸/۱ ، ۳۹۹/۱ ، ۴۰۰/۱ ، ۴۰۱/۱ ، ۴۰۲/۱ ، ۴۰۳/۱ ، ۴۰۴/۱ ، ۴۰۵/۱ ، ۴۰۶/۱ ، ۴۰۷/۱ ، ۴۰۸/۱ ، ۴۰۹/۱ ، ۴۱۰/۱ ، ۴۱۱/۱ ، ۴۱۲/۱ ، ۴۱۳/۱ ، ۴۱۴/۱ ، ۴۱۵/۱ ، ۴۱۶/۱ ، ۴۱۷/۱ ، ۴۱۸/۱ ، ۴۱۹/۱ ، ۴۲۰/۱ ، ۴۲۱/۱ ، ۴۲۲/۱ ، ۴۲۳/۱ ، ۴۲۴/۱ ، ۴۲۵/۱ ، ۴۲۶/۱ ، ۴۲۷/۱ ، ۴۲۸/۱ ، ۴۲۹/۱ ، ۴۳۰/۱ ، ۴۳۱/۱ ، ۴۳۲/۱ ، ۴۳۳/۱ ، ۴۳۴/۱ ، ۴۳۵/۱ ، ۴۳۶/۱ ، ۴۳۷/۱ ، ۴۳۸/۱ ، ۴۳۹/۱ ، ۴۴۰/۱ ، ۴۴۱/۱ ، ۴۴۲/۱ ، ۴۴۳/۱ ، ۴۴۴/۱ ، ۴۴۵/۱ ، ۴۴۶/۱ ، ۴۴۷/۱ ، ۴۴۸/۱ ، ۴۴۹/۱ ، ۴۵۰/۱ ، ۴۵۱/۱ ، ۴۵۲/۱ ، ۴۵۳/۱ ، ۴۵۴/۱ ، ۴۵۵/۱ ، ۴۵۶/۱ ، ۴۵۷/۱ ، ۴۵۸/۱ ، ۴۵۹/۱ ، ۴۶۰/۱ ، ۴۶۱/۱ ، ۴۶۲/۱ ، ۴۶۳/۱ ، ۴۶۴/۱ ، ۴۶۵/۱ ، ۴۶۶/۱ ، ۴۶۷/۱ ، ۴۶۸/۱ ، ۴۶۹/۱ ، ۴۷۰/۱ ، ۴۷۱/۱ ، ۴۷۲/۱ ، ۴۷۳/۱ ، ۴۷۴/۱ ، ۴۷۵/۱ ، ۴۷۶/۱ ، ۴۷۷/۱ ، ۴۷۸/۱ ، ۴۷۹/۱ ، ۴۸۰/۱ ، ۴۸۱/۱ ، ۴۸۲/۱ ، ۴۸۳/۱ ، ۴۸۴/۱ ، ۴۸۵/۱ ، ۴۸۶/۱ ، ۴۸۷/۱ ، ۴۸۸/۱ ، ۴۸۹/۱ ، ۴۹۰/۱ ، ۴۹۱/۱ ، ۴۹۲/۱ ، ۴۹۳/۱ ، ۴۹۴/۱ ، ۴۹۵/۱ ، ۴۹۶/۱ ، ۴۹۷/۱ ، ۴۹۸/۱ ، ۴۹۹/۱ ، ۵۰۰/۱ ، ۵۰۱/۱ ، ۵۰۲/۱ ، ۵۰۳/۱ ، ۵۰۴/۱ ، ۵۰۵/۱ ، ۵۰۶/۱ ، ۵۰۷/۱ ، ۵۰۸/۱ ، ۵۰۹/۱ ، ۵۱۰/۱ ، ۵۱۱/۱ ، ۵۱۲/۱ ، ۵۱۳/۱ ، ۵۱۴/۱ ، ۵۱۵/۱ ، ۵۱۶/۱ ، ۵۱۷/۱ ، ۵۱۸/۱ ، ۵۱۹/۱ ، ۵۲۰/۱ ، ۵۲۱/۱ ، ۵۲۲/۱ ، ۵۲۳/۱ ، ۵۲۴/۱ ، ۵۲۵/۱ ، ۵۲۶/۱ ، ۵۲۷/۱ ، ۵۲۸/۱ ، ۵۲۹/۱ ، ۵۳۰/۱ ، ۵۳۱/۱ ، ۵۳۲/۱ ، ۵۳۳/۱ ، ۵۳۴/۱ ، ۵۳۵/۱ ، ۵۳۶/۱ ، ۵۳۷/۱ ، ۵۳۸/۱ ، ۵۳۹/۱ ، ۵۴۰/۱ ، ۵۴۱/۱ ، ۵۴۲/۱ ، ۵۴۳/۱ ، ۵۴۴/۱ ، ۵۴۵/۱ ، ۵۴۶/۱ ، ۵۴۷/۱ ، ۵۴۸/۱ ، ۵۴۹/۱ ، ۵۵۰/۱ ، ۵۵۱/۱ ، ۵۵۲/۱ ، ۵۵۳/۱ ، ۵۵۴/۱ ، ۵۵۵/۱ ، ۵۵۶/۱ ، ۵۵۷/۱ ، ۵۵۸/۱ ، ۵۵۹/۱ ، ۵۶۰/۱ ، ۵۶۱/۱ ، ۵۶۲/۱ ، ۵۶۳/۱ ، ۵۶۴/۱ ، ۵۶۵/۱ ، ۵۶۶/۱ ، ۵۶۷/۱ ، ۵۶۸/۱ ، ۵۶۹/۱ ، ۵۷۰/۱ ، ۵۷۱/۱ ، ۵۷۲/۱ ، ۵۷۳/۱ ، ۵۷۴/۱ ، ۵۷۵/۱ ، ۵۷۶/۱ ، ۵۷۷/۱ ، ۵۷۸/۱ ، ۵۷۹/۱ ، ۵۸۰/۱ ، ۵۸۱/۱ ، ۵۸۲/۱ ، ۵۸۳/۱ ، ۵۸۴/۱ ، ۵۸۵/۱ ، ۵۸۶/۱ ، ۵۸۷/۱ ، ۵۸۸/۱ ، ۵۸۹/۱ ، ۵۹۰/۱ ، ۵۹۱/۱ ، ۵۹۲/۱ ، ۵۹۳/۱ ، ۵۹۴/۱ ، ۵۹۵/۱ ، ۵۹۶/۱ ، ۵۹۷/۱ ، ۵۹۸/۱ ، ۵۹۹/۱ ، ۶۰۰/۱ ، ۶۰۱/۱ ، ۶۰۲/۱ ، ۶۰۳/۱ ، ۶۰۴/۱ ، ۶۰۵/۱ ، ۶۰۶/۱ ، ۶۰۷/۱ ، ۶۰۸/۱ ، ۶۰۹/۱ ، ۶۱۰/۱ ، ۶۱۱/۱ ، ۶۱۲/۱ ، ۶۱۳/۱ ، ۶۱۴/۱ ، ۶۱۵/۱ ، ۶۱۶/۱ ، ۶۱۷/۱ ، ۶۱۸/۱ ، ۶۱۹/۱ ، ۶۲۰/۱ ، ۶۲۱/۱ ، ۶۲۲/۱ ، ۶۲۳/۱ ، ۶۲۴/۱ ، ۶۲۵/۱ ، ۶۲۶/۱ ، ۶۲۷/۱ ، ۶۲۸/۱ ، ۶۲۹/۱ ، ۶۳۰/۱ ، ۶۳۱/۱ ، ۶۳۲/۱ ، ۶۳۳/۱ ، ۶۳۴/۱ ، ۶۳۵/۱ ، ۶۳۶/۱ ، ۶۳۷/۱ ، ۶۳۸/۱ ، ۶۳۹/۱ ، ۶۴۰/۱ ، ۶۴۱/۱ ، ۶۴۲/۱ ، ۶۴۳/۱ ، ۶۴۴/۱ ، ۶۴۵/۱ ، ۶۴۶/۱ ، ۶۴۷/۱ ، ۶۴۸/۱ ، ۶۴۹/۱ ، ۶۵۰/۱ ، ۶۵۱/۱ ، ۶۵۲/۱ ، ۶۵۳/۱ ، ۶۵۴/۱ ، ۶۵۵/۱ ، ۶۵۶/۱ ، ۶۵۷/۱ ، ۶۵۸/۱ ، ۶۵۹/۱ ، ۶۶۰/۱ ، ۶۶۱/۱ ، ۶۶۲/۱ ، ۶۶۳/۱ ، ۶۶۴/۱ ، ۶۶۵/۱ ، ۶۶۶/۱ ، ۶۶۷/۱ ، ۶۶۸/۱ ، ۶۶۹/۱ ، ۶۷۰/۱ ، ۶۷۱/۱ ، ۶۷۲/۱ ، ۶۷۳/۱ ، ۶۷۴/۱ ، ۶۷۵/۱ ، ۶۷۶/۱ ، ۶۷۷/۱ ، ۶۷۸/۱ ، ۶۷۹/۱ ، ۶۸۰/۱ ، ۶۸۱/۱ ، ۶۸۲/۱ ، ۶۸۳/۱ ، ۶۸۴/۱ ، ۶۸۵/۱ ، ۶۸۶/۱ ، ۶۸۷/۱ ، ۶۸۸/۱ ، ۶۸۹/۱ ، ۶۹۰/۱ ، ۶۹۱/۱ ، ۶۹۲/۱ ، ۶۹۳/۱ ، ۶۹۴/۱ ، ۶۹۵/۱ ، ۶۹۶/۱ ، ۶۹۷/۱ ، ۶۹۸/۱ ، ۶۹۹/۱ ، ۷۰۰/۱ ، ۷۰۱/۱ ، ۷۰۲/۱ ، ۷۰۳/۱ ، ۷۰۴/۱ ، ۷۰۵/۱ ، ۷۰۶/۱ ، ۷۰۷/۱ ، ۷۰۸/۱ ، ۷۰۹/۱ ، ۷۱۰/۱ ، ۷۱۱/۱ ، ۷۱۲/۱ ، ۷۱۳/۱ ، ۷۱۴/۱ ، ۷۱۵/۱ ، ۷۱۶/۱ ، ۷۱۷/۱ ، ۷۱۸/۱ ، ۷۱۹/۱ ، ۷۲۰/۱ ، ۷۲۱/۱ ، ۷۲۲/۱ ، ۷۲۳/۱ ، ۷۲۴/۱ ، ۷۲۵/۱ ، ۷۲۶/۱ ، ۷۲۷/۱ ، ۷۲۸/۱ ، ۷۲۹/۱ ، ۷۳۰/۱ ، ۷۳۱/۱ ، ۷۳۲/۱ ، ۷۳۳/۱ ، ۷۳۴/۱ ، ۷۳۵/۱ ، ۷۳۶/۱ ، ۷۳۷/۱ ، ۷۳۸/۱ ، ۷۳۹/۱ ، ۷۴۰/۱ ، ۷۴۱/۱ ، ۷۴۲/۱ ، ۷۴۳/۱ ، ۷۴۴/۱ ، ۷۴۵/۱ ، ۷۴۶/۱ ، ۷۴۷/۱ ، ۷۴۸/۱ ، ۷۴۹/۱ ، ۷۵۰/۱ ، ۷۵۱/۱ ، ۷۵۲/۱ ، ۷۵۳/۱ ، ۷۵۴/۱ ، ۷۵۵/۱ ، ۷۵۶/۱ ، ۷۵۷/۱ ، ۷۵۸/۱ ، ۷۵۹/۱ ، ۷۶۰/۱ ، ۷۶۱/۱ ، ۷۶۲/۱ ، ۷۶۳/۱ ، ۷۶۴/۱ ، ۷۶۵/۱ ، ۷۶۶/۱ ، ۷۶۷/۱ ، ۷۶۸/۱ ، ۷۶۹/۱ ، ۷۷۰/۱ ، ۷۷۱/۱ ، ۷۷۲/۱ ، ۷۷۳/۱ ، ۷۷۴/۱ ، ۷۷۵/۱ ، ۷۷۶/۱ ، ۷۷۷/۱ ، ۷۷۸/۱ ، ۷۷۹/۱ ، ۷۸۰/۱ ، ۷۸۱/۱ ، ۷۸۲/۱ ، ۷۸۳/۱ ، ۷۸۴/۱ ، ۷۸۵/۱ ، ۷۸۶/۱ ، ۷۸۷/۱ ، ۷۸۸/۱ ، ۷۸۹/۱ ، ۷۹۰/۱ ، ۷۹۱/۱ ، ۷۹۲/۱ ، ۷۹۳/۱ ، ۷۹۴/۱ ، ۷۹۵/۱ ، ۷۹۶/۱ ، ۷۹۷/۱ ، ۷۹۸/۱ ، ۷۹۹/۱ ، ۸۰۰/۱ ، ۸۰۱/۱ ، ۸۰۲/۱ ، ۸۰۳/۱ ، ۸۰۴/۱ ، ۸۰۵/۱ ، ۸۰۶/۱ ، ۸۰۷/۱ ، ۸۰۸/۱ ، ۸۰۹/۱ ، ۸۱۰/۱ ، ۸۱۱/۱ ، ۸۱۲/۱ ، ۸۱۳/۱ ، ۸۱۴/۱ ، ۸۱۵/۱ ، ۸۱۶/۱ ، ۸۱۷/۱ ، ۸۱۸/۱ ، ۸۱۹/۱ ، ۸۲۰/۱ ، ۸۲۱/۱ ، ۸۲۲/۱ ، ۸۲۳/۱ ، ۸۲۴/۱ ، ۸۲۵/۱ ، ۸۲۶/۱ ، ۸۲۷/۱ ، ۸۲۸/۱ ، ۸۲۹/۱ ، ۸۳۰/۱ ، ۸۳۱/۱ ، ۸۳۲/۱ ، ۸۳۳/۱ ، ۸۳۴/۱ ، ۸۳۵/۱ ، ۸۳۶/۱ ، ۸۳۷/۱ ، ۸۳۸/۱ ، ۸۳۹/۱ ، ۸۴۰/۱ ، ۸۴۱/۱ ، ۸۴۲/۱ ، ۸۴۳/۱ ، ۸۴۴/۱ ، ۸۴۵/۱ ، ۸۴۶/۱ ، ۸۴۷/۱ ، ۸۴۸/۱ ، ۸۴۹/۱ ، ۸۵۰/۱ ، ۸۵۱/۱ ، ۸۵۲/۱ ، ۸۵۳/۱ ، ۸۵۴/۱ ، ۸۵۵/۱ ، ۸۵۶/۱ ، ۸۵۷/۱ ، ۸۵۸/۱ ، ۸۵۹/۱ ، ۸۶۰/۱ ، ۸۶۱/۱ ، ۸۶۲/۱ ، ۸۶۳/۱ ، ۸۶۴/۱ ، ۸۶۵/۱ ، ۸۶۶/۱ ، ۸۶۷/۱ ، ۸۶۸/۱ ، ۸۶۹/۱ ، ۸۷۰/۱ ، ۸۷۱/۱ ، ۸۷۲/۱ ، ۸۷۳/۱ ، ۸۷۴/۱ ، ۸۷۵/۱ ، ۸۷۶/۱ ، ۸۷۷/۱ ، ۸۷۸/۱ ، ۸۷۹/۱ ، ۸۸۰/۱ ، ۸۸۱/۱ ، ۸۸۲/۱ ، ۸۸۳/۱ ، ۸۸۴/۱ ، ۸۸۵/۱ ، ۸۸۶/۱ ، ۸۸۷/۱ ، ۸۸۸/۱ ، ۸۸۹/۱ ، ۸۹۰/۱ ، ۸۹۱/۱ ، ۸۹۲/۱ ، ۸۹۳/۱ ، ۸۹۴/۱ ، ۸۹۵/۱ ، ۸۹۶/۱ ، ۸۹۷/۱ ، ۸۹۸/۱ ، ۸۹۹/۱ ، ۹۰۰/۱ ، ۹۰۱/۱ ، ۹۰۲/۱ ، ۹۰۳/۱ ، ۹۰۴/۱ ، ۹۰۵/۱ ، ۹۰۶/۱ ، ۹۰۷/۱ ، ۹۰۸/۱ ، ۹۰۹/۱ ، ۹۱۰/۱ ، ۹۱۱/۱ ، ۹۱۲/۱ ، ۹۱۳/۱ ، ۹۱۴/۱ ، ۹۱۵/۱ ، ۹۱۶/۱ ، ۹۱۷/۱ ، ۹۱۸/۱ ، ۹۱۹/۱ ، ۹۲۰/۱ ، ۹۲۱/۱ ، ۹۲۲/۱ ، ۹۲۳/۱ ، ۹۲۴/۱ ، ۹۲۵/۱ ، ۹۲۶/۱ ، ۹۲۷/۱ ، ۹۲۸/۱ ، ۹۲۹/۱ ، ۹۳۰/۱ ، ۹۳۱/۱ ، ۹۳۲/۱ ، ۹۳۳/۱ ، ۹۳۴/۱ ، ۹۳۵/۱ ، ۹۳۶/۱ ، ۹۳۷/۱ ، ۹۳۸/۱ ، ۹۳۹/۱ ، ۹۴۰/۱ ، ۹۴۱/۱ ، ۹۴۲/۱ ، ۹۴۳/۱ ، ۹۴۴/۱ ، ۹۴۵/۱ ، ۹۴۶/۱ ، ۹۴۷/۱ ، ۹۴۸/۱ ، ۹۴۹/۱ ، ۹۵۰/۱ ، ۹۵۱/۱ ، ۹۵۲/۱ ، ۹۵۳/۱ ، ۹۵۴/۱ ، ۹۵۵/۱ ، ۹۵۶/۱ ، ۹۵۷/۱ ، ۹۵۸/۱ ، ۹۵۹/۱ ، ۹۶۰/۱ ، ۹۶۱/۱ ، ۹۶۲/۱ ، ۹۶۳/۱ ، ۹۶۴/۱ ، ۹۶۵/۱ ، ۹۶۶/۱ ، ۹۶۷/۱ ، ۹۶۸/۱ ، ۹۶۹/۱ ، ۹۷۰/۱ ، ۹۷۱/۱ ، ۹۷۲/۱ ، ۹۷۳/۱ ، ۹۷۴/۱ ، ۹۷۵/۱ ، ۹۷۶/۱ ، ۹۷۷/۱ ، ۹۷۸/۱ ، ۹۷۹/۱ ، ۹۸۰/۱ ، ۹۸۱/۱ ، ۹۸۲/۱ ، ۹۸۳/۱ ، ۹۸۴/۱ ، ۹۸۵/۱ ، ۹۸۶/۱ ، ۹۸۷/۱ ، ۹۸۸/۱ ، ۹۸۹/۱ ، ۹۹۰/۱ ، ۹۹۱/۱ ، ۹۹۲/۱ ، ۹۹۳/۱ ، ۹۹۴/۱ ، ۹۹۵/۱ ، ۹۹۶/۱ ، ۹۹۷/۱ ، ۹۹۸/۱ ، ۹۹۹/۱ ، ۱۰۰۰/۱ ، ۱۰۰۱/۱ ، ۱۰۰۲/۱ ، ۱۰۰۳/۱ ، ۱۰۰۴/۱ ، ۱۰۰۵/۱ ، ۱۰۰۶/۱ ، ۱۰۰۷/۱ ، ۱۰۰۸/۱ ، ۱۰۰۹/۱ ، ۱۰۱۰/۱ ، ۱۰۱۱/۱ ، ۱۰۱۲/۱ ، ۱۰۱۳/۱ ، ۱۰۱۴/۱ ، ۱۰۱۵/۱ ، ۱۰۱۶/۱ ، ۱۰۱۷/۱ ، ۱۰۱۸/۱ ، ۱۰۱۹/۱ ، ۱۰۲۰/۱ ، ۱۰۲۱/۱ ، ۱۰۲۲/۱ ، ۱۰۲۳/۱ ، ۱۰۲۴/۱ ، ۱۰۲۵/۱ ، ۱۰۲۶/۱ ، ۱۰۲۷/۱ ، ۱۰۲۸/۱ ، ۱۰۲۹/۱ ، ۱۰۳۰/۱ ، ۱۰۳۱/۱ ، ۱۰۳۲/۱ ، ۱۰۳۳/۱ ، ۱۰۳۴/۱ ، ۱۰۳۵/۱ ، ۱۰۳۶/۱ ، ۱۰۳۷/۱ ، ۱۰۳۸/۱ ، ۱۰۳۹/۱ ، ۱۰۴۰/۱ ، ۱۰۴۱/۱ ، ۱۰۴۲/۱ ، ۱۰۴۳/۱ ، ۱۰۴۴/۱ ، ۱۰۴۵/۱ ، ۱۰۴۶/۱ ، ۱۰۴۷/۱ ، ۱۰۴۸/۱ ، ۱۰۴۹/۱ ، ۱۰۵۰/۱ ، ۱۰۵۱/۱ ، ۱۰۵۲/۱ ، ۱۰۵۳/۱ ، ۱۰۵۴/۱ ، ۱۰۵۵/۱ ، ۱۰۵۶/۱ ، ۱۰۵۷/۱ ، ۱۰۵۸/۱ ، ۱۰۵۹/۱ ، ۱۰۶۰/۱ ، ۱۰۶۱/۱ ، ۱۰۶۲/۱ ، ۱۰۶۳/۱ ، ۱۰۶۴/۱ ، ۱۰۶۵/۱ ، ۱۰۶۶/۱ ، ۱۰۶۷/۱ ، ۱۰۶۸/۱ ، ۱۰۶۹/۱ ، ۱۰۷۰/۱ ، ۱۰۷۱/۱ ، ۱۰۷۲/۱ ، ۱۰۷۳/۱ ، ۱۰۷۴/۱ ، ۱۰۷۵/۱ ، ۱۰۷۶/۱ ، ۱۰۷۷/۱ ، ۱۰۷۸/۱ ، ۱۰۷۹/۱ ، ۱۰۸۰/۱ ، ۱۰۸۱/۱ ، ۱۰۸۲/۱ ، ۱۰۸۳/۱ ، ۱۰۸۴/۱ ، ۱۰۸۵/۱ ، ۱۰۸۶/۱ ، ۱۰۸۷/۱ ، ۱۰۸۸/۱ ، ۱۰۸۹/۱ ، ۱۰۹۰/۱ ، ۱۰۹۱/۱ ، ۱۰۹۲/۱ ، ۱۰۹۳/۱ ، ۱۰۹۴/۱ ، ۱۰۹۵/۱ ، ۱۰۹۶/۱ ، ۱۰۹۷/۱ ، ۱۰۹۸/۱ ، ۱۰۹۹/۱ ، ۱۱۰۰/۱ ، ۱۱۰۱/۱ ، ۱۱۰۲/۱ ، ۱۱۰۳/۱ ، ۱۱۰۴/۱ ، ۱۱۰۵/۱ ، ۱۱۰۶/۱ ، ۱۱۰۷/۱ ، ۱۱۰۸/۱ ، ۱۱۰۹/۱ ، ۱۱۱۰/۱ ، ۱۱۱۱/۱ ، ۱۱۱۲/۱ ، ۱۱۱۳/۱ ، ۱۱۱۴/۱ ، ۱۱۱۵/۱ ، ۱۱۱۶/۱ ، ۱۱۱۷/۱ ، ۱۱۱۸/۱ ، ۱۱۱

اور تفسیر احمدی و عوارف وغیرہ میں لکھا ہے کہ جعفر رحمہ اللہ نے آخر عمر میں غنا سے توبہ کر لی تھی، قرآن مجید میں اللہ پاک فرماتا ہے :

واستغفر من استطعت منهم بصوتك لعل
اور ان میں سے جس پر توبہ قابو پا سکتا ہے اسے اپنی
آواز کے ذریعے (راہ حق سے) پھسلا دے (ت)

تفسیر احمدی میں ہے :

ذكر في الفتاوى لعنادة والعوارف قال محمد
انها تدل على حرمة النطق وذلك لان قوله
استغفر من استطعت منهم بصوتك
و هو صوت النطق والنشامير
میں سے جس پر توبہ طاقت پائے (اور اس پر تیرا پس چلے) اسے اپنی آواز سے حرکت میں لا اور وہ گانے
اور اس کے ساز کی آواز ہے (ت)

اور تفسیر احمدی میں تحت آیت ومن اناس ممن يشتري لهما الحديث (اور لوگوں میں کوئی وہ ہے جو
کھیل گروہ کی باتوں کا خریدار اور متلاشی رہتا ہے - ت) میں ہے :

انها نزلت في نضر بن الحارث الشبقي
كتب الامام جهم وكان يحدث بها
قریشا وقبيل كان يشتري الفتية
المعيبات الخ وانما قلنا تدل على حرمة
الغناء لان الله تعالى قد ذم
من يشتغل بلهو الحديث
واوعد به عذاب مهين و

(طہ جبرن رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ سے فرمایا) آیت مذکورہ
بالا نضر بن حارث کے حق میں نازل ہوئی کہ جس نے
اہل عجم کی کتابیں خریدیں اور قریش کو پڑھ کر سناتا۔
اور یہ بھی کہا گیا کہ وہ گانے والی لونڈیاں
حسنہ یاد کرتا تھا اور یہ جہم نے کہا کہ
آیت مذکورہ گانے کی حرمت پر دلالت کرتی ہے اس لئے
کہ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کی مذمت بیان فرمائی جو

سۃ القرآن مجید ۱/۲۳

سۃ التفسیرات احمدیہ تحت آیت ۲/۳۱

سۃ القرآن الکریم ۲/۳۱

لہو الحدیث و امت کات ظاہر و باطن
فی کل ما یلہی عما یغی الا انہ قد ذکر فی الفتاوی
العبادیۃ و کذا فی العوارف و غیرہ امت اس
بجاس و بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا
یخلفنا انا قد سمعنا عن رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم انہ قال لا یغفر و
یوافقہ الروایۃ الثانیۃ من القول فیکون
و یبلا علی حرمتہ و قال الطبری و احمد
عناء الامصار عن کراہۃ العناء و النعم
و انما فارق الجماعۃ .

کمال کی باتوں میں مشغول رکھتے ہیں اور انہیں تو میں امیر
مذہب سے ڈراؤں اور کمال کی باتیں اگرچہ بظاہر عام
ہیں مگر اس چیز کو شامل ہیں جو انسان کو فائدہ بخش
کام سے غافل کر دے لیکن فتاویٰ عبادیہ اور اسی طرح
"عوارف" وغیرہ میں مذکور ہے کہ حضرت عیسیٰ اللہ
بن جاس اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ
عنہما دونوں قسم کھا کر کہتے تھے کہ ہم نے حضور اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ اس سے
گناہ بیکار نامراد ہے۔ اور شان نزول کی دوسری
روایت اس کی موافقت کرتی ہے لہذا یہ حرمت غنا
اور محنت پر اجماع اور اتفاق ہے (د ت)

ابراہیم بن سعد و عبد اللہ بن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس قرود بن قرہ آیا اور اس نے غنا و فاحشہ کی دست چاہی حضرت نے اجازت نہ دی
علاوہ بریں تمام فقہائے حنفیہ اور صوفیائے کرام نے غنا و قصہ وغیرہ سے منع فرمایا ہے۔
مضمرات میں ہے ۔

من اباح الفناء یکوثر فاسقا .
جو گناہ بجانے کہ برباد قرار دے تو وہ فاسق
ہے۔ (د ت)

اور شیخ شہاب الدین سرور دی عوارف میں فرماتے ہیں ۔
سماع الغناء من الذنوب الخ . گناہ شننا گناہ ہے الخ (د ت)
اور چونکہ غنا و رقص وغیرہ خصوصاً اس زمانہ فتنہ و فساد میں جیسا کہ صوفی لوگ مجلس قائم کر کے کرتے ہیں عوام و جمہل

لے التفسیرات احمدیہ تحت آیت ۶/۳۱ المطبوعہ المکرمیہ دہلی ص ۵۹۹ ، ۶۰۰
لے فتاویٰ جامع القوائد بحوالہ المضمرات کتاب انکراہیۃ فصل فی الغنا مکتبہ حقانیہ کوئٹہ ص ۴۲۸
لے عوارف المعارف الباب الثالث والعشرون مطبوعہ المشعلہ المسیحیہ قاہرہ ص ۱۱۲

کے لئے سخت مضرت رسائی و گمراہی ہے، پھر اگر وہ بیدار قیام میں ستر عورت کھل جائے تو حاضرین مجلس بجائے نیکی حاصل کرنے کے گنہگار ہو جائیں گے۔

یہ نکل و جہات باہر کی طرف نظر کر کے میری یہی رائے ہے کہ سجدہ تحیت و رقص و غناء و جہد و توجہ سجدہ بالکل حرام و ناجائز ہے، پھر جیسا کہ آج کل کے صوفی گندم نما جو فروش مجلسوں میں یا چند آدمی مل کر کرتے ہیں بالکل ناجائز ہے اور ترک کب ای امور مذکورہ کا گنہگار، اور جب ان کی حرمت کتاب و سنت و فقہ و اجماع انت سے ثابت ہے تو اس کے استقل پر کفر کا فحش ہے کیونکہ ابو نصر ہمدانی قاضی طبرستان خوارزمی سے روایت کرتے ہیں،

من سمع العناد من السفق او رای فعلا من
المحرام فحسن ذلك باعتقاد او بغير اعتقاد
يعصيه معتدا في الحال بناء على انه ابطال
حكم الشريعة ومن ابطال حكم الشريعة
فلا يكون مؤمنا عند كل محقق ولا يقبل
الله تعالى طاعته واجبه لله كل حسنة
كما في حاشية جامع الفوائد

جس نے کسی کو یہ سے گانا سنایا کوئی حرام فعل
دیکھا اور اعتقاد یا بے اعتقاد اس کو اچھا سمجھا اور
اس کی تحسین کی (تو وہ فوراً مرتد ہو جائے گا اس بنا
پر کہ اس نے شرعی حکم کو باطل کیا، اور جو شریعت
کے حکم کو باطل کرے وہ کسی مجتہد کے نزدیک مومن
نہیں ہو سکتا۔ اور اللہ تعالیٰ اس کی کوئی طاعت
قبول نہیں فرماتا۔ اور اللہ تعالیٰ اس کی ساری

نیکیاں ضائع کر دیتا ہے الخ، جیسا کہ حاشیہ جامع الفوائد میں مذکور ہے۔ (ت)

بناؤ علیہ میرے نزدیک فریق اول کا قول نہایت صحیح اور موافق قرآن و حدیث و فقہ و مذہب اہلسنت
و صوفیائے کرام ہے، اور فریق ثانی کا قول قرآن و حدیث و فقہ و جمہور صوفیہ کے بالکل خلاف ہے اور غیر صحیح
یہ لوگ سنت غلطی اور دھوکے میں پڑے ہوئے ہیں ان کو ایسے امور کے ارتکاب سے اجتناب و قہر کرنی چاہئے
اور دوسروں کو ایسے فعل ناجائز سے حتی الامکان روکیں۔ وما علینا الا البلاغ۔

محمد عبید القادر عفی عنہ مدرس اول مدرسہ خیر سراج کالج ضلع پانہ بنگال

الجواب

بلاشبہ ہماری شریعت مطہرہ میں غیر خدا کے لئے سجدہ تحیت حرام فرمایا، تمام کتب اس کی تحریم سے
مالا مال ہیں، شرائع من قبلہ اس وقت تک حجت ہیں کہ ہماری شریعت ممانعت نہ فرمائے اور منع کے

بعد اباحت سابقہ سے استدلال نہیں ہو سکتا، جیسے شراب وغیرہ۔ اصل اشیا میں ضرور اباحت ہے مگر بعد منع شرع اباحت نہیں رہ سکتی۔

قال اللہ تعالیٰ ما اُتیکم الرسول فخذوا و ما نہیکم عنہ فاتہوا۔
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا، جو کچھ تمہیں رسول گرامی عطا فرمائیں اسے لے لو اور جس سے تمہیں رسول منع فرمائیں اس سے باز رہو۔ (ت)

ان صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا پیشانی اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر سجدہ کرنا حضور کو سجدہ تحیت نہ تھا بلکہ اللہ عزوجل کو سجدہ عبادت، اور پیشانی اقدس اس وقت مسجد تھی۔ یعنی موضع سجود یا منوں نے اسی طرح خواب دیکھا تھا اس کی تصدیق کے لئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اباحت عطا فرمائی کہ پیشانی اقدس پر سر رکھ کر اللہ عزوجل کو سجدہ کر لیں، فریق ثانی نے کہ سجدہ تحیت کو جائز کیا اور اس میں تین شرطیں دکھائیں، بیست نماز پڑھ ہو، پیشانی زمین پر نہ ملے، با طہارت نہ ہو یہ میری تائید ہے، جب پیشانی زمین کو نہ لگی سجدہ ہی نہ ہوگا، اور با طہارت نہ ہونے کی قید عجیب ہے، معطلان دینی کو وہ کون کی تعلیم ہے جس میں محدث ہونا شرط ہے شاید مقصود یہ ہو کہ سجدہ نماز کی طرح طہارت اس میں منسوری نہ جائیں، طوفیر کہ قد مبوسسی میں بھی یہ شرط امکان مادہ منکباب دینی کی قد بوسسی بلا تبہ بحال طہارت بھی جائز ہے بلکہ یہی مستحب ہے کہ اس میں تعظیم زادہ ہے۔ فتح القدیر میں فرمایا،

کل ما کان ادخل فی الادب والاجلال کان حسنًا۔
 جس چیز کا ادب اور تعظیم میں زیادہ دخل ہو وہ اچھی ہے۔ (ت)

قد مبوسسی سنت سے ثابت اور اس میں احادیث کثیرہ وارد، کسایتاہ فی فتاویٰ (جیسا کہ ہم نے اس کو اپنے فتاویٰ میں بیان کیا ہے۔ ت) انکار یعنی ٹھکانا دو قسم ہے، مقصود وسیلہ، اگر خود نفس انکار سے تعظیم مقصود نہیں بلکہ دوسرے فعل سے جس کا یہ ذریعہ ہے تو اس صورت میں اس کا حکم اس فعل کا حکم ہو گا قد مبوسسی جائز بلکہ مسنون ہے تو اس کے لئے ٹھکانا بھی مباح بکسنت ہے، اور غیر خدا کو سجدہ تحیت حرام ہے تو اس کے لئے ٹھکانا بھی حرام۔ دوسری قسم کہ نفس انکار سے تعظیم مقصود ہو یہ اگر کوئی تک ہے ناجائز و گناہ ہے اور اس سے کم ہے تو حرج نہیں۔ امام عبد القی نابیسی قدس سرہ

القدسی حدیقہ نمبر شرح طریقہ محمدیہ میں فرماتے ہیں،

الانحناء بالذبح حد الركوع لا يفعل لاحد
كالسجود ولا باسب بما نقص من حد
الركوع لمن يكره من اهل الاسلام

رکوع کی حد تک جھکنا کسی کے لئے نہ کیا جائے
جیسے سجدہ (یعنی یہ دونوں مخلوق کے لئے روا نہیں،
اور اگر رکوع کی حد سے کم جھکاؤ ہو تو پھر مسند
اہل اسلام کیلئے ایسا کرنے کچھ حرج نہیں (ت)

وحد کو حرام کہنا عجیب ہے وہ حالت اضطراری ہے جس پر حکم ہرہی نہیں سکتا نہ کہ تحریم نہ کہ بالاجماع
نہ کہ تحلیل پر خوف کفر۔ یہ احکام اصلاً وجہ صحت نہیں رکھتے۔ واللہ يقول الحق ويهدي السبيل (الترغیب)
حق بیان فرماتا ہے اور وہی سید عارستہ دکھاتا ہے۔ (ت) جو میں تصنیف اگر اضطرار جیسا کہ فرق ثانی نے
ایک بار مطلق کہہ کے دوبارہ اس کو مقید کیا تو بلاشبہ اسے بھی زیر حکم لانا اور ناجائز و حرام ٹھہرانا اسی طرح باطل
ہے کہ مرود احکام افعال اختیار یہ ہیں نہ کہ اضطراریہ، ہاں اگر بالاختیار ہو تو ضرور مکروہ ہے کہ فسار و فساق سے
مشابہت ہے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

التبعية للرجال والتصديق للنساء

مراد یہاں اللہ کہیں اور عورتیں مالتی مجبائیں

(امام کو ماز میں آگاہ کرنے کے لئے)۔ (ت)

حضرت سیدنا محبوب الہی نظام الحق والذین سلطان الاولیاء رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنی مجلس مبارک سماع
کے حاضری کو فرماتے کہ،

کف دست بر پشت دست نند، کف دست
بر کف دست نند کہ مشاہیر ہونگر و دین

ایک ہاتھ کی ہتھیلی دوسرے ہاتھ کی پشت پر ماریں
لہذا، ہتھیلی کو ہتھیلی پر نہ ماریں تاکہ کھیل کے مشابہ

نہ ہو۔ (ت)

قص میں بھی دو صورتیں ہیں، اگر خود اندھے تو سلطان نگیر و خراج از قراب (اس لئے کہ بادشاہ کسی
غیر آباد اور ویران زمین کے شیکس نہیں لیتا۔ ت) وہ کسی طرح زیر حکم نہیں آسکتا۔ اور اگر بالاختیار ہے تو

لے الحدیقة النذیة شرح الطريقة المحمدية المبحث الاول المكتبة النورية الرضوية ۵۴۶/۱

لے صحیح البخاری کتاب التہجد باب تصفیق النساء قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۶۰/۱

صحیح مسلم کتاب الفضلۃ باب تسبیح الرجل وتصفیق المرأة " " ۱۸۰/۱

لے فوائد الفوائد

پھر اس کی دو صورتیں ہیں اگر تشبیہ و تمکیر کے ساتھ ہے تو بلا شبہ ناجائز ہے، تمکیر لفظ تشبیہی توڑا یا رقص و آتش میں ہوتے ہیں اور ان سے تشبیہ حرام، اور اگر ان سے خالی ہے تو اہل بیعت کو مجلس عام و محضر عام میں اس سے احترازی چاہیے کہ ان کی نگاہوں میں بننا ہونے کا باعث ہے، اور اگر مجلس خاص صالحین و سالکین کا ہو تو داخل تواجہ ہے، تواجہ یعنی اہل وجہ کی صورت بننا، اگر معاذ اللہ بطور ریاسہ ہے تو اس کی حرمت میں شبہ نہیں کہ ریا کے لئے تو نماز بھی حرام ہے، اور اگر نیت صالحہ ہے تو ہرگز کوئی وجہ ممانعت نہیں، یہاں نیت صالحہ دوہر سکتی ہیں ایک عام یعنی تشبیہ بصلی کے کوام سے

ان لم تکنوا مثلہم فتشبهوا اب التشبه بالکرام منہم
(اگر تم ان کی مثل نہیں ہو تو پھر ان سے مشابہت اختیار کرو کیونکہ شرف اور معزز لوگوں سے تشبیہ کا میانی کا ذریعہ ہے۔ ت)

حضرت سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں
من تشبه بقوم فهو منهم
دوسری حدیث میں ہے،
جو کسی قوم سے تشبیہ کرے گا وہ انہیں میں سے ہے۔

ابن لہشکوا فتنہ کو
دو بار آئے تو رونے کی صورت بناؤ۔
دوسری نیت طالبانِ راہ کے لئے وجہ کی صورت بنانے کی حقیقت حاصل ہو جائے نیت صادقہ کے ساتھ بتکلف بننا بھی رفتہ رفتہ حصولِ حقیقت کی طرف منجر ہو جاتا ہے، امام تاجہ الاسلام غزالی قدس سرہ العالی آجیہ العلوم میں فرماتے ہیں،

التواجد لتکلف فہم مذموم یقصد	تکلف سے وجہ طاری کرنا اگر ایک قسم تو مذموم
بہ السویاء و منہ محسود و هو	ہے کہ جس میں دکھا دے (ریا) کا ارادہ کیا جائے
التوسل الی استدعاء الاحوال	اور اس کی ایک قسم محمود (اچھی) ہے کہ جس کو
الشریفة و التسابیہ و اجتلابہا	شریفانہ حالات کے چاہنے، ان کے اکتساب اور
بالحیلة فانہ للکسب مدخل فی	حصول کا یلہ سازی سے ذریعہ بنایا جائے کیونکہ
جلب الاحوال الشریفة و لذلک	انسانی کسب کو شریفانہ حالات کے حصول میں ایک

۱۔ سنن ابی داؤد کتاب الجہاد باب فی لبس الشہوة آفتاب عالم پریس لاہور ۲۰۳/۲
۲۔ سنن ابن ماجہ ابواب اقامۃ الصلوات باب فی حسن الصلوۃ بالقرآن ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۹۶

امیر سول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
من لم یحضر البکاء فی قراءة القرآن اثم
یتباکی ویستحازن ینہ

طرح دخل ہوتا ہے۔ اسکی نے حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام نے تلاوت قرآن کے وقت جس شخص کو
رونا نہ آئے اسے حکم دیا کہ وہ رونے اور عکس ہونے
کی صورت بنائے۔ (ت)

سیدی عارف باقیہ علامہ عبد القیام بلیسی قدس سرہ القدی حدیثہ زید میں فرماتے ہیں،

لا شک ان التواجد وهو تکلف الوجد و
اظہارہ من غیر ان یکن له وجد حقیقۃ
فیہ تشبہ باهل الوجد الحقیقی وهو
جائز بل مطلوب شرعاً قال رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من تشبہ
بقوم فہو منهم ینہ

اس میں کوئی شک نہیں کہ تواجد بناوٹ اور تکلف
سے وجد لانا اور اس کا اظہار کرنا ہے بغیر اس کے
کہ اسے حقیقی طور پر حالت وجد ہو، پس اس میں
جو حقیقتہً اہل وجد ہیں ان سے تشبہ ہے۔ اور یہ
صرف جائز ہے بلکہ شرعاً مطلوب ہے (کیا نہیں
معلوم نہیں کہ) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو شخص کسی قوم سے مشابہت اختیار کرے وہ انہی میں سے ہے۔ (ت)
فتاویٰ علامہ زبیر علی استاذ صاحب درمختار علیہما رحمۃ الغفار میں ہے،

اما الرقص ففیہ للفقہاء کلام منہم من
منعہ و منہم من لم یمنع حدیث وجہ
لذۃ الشہود وغلب علیہ الوجد
واستدلوا بما وقع لجعفر
بن ابی طالب لما قال لہ
علیہ الصلوٰۃ والسلام اشبعمت
خلق وخلق وفی لفظ جعفر
اشبہ الناس فی خلقا وخلقاً
فجعل اعم مشی علی رجل واحد

رقص (ناچ) تو اس میں فقہائے کرام کا
کلام (اختلاف) ہے۔ پس بعض ائمہ نے تو
اس سے منع فرمایا لیکن بعض نے اس سے منع
نہیں فرمایا، جہاں شہود کی لذت پائے اور اس
پر وجد غالب ہو تو (جائز ہے) اور انہوں نے اس
واقعہ سے استدلال کیا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
نے جب حضرت جعفر بن ابی طالب سے ارشاد
فرمایا، تم صورت و سیرت میں میرے مشابہ ہو۔
اور ایک روایت میں یہ الفاظ آتے ہیں، جعفر

وفي رواية مرقس من لذة هذا الخطاب
ولم يشكر عليه صلى الله تعالى عليه و
سلم رقصه وجعل ذلك أصلاً لجواز
مرقص الصوفية عند ما يحدونه من
لذة المواجه في مجالس الذكر والسماح
وفي التنازخانية ما يدل على جواز المغلوب
الذي حرکاته تحرکات المرقش وبهذا حق
البلقيني وبرهان الدين الابناسي وبشبهه
اجاب بعض أئمة الحنفية والنيكية وحكى
ذلك إذا خلعت النية وكانوا صادقين
في الوجد مغلوبين في القيام والحركة
عند شدة الهام والشئ قد يتصف تارة
بالحلال وتارة بالمحرام باختلاف المقصد
والمرام وبتقرير جميع ما قالوه
يطول الكلام فيه

سب لوگوں سے صورت و سیرت میں میرے ساتھ
سب سے زیادہ مشابہ ہے (یہ بھی کہ) حضرت جعفر
ایک پاؤں پر چلے یعنی رقص کیا۔ اور ایک دوسری
روایت میں آیا ہے کہ حضرت جعفر اسی خطاب کی
لذت اور سرور سے تاپتے تھے۔ اسی کے باوجود
تصور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اُن کے رقص کرنے پر
انکار نہیں فرمایا۔ پس اس کو صوفیائے کرام کے رقص
کرنے کے جواز پر دلیل ٹھہرایا گیا ہے، جبکہ مجالس ذکر
اور سماح میں صوفیائے کرام و جد کی لذت محسوس کریں۔
خداوی تار حانی میں کچھ ایسا کلام ہے جو اسی کے جواز پر
دلائل کرتا ہے ان مغلوب الحالی لوگوں کے لئے کہ
جن کی حرکات وحشہ واسطے بعض کی حرکات جیسی ہوں
وحشہ ایک مرض ہے کہ جس میں غیر اختیاری طور پر
اتھ کانچے رہتے ہیں (چنانچہ علامہ بلقینی اور برہان الدین
ابناسی نے یہی فتویٰ دیا ہے، اور بعض حنفی اور مالکی
ائمہ کرام نے اسی کے مطابق فتویٰ دیا ہے۔ یہ سب کچھ جائز ہے بشرطیکہ ایسا کرنے والوں کی نیت خالص ہو
اور حالت وجد میں پتے ہوں اور قیام و حرکت میں شدت حیرت اور وارفتگی کی وجہ سے مغلوب ہوں (اور
نیم دیوانہ ہوں) اور حقیقت یہ ہے کہ ایک ہی چیز ارادے اور مقصد کے اعتبار سے کبھی حلال اور کبھی حرام سے
متصف ہو سکتی ہے، اور جو کچھ (اس باب میں) اہل علم نے ارشاد فرمایا اُس سب کی تقریر باعث طول
کلام ہے۔ (ت)

نہایت این اثیر و جمیع البہار میں ہے :

قال صلى الله تعالى عليه وسلم
لزيد انت مولينا فحجب

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت زید
سے ارشاد فرمایا : تم ہمارے "مولیٰ" ہو۔

الحجل ان يرقع من جلا ويقفن على الاخصوى
من الفرج زاد في النهاية وقد يكون بالرجلين
لا نه قفر

تو حضرت زید خوشی اور مسرت سے ناچنے لگے اس طرز
پر کہ ایک پاؤں اٹھاتے اور دوسرے پر ناچتے
اور نہایت (ابن اثیر) میں اتنا زیادہ ہے کبھی یہ
دو پاؤں سے جوتا ہے مگر یہ کہ وہ کوٹے (ت)

چلانا بھی اگر بے اختیاری سے ہو تو مثل و جد کسی طرح زیرِ حکم نہیں آسکتا اور اگر ریا سے ہے تو نماز
بھی حرام ہے، اور اگر کوئی نیت فاسدہ نہیں مگر وہاں کسی مرتضیٰ یا نام کو تکلیف یا غازی یا ذا کریا
مشتغل علم کی تشویش ہو تو منہ سے ہے، امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کی حدیث میں ہے وقت نماز
میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تلاوت کرنے والوں کو جہر قرآن سے منع فرمایا، اور اگر تمام مضامین
سے پاک ہو تو کوئی حرج نہیں۔ علامہ ابن عابدین شامی فتاویٰ شفاء العیال میں نور العین فی اصلاح جامع
الغفران سے علامہ ابن کمال وزیر کا فتویٰ نقل فرماتے ہیں،

ما فی التواجد ان حقت من حرج
ولا اتایل انت اخلعت من یأس
فقت نفسی علی جمل و حق لمن
دعا مولاه ان یسعی علی السراس
الرخصة فیما ذکر من الاوضاع عند
الذکر والسماح للعاصرین العاصرین
اوقاتهم لئلا احسن الاعمال المالکین
المالکین لفظ انفسهم عن قبلة
الاحوال فهم لا یستعوب الامن
لا لہ ولا یشتاقون اللہ ان ذکر وہ نأحوا
وانت وجہد وہ صاحبوا اذا
وجہد علیہم الوحید فمنہم
من طرقتہ طوارق الہیبة

اور جن اوضاع (افعال و اقسام) میں یہ ذکر کیا گیا
کہ ذکر اور سماح کے وقت ان کی اجازت (رخصت)
سے وہ ان خدائے اس دوگوں کے لئے ہے جو اپنے
اوقات کو اچھے کاموں میں صرف کرتے ہیں اور
راہِ خداوندی پر چلنے والے ہیں۔ مذکور حالات سے
اپنے نفوس کو قابو رکھنے کی دسترس رکھتے ہیں (یعنی
بڑی حرکات سے انہیں روک سکتے ہیں) پھر وہ

فخر و ذاب و منهم بوقت له بوارق المظف
 فتحرك و طاب هذا معن لي في الجواب
 اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

ان پر وجہ طاری ہو جائے۔ پھر ان میں کوئی وہ ہے کہ جس کو مصائب بہت دستک دیں تو وہ اگر کچھ جلتے اور کوئی وہ ہے کہ جس کے لئے نفع و کرم کی جلیاں چمکیں تو وہ متحرک ہو کر خوش و خرم ہو جائے۔ اس جواب میں مجھ پر یہی کچھ ظاہر ہوا۔ اور راہ صواب کو سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے۔ (ت)
 غنا اگر منکرات شرعیہ پر مشتمل ہو مثلاً مزامیر کہ حرام ہیں یا عورت کا لگانا کہ باعث یمان فتنہ ہے یہ فتنی محل فتنہ امر کا لگانا، یا جہ کہ گایا جائے اس کا امور مختلف شرع پر مشتمل ہو نایا ایسے امور پر خیالات کا سد و شہوات فاسدہ کے باعث ہوں خصوصاً مع عوام میں بلاشبہ منوع ہے اور تمام مفاسد سے خالی ہو تو اس کے جواز میں کوئی شبہ نہیں کہا حقیقتاً فی اجل التحیو (جیسا کہ ہم نے اپنے رسالہ اجل التحیو میں اس کی تحقیق کر دی ت)

غنا کا غالب اطلاق انھیں میسرات شہوات مطلقہ پر آتا ہے کمانہ علیہ فی ارشاد ولسار (جیسا کہ ارشاد ولساری شریع بخاری میں اس پر آکاہ کیا گیا ہے۔ ت) احادیث و اقوال مذمت اسی پر محمول ہیں ورنہ اذکار حسنہ اصراحتاً عنہ الحانات حسنہ سننے کی کوئی مانعت نہیں بلکہ اس میں احادیث وارد اور اب وہ لہو نہیں نہ وہ شیطانی آواز ہے تو آیہ کریمہ استغفر من استطعت منهم بصوتک (ان میں سے جس پر تو قابو پائے) اور تیرا پس چلے) انھیں اپنی آواز سے پسلا دے۔ ت) اس پر صادق نہیں حضرت سیدہ اطلقہ بنیہ بعد ازیں رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو آخر عمر شریف سماع سنتا ترک فرمایا تھا اس کی وجہ یہ تھی کہ اب کوئی گانے والا اہل نہ ملتا تھا، قرأت شریف میں ہے،

قیل انت الجفید ترک السماع فقیل لہ
 کنت قسمم فقال من قسم لہ
 قسم لتصک فقال من لا نهم
 کا سوا لا یسمعون الامم اہل

کہا گیا کہ حضرت بنیہ بعد ازیں (رحمۃ اللہ علیہ) نے سماع چھوڑ دیا تھا ان سے عرض کی گئی آپ تو سماع پر کار بند تھے (پھر کیوں ترک کر دیا؟) آپ نے ارشاد فرمایا، کن لوگوں کے ساتھ ہو کر سنا

مع اہل قلما فقیہ الاخوان قولہ علیہ
 تھا (مراد یہ کہ وہ اہل تھے) پھر ان سے کہا گئی
 اپنی ذات کے لئے سنا کریں۔ فرمایا، کسی سے سنوں۔ کیونکہ وہ سماع صرف اہل سے اور اہل کی معیت
 میں ہو کر سنا کرتے تھے۔ پھر جب ایسے احباب نمایاں اور ناپید ہو گئے تو سماع چھوڑ دیا۔ (د ت)
 حضرت شیخ الشیوخ قدسی سرہ نے عارف شریفین میں پہلے ایک سبب قبولی و پسند سماع میں تحریر
 فرمایا اور اس میں بہت احادیث و ارشادات ذکر فرمائے، اور فرمایا،

وقد ذکر الشیخ ابو طالب المکی رحمہ اللہ تعالیٰ
 ما یدل علی تجویزہ و نقل عن کثیر من
 السلف صحابی و تابعی و غیرہم و قول الشیخ
 ابی طالب المکی یعتبر لوطیہ علمہ و کمال
 حالہ و علمہ باحوال السلف و مکان درعہ
 و تقوایہ و تحصیہ الاصول و الادب و
 قول فی السماع حلال و حرام و شہۃ لغت
 سمعہ بنفس مشاہدۃ شہوۃ و ہوی فہو
 حرام و من سمعہ بمعقولہ علی صفتہ مباح
 من جاریۃ او زوجۃ کان شہوۃ لہ دخول
 اللہوفیہ و من سمعہ بقلب یشاہد صحابی
 تدل علی الدلیل و یشہدہ طرقات الجلیل
 فہو مباح و ہذا قول الشیخ ابی طالب
 المکی و ہوالصحیح علیہ

سماع سنا تو یہ حرام ہے۔ اور جس نے معقولیت کے پیش نظر مباح طریقے سے اونٹنی یا اہلیہ سے
 استفادہ سماع کیا تو اس صورت میں شبہ پیدا ہو گیا کیونکہ اس میں کھیل داخل ہو گیا۔ اور جس شخص
 نے ایسے شخص دل کے ساتھ سماع سنا جو ایسے معانی کا مشاہدہ کر رہا تھا جو دلیل کی راہنمائی کرتے ہیں

اور اس کے لئے رب جلّیٰ کے راستے گواہ ہوں۔ لہذا یہ سماع مباح ہے۔ شیخ ابو طالب کی کاہل ارشاد ہے اور یہی صحیح ہے۔ (ت)

تو وہ کثیر مطلقاً غنا کو ذوق سے شام فرما سکتے ہیں اس کے بعد انہوں نے دو سراباب ہنسنا پر سماع میں وضع فرمایا اور یہاں اس سماع پر کلام فرمایا جو شہوات نفسانیہ پر مشتمل، اس میں یہ قول قرار فرمایا ہے عبارت لمخصّصہ یہ ہے :

وقد ذکرنا وجه صحة السماع وما يليق منه
بأهل الصدق وحيث كثرت الفتنة وزالت
العصمة وتصدى للحرص عليه اقوام صدت
أحوالهم وأكثروا الاحتجاج للسمع وربما يتحدوا
للاجتماع طعنا من تطلب النفوس الاجتماع لذلك
لارغبة بتقريب في السماع كما كان صوت سبور
الصديقين معصرا للسمع محدودا تركب فيه
النفوس للشهوات واستغلاء لسوا طم
السهو والغفلات وتكون الرغبة في الاجتماع طلبا
لتناول الشهوة واسترواح لاوى الطرب والتهير
والعشرة ولا يخفى ان هذا الاجتماع محدود
عند أهل الصدق الى ان قال وسماع الصفا
من الذوق بل

بلا شبهة محبت سماع کی وجہ سے بیان کر دی اور وہ
کرافت بھی ذکر کرتے جو اباب صدق و صفائے
لاق اور بزرگوں میں۔ جہاں فتنہ بکثرت پھیل جائے
عصمت زائل اور ختم ہو جائے اور کچھ لوگ برائے خواص
اس کے درپے ہوں جس کے حالات بگڑے ہوئے
اور خراب ہوں اور وہ سماع سے زیادہ تر اجتماعات
حاشیہ کرتے ہیں اور کبھی اجتماع کو بارونی اور موثر
بنانے کے لئے کھانے کا اہتمام کیا جائے کوئی
صرف کھانے کے شوق میں ایسے اجتماع کو تماشہ
کریں اسی لئے نہیں کہ دونوں کو سماع کی طرف
رغبت اور پابست ہے کہ جیسے بے عاشقوں کی
سیرت ہوا کرتی ہے۔ لہذا سماع (اصل غرض و
غایت کا) بظاہر سبب بن گیا کہ نفوس اس کی طرف

طلب شہوات کے لئے مائل ہو گئے اور اس لئے کہ انہیں متاع ہو گیا، و تفریح اور انوار غفلت
کی مٹاس دستیاب ہو جائے، لہذا مجالس سماع کی طرف رغبت محض طلب شہرت کے لئے ہوگی۔ دریں
کو عیش و عشرت اور کھیل تماشوں، دلچسپی رکھنے والوں کو حسب فشار آرام و راحت حاصل ہو جائے۔
اور یہ بات پوشیدہ نہیں کہ ایسا اجتماع اہل صدق سے نزدیک مردود ہے یہاں تک کہ فرمایا کہ گانا سننا
گنا ہوں میں شمار ہے۔ (ت)

صوفیہ کرام کی نسبت یہ کہنا کہ اُن کا قول و فعل معاذ اللہ کچھ وقعت نہیں رکھتا بہت سخت بات ہے۔
اللہ عزوجل فرماتا ہے،

وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيْهِ جَمِيعًا طَرَفَ جَحْشٍ أُنْ كِي رَاهِ كِي پَر وِی كَر۔
صوفیہ کرام سے زیادہ اللہ کی طرف جھکنے والا کون ہوگا، خداوی عالمگیری میں ہے،

انما يتمسك بافعال اهل الدين... دینداروں ہی کے افعال سے منہ لائی جاتی ہے۔
صوفیہ کرام سے بڑھ کر اہل کون دیندار ہے، حضرت شیخ الشیوخ شہاب الحق والدین شہروردی قدس سرہ
کی عوارف سے منہ لائی جاتے ہوئے ہونا چاہیے کہ وہ بھی صوفی تھے تو بھی حضرت سید الطائفہ بنید رضی اللہ تعالیٰ
عزہ کے ترک سے جس کا قول و فعل حجت نہیں اس کا ترک کیا حجت ہو سکتا ہے کہ ترک بھی فعل ہی ٹھہر کر قابل تمسک
ہوتا ہے نہ کہ معنی عدم کہ نہ مقدور نہ اس میں اتباع منقول کما نص علیہ فی غفر العیون و البصائر
(جیسا کہ غفر العیون و البصائر میں اس پر نص ہے۔ ت) اور شاہ ولی اللہ صاحب کب اپنے آپ کو صوفیہ
سے خارج کر سکتے ہیں تو اُن کا قول و فعل سب سے بڑھ کر بے وقعت ہونا چاہیے محل ادب میں ایسا ارسال
لسان خصوصاً پیش عوام غنا کے مفاسد بہت ترغیب دہندہ ہے اس کا بار تو تلف فیر ہے اس کا عدم جواز
متفق علیہ ہے بالجلہ فرق ثانی کے اکثر احکام صحیح میں اس کی بڑی فاحش غلطی مجددہ حجت کی تکمیل ہے صحیح یہی ہے
کہ مجددہ حجت حرام ہے یہی مسئلہ اُن سب میں بڑا ہے عند تحقیق یہ بھی اُس حد تک نہیں کہ قابل خلاف پر
اندیشہ کفر ہو۔

کیف وقد قال به سلطان الاولیاء سیدنا
نظام الحق والدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ
واستدل بانہ کان واحبال الامر ثم نسفح الوحوب
خلفی النذب۔
یہ کیسے ہو سکتا ہے جبکہ سلطان الاولیاء سیدنا
نظام الحق والدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس کے
بار سے میں فرمایا اور اس بات پر استدلال کیا کہ مجدد
حیثہ امر کی وجہ سے پہلے واجب تھا پھر وجوب
فسوخ ہو گیا تو استحباب باقی رہ گیا۔ (ت)

اسی تحریر میں ہماری سند تصریح فقہاء سے کرام ہے اور اسی قدر ہمیں پس ہے ہم مقدمہ میں دلیل مجتہد کے
پاس ہے آیات سے اس پر استدلال کسی طرح نام نہیں، کریمہ و اذا حییتہم بقیۃ (جب تمہیں سلام

سہ القرآن الحکیم ۱۵/۲۱

سہ خداوی ہندیۃ کتاب الکرامیۃ الباب السابع عشر نورانی کتب خانہ پشاور ۲۵/۲۵۲

سہ القرآن الحکیم ۸۶/۲

کیا جائے۔ ت میں سلام مراد ہے نہ کہ برتیت، تحقیق کثیر ہیں۔ سلام، مصافحہ، معانقہ، قلیل انحاء، دست بڑی
قدیموسی، قیام، انحاء تاحید کو مع، سجدہ تحیت سلام سے بخود ملک سب تحیت ہی ہیں اور اخیر میں کے سوا سب
جائز بلکہ انحاء کے سوا سب حدیث و سنت سے ثابت۔ کیا کوئی عاقل کہہ سکتا ہے کہ اگر جیسا قدم چوے تو باپ
پر بھی فرض ہے کہ اس کے قدم چوے کیونکہ اس نے تحیت کی اور تحیت کا معاوضہ فرض ہے یہ بعض باطل
ہے۔ ولہذا کتابوں میں وجوب جواب صرف سلام کے لئے فرمایا ہے۔ کہ میرا یہ مرکب مالکضرب بعد اذ ہم مصطوب
(کیا وہ تمہیں کفر کرنے کا حکم دے گا جبکہ تم مسلمان ہو چکے ہو۔ ت) خود شاہ عدل ہے کہ وہ دربارہ سجدہ
عبادت ہے سجدہ تحیت کو کون کفر کہہ سکتا ہے، کفر ہوتا تو اگلی شرائع میں کیونکہ جائز ہو سکتا کیا کوئی شریعت
جواز کفر بھی لاسکتی ہے، کفر ہوتا تو باپ عز وجل ملکہ کہ اس کا حکم کیونکر فرماتا، کیا رب عز وجل بھی کفر کا بھی
حکم فرماتا ہے، تو سجدہ تحیت قطعاً کفر نہیں اور یہ آیت فرماری کہ اس چیز کا ذکر ہے جو قطعاً کفر ہے تو اگر
در بارہ ہو تو نازل ہے تو یقیناً در بارہ سجدہ عبادت ہی نازل ہے۔ کیر و آو السجود و کشف و مدارک جن کا
حوالہ دیا گیا ان میں کہیں اس کی تصریح نہیں کی یہ سجدہ تحیت کے بارے میں اُتری۔ یہاں تفسیر باور دو ہیں،
ایک امام ائمہ المفسرین ترجمان القرآن سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے جسے
ابن ابی ماتم و ابن جریر و ابن مسعود و ابن ابی شیبہ نے درل لیبۃ میں روایت کیا اور ارفع قرطبی و یحییٰ اور سبکی
زین نصرانی و غیر انی نے خدمت اقدس حضور سید عالم میں عرض کیا حضور یہ چاہتے ہیں کہ ہم حضور کی عبادت کریں
جیسے نصاریٰ نے عیسے کو پوجا، فرمایا معاذ اللہ خیر خدا کی عبادت، نہیں ہو سکتی نہ مجھے اس کا حکم ہوا نہ میں
اس لئے بھی گیا اؤ کہا قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (یا حبیبہ کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ت)
دوسری تفسیر کہ حسن بصری سے مرسل ہے وقد قال المحدثون ان ہر اسیل دھن ہندھم
شبه الہدیہ (جبکہ محمد بن حضرت نے ارشاد فرمایا حضرت حسن کی مرسل حدیثیں ان کے نزدیک ہر ایک
مشابہ ہیں یعنی درجہ اعتبار سے ساقط ہیں۔ ت) ایک شخص نے عرض کی ہم حضور کو ایسے ہی سلام کرتے
ہیں جیسے آپس میں ایک دوسرے کو کیا ہم تھوڑا سجدہ نہ کریں۔ اس پر ارشاد فرمایا اور یہ آیت اُتری۔
تفسیر اولیٰ کہ ہر طرح اصح و اقویٰ ہے اس پر تو مطلع صاف ہے یہودی و نصرانی نے عبادت ہی
کو پوجا تھا جس پر یہ جواب ارشاد ہوا اور اسکی تفسیر پر یہ عز وجل کا روئے سخن اپنے مسلمان بندوں کی طرف

لے القرآن الحکیم ۲/۴۰

لے اللہ الفشور بحوالہ ابن جریر و ابن ابی ماتم و البیہقی فی الدلائل تحت آیت ۲/۴۰
کے بحوالہ عبد بن حمید عن الحسن
۲۶/۴
۴۶ و ۴۷/۴
تحت آیت اللہ العظمیٰ تم ایران

دکھان غیث سائلوں کی تفسیر اور ان کے حال کی تصدیق ہے کہ یہ حیرت انگیز جواب نہیں اسے میرے مسلمان بندو! تم خیالی کرو کہ یہ اگر ایسا چاہتے تو تم سے فرماتے کہ تم اپنے غلامانِ حرا بنو دار پھر کیا ایسا ہو سکتا تھا کہ تمہیں اسلام کے بعد کفر کا حکم دیتے، معاذ اللہ اور یہیں سے ظاہر ہو گیا کہ بوجہ خطاب یہ گویا کہ اس کی مسائل مسلمان تھے جیسا کہ اس معجزی کی کشف میں گزر اور بعض بعد والوں نے اتباع کیا باطل ہے اور اس تفسیر صحیح کے خلاف جو سلطان المفسرین صحابی و ابنِ عمر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمائی، دوم مرسل و مقطوع اگر ثابت ہو جائے تو اس میں تاجِ جلال ہے یعنی ایک شخص نے عرض کی، ضرور یہ کوئی ہدایتی بادیہ نشین جدید اسلام ناداقت ہو گا جس نے سجدہ عبادت کی درخواست کی جس پر رب العزت نے فرمایا کہ تمہیں کفر کا حکم دیں گے اور ایسے بعض اشخاص سے ایسے سوال کا قصد مستقبل نہیں بلکہ ہونا ہی چاہئے تھا۔

بہر حال یہ ہے، المتوکلین طبقاً عن طبق (ضرورتاً زینہ پر زینہ بددیہ، پڑھتے جاؤ گے۔ ت) سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اظہار میں کوئی ایسا ہو گا جو جس نے علائقہ اپنی ماں کے ساتھ زنا کیا ہو ضرورتاً میں بھی کوئی ایسا ہو گا کہ متوکلین طبقاً عن طبق سید موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ان کے متعدد اصحاب نے، سید موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام اسے موسیٰ ابیہیں بھی ایک خدا بنا دے جیسے ان کے بہت سے خدا ہیں فرمایا استکم قوم تبھلون (تم زسے باطل ہو۔ تو یہاں بھی اگر کسی بادیہ نشین نو مسلم جاہل ناداقت نے اپنی نادانی سے ایسی درخواست کی کیا بعید ہے اور اسی قربہ کے سبب ہدایت فرمادی کہ کفر نہ ہوئی جیسے موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے تبھلون (تم زسے نادان دوگے ہو۔ ت) فرمایا نہ کہ تفسیر (تم کفر کر رہے ہو۔ ت)، جس طرح ایک جوان حاضرِ خدمت اقدس ہوا اور آکر بے احتیاج عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میرے لئے زنا حلال کر دیجئے۔ نبی سے براہِ راست یہ درخواست کہ جس کس حد تک پہنچتی ہے، صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اس کو قتل کرنا چاہا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا اور اُسے قریب بلایا یہاں تک کہ اس کے زانو زانوئے اقدس سے مل گئے پھر فرمایا، کیا تویہ پسند کرتا ہے کہ کوئی شخص تیری ماں سے زنا کرے؟ عرض کی، نہ۔ فرمایا، تیری بیوی سے؟

۱۹/۸۴

۱۹

۱۳۸/۷

۱۳۸

کھڑے رہنا نہ چاہئے اور اگر کوئی معطل اس کی خواہش کرے اس کی یہ خواہش حرام ہے۔ سریر میں ہے
 من صرۃ ان یتشۡلہ الرۡحال قیاماً علیہا ۱
 کے لئے کھڑے رہیں تو اس کو اپنا ٹھکانہ دوزخ
 میں بنالینا چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۹ اذکار کا زمانہ پھر کول ضلع چنگانگ مدرسہ عزیز یہ مسئلہ سید مقفیض الرحمن صاحب

۹ جمادی الاولیٰ ۱۲۳۶ھ

قرآن مجید کو بعد تلاوت ماتھے پر رکنا برکت تعلیم کیسا ہے؟

الجواب

مصنف شریعت کو تعظیماً سر اور آنکھوں اور سینے سے لگانا اور بوسہ دینا جائز و مستحب ہے کہ وہ
 اعظم شعار سے ہے اور تعلیم شعار تقویٰ القلوب سے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ ۲۰ اذکار کی دوبارہاں مغربی ضلع سیانگٹ مدرسہ ابوالیاس محمد امام الدین
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عورتوں کے ساتھ بوسہ دینا حکم ہے کہ نہ چاہئے
 یا نہ؟ اگر کہنا چاہئے تو بڑھی جوان کا فرق ہے یا نہیں؟ اور اپنے بیگانے کی تیز ہوگی یا نہیں؟ اور عورتیں
 آپس میں کن الفاظ سے سلام کیا کریں اور مرد عورتوں سے کن الفاظ سے نہ کریں؟

الجواب

مردم و ازواج پر سلام مطلقاً ہے اور اجنبیات میں جوانوں کو سلام نہ کیا جائے بڑھیوں کو
 کیا جائے بلکہ جوانیں اگر سلام کریں تو جواب ال میں دیا جائے انھیں دستائے حالانکہ جواب دینا واجب
 ہے اور لفظ سلام کا مرد و عورت کا باہم اور ایک دوسرے کے ساتھ مطلقاً السلام علیکم ہے اور سلام
 بھی کافی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۱ ازراہ پور مسطورہ محمد سعید

بعد نماز فجر اور عصر مصلیٰں باہم مصافحہ بالخصوص اور ضروری بیان کرنا عند الخفیہ سنت ہے یا
 مستحب یا مکروہ؟

الجواب

فجر وعصر کے بعد مصافحہ جائز ہے۔ اصل میں سنت ہے، اور تخصیص مباح۔ کہ ذکرہ الشہ ولی اللہ
الدہلوی فی شرح السنن والاعلام النودی فی الاذکار وغیرہا (جیسا کہ حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی نے شرح
توہامیں اور امام ترمذی نے اوکار میں) اور ان دو کے علاوہ باقیوں نے اپنی اپنی کتابوں میں بیان فرمایا
ہے۔ (ت) اور ضروری عرفی جانتے میں حرج نہیں اور ضروری شرعی خود نفس مصافحہ بھی نہیں حالانکہ سنت
ہے نہ اسے کوئی فرض و واجب شرعی کہتا ہے نسیم الریاض میں ہے،
الاھی انہا بدعة مباحة (ت) زیادہ صیح یہ ہے کہ مصافحہ کرنا ایک جائز بدعت
ہے۔ (ت)

تمام تفصیل ہمارے رسالہ ویشاح المجید میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۹۳ از شہر ریل بدینہ نظر ان سووم مسئلہ مولوی رمضان علی صاحب ہنگامی ۱۵ صفر ۱۳۳۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کچھ لوگ ایک مسجد میں سنتیں پڑھ رہے ہیں، کچھ لوگ
تسبیح و تہلیل کر رہے ہیں اور کچھ لوگ تلاوت کلام اللہ شریف کر رہے ہیں اور کچھ لوگ دوسری بیٹھے ہوئے ہیں تو
ایسی حالت میں انھیں سلام کرنا یا نہ کرنا؟

الجواب

اگر کچھ لوگ خالی بیٹھے ہوں ان کو سلام کر سکتا ہے اور جو لوگ نماز یا تلاوت یا ذکر میں ہیں ان کو
سلام کرنا مکروہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۹۴ از نصیر آباد ضلع اجیر شریف محلہ دودبان مرسلہ جناب شیخ محمد عمر صاحب ۲۱ رجب المرجب ۱۳۳۸ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع اس مسئلہ میں کہ زید اپنے پیر کو سجدہ تعظیمی کیا کرتا ہے وہ
جب اس کو منع کیا جاتا ہے کہ تعظیمی سجدہ سوائے خدا کے کسی کو درست نہیں تو وہ پیغمبر ہو یا پیر، تو
زید مذکور پیر کو سجدہ تعظیمی کرنے کی نفی میں قرآن مجید و احادیث نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثبوت
طلب کرتا ہے، لہذا دریافت طلب امر یہ ہے کہ آیا یہ تعظیمی سجدہ جو اپنے پیر یا استاد کو کیا جاتا ہے
از روئے شرع شریف جائز ہے یا حرام؟ اور پیر کو تعظیمی سجدہ کرنے والا کون ہے یا مشرک، فقط بینا
توجہ ۱۔

نسیم الریاض شرح الشفاء للفاضل عیاض الباب الثانی وارالکتبہ العلیہ برت ۱۳/۲
فت: رسالہ ویشاح المجید فی تحلیل معانقۃ العید فتاویٰ رضویہ جلد ہشتم مطبوعہ رضا فاؤنڈیشن لاہور

الجواب

غیر خدا کو سجدہ عبادت شرک ہے سجدہ تعظیمی شرک نہیں مگر حرام ہے گناہ کبیرہ ہے۔ متواتر حدیثیں اور متواتر تفہیم فقہیہ سے اس کی حرمت ثابت ہے۔ ہم نے اپنے فتاویٰ میں اس کی تحریم پر چالیس حدیثیں روایت کیں اور انھوں فقہیہ کی گنتی نہیں۔ فتاویٰ عزیز یہ ہیں ہے کہ اس کی حرمت پر اجماع امت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۹۵۔ از امیر پور میواڑ راجپوتانہ ہمارا نا اسکوٹی مدرسہ مولوی وزیر احمد صاحب س ۱۲ رمضان ۱۳۸۴ دس آدمی جاہل بیٹھے ہوئے ہوں اور عالم مولوی ان کے پاس آئے تو وہ اسے سلام کریں یا یہ انھیں، پہلے کون کرے؟

الجواب

آئے والے کو پہلے سلام کرنا چاہئے۔ اور ان کا جاہل ہونا ابتداء السلام کے مانع نہیں جبکہ فاسق نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۹۶۔ از دہلی مدرسہ نعمانہ غلام علی ماراں مدرسہ مولوی عبدالرشید صاحب مہتمم ۵ ذی الحجہ ۱۳۸۴ کیا فرماتے ہیں علماء دین والدین واسماء و صحابہ کے ہاتھ پاؤں چومنا زید حرام کتنا ہے۔ جواب از مولوی عابد الدین صاحب تحصیل مدرس اول مدرسہ نعمانیہ

بالاتفاق جائز و درست ہے، منصف کے لئے اس قدر کافی ہے، معاند متکبر کا علاج نہیں۔ قاضی خان، عالمگیری، عینی شریعہ، رد المحتار، ابن ماجہ، مشکوٰۃ شریف، البدایہ و النہایہ، اشعۃ اللمعات سے اس کا جواز بلکہ اصرار مدوح ہونا ثابت ہو گیا۔ لہذا بدتر از بول زید پر کید کا قول باطل ہوا کہ وہ اپنے گھر سے نئی شریعت گھڑتا ہے الخ

تصدیقات کشیدہ دہلی داعیہ شریعت دلاہور و ذلہ آباد وغیرہ

تحریر کفایت اند مدرسہ امینیہ

کسی بزرگ مثلاً والد یا پیر یا عالم کے ہاتھ پاؤں چومنا فی حدیثہ مباح ہے اور اس کی اباحت احادیث و روایات فقہیہ سے ثابت ہے جیسا کہ جوابات مذکورہ بالا میں علماء کرام نے محصل و مدلل بیان فرما دیا ہے البتہ ذرا یہ بات بھی قابل لحاظ ہے کہ بہت سے عوام بخیلہ یا بوسی بیروں کو سجدہ کرنے لگتے ہیں اور سجدے کی تاویل میں پا بوسی کے جواز کو حیلہ بنا لیتے ہیں تو اگر کسی ایسی خاص صورت میں کوئی عام کسی خاص شخص کو پا بوسی سے منع کرے تو درحقیقت وہ ممانعت پا بوسی کی نہیں بلکہ سجدے کی ہوں اور صحیح ہوگی اور عوام سے

اس بارے میں اس قدر غور کر لینا مستبعد نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم محمد کفایت اللہ درس مدرسہ امینہ دہلی
الجواب (تحریر دارالافتاء)

مرلنا مولوی عطاء الدین صاحب سکر کا جواب بہت صحیح ہے۔ والدین کے ہاتھ پاؤں چرنا جائز ہے اور علماء و صلحاء و شہداء علیہم السلام و النسا کی دست بوسی و قد بوسی سنت مستحبہ ہے۔
کما فصلک فی فتاویٰ ما کا مزید علیہ و اکثرنا جیسا کہ ہم نے اپنے فتاویٰ میں اس مسئلے کو تفصیل
من الاحادیث الناصۃ بہ والداعیۃ المیہ کے ساتھ بیان کر دیا کہ جس پر اصرار نہیں ہو سکتا۔
وفی ما ذکر المحیب کفایۃ واللہ ولی المہدایۃ اور اس بارے میں ہم بکثرت ایسی حدیثیں لائے
جو اس مسئلے پر قائم اور باعث تھیں۔ اور جو کچھ فاضل محیب نے (سوال مذکور کے) جواب میں ذکر فرمایا وہ
راہنمائی کئے کافی ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہی ہدایت دینے کا مالک اور ذمہ دار ہے۔ (ت)

اور اس میں انکار کی شق وہی نکالتے ہیں جو تعظیم مجربان و مقبولین خدا سے منکر ہیں قد بوسی کو مسجد کے
کیا تعلق، قدم بوسی سر پر پائادان (پاؤں سر پر رکھنا۔) ہے۔ اور مسجد و پیشانی بر زمین نہادان
(پیشانی زمین پر رکھنا۔) ہے۔ یہ مسلمان پر بدگمانی حرام ہے۔

قال اللہ تعالیٰ یا ایہ الذین آمنوا اجتنبوا
کثیرا من الظن ان بعض الظن اشم
وقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
ایاکم و لظن فان الظن اکذب الحدیث

وقال سیدی زروق رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ
الظن الخبیث انما ینشؤ من القلب
الخبیث

(اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، اسے ایمان والو! بہت سے گمانوں سے بچتے رہو اس لئے کہ بعض گمان گناہ ہیں۔ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، بدگمانی سے بچو کہ بدگمانی سب سے بڑھ کر جھوٹی بات ہے (ت) (سیدی زروق رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا) گمان خبیث خبیث ہی دل میں پیدا ہوتا ہے۔

والعیاذ باللہ تعالیٰ (اور اللہ تعالیٰ کی پناہ۔) (ت)

سۃ القرآن الکریم ۱۲/۴۹

سۃ صحیح البخاری کتاب الوصایا باب قول اللہ عز وجل من بعد وصیۃ یوصی بہا الذی قد ینتہز کراچی
سۃ فیض القدر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث ۱-۲۹ دار المعرفۃ بیروت ۱۲/۴

ہاں اگر کوئی سجدہ کرے تو اسے منع کرنا فرض ہے یہ دوسری بات ہے قدوسی کو سجدہ سمجھ کر منع کرنا وہی گمانِ نصیحت ہے اور براہِ تواضع اگر دستِ بوسی کو بھی منع کرے تو وہ اس سے منع نہیں بلکہ اپنے آپ کو اس قابل نہ سمجھتا ہے۔

و اما لا عمل بالنیات و انما لکل امرئ ما نوى ۛ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اعمال کا مدار انسانی ارادوں پر ہے، اور ہر آدمی کے لئے وہی کچھ ہے جس کا اس نے ارادہ کیا ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۱۹۷ از بذلہ بارئہ ڈاکخانہ خاص تحصیل و ضلع ہوشیار پور محمد عطاء اللہ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیانِ شرع متین دریں مسئلہ کہ عمر نے اپنے شیخِ طریقت کا دست بوسی و پا بوسی سے استقبال کیا۔ زید نے جو کہ اپنے آپ کو ایک عالمِ شمس تصور کرتا ہے فی البدیہہ کہا کہ عمر اس فعل کے ارتکاب سے مشرک ہو گیا اور اس کا نکاح بھی باطل ہو گیا شریعتِ عزرا کا اس مسئلہ میں کیا فیصلہ ہے، اگر زید کا عمر کو مشرک کہنا جائز نہیں تو زید کس عتاب کا مرتکب ہے؟

الجواب

علمائے دین و مشائخِ سالکین کی درست بوسی و قدم بوسی سب سے کماحقہ فتاویٰ و فتاوانا (جیسا کہ ہم نے اپنے فتاویٰ میں اس کی تحقیق کی ہے۔ ت) زید نے کہ اس بنا پر بلا وجہ مسلمان کو کافر اور اس کے نکاح کو ساقط بتایا وہ بحکمِ احادیثِ فقہ خود اس حکم کا قابلِ سزا ہے نہ ہر نوکلہ اسلام پڑھے اور اس کے بعد اپنی عورت سے نکاحِ جدید کرے بشرطیکہ وہابی نہ ہو اور جو وہابی ہے وہ خود مرتد ہے نہ وہ توبہ کرے نہ اس کی توبہ ہے۔

قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ینقض من الدین کما ینقض السہم من الرمیۃ شحہ لا یعودون ۛ واللہ تعالیٰ اعلم۔ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا، وہ دین سے اس طرح نکل جائیگا جس طرح تیرکمان سے نکل جاتا ہے پھر وہ دین کی طرف نہ لوٹیں گے۔ اور اللہ تعالیٰ سب سے بڑا عالم ہے۔ (ت)

مسئلہ ۱۹۸ از پنڈول بزرگ ڈاکٹر ذرا سے پور ضلع مظفر پور مستور نعمت شاہ خاکی پوراء
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ کے بارے میں کہ سید کے لڑکے سے جب شاگرد جو یا ملازم ہو
دینی یا دنیوی خدمت لینا اور اس کو مارنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

ذیل خدمت اس سے لینا جائز نہیں، نہ ایسی خدمت پر اسے ملازم رکھنا جائز۔ اور جس خدمت میں
ذلت نہیں اس پر ملازم رکھ سکتا ہے، بحال شاگرد بھی جہاں تک عرف اور معروف شرفاں کے لئے سنا ہے
اور اسے مارنے سے مطلقاً احتراز کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۹۹ از پنڈول بزرگ ڈاکٹر ذرا سے پور ضلع مظفر پور مستور نعمت شاہ خاکی پوراء
کوئی لڑکا ایسا ہے کہ ماں اس کی شیخ ہے اور باپ سید، اور وہ لڑکا خدمت کرنے کے لئے اپنے
کو چھپا کے شیخ کہتا ہے کہ استاد یا آقا کی خدمت کریں اور اُس کھائیں ہر چند منع کیا جاتا ہے لیکن وہ نہیں
مانتا ہے ایسی حالت میں کیا کیا جائے اس سے خدمت لی جائے اور اُس کو جھڑپا دیا جائے یا نہیں؟

الجواب

جب معلوم ہے کہ وہ سید کا بیٹا ہے اگرچہ اس کی شیخ یا کوئی قرم ہے تو اس کا جواب مسئلہ ماقبل
میں گزرا اس کا انکار کچھ معتبر نہیں، باقی رہا مسلمان کا جھڑپا وہ کھانا کوئی ذلت نہیں، حدیث میں اسے
شفا فرمایا وہ مانگے تو اسے اسی نیت سے دیا جائے کہ بریت اوشس۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۰۰ از شہر بالہجی کنواں ۲۵ محرم ۱۳۲۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و فضلاء شریفین، جو شخص التلاؤ علیکم کے جواب میں
سلامت یا سلام علیکم یا سلاماً لکم یا و علیکم سکے اور اُس کو السلام علیکم وعلیکم السلام
بتایا جائے لیکن وہ غلط کو صریح جانے یا صریح کی صحت میں سعی نہ کرے تو اس کو السلام علیکم کرنا یا جواب دینا
چاہئے یا نہ چاہئے؟

الجواب

سنی مسلمان غیر فاسق معان کو ابتداءً سلام کرنے وہ اگر جواب خلاف سنت دے سمجھائے،
ورنہ اس پر الزام نہیں، نہ اس کے سبب سنت سلام ترک کی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۰۱ مولوی عبداللہ صاحب بہاری مدرس مدرسہ سطر الاسلام محلہ سوداگران بریلی ۹ صفر ۱۳۳۹ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ وضو، وظیفہ، تلاوت قرآن مجید میں کوئی شخص سلام علیک
 کرے اس کا جواب دے یا نہیں؟ بیتواتر جردا۔

الجواب

وضو میں جواب دے اور وظیفہ و تلاوت میں جواب نہ دینے کا اختیار رکھتا ہے کہ اس حال میں
 اس پر سلام مکروہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

دارھی حلق و قصر و ختنہ و حجامت

دارھی، مونچھے، سر وغیرہ کے بالوں، ختنہ اور ناخن وغیرہ سے متعلق مسائل

مسئلہ ۲ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ دارھی کترانا اور مٹانا اور چرھانا جائز ہے یا نہیں؟ و در صورت ثانی مرتکب کا یہ عندہ کہ اگر دارھی مطابق شرع اور باطن خراب اور برا ہو اس سے بہتر ہے کہ دارھی خلافِ شریعت اور باطن آراستہ ہو، صبح اور دافع الزام ہے یا نہیں؟ اور اگر اس کے ساتھ دارھی چھوڑنے اور بچی رکھنے کی تقریر کرے اور جو ایسا کرتے ہوں ان سے ہاتھز پیش آئے اور انھیں تشبیہات و تمثیلات شنیعہ سے یاد کرے تو اس صورت میں کیا حکم ہے؟ میتوا تو جسدوا (بیان فرماؤ اور اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

دارھی حد مقرر شرع سے کم نہ کرانا واجب اور حضور و سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی سنت دائمی اور اہل اسلام کے شعار سے ہے اور اس کا خلاف ممنوع و حرام اور کفار کا شعار۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

عشر من الفطرة قص
الشارب واعفاء الاحیة
یعنی دس چیزیں سنت قدیم انبیاء عظام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ہیں ان سے مونچھیں کم کرنا اور دارھی

الحديث - رد ۵۱ مسئلو.

حدیث شرع تک چھوڑ دینا (اس کو مسلم نے روایت کیا۔ ت)

شیخ عبدالحی محمد دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے شرح میں فرماتے ہیں:

صلیٰ کر دین لم یحرم است و روش افرنج و ہنود
و جوالقیان کہ ایشان رافندیر نیز گویند و گزاشتن
آن بقدر قبضہ واجب است و آن کہ آزار است
گویند بمعنی طریقہ مسلوک در دین است یا بجمت
آنکہ ثبوت آن بر سنت است چنانکہ نماز عید را
سنت گھنہ اندیجہ

دارھی منڈانا حرام ہے یہ افرنگیوں، ہندوؤں اور
جوالقیوں کا طریقہ ہے جو قلندر یہ بھی کہلاتے ہیں۔
اور دارھی بمقدار ایک منٹھی چھوڑنا واجب ہے اور
دارھی کے متعلق جو کہا جاتا ہے کہ پرست ہے تو اس
کا مفہوم یہ ہے کہ وہ دین میں ایک جاری طریقہ ہے
یا یہ وجہ ہے کہ اس کا ثبوت سنت کے ساتھ ہے
جیسا کہ نماز عید کو سنت کہتے ہیں۔ ا۔ ت۔

وزن شور (صلیٰ اللہ علیہ وسلم) ارشاد فرماتے ہیں:

فانظروا المشركين و افسو "لنحو و اعضو
الشوارب - رد ۵۱ الشیخون فی صاحبہما۔

مشرکین سے غیظت کرو و اڑھیاں ٹوڑی اور
مخپیں تم کر دو (اس کو بخاری اور مسلم نے
اپنی اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔ ت)

اور بعض احادیث میں وارد مخپیں تم کراؤ اور و اڑھیاں چھوڑ دو اور مجوس کی کسی شکل نہ بناؤ۔ سنت سینہ
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کر ترک اور مشرکین و مجوس کی رسم اختیار کرنا مسلمان کامل کا کام نہیں۔
علاوہ بریں اس میں آئینہ خلقت خدا بطریق ممنوع ہے اور وہ بنفس قرآن اثر اضلال شیطان اور بحکم حدیث
رسالت پناہی موجب لعنت الہی ہے۔

قال الله عز اسمه حاكبا عن
اليمس ولا ضلتهم ولا متينتهم

اللہ تعالیٰ معوز نام والے نے شیطان کی حکایت
بیان کرتے ہوئے ارشاد فرمایا ہے، میں (یعنی

۱۲۹/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب خصال الفلوة	کتاب الطہارۃ	صحیح مسلم
۲۱۲/۱	کتبہ نوریر رضویہ سکس	باب السواک	الفصل الاول	اشعۃ اللمعات
۸۵۵/۲	قدیمی کتب خانہ راجی	کتاب الجباس		صحیح البخاری
۱۲۹/۱	..	باب خصال الفلوة	کتاب الطہارۃ	صحیح مسلم

و لا موقنہم فلیستکن اذان الاعماد ولا موقنہم
فلیغیرن خلق اللہ وقال رسول اللہ صلی اللہ
تعالی علیہ وسلم لعن اللہ الواشحات والموتوشحات
والمتنصصات والمتفطحات للحسن
الغیارات خلق اللہ متفق علیہ۔

شیعہ لوگوں کو ضرور گمراہ کروں گا اور انھیں امید
اور آرزوؤں کے سبز و باغ دکھاؤں گا اور پذیر لیجھ
وسوسہ اندازی (حکم دوں گا کہ جانوروں کے کان
کاٹ ڈالیں اور انھیں کہوں گا کہ اللہ تعالیٰ کی
خلقت (یعنی بناوٹ) میں تبدیلی کیسے حضرت صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ خالق ہونے والی اور ممد دانے والی عورتوں پر لعنت کرے بال
اکھاڑنے والی عورتوں پر خوبصورتی کسے دانتوں میں (مصنوعی) فاصلہ بنانے والیوں پر اور بناوٹ مند و نہی
میں رد و بدل کرنے والی عورتوں پر لعنت ہو۔ اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔ (۱)۔

اسی طرح دارلحمی غیر جہاد میں چڑھانا ناجائز و ممنوع۔ ایسے شخصوں کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں، لوگوں کو خبر دے دو کہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان سے بیزار ہیں رواہ الترمذی
اور ظاہر کہ دارلحمی کٹر دانا یا منڈانا چڑھانے سے سخت تر ہے کہ اس میں فقط بغیر صفت سنت ہے اور ان
میں بغیر یا اعدام اصل جہاد اگر تو نصیب ہو تو یہ میرا مال اور میرا مال نہ ہوگا اگر بعد ایک زمانہ کے
جب چڑھانے کی نسبت ایسی وعید شدید وارد ہو اور تصور اس کے ترکیب سے اپنی بیزاری ظاہر فرمائیں
تو کترنے اور منڈانے سے کسی قدر ناراض و بیزار ہوں گے اور الیاذ باللہ اس حبیبِ مرتبی و رسولِ مجتبیٰ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ناراضی پر دنیا و آخرت میں جو ثرات بد مرتب ہیں دلِ یمن ان سے خوفِ اقف
ہے باقی عد نہ کر فی السوالی وہ ہرگز قابل اعتبار نہیں بلکہ قائل کی سفاہت و غلامت پر دال ہے اس میں
شک نہیں کہ اصلاح باطن آرائش ظاہر سے اہم تر ہو اس کے ساتھ افساد ظاہر و ارتکابِ عورات و
ممنوعات کی کس نے اجازت دی کیا تعیل حکم شرع و اتباع سنت شارع کہ دارلحمی چڑھانے اور پھینکے
میں پائی جاتی ہے آراستگی باطن میں کچھ خلل انداز ہے بلکہ وہ اپنے اس دعوے کی یں جھوٹا ہے کہ
باطن میرا راستہ ہے اگرچہ دارلحمی خلاف شرع ہو کہ اگر فی الواقع باطن اس کا ذریعہ اصلاح سے مزین اور
رسولِ منقاد ہوتا تو اتباع سنت چھوڑ کر کفر و شرک و بدعت کی پیروی پسند نہ کرتا اور حکم شرع کی رچھ
اپنے فعلِ شنیع پر مہر نہ ہوتا اور ایسے ہیورہ عذروں کو سپرد نہ بناتا استغفر اللہ ایسے اعداء بارہ موجبِ تحلیل

سہ القرآن الکریم ۱۱۹/۴

کتاب البیاس قدیمی کتب خانہ کراچی ۴/۲۰۵
صحیح البخاری صحیح مسلم

محرمات نہیں ہو سکتے نہ ان سے وبال میں کچھ کمی ہو بلکہ موجب زیادت نکال میں کہ جب ارتکاب ممنوع کے ساتھ ندامت و اعتراف بحکم لاحق ہو تو وہ باعث تخفیف عذاب اور عزم مع ترک موجب مؤکدہ ہو جاتی ہے اور جب حکم شرع کے سلسلے گردن نہ جھکائیں بلکہ باصرہ پر پیش آئیں اور ایسے جھوٹے بہانوں کا دامن پکڑیں تو شامت اس کی ایک سے ہزار ہو جاتی ہے اور اگر دائرہ می چھوڑنے یا نجی رکھنے کی تحقیر اور ان لوگوں سے کہ ایسا کہتے ہیں استہزا اور انہیں تشبیہات و تمثیلات قبیحہ سے یاد کر کے کھا تو قطعاً کافر ہے کہ یہ سنن سے ہے اور اس کی سنیت قطعی الثبوت ایسی سنت کی قرین و تحقیر اور اس کے اتباع پر استہزا بالاجماع کفر کما هو مصوص فی الکتب الفقہیۃ و الکلامیۃ (جیسا کہ فقہ اور علم کلام کی کتابوں میں صراحۃً یہ مذکور ہے۔ ت) عورت اس کی نکاح سے نکل جائے گی اور بعد اس کے جو بیٹے ہوں گے اولادِ حرام ہوں گے اہل اسلام کو اس سے معاملہ کفار برتنا لازم، بعد مرگ اس کے جنازہ کی نماز نہ پڑھیں اور مقابرِ مسلمین میں دفن نہ کریں بلکہ جہاں تک ممکن اس جنازہ نام پاک کی تذلیل کریں کہ اس نے ایسے عزت و پیغمبر افضل المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت کو ذلیل سمجھا لیا ذی اللہ، واللہ نسل حسن الخدیجیم والعلی بالحق عند ربی ان ربی خیر علیہ اللہ تعالیٰ کی بنا، ہم اللہ تعالیٰ سے خاتمہ بالخیر کا سوال کرتے ہیں اور حق کا علم میرے پروردگار ہی کے پاس ہے، بلاشبہ میرا پروردگار (ہر چیز سے) پوری طرح خبردار اور سب کچھ جانتے والا ہے۔ ت)

۲۰۳ مسئلہ مسئلہ حافظ محمد حسین شاگرد رشید احمد گنگوہی ۲۵ سوال ۱۳۰۸

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بدھ کے دن ناخن تراوا چاہئے یا نہیں؟ اگر نہ چاہئے تو اس کی وجہ کیا ہے؟ بیئتوا توجروا (بیان فرماؤ اور اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

نہ چاہئے، حدیث میں اس سے نہی آئی کہ معاذ اللہ عورت برص میں ہوتا ہے۔ بعض علما رحمہم اللہ تعالیٰ نے بدھ کو ناخن کتروائے، کسی نے برہمنے حدیث منع کیا، فرمایا صحیح نہ ہوتی۔ فوراً برص ہو گئی، شب کو زیارت جمال بے مثال حضور پر نور محبوب ذی الجلال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مشرف ہوئے، شافی کافی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حضور اپنے حال کی شکایت عرض کی، حضور والا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم نے نہ سنا تھا کہ ہم نے اس سے نہی فرمائی ہے، عرض کی حدیث میرے نزدیک صحت کو نہ پہنچی، ارشاد ہوا تمہیں اتنا کافی تھا کہ یہ حدیث ہمارے نام پاک سے تمہارے کان تک پہنچی۔ یہ فرما کر حضور صبری الانسہ والا برص صحتی الموق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (حضور اندھوں کو تیرے

اور مردوں کو صحت و حیات بخشنے والی ہستی پر اللہ تعالیٰ کی رحمت اور سلام ہو۔ ت) نے پناہ دست اقدس کہ پناہ دو جہاں دوست گیر یکساں ہے اُن کے بدن پر لگایا فوراً اچھے ہو گئے اور اسی وقت سے توبہ کی کہ اب کبھی حدیث سنیں گے ایسی مخالفت نہ کروں گا۔ علامہ شہاب الدین خفاجی مصری حنفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نسیم الریاض شرح شفا کے قاضی عیاض میں فرماتے ہیں:

قص الاظفار وتقليمها سنة ورد النہی
عنہ فی یوم الاسبعا وانہ یورث البرص و
حکم عن بعض العلماء انہ فعده فہم عنہ
فقال لم یثبت هذا فلعقہ البرص من
ساعہ فری النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم فی منامہ فشکی الیہ ما اصابہ
فقال لہ الموت سمع نہی عنہ فقال لو یصح
عندی فقال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
یکفیک انہ سمع ثم مسح بدنہ ببیدہ
الشریفۃ فذهب ما بہ فتاب عن مخالفتہ
ما سمعہ ۱۰۔

ممانعت نہیں سنی تھی؟ انہوں نے جواباً عرض کیا کہ ہمارے نزدیک وہ حدیث پایہ صحت کو نہیں پہنچی تھی۔ اس پر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تمہارے لئے اتنا ہی کافی ہونا چاہیے تھا کہ حدیث سن لی تھی۔ ازاں بعد آپ نے پناہ دست اقدس ان کے جسم پر پھیرا تو فوراً مرض زائل ہو گیا۔ اس کے بعد عالم مصروف نے اسی وقت سماع کردہ حدیث کی مخالفت سے توبہ کی ۱۱۔ (ت)

یہ بعض علماء امام غلام ابن الحاج کل ناگلی قدس سرہ العزیز تھے علامہ طحاوی حاشیہ در مختار میں فرماتے ہیں:

وسمعت فی بعض الأسااس النہی عن قص
بدن کے روز ناخن کترنے سے بعض آثار میں بھی

الافق من يوم الاسر بقاء فانه يوم من يوم البصر
وعن ابن الحجاج صاحب المدخل انه
هم بقص اظفار يوم الاسر بقاء فتدكر
ذلك فترك ثم روى ان قص اظفار سنة
حاضرة ولو يصح عنده النهي فقصها فلحقه
اي اصابه البصر في اي النسي صلى الله
تعالى عليه وسلم في النوم فقال ابو تميم
نهي عن ذلك فقال يا رسول الله لا يصح
عندي ذلك فقال يكفيك انت تسبح
ثم مسح صلى الله تعالى عليه وسلم
على بديه فزال البصر جميعا قال
ابن الجراح رحمه الله تعالى فجددت صفة
الله توبة اني لا اخالف ما سمعت عن
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ابداً والله سبحانه وتعالى اعلم بالصواب فقط

وارد ہوئی ہے کیونکہ یہ عمل باعثِ مرضِ برص ہے
ابن الحجاج صاحب مدخل سے مروی ہے کہ انھوں
نے بدھ کے دن اسی نہی کے پیش نظر ناخن کاٹے
پھر خیال آیا کہ ناخن کاٹنے کا عمل قرسنت ہے اور
نہی والی روایت صحیح نہیں، چنانچہ اسی خیال کے
ساتھ ناخن کاٹ ڈالے اور انھیں مرضِ برص لاحق
ہو گیا، پھر خواب میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وآلہ وسلم کی زیارت نصیب ہوئی، آپ نے فرمایا
کیا تم نے مخالفت نہیں سنی تھی؟ انھوں نے عرض
کی یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم! میرے
نزدیک یہ حدیث صحیح نہ تھی۔ آپ نے ارشاد فرمایا
تھا۔ لے میرے نام کی نسبت سے سننا ہی
کافی تھا (یعنی کافی ہونا چاہئے تھا) پھر آپ نے
ان کے جسم پر ہاتھ پھیرا تو مرضِ برص سے شفا
ہو گئی اور مرضِ مکمل طور پر زائل ہو گیا۔ ابن الحجاج
رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں پھر میں نے اللہ تعالیٰ کے حضور سے توبہ کی کہ اب میں حضور صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت اور حوالے سے جو کچھ بھی سنوں گا اس کی مخالفت کبھی نہیں کروں گا۔ اللہ تعالیٰ
پاک و بلند و بالا ہے اور راہِ صواب کو خوب جانتا ہے فقط۔ (ت)

مسئلہ ۲۰

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سر کے بال جو تالوپر سے کھلوا دئے جاتے ہیں آیا
درست ہے ان کا منڈوانا یا نہیں؟

دوسرے یہ کہ سر کے بال کتروانا اور ایک انگشت کے قریب رکھنا یا یہ کہ اگلی جانب کے کچھ
برٹے اور پیچھے کی جانب سے چھوٹے کترتے ہوں، جو حکم شرع مطہرہ کا اس بارے میں ہو بیان فرمائیں

الجواب

تالو کے بال منڈانا جس طرح یہاں کے لوگوں کی عادت ہے بشرطیکہ پیشانی کے بال باقی رکھے جائیں جسے پان بوانا کہتے ہیں جائز ہے مگر اونٹنی نہیں، ہاں متفرق مواضع سے قلعے قلعے منڈوانا جیسا کہ بعض لوگ کرتے ہیں، بیچ سر منڈوا دیا آس پاس کے بال چھوڑ دئے اور کپٹیوں پر بریاں رکھیں پس منڈوا دئے اور گدی پر ایک قلعہ بالوں کا چھوڑا دینے یا نہیں حلقہ کے اسے عربی میں قزاع کہتے ہیں اور وہ ممنوع ہے، بالوں کی نسبت شرع مطہر میں صرف دو طریقے آئے ہیں:

ایک یہ کہ سارے سر پر رکھیں اور مانگ نکالیں، یہ خاص سنت حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہے، حج و حجامت یعنی کچھنوں کی ضرورت کے سوا حضور والا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے حلق شعر ثابت نہیں، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دس سال مدینہ میں قیام فرمایا اس مدت میں صرف تین بار یعنی سالِ حدیبیہ و عمرۃ القضاء و حجۃ الوداع میں حلق فرمایا ہوا نقلہ عن القادی فی جمع الوسائل عن بعض شراح المصابیہ (جیسا کہ ملا علی قادی نے مصابیح کے بعض شارحین سے جمع الوسائل میں نقل کیا ہے۔ ت)

دوسرے یہ کہ سارا سر منڈائیں، یہ حضرت سیدنا رسول اعلیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کی عادت تھی وہ چنانچہ بخوفِ جنابت کہ مبادا نہانے میں کوئی بال پانی بنے سے باقی نہ رہ جائے حلق فرمایا کرتے ان کے سوا بچنے طریقے ہیں سب خلاف سنت، اور یہ نئی نئی تراشیں مثلاً ایک ایک انگل کے بال رکھنا جب اس سے بڑھیں کتر وا دینا یا آگے سے بڑے پیچھے سے کتر سے ہونے، یا وسط سر تالو سے پیشانی تک کھلوا دینا یا گدی کی بال منڈانا یا پیشانی سے گدی تک شرک نکالنا یا منڈے سر خراہ بالوں کی حالت میں یسعی چوڑی قلیں بڑھا کر خساروں پر جھکانا یا وارسی میں ملا دینا، یہ باتیں مخالف سنت و خلاف وضع صلوات مسلمان ہونے کے علاوہ ان میں اکثر اقوام کفار کی ایجاد ہیں جن کی مشابہت سے مسلمانوں کو پینا چاہئے رد الحار میں ہے،

فی الروضة للزبد وسیف ان السنة
ف شعر الساس اما الف وق او
امام زہد ولسی کی روئے میں ہے کہ سنت یہ ہے
کہ سر کے بال رکھے جائیں اور ان میں مانگ

الحلق و ذکر الطحاوی ان الحلق سنة و
نسب ذلك الى العلماء الثلاثة و
في الذخيرة و لا بأس ان يخلق و سطره
و يرمي شعره من غير ان يفتله وان فله فذلك
مكروه لانه يصير مشها ببعض الكفرة و
المجوس في ديارنا يرسلون الشعر من
غير قتل و لكن لا يخلقون وسط اللسان
بل يجزون لتأخيه تاتر خابية

سکالی جائے یا بال منڈوا دئے جائیں اور سر
بالکل صاف کر دیا جائے۔ امام طحاوی نے بیان
فرمایا ہے کہ سر منڈوانا سنت ہے اور یہ بات
ائمہ ثلاثہ کی طرف منسوب کی گئی ہے۔ اور ذخیرہ
میں یوں مذکور ہے ساس میں کوئی حرج نہیں کہ
سر کے درمیان حصہ کو منڈ ڈالا جائے اور بالوں کو
بغیر بیٹے کے کھل چھوڑ دیا جائے اور اگر انھیں
کھلا نہ چھوڑے اور بیٹے والا عمل کرے تو یہ
مکروہ ہے کیونکہ اس طرح کرنے سے بعض کافروں اور آتش پرستوں سے مشابہت ہو جاتی ہے
البتہ وہ سر کے درمیان حصے کو منڈاتے نہیں بلکہ پیشانی والے بالوں کو کاٹ ڈالتے ہیں تا ترغایہ رت۔
عالمگیری میں ہے :

یکره القزع و هو ان یحلق البعض فیترک
البعض قطعاً مقدار ثلثة اصبع کذا
فی الفرائض

”قزع“ مکروہ ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ
سر کے بعض بال منڈ ڈالے جائیں اور بعض بال
بمقدار تین انگشت چھوڑ دئے جائیں۔ اسی
طرح الفرائض میں مذکور ہے۔ (ت)

مجمع البحار میں ہے :

منه من نهی عن القزع هو ان یحلق من س
الصبی ویترک منه مواضع متفرقة
تشیبها بقزع السحاب ط اجمع
علی کرہتہ اذ کان فی مواضع
متفرقة الا ان یکون لمدایة لانه من
عادة الکفر و لغباحتہ صومہ

منہ من نہی عن القزع کیا گیا ہے اور اس کی صورت
یہ ہے کہ بچوں کے سروں کے کچھ بال منڈ ڈالے جائیں
اور کچھ بال بالوں کی لمبائی کی مانند چھوڑ دیے جائیں
ائمہ کوام اس کی کراہت پر متفق ہیں جبکہ مختلف
جگہوں سے اس طرح کیا جائے البتہ برائے عدل
ایسا کرنا مستثنیٰ ہے۔ ممانعت اس وجہ سے ہے کہ

یہ کافروں کا معمول ہے اور ہر قوم اس کی قباحت کی وجہ سے۔ (ت)

سہ رد المحتار کتاب الحظر والاباحہ فصل فی البیوع دار ایحاء التراث العربی بیروت ۲۶۱/۵
سہ فتاویٰ ہندیہ کتاب انکراہیۃ الباب التاسع عشر نورانی کتب خانہ پشاور ۳۵۷/۵
سہ مجمع بحار الانوار باب العفاف مع الراۃ مکتبہ دار الایمان مدینہ منورہ ۷۷۱/۴

اشعة اللغات میں زیر حدیث صحیحین:

عن نافع عن ابن عمر قال سمعت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہی عن القزع قیل لنافع ما القزع قال یحلق بعض من رأس الصبی ویترک البعض۔

بحوالہ حضرت نافع، حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ میں نے حضور علیہ السلام سے سنا کہ آپ نے قزع سے منع فرمایا، حضرت نافع سے پوچھا گیا کہ قزع کیا ہوتا ہے؟ تو آپ نے فرمایا قزع یہ ہے کہ بچہ کے سر کے کچھ بال مونڈ لیے جائیں اور کچھ رہنے دیئے جائیں۔ (ت)

تحریر فرمایا،

گفتہ اند قزع حلقِ راس است از مواضع متفرقة آن و اگرچہ ظاہر عبارت کہ در تفسیر واقع شدہ مطلق است ولیکن شراح ہمد تصریح کردہ اندہ باین قید و در روایات تفسیر نیز ہمچنین آمدہ است بلکہ

کہتے ہیں کہ ”قزع“ سر کے بالوں کو مختلف مقامات سے مونڈ ڈالنا ہوتا ہے اگرچہ بظاہر وہ عبارت جو تفسیر ”قزع“ میں واقع ہوئی ہے وہ مطلق ہے لیکن تمام شارحین نے اس قید کا صراحتاً ذکر کیا ہے (قید یہ ہے کہ سر کے مختلف حصے مونڈ دیئے جائیں) اور فقہی روایات میں بھی یوں آیا ہے۔

شرح شمائل شریف میں ہے:

لم یرو تفسیر الشعر منہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الا مرة واحدة فی الزمان عالمگیری میں ہے:

عن ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ بیکرہ ان یحلق قفاہ الا عند المحبامۃ کنا ف

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے بال کرتے صرف ایک ہی مرتبہ مروی ہیں (ت)

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ سے مروی ہے کہ گدی کے بال مونڈنا مکروہ ہیں مگر پچھنے ٹھکانے کی صورت میں جائز ہیں۔ یونہی ایضاً صحیح

۱۔ اشعة اللغات شرح مشکوٰۃ کتاب البیاس باب الترجل مکتبہ نوریہ ضویہ سکھر ۵۷۱/۲
۲۔ جمع الوسائل فی شرح الشمائل باب ما جاء فی شعر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دار المعرفۃ بیروت ۱/۱۸۰

الینا بے

میں مذکور ہے۔ (ت)

عین العلم میں ہے :

يَكْرَهُ الزِّيَادَةَ فِي الْعَامِرِينَ بِأَيِّ سَالٍ
الصَّحِيحِ الْمُتَيَّاتِ عَنْ عَظَمَتِهَا أَهْ مَخْصَا
وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ وَعِلْمُهُ جَلُّ مَحْبُودِ
اَقْرَبُ

رخصہ دین پر بالوں کو بڑھانا کفایتوں کے بال
پھوڑتے ہوئے جوان کی ٹہنیوں سے متجاوز ہوں
مکروہ ہے اہ غلظت۔ اللہ تعالیٰ خوب جانتا
ہے اور اس بڑی شان والے کا علم سب سے
زیادہ ہے۔ (ت)

۲۰۵

الحمد لله الذی انبت الشعر
علی رؤسنا یزید فی الخلق
ما یشاء و الصلوٰۃ والسلام علی
بہجۃ نفوسنا و آلہ و صحبہ
الی یوم الخیراء

سب تعریف اس خدا سے بزرگ و برتر کے لئے
ہے جس نے ہمارے سروں پر بال اگائے اور وہ
جو چاہے خلق میں اضافہ کرتا ہے اور درود و سلام
ہو اس محبوب ذات پر جو ہماری جانوں کی رونق
ہے اور ان کی اول و ارسا تھیوں پر حسرتوں والے
دن یعنی قیامت تک درود و سلام ہو۔ (ت)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ :

- (۱) ریش ایک مشت سے زیادہ رکھنا سنت ہے یا مکروہ ؟
- (۲) اور غیر عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ریش مبارک اپنی کو کبھی زیادہ ایک مشت سے
ترشویا ہے یا نہیں ؟
- (۳) اور دیگر سوال یہ ہے کہ زید کتنا سے کہ سیدہ الطہرات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ریش مبارک
ایک مشت سے زیادہ کبھی نہ ہوئی یعنی پیدائشی آپ کی ایک ہی مشت تھی۔
- (۴) اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی زیادہ ایک مشت سے تھی یا ایک ہی مشت ؟
یقیناً تو خدا (بیان کرو اور اجر پاؤ۔ ت)

صورت بد نما بنانا اپنے من پر دروازہ طعن مسخریہ کوئی مسلمانوں کو استہزاء و غیبت کی آفت میں ڈالنا ہرگز مرضی شرع مطہر نہیں، نہ معاذ اللہ نہ ہمارے کریش اقدس حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عیاذ باللہ کبھی حد بد نمائی تک پہنچی، سنت ہونا اس کا معقول نہیں۔

وان ذهب بعض العلماء عن غير صحيحنا الى اعتقاد الحق لمة واحدة وكراهته اخذ شعث منها مطلقا وهو الذي اختار الامام الاجل النووي والعجب من ابن ملة حيث تابعه على ذلك مستدركا به على قول نفسه ان الاخذ من اطراف الحق طولها وعرضها يلتصق حسن كما نقل عنه المولى على القاري في كتاب العهد رقم المرقاة والعجب انه ايضا سكت عيده ههنا مع انه خلاف ما عليه المثلث بكرم نسبي قيسري۔

شرح مشکوٰۃ کی بحث طہارت میں نقل کیا ہے اور ان پر بھی تعجب ہے کہ وہ یہاں خاموش رہے حالانکہ یہ اس کے خلاف ہے جس پر ہمارے ائمہ کرام قائم ہیں جیسا کہ تم دیکھتے ہو۔ (ت) ولہذا حدیث میں آیا حضور والا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

من سعادۃ المرأة خفة الحیثۃ یہ
اخرجه الطبرانی فی الکبیر وابن عدی فی
الکامل عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
آدمی کی سعادت سے ہے داری کا ہلکا ہونا
یعنی یہ کہ سجید دراز نہ ہو۔ (امام طبرانی نے المعجم الکبیر
میں اور ابن عدی نے الکامل میں حضرت عبداللہ
ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالے سے تخریج فرمائی۔)

علامہ خواجه نسیم الریاض میں فرماتے ہیں :

المرااد من ذلك عدم طولها جدا لا ورد في ذمته .

یقیناً اس سے مراد غیر طویل ہے کیونکہ اس کی مذمت میں حدیث وارد ہوئی ہے۔ (ت)

امام حجة الاسلام غزالی ایسا العلوم پھر مولانا علی قاری مرقاة میں فرماتے ہیں :

قد حثوا فيما دل من اللحية فقيلا
تقص لرجل على لحيته واخذ ما تحت القبضة
فلا بأس به ، وقد فعله ابن عمر وجماعة
من التابعين واستحبه الشعبي و
ابن سيرين وكرهه الحسن وقدة ومن
تبعهم ، وقالوا تركها عافية احب لقوله
عليه الصلوة والسلام اعضا اللحي لكن
انظروا هو القول الاول فان الطول له فطر
يشوه الخلقة ويطلق السنة المعتدلين بالنسبة
اليه فلا بأس للاحتواء عنه على هذه
النسبة قال النحوي عجت لرجل عاقل
طويل اللحية كيف لا ياخذ من لحيته
فيجعلها بين لحيته اي طويل وقصير
فان توسط من كل شي احسن ومنه
قيل خير الاصور اوسطه ومن ثم قيل كلما
طالت اللحية نقص العقل

بے شک دارمی کے دراز حصہ میں ، یعنی سس کی
درازی کے بارے میں ، اہل علم نے اتفاق کیا ہے
پس یہ کہا گیا ہے کہ اگر کوئی مرد اپنی مشیت بھرا دارمی
کو کرا کر مشیت سے زائد بالوں کو کاٹ ڈالے تو
اس میں کوئی حرج نہیں کیونکہ حضرت عبداللہ ابن عمر
رضی اللہ عنہما اور حضرات تابعین کے ایک گروہ
نے اس طرح کیا تھا اور امام شعبی اور محمد بن سیرین
نے اس کو اچھا سمجھا البتہ حضرت حسن بصری اور
امام قتادہ اور ان کے ہمراہ لوگوں نے اس کو مکروہ
کہا اور انہوں نے فرمایا کہ اسے بڑھتے ہوئے
چھوڑ دینا زیادہ مناسب اور پسندیدہ بات ہے۔
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اس
ارشاد کی وجہ سے کہ داڑھیاں بڑھاؤ۔ لیکن ظاہر
وہی پہلی بات ہے کیونکہ فحش درازی صورت کو
بدنما بنا دے گی اور اس کی نسبت (روگوں کی)
زبانیں دراز ہو جائیں گی ، پھر اس نیت سے اس

سے بچنے میں کوئی حرج نہیں ، پھر یہ بات پوشیدہ نہیں کہ اگر کوئی عقلمند آدمی لمبی دارمی والا ہو یعنی اس
کی داڑھی زیادہ لمبی ہونے لگے تو وہ کیونکر دارمی نہ تراستے گا ، پھر وہ لمبی اور چھوٹی دو قسم کی داڑھیوں کے

درمیان کر دے گا اس لئے کہ ہر چیز میں میاند روی اچھی ہوتی ہے۔ اسی لئے فرمایا گیا کہ بہترین کام درمیان ہوتا ہے اور اسی وجہ سے یہ بھی کہا گیا کہ جب بھی دائرہ میں ہو تو عقل کم ہوگی (ت)
ردالمحتار میں ہے:

اشتهر ان طول الحجية دليل على خفة العقل
مشہور ہے کہ لمبی دائرہ میں بنے وقوف ہونے کی علامت ہے۔ (ت)

اور اگر وحدت زائد نہ ہو تو بعض ائمہ سلف رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے منقول امیر المومنین عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ریش مبارک کہ انص علیہ الامام ابن حجر فی الاصابة وکذا نقل انفاضل ابن عبد اللہ الشافعی تزیل المدينة الطيبة فی کتابہ الاکتفاء فی فضل الاسبعة الخلفاء عن الامام البغوی (جیسا کہ امام ابن حجر نے "الاصابة" میں تسریح فرمائی ہے) اور اسی طرح امام بغوی کے حوالہ سے فاضل بن عبد اللہ شافعی جو مدینہ طیبہ کے رہنے والے ہیں، نے اپنی کتاب "الاکتفاء" فی فضل الاربعة الخلفاء میں نقل کیا ہے۔ (ت)
امام موفق الدین ابن قدامہ حنبلی قدس سرہ الشریعت فرماتے ہیں:

كان شيخنا شيخ الاسلام في السنين
ابو محمد عبد القادر الجيلاني رحمه الله تعالى
مرابط القاصدة عن بعض الصدور عن الحجة
طويلها الخ - اخرجه الامام الثقة الفقيه
احمد انفراد سيدي ابو الحسن نور الدين
علي الشافعي قدس سره في بهجة الاسرار
ہمارے مرشد نور شیخ الاسلام محمد بن عبد القادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بدن مبارک
وہلاتھا اور قاضی شریعت میاں سید محمد باقر
ریش منور ہیں و دراز الخ۔ (مستند ۱۰)
علم فقہ کے ماہر، قارئین کے پیشوا سید
ابو الحسن نور الدین علی شافعی قدس سرہ نے
بہجۃ الاسرار میں اس کی تخریج فرمائی ہے۔ (ت)

شیخ محقق رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ درج النبوة میں فرماتے ہیں:
عادت سلف دریں باب مختلف بود آوردہ اند
کہ لمحیۃ امیر المومنین علی پُر می کرد. سیدہ اودا
اسلاف کی عادت اس بارے میں مختلف تھی
چنانچہ منقول ہے کہ امیر المومنین حضرت علی رضی اللہ عنہ

ردالمحتار کتاب المحظرات بابہ فصل فی البیوع دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۶۱/۵
بہجۃ الاسرار نسبہ وصفتہ رضی اللہ عنہ مصطفیٰ البابائی مصر ۴۰ ص

وہ پچیس عمرو عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین و
نوشہ آمدکان الشیخ محی الدین رضی اللہ
تعالیٰ عنہ طویل اللحیة وعر یضہ

شیخ محی الدین سیدنا عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ لمبی اور چڑھی دارھی والے تھے۔ (ت)
مشاہد انھیں اشرک بنا کر شیخ محمدی نے شرح مشکوٰۃ میں فرمایا،

مشہور ہے کہ مشیت سے چنانکہ کتر ازیں بیاہد
اگر زیادہ براں بگزارد نیز جائزست بشرطیکہ
از حد اعتدال بگزر دہے

اور مدارج میں ایک قول یہ نقل فرمایا کہ علماء و مشائخ کو ایک مشیت سے زیادہ رکھنا بھی درست ہے،
جیٹ قال مشہور در مذہب حنفی چار انگشت و
ظاہر آلتست کہ مراد آن باشد کہ کم ازیں فی بابہ و
لیکن در روایت آمدہ است کہ واجب
قطع زیادہ بر آں و گفتہ اند کہ
اگر علماء و مشائخ زیادہ براں بگزارند نیز
درست است

محمد سیدنا عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہم اپنی ریش مبارک منگی میں لے کر جس قدر زیادہ
ہوتی کم فرمادیتے، بلکہ یہ کم فرمانا خود حضور پر نور صلوات اللہ تعالیٰ وسلام علیہ سے ماثور امام محمد
کتاب الآثار میں فرماتے ہیں،

احمد بن ابی حنیفہ عمت الہیثم
عمت ابن عمرو رضی اللہ تعالیٰ

۱۵/۱ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر باب اول بیان لمحیہ شریعت
۲۱۲/۱ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر فصل اول باب الطہارۃ
۱۵/۱ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر باب اول

عنہما انہ کان یقبض علی لحيته ثم یقص
ما تحت القبضة ۛ
یعنی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہ حضرت عبداللہ اپنی داڑھی
مٹھی میں پکڑ کر زائد حصہ کو کتر ڈالتے تھے (ت)

الرداؤد ولسائی مروان بن سالم سے راوی :

مرآیت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما
یقبض علی لحيته فیقطع ما زاد علی
الکف ۛ
میں نے عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما
کو دیکھا کہ اپنی داڑھی مٹھی میں لے کر زائد بالوں
کو کاٹ ڈال کرتے تھے (ت)

مصنف ابوبکر بن ابی شیبہ میں ہے :

کان ابوہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یقبض
علی لحيته ثم يأخذ ما فصل عن القبضة ۛ
حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنی داڑھی
کو اپنی مٹھی میں پکڑ کر مٹھی سے زائد حصہ کو
کتر ڈالتے تھے (ت)

فتح القدیر میں ان آثار کو نقل کر کے فرمایا :

نہ ردی عن النسبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم ۛ
باب ۱۶۰ المس کے کہ یہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وآلہ وسلم سے روایت کی گئی (ت)

ہمارے اندر کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اسی کو اختیار فرمایا اور عامہ کتب مذہب میں
تصریح فرمائی کہ داڑھی میں سنت یہی ہے کہ جب ایک مشت سے زائد ہو کم کر دی جائے، بلکہ
بعض اکابر نے اسے واجب فرمایا، اگرچہ ظاہر یہی ہے کہ یہاں وجوب سے مراد ثبوت سبب نہ کہ
وجوب مصطلح۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ بعد روایت حدیث مذکور فرماتے ہیں :

بہ نأخذ وهو قول ابی حنیفۃ۔
ہم اسی کو لیتے ہیں اور حضرت امام ابوحنیفہ کا
یہی قول ہے۔ (ت)

۱۔ کتاب الآثار باب خف الشعر من الوجه روایۃ ۹۰۰ ادارۃ القرآن کراچی ص ۱۹۸
۲۔ سنن ابی داؤد کتاب الصوم باب القول عند الافطار آفتاب عالم پریس ۵ ہجری ۱۳۲۱
۳۔ المصنف ابن ابی شیبہ کتاب الحکم والاباحہ باب ما قالوا من الاخذ من الطیۃ ادارۃ القرآن کراچی ۸/۳۴۴
۴۔ فتح القدیر کتاب الصوم باب ما یوجب القضاء والكفارة مکتبہ دیر رضویہ سکھر ۲/۲۶۰
۵۔ کتاب الآثار باب خف الشعر من الوجه روایۃ ۹۰۰ ادارۃ القرآن کراچی ص ۱۹۸

نہایہ سے منقول ،

بہ احد ابو حنیفۃ و ابو یوسف و محمد
کذا ذکر ابو یوسف فی جامعہ الصغیر۔

اسی کو حضرت امام ابو حنیفہ ، قاضی ابو یوسف
اور امام محمد نے اختیار کیا ہے ، اسی طرح
ابو الیسر نے اس کو جامع صغیر میں ذکر کیا ہے (ت)

مرقاۃ باب الترجل میں ہے ،

مقدّم قبضۃ علی ما هو السنۃ والاعتدال
المتعارف بہ

مقدار مشیت ہی سنت ہے اور مشہور جہتی
بریمانہ روی ہے اور یہی راہ اعتدال ہے (ت)

در مختار میں ہے ،

صرح فی النہایۃ بوجوب قطع ما نہ دخل
القبضۃ بالضم ومقتضاه الاثم بترکہ
الاتی یحمل الوجوب علی الثبوت

نہایہ میں تصریح کی گئی ہے کہ دائرہ کے جہاں
مقدار مشیت سے زیادہ ہوں انہیں کتر ڈالنا
واجب ہے (القبضہ میں قی "ترکت" پیش
کے ساتھ ہے) اس کا معنی یہ ہے کہ اس کا ترک یعنی ایسا نہ کرنا گناہ ہے مگر یہ کہ یہاں وجوب

سے ثبوت مراد لیا جائے ، (ت)

رد المحتار میں ہے ،

قولہ صرح فی النہایۃ ومثله فی المعراج
وقد نقلہ عنہما فی الفتح و
اقرہ قال فی النہر وسمعت
من بعض اعزاء السوالی
ان قول النہایۃ یحب
بالحاء المهملة ولا یاس
بہ ہ قال الشیخ اسمعیل

مصنف کا قول صرح فی النہایۃ اور یونہی
معراج الدرایہ میں بھی ہے ، اور محقق ابن الہمام
نے اسی نہایہ سے نقل کر کے اس کو برقرار
رکھا ہے ، آنہر میں فرمایا میں نے (بعض سوالی
کی نسبت کرتے ہوئے) سنا ہے کہ النہایہ کا
یحب کہنا صرف حاجے نقطہ کے ساتھ ہے
اور اس میں کچھ حرج نہیں اور شیخ اسمعیل نے

۱۔ النہایۃ علی ہامش فتح القدیر کتاب الصوم باب ما یوجب التقصیر الخ مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۲/ ۲۶۹
۲۔ مرقات المفاتیح کتاب البیاس باب الترجل الفصل الاول المکتبۃ الجیبیہ کترہ ۵/ ۲۱۱
۳۔ در مختار کتاب الصوم باب ما یفسد الصوم مطبع مجتبائی دہلی ۱/ ۱۵۲

نے فرمایا لیکن یہ ظاہر کے خلاف ہے کیونکہ رنگ
اس قسم پر لفظ یستحب استعمال کرتے ہیں۔
مصنف کے قول الا ان یحمل سے اس
بات کی تائید ہوتی ہے کہ صاحب نہایت نے جو
استدلال کیا ہے وہ وجوب پر دلالت نہیں کرتا۔
چنانچہ الجواز الیقین وغیرہ میں اس کی تصریح کی گئی
ہے کہ اگر وہ ایسا کرتے تھے تو یہ تکرار اور
دوام نہیں چاہتا اس لئے علامہ ذیلعلی نے اس
کلمہ یحب کو حذف کر دیا اور فرمایا جو کوئی مشقت
سے زیادہ ہو اسے کتر دالے۔ اور شیخ اسمعیل
کی شرح میں ہے کہ اس میں کچھ مضائقہ نہیں
کہ آدمی اپنی دائرگی مٹھی میں کر لے اور جواباً مٹھی سے زائد ہوں انہیں کتر دے۔ جیسا کہ المفید میں

ولکنہ خلاف الظاہر واستعمالہم فی
مثله یستحب قولہ الا ان یحمل
یؤیدہ ان ما استدل صاحب النہایۃ
لایدل علی الوجوب لما صرح بہ فی البحر
وغیرہ انت کان یفعل لا یقتضی التکرار
والدوام ولذا حذف الذیلعلی لفظ
یحیب وقال وما نراد یقصر و فی شرح
الشیخ اسمعیل لا یاس بان یقبض
علی لمحبته فاذا نراد علی قبضہ شیء
جنہ کما فی المنیۃ وہی سنۃ
کہا فی المبتغی

کہ آدمی اپنی دائرگی مٹھی میں کر لے اور جواباً مٹھی سے زائد ہوں انہیں کتر دے۔ جیسا کہ المفید میں
ہے اور یہ سنت ہے جیسا کہ المکتبۃ میں ہے۔ (ت)
مرقاۃ میں قول نہایت نقل کر کے فرمایا:

قولہ یحب بمعنی یبغی او السرا بہ انه
سنۃ مؤکدۃ قریبۃ الی الوجوب والا
فلا یصح علی اطلاقہ

صاحب نہایت کا یحب کننا یبغی کے معنی میں
ہے یعنی مناسب ہے، یا اس سے ایسی سنت
حکمرہ مراد ہے جو وجوب کے قریب ہے ورنہ
یہ علی الاطلاق صحیح نہیں۔ (ت)

رد المحتار میں ہے:

ہو ان یقبض الرجیل بحبۃ
فما نراد منہا علی قبضۃ
قطعہ کذا کہ محمد فی کتاب الآثار عن

مرد اپنی دائرگی کو اپنی مٹھی میں لے کر زائد حصہ
کو کاٹ دے۔ امام محمد رحمہ اللہ نے کتاب الآثار
میں امام صاحب کے حوالہ سے یہی ذکر فرمایا

کلام قرآن و بہ ماخذ محیط طہ۔ اور مزید فرمایا ہم اسی وقت کے قائل ہیں محیط اندھا

ہندو میں محیط امام شری سے ہے۔

القصۃ سنۃ فیہ و هو ان یقبض الی اخر ما مر بہ

دارمچی کے زائد حصہ کو کتر دینا سنت ہے اور وہ یہ ہے کہ بعد از ایک مشیت دارمچی چھوڑ کر باقی زائد کو کتر ڈالے (ت)

اختیار شرح مختار سے منقول ہے۔

لتقصیر فیہا سنۃ و هو ان یقبض الی اخر ما مر بہ

ایک مٹھی بھر دارمچی سے زائد بالوں کا کتر دینا سنت ہے اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ دارمچی کو مٹھی میں پکڑ کر زائد حصہ کتر ڈالا جائے (ت)

اسی طرح اور کتب مذہب میں ہے تو ہمارے علماء کے نزدیک ایک مشیت سے زائد کی سنت ہرگز ثابت نہیں بلکہ وہ زائد کے تراشنے کو سنت فرماتے ہیں، تو اس کا زیادہ بڑھانا خلاف سنت کہوہ تنزیہی ہوگا۔ لا جرم مولانا علی قاری نے جمع الوسائل شرح شمائل ترمذی شریف میں دیا،

کان اطلول النہاد بان تکون غیادۃ علی القصۃ فغیر مسدود شرعاً
اگر دارمچی زیادہ لمبی ہو یہی ایک مشیت سے زائد ہو تو ایسا ہونا شریعت میں قابلِ تعریف اور مستحسن نہیں (ت)

رہا شیخ محقق کا اُسے جائز فرمانا وہ کچھ اس کے منافی نہیں کہ خلافِ ادنیٰ بھی ناجائز نہیں۔ با کجہ ہمارے علماء رحمہم اللہ تعالیٰ کا حاصل مسلک یہ ہے کہ ایک مشیت تک بڑھانا واجب اور اس سے زائد رکھنا خلافِ افضل اور اس کا ترش کرنا سنت، ہاں تھوڑی زیادت جو خط سے خط تک ہو جاتی ہے اس خلافِ ادنیٰ سے بالضرورة مستثنیٰ ہونا چاہیے ورنہ کس چیز کا تراشنا سنت ہوگا۔ ہذا ملاحظہ ہو، واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم، یہ تحقیق مجھ پر ظاہر ہوئی۔ اور اللہ تعالیٰ پاک، بلند و بالا اور بڑا عالم ہے۔ (ت)

۱۔ رد المحتار کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی البیع و ارجاء التراث العربی برت ۲۶۱/۵

۲۔ فتاویٰ ہندیہ " " " " الباب التاسع عشر نورانی کتب خانہ پشاور ۳۵۸/۵

۳۔ الاختیار لتعلیل المختار کتاب الکراہیۃ فصل فی اداء غنی المؤمن و ارالمعرفت برت ۱۶۶/۴

۴۔ جمع الوسائل فی شرح الشمائل باب ما جاء فی خلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم " " ۳۴/۱

جواب سوال دوم : جامع ترمذی شریف میں حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی :

ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یأخذ من لحیتہ من عرضہا وطولہا یعنی حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی ریش مبارک کے بال عرض و طول سے لیتے تھے۔

علماء فرماتے ہیں یہ اس وقت ہوتا تھا جب ریش اقدس ایک مشت سے تبارا فرماتی بلکہ بعض نے یہ قید نفس حدیث میں ذکر کیا نقل عن التنبیخ والمفتیح والغرائب (جیساکہ منور) مفاتیح اور غرائب سے نقل کیا گیا۔ (ت) مرقاة شریف میں ہے :

قید الحدیث فی شرح الشریعة بقولہ اذا أراد من قدس القضاة وجعلہ فی التنبیخ من نفس الحدیث وزاد فی الشریعة وكان یفعل ذلک فی الخمیس الجمعة ولا یترک مدۃ طویلة یعنی حدیث میں قید "الشریعة" کی شرح میں اس قول سے مذکور ہے جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دارم مبارک کے بال قدر مشت سے زائد ہر عادت تو آپ زائد بالوں کو کتر داتے تھے، اور تنبیخ میں قید مذکور کو نفس حدیث قرار دیا گیا ہے، اور "الشریعة" میں اتنا اضافہ ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بردہ جمعہ یا جمعرات کو ایسا کرتے تھے اور زیادہ عرصہ نہیں چھوڑتے تھے۔ (ت)

ہمارے علماء کے اقوال گزرے کہ قبضہ سے زیادہ کا تراشنا سنت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (اور اللہ تعالیٰ سب سے زیادہ علم رکھتا ہے۔ ت)

جواب سوال سوم : یہ امر محض بے اصل ہے، حدیث مذکور ترمذی اس کا صریح رد ہے کہ اگر قبضہ سے کبھی زائد نہ ہوتی تو عرض و طول سے لینا کیونکر متصور تھا، مدارج النبوة میں ہے :

در لحدیث شریف در طول قدرے معینی در کتب بنظر غمی آید و در وظائف النبی گفتہ کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی دارم مبارک کی کسی معین مقدار پر درازی کا ذکر مشہور کتابوں میں سے کسی ایک میں بھی نظر سے نہیں گزرا البتہ

چهار انگشت بود طبعاً یعنی ہمیں مقدار بود از رو
خلق و دراز و کم نمی شد بریں یا فستہ
نمی شود یعنی قدرتی طور پر ہی منظمی بھر تھی، اور

بال ظاہر کلمات مذکورہ علیہ ہے کہ ریش انور مقدار قبضہ پر رہتی تھی جب زیادہ ہوتی تھی کم فرمادیتے
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، اور شفا شریف میں امام قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد کث
الدحیۃ تملؤ صد ثلثہ (صدور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دائرہ می مبارک گنجان تھی جو سینہ مبارک
پر چھائی ہوتی ہوتی تھی۔ ت) اس کے منافی نہیں جبکہ صدر سے نحر یعنی اعلا سے صدر مراد ہو۔
نسیم الریاض میں زیر قول مذکور متن ہے:

مثله قولهم قد ملأت نحرہ و نحرہ
الصدر اعلا و موضع القلادة منه
قصا د المصنف رحمہ اللہ تعالیٰ یعنی
الصدر والا لطالت وقد ثبت قصرها الخ
فاحفظ فانه مهم والله تعالى
اعلم۔

اس کا کثر نام بھی ثابت ہے الخ، لہذا یہ نکتہ ذہنی نشین رہنا چاہئے اس لئے کہ یہ ضروری ہے،
اور اللہ تعالیٰ سب سے بڑا عالم ہے۔ (ت)

جواب سوال چہارم: ریش مبارک امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کی نسبت
مدارج سے گزرا، پھر می کر د سینہ اور آ (اُن کے سینے کو بھرتی تھی۔ ت۔ مگر اس میں وہی احتمال
قائم کہ سینہ سے مراد سینہ کا بالائی حصہ متصل گلو ہو تو ایک مشت سے زیادہ پر دلیل نہ ہو گی

۱۴/۱ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر
۵۶/۱ فصل ثالث المطبوعۃ الشریکۃ الصحافۃ
۳۳۱/۱ ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان
۱۵/۱ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر

ہاں تہذیب الاسما را امام نووی سے اتنا منقول کا انت کتہ طویلہ حضرت مولیٰ کی ریش مبارک لکھی
 دراز تھی اس سے ظاہر قبضہ پر دلالت ہے کہ قبضہ تو اصلی مقدار تجدید شریعہ ہے جس سے کمی جائز نہیں
 تو اتنی مقدار سے جب تک نائد نہ ہو طویل نہ کہیں گے، ولہذا علامہ خفاجی نے ریش اطہر انور حضور سید عالم
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تاب سینہ ہونے کے انکار کی یہی وجہ لکھی کہ ایسا ہوتا تو ریش اقدس طویل
 ہوتی حالانکہ اس کا تصویر ہونا ثابت ہوا ہے اس تصویر پر ریش مبارک امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 میں وہ لفظ کہ پُر می کر دینے اور (اس کے سینے کو بھر دیتی تھی۔ ت) اپنے معنی کا ہر محمول رہنا چاہئے
 اقوال وباللہ التوفیق (میں اللہ کی توفیق کے ساتھ کہتا ہوں۔ ت) حضرات حسنین رضی اللہ تعالیٰ
 عنہما کا یہ فعل شاید بخیال جہاد ہو کہ بسیاری موجب شہد میں مورث زیادت جہیت ہے ولہذا مجاہدین
 کو لیں بڑھانے کی اجازت ہوتی حالانکہ اوروں کو بالاتفاق مکروہ،

کہ علی ذلک حمل ما عن بعض الصحابة
 الکرام کا میر المؤمنین عثمان الغنی و
 سیدنا الامام الحسن المجتبیٰ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہما من الاختصاب بالسواد مع
 صحیح الحدیث بتحریمہ لغير اهل
 الجہاد۔

جیسا کہ اسی پر محمول کیا گیا جو بعض صحابہ کرام سے
 ثابت ہوا ہے جیسے امیر المؤمنین سیدنا حضرت
 عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور سیدنا حسن مجتبیٰ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ بالوں کو سیاہ خضاب
 لگایا کرتے تھے حالانکہ غیر مجاہدین کے لئے حدیث
 صحیح سے اس کی حرمت ثابت ہے۔ (ت)

بظہر اخلاق اور شاد اقدس اعفوا النجی (دارطیحاں بڑھاؤ۔ ت) اُن کا اجتہاد اس طرف
 مروی ہوا کہ ذہب الیہ الحسن البصری وغیرہ (جیسا کہ حسن بصری وغیرہ اس طرف گئے
 ہیں۔ ت) تو یہ آثار ہیں اس امر سے عدول پر باعث نہیں ہو سکتے جو ہمارے اللہ کرام کے نزدیک
 سنت ثابت ہوا اور حقیقت امر یہ کہ ہم پر اتباع مذہب لازم، دلائل میں نظر ائمہ مجتہدین فرما چکے
 و اللہ بیخنے و تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم و احکم (اور اللہ پاک و برتر ہے اور خوب جانتا
 ہے اور اس عظمت و شان والے کا علم کامل اور پختہ ہے۔ ت)

مسئلہ ۲۰۹ از گلگٹ چھاؤنی جوئٹال مسئلہ سید محمد یوسف علی صاحب شعبان ۱۳۱۲ھ
جناب مولوی صاحب مخدوم مکرم سلامت، بعد آداب تسلیات کے گزارش یہ ہے کہ براہوہرانی اسکا
جواب بہت جلد مرحمت فرمائیے گا کیونکہ اس جگہ پر خط عرصہ سے پہنچتا ہے بوجہ برف کے جواب کے واسطے
عرصہ دو ماہ کا ہونا چاہئے، بندہ کو اس وقت سوا آپ کے اور کوئی یاد نہیں آیا امیدوار ہوں کہ اکثر یہاں
کے لوگ ناواقف ہیں اس سوال کا جواب دیجئے گا، فقط۔
جو شخص کہ قریب تین برس کی عمر میں اسلام قبول کرے اس کی سنت کرانا جائز ہے یا ناجائز
ہے؟ فقط، زیادہ تسلیم۔ جینا تو جبراً

الجواب

اگر ختنہ کی طاقت رکھتا ہو تو ضرور کیا جائے، حدیث میں ہے کہ ایک صاحب خدمت اقدس
حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر ہو کر مشرف باسلام ہوئے حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے فرمایا،

الْقَوْلُ شَهْرُ الْكَفْرِ شَبَّ اخْتَارَ
مروانہ امام احمد و ابو داؤد عن عتیم
بن کلیب الحضرمی العنقی عن ابیہ عن
جید عن رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
زمانہ کفر کے بال تار پھر اپنا ختنہ کر (اس کو
امام احمد اور امام ابو داؤد نے عتیم بن
کلیب حضرمی جہنی سے اس نے اپنے باپ سے
اور اس نے اپنے دادا سے روایت کی ہے)

ہاں اگر خود کر سکتا ہو تو آپ اپنے ہاتھ سے کر لے یا کوئی عورت جو اس کام کو کر سکتی ہو لیکن ہو
تو اس سے نکاح کرادیا جائے وہ ختنہ کر دے، اس کے بعد چاہے قرآن سے چھوڑ دے یا کوئی گیز
شرعی واقع ہو تو وہ غریب دی جائے۔ اور اگر یہ تینوں صورتیں نہ ہو سکیں تو حجام ختنہ کر دے کہ ایسی
ضرورت کے لئے ستر دیکھنا دکھانا منع نہیں۔ درمختار میں ہے،
ينظروا الطبيب الى موضع مرضها بوقت ضرورت بقدر ضرورت طبيب جائز مرض

عہ فتاویٰ افریقہ میں بھی یہ مسئلہ دیکھیں۔

۱/۵ سنن ابی داؤد کتاب الطہارۃ باب الرجل یسلم قیوفاً یغسل آفتاب عالم پریس لاہور
مسند احمد بن حنبل حدیث ابی کلیب رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۳/۴۱۵

بقدر الضرورة اذا الضرورة تستقدر
بقدرها وكذا نظر قابلية
وختان ^{یہ}

(خواہ وہ جائے پردہ ہو) کو دیکھ سکتا ہے
اور قدر ضرورت محض اندازے سے ہوگی۔ اسی
طرح دایہ اور ختنہ کرنے والے کا معاملہ ہے۔ (ت)

رد المحتار میں ہے :

قوله وختان كذا اجزم به في الهداية
والحنفية وغيرهما لان الختان سنة
للرجال من جملة الفطرة لا يمكن
تركها ^{یہ} مطلقاً.

محقق کا ارشاد ہے وختان، اسی طرح
ہار اور خانہ اور دیگر کتب میں اس پر یقین ظاہر
کیا گیا ہے کیونکہ مردوں کیلئے ختنہ سنت ہے اور
ان فطری کاموں میں سے ہے کہ جن کا چھوڑنا سب
تھیں ^{یہ} مطلقاً (ت)

رد مختار میں ہے :

وقيل في ختان الكبير اذا مكه ان يخنن
نفسه فعل والاسم بفعل الا ان
يمكنه النكاح او شراء الجارية و
انظر في الكبير انه يحسن ^{یہ}

بڑی عمر کے آدمی کے ختنے کے بارے میں کہا گیا
ہے کہ اگر وہ خود اپنا ختنہ کر سکے تو خود کرے ورنہ
کیا ہی نہ جائے۔ ہاں اگر اس کے لئے نکاح
کرنا یا لونڈی خریدنا ممکن ہو تو ان سے ختنہ کرانے
اور ظاہر یہ ہے کہ بالغ آدمی کا بھی ختنہ کیا جائے۔ (ت)

رد المحتار میں ہے :

الختان مطلق يشمل ختان الكبير و
الصغير وهكذا اطلقه في النهاية كـ
قدمناه واقراء الشراح والظاهر ترجحه
ولذا عبرنا عن التفصيل بقيل ^{یہ}

ختنہ کرنا مطلق بلا قید ذکر کیا ہے لہذا یہ بڑے اور
چھوٹے دونوں کو شامل ہے جیسا کہ ہم نے پہلے
بیان کیا ہے اور شارحین نے اس کو برقرار رکھا
ہے لہذا اظہار ہی راجح ہے اس لئے یہاں لفظ
قيل سے تفصیل کی تعبیر فرمائی گئی۔ (ت)

۱۔ رد مختار کتاب الحظر والاباحۃ باب النظر والمس مطبع مجتبائی دہلی ۲۴۲/۲
۲۔ رد المختار " " " " " " دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۴۶/۵
۳۔ رد مختار " " " " " " باب الاستبراء مطبع مجتبائی دہلی ۲۴۲/۲
۴۔ رد المختار " " " " " " دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۴۵/۵

ہندیہ میں ہے ،

ذکر الکفر فی الجہاد الصغیر و یختص
الحمامی کذا فی الفتاوی العتابیۃ

امام کرخ نے جامع صغیر میں فرمایا کہ بالغ آدمی
کا ختنہ حمام والا کرے ۔ یونہی فتاوی عتابیہ
میں ذکر کر رہے (ت)


خلاصہ میں ہے ،

الشیخ الضعیف اذا اسلم ولا یطیق
الختان انت قال اھل البصر لا یطیق
یتزلک تو ۔ واللہ تعالیٰ علیم ۔

بہت بڑا شخص اگر اسلام قبول کرے اور
بوجہ ضعف و کمزوری ختنہ نہ کر سکے یا نہ کر سکے
تو چند اہل بصیرت حضرات سے رائے لی جائے
اگر وہ کہیں کہ واقعی یہ شخص ختنہ کی طاقت نہیں رکھتا تو اسے بلا ختنہ ہی رہنے دیا جائے اور اس کا
ختنہ نہ کیا جائے ۔ اور اللہ تعالیٰ سب کچھ جانتا ہے ۔ (ت)

من المسئلۃ اگر ایلار محکمہ ڈاک مرسلہ مولوی نور الدین احمد صاحب ۳ ذی القعدہ ۱۳۱۲ھ
مذہب متاع نیازمندانہ ، آداب نیاز کے بعد عرض پرداز مسائل ذیل کے جواب عنایت
فرمائے جائیں ،

(۱) وارثی کا ارسال تا بہ یکشت تو معلوم ہے مگر اس کے حدود کہاں تک ہیں یعنی چہرہ پر
نکلے ہوئے آنکھوں تک کیوں نہ ہوں داخل ریش ہیں یا کہاں تک ، اور غلط بنوانے میں
کہاں تک احتیاط مناسب ہے ؟

(۲) نیچے کے ہونٹ کے نیچے جو وسط میں ذرا سے بال چھوڑ کر ادھر ادھر منڈواتے ہیں جیسا
شکل میں  اس کا منڈوانا درست ہے یا کچھ نہ منڈوانے خواہ لب زیری کے
نیچے سب بال ہی بال ہوں اور سوامنہ کے کوئی جگہ نہ بچی ہو ۔

(۳) بال سر کے چھوڑنا تا بگوش خواہ دوش تک یا سارے سر کے حجامت کرنا تو معلوم ہے لیکن
چھوٹے چھوٹے بال بقدر تین چار حجامتوں کے رکھنا جیسا کہ آج کل شائع ہے اور پھر
گردن پر سے ان کی درستی اور گردن کی صفائی یہ کہاں تک جائز ہے ؟ زیادہ نیاز ۔

الجواب

جواب سوال اول: دائرہ قلموں کے نیچے سے کنپٹیوں، جیڑوں، ٹھوڑی پر جمتی ہے اور عرضاً اس کا بالائی حصہ کانوں اور گالوں کے بیچ میں ہوتا ہے جس طرح بعض لوگوں کے کانوں پر دو ٹنگے ہوتے ہیں وہ دائرہ قلم سے خارج ہیں، یوں ہی گالوں پر جو خفیف بال کسی کے کم کسی کے انگوٹھوں تک نکلتے ہیں وہ بھی دائرہ قلم میں داخل نہیں، یہ بال قدر قی طور پر ٹوٹے ریش سے جدا و ممتاز ہوتے ہیں اس کا مسلسل راستہ جو قلموں کے نیچے سے ایک مخروطی شکل پر جانب ذقن جاتا ہے یہ بال اس راہ سے جدا ہوتے ہیں زبان میں ٹوٹے محاسن کے شیل قوت نامیہ ان کے صفات کرنے میں کوئی ترجیح نہیں بلکہ با اوقات ان کی پرورش باعث تشویر خلق و تفتیح صورت ہوتی ہے جو شرمناہر گر پسندیدہ نہیں۔ غرائب میں ہے،

کان ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما
يقول للحلاق بلغ العظمين فانهما حجام سے فرمایا کرتے تھے کہ دو ہڈیوں تک
منتهى اللحية یعنی حدہا ولست انا پہنچ جا، کیونکہ وہ دونوں دائرہ قلم کی حدود یعنی
سميت لحية لان حدہا بڑی حد ہیں، اسی لئے دائرہ قلم کو لحيہ کہا گیا ہے

عمدة القاری شرح صحیح بخاری باب تعلیم الاطفال میں تعریف علامہ ابن حجر علی اسمہ نسبت
علی الخدین والذقن (دائرہ قلم دراصل ان بالوں کا نام ہے جو دو رخساروں اور ٹھوڑی پر اُگتے
ہیں۔ ت) کو مومہ پاکر اس پر اعتراض فرمایا،

قلت علی الخدین ليس بشئ ولو قال یعنی میں ابن حجر کہتا ہوں کہ علی الخدین
علی العارضین لكان صواباً (دونوں رخساروں پر) کہنا ٹھیک نہیں البتہ
علی العارضین (دونوں گالوں پر) کہتے تو ٹھیک
ہوتا احد (ت)

فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

لا بأس باخذ الحاجبين وشعر وجهه دو ابروؤں اور چہرہ کے بالوں کو کاٹنے میں

لے غرائب

لے عمدة القاری شرح بخاری کتاب الجباس باب تعلیم الاطفال محمد امین دہلوی ۲۲/۳۶

ما لم یقتضیہ بالمحدث کذا فی السامع۔ کوئی حرج نہیں بشرطیکہ ہجڑوں سے مشابہت
واللہ تعالیٰ اعلم۔ پیدا نہ ہو۔ اسی طرح یتامین میں ہے۔ واللہ

تعالیٰ اعلم (ت)

جواب سوال دوم: یہ بالبداہتہ سلسلہ ریش میں واقع ہیں کہ اُس سے کسی طرح اختیار نہیں
رکھتے تو انہیں دائرہی سے جدا ٹھہرانے کی کوئی وجہ نہیں، وسط میں جو بال ذرا سے چھوڑے جاتے
ہیں جنہیں عربی میں عنقہ اور ہندی میں پچی کہتے ہیں داخل ریش ہیں کمانہیں علیہ الام العینی
وعنه نقل فی السیرۃ الناصیۃ (جیسا کہ امام بدر الدین عینی نے اس کی تصریح فرمائی اور ان سے
سیرت شامیہ میں نقل کیا گیا۔ ت) ولہذا امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہوا کہ جو
کوئی انہیں منڈاتا اس کی گواہی رد فرماتے کہا ذکرہ الشیخ المحدث فی مدارج النبوة (جیسا کہ
شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے مدارج النبوة میں ذکر فرمایا۔ ت) تو بیچ میں یہ دونوں طرف کے بال
جنہیں عربی میں فنیکیں، ہندی میں کوٹھے کہتے ہیں کیونکہ دائرہی سے خارج ہو سکتے ہیں، دائرہی کے
باب میں حکم احکم حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اعفوا المذی وادفوا المذی (دائرہی
بڑھاؤ اور زیادہ کرو۔ ت) یہ تو اس کے کسے بزرگ کا رتبہ ناب نہ نہیں۔ لہذا قیوم علماء نے تصریح فرمائی
کہ کوٹھوں کا نصف یعنی اکھیرنا بدعت ہے، امیر المومنین عسکرا بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
ایسے شخص کی گواہی رد فرمائی۔ غرائب میں ہے،

نصف لفنیکیں بدعت و هو جنب العنقۃ
وہب شعر الشفۃ السفی و شہد
سجل عند عمر بن عبدالعزیز
وکان ینصف فنیکیہ فرد شہادۃ
اع و عنہا نقل فی الہندیۃ الخ
دونوں کوٹھوں کو اکھاڑنا بدعت ہے اور وہ
عنقہ (پچی) کے دونوں جانب بال ہیں اور
عنقہ لب زیریں کے بال ہیں۔ ایک شخص نے
حضرت عمر بن عبدالعزیز کی عدالت میں (کسی
معاشرے میں) گواہی دی اور وہ شخص دونوں

۱۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب التاسع عشر نورانی کتب خانہ پشاور ۲۵۸/۵
۲۔ صحیح البخاری کتاب اللباس باب اعفاء العنقۃ قدیمی کتب خانہ کراچی ۴۷۵/۲
۳۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب التاسع عشر نورانی کتب خانہ پشاور ۲۵۸/۵
۴۔ غرائب

قوله السفلى وظاهر ان الاثر في ذلك
لخصوص التنف ففى معناه الحلق وانما
وقع التعبير به نظر الى ما كانوا تعودوه
كما فى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم
لا تنتفوا شيب وقول الفقهاء سيكره
نتف الشيب مع كراهة قصه ايضا
لشمول العلة وبه تبين ان ما وقع
فى المدارج الشريفة من ان فى حلق
العنفقة وتركها خلافا والا فضل تركها
اما حلق طرفيها فلا بأس به ^{لأن} معربا
محل تأمل حيث افاده بظاهر كراهة
التنزيه وبمقابته ما فضية الترك
الاباحة الخالصة مع ان منعقة
وطرفيها جميع من اجزاء اللحية
وهى واجبة الاعفاء فلا ينبغى
الاقدام على ذلك ما لم يثبت من
حديث صحيح او نص من اصحاب
المذهب صريح فليست تأمل -

کوٹھوں کے بال اکھاڑنے والا تھا، آپ نے
اس کی گواہی رد کر دی۔ فتاویٰ غرائب سے
فتاویٰ عالمگیری میں اس کا قول "السفلى"
نیم نقل کیا گیا۔ اور ظاہر یہ ہے کہ اس میں
اکھاڑنے کی خصوصیت کا کوئی اثر نہیں پس اس
کے معنی میں "حلق" ہے یعنی بال مونڈنا ہے۔ اور
بال اکھاڑنے سے تعبیر ان کی عادت کے مطابق
واقع ہوئی ہے جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد مبارک ہے اسفید
بال نہ اکھاڑا کرو۔ اور فقہائے کرام کا ارشاد
سفید بالی اکھاڑنے مکروہ ہیں باوجودیکہ ان کے
کترنے میں بھی کراہت ہے کیونکہ علت دونوں
کو شامل ہے اس سے واضح ہو گیا کہ
جو کچھ مدارج شریف میں وارد ہے وہ محل تأمل
یعنی ضرور فکر کے لائق ہے کہ عنفقه کے بال
مونڈنے اور نہ مونڈنے میں اختلاف ہے اور
بہتر یہ ہے کہ نہ مونڈے جائیں، لیکن دونوں
کناروں کے بال مونڈ دینے میں کوئی حرج

نہیں (معرب عبارت پوری ہو گئی) کیونکہ شیخ کی عبارت کا بظاہر مفاد کراہت تنزیہی ہے اور
اس کا تعاقب "ترك افضل" خالص اباحت بتا رہا ہے۔ حالانکہ عنفقه اور دارحی کی دونوں اطراف
اجزائے دارحی میں شامل ہیں اور ان کا چھوڑنا واجب ہے۔ لہذا اس پر جرات اقدام کسی طرح
مناسب نہیں جب تک کسی حدیث صحیح سے یا امام مذہب کی طرف سے کسی صریح نص کے ساتھ
ثابت نہ ہو، پس اس میں گہری سوچ سے کام لینے کی ضرورت ہے۔ (ت)

آلہ سنن ابی داؤد کتاب الترجیل باب فی تنف الشیب آفتاب عالم پریس لاہور ۲۲۲/۲

۱۵/۱ مکتبہ ذریعہ رضویہ سکھر باب اولیٰ

سکتے ہیں تو ظاہراً تو کئے سینہ و پشت کے حکم میں ہونا چاہئے کہ جائز ہے اور ترک بہتر۔
 فی الہندیۃ عن العقیقۃ فی حلق شعر الصدۃ
 فتاویٰ عالمگیری میں بکوالفیدہ مذکور ہے سینہ اور
 پشت کے بال مونڈنے میں ترک ادب ہے یعنی
 بہتر نہیں اور واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مرد اگر اپنے زیر ناف کے بالی مقراض سے تراشے یا
 عورت استرہ لے تو جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تجسدوا (بیان فرماؤ تاکہ اجر و ثواب پاؤ۔ ت)

الجواب

حلق وقصر وتصف وتنور یعنی مونڈنا، کترنا، اکھڑانا، نورہ لگانا سب صورتیں جائز ہیں کہ مقصود
 اس موضع کا پاک کرنا ہے اور وہ سب طریقوں میں حاصل۔

فی صحیح مسلم ابن الحجج رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم قال قال یطہرہ خمس
 وخمس من البظرة الختان والاستحدا
 وتقیم الاظفار وتصف الاظفار وقص
 الشارب قال الشافعی والنووی واما
 الاستحدا فہو حلق العانة وھونۃ والمراء
 بہ نظفۃ ذلک الموضۃ انتھی منھما
 وبثله قال الغزالی فی احیائہ وغیرہ
 فی غیرہ۔

صحیح مسلم ابن الحجج میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ کے حوالے سے حضور صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وآلہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ نے
 ارشاد فرمایا امور فطرت پانچ ہیں یا یوں فرمایا
 پانچ کام فطرت میں سے ہیں (۱) ختنہ کرنا
 (۲) زیر ناف کے بالی مونڈنا (۳) ناخن کاٹنا
 (۴) بظروں کے بال اکھڑانا اور (۵) مونچھیں
 کترنا۔ شرح صحیح مسلم امام نووی نے فرمایا
 رہا استحدا تو وہ مقام ستر کے بال مونڈنے
 ہیں اور وہ عمل سنت ہے اور اس عمل سے اس
 جگہ کی طہارت مقصود ہے (تلیخیص پوری ہو گئی) امام غزالی رحمہ اللہ نے احیاء علوم الدین میں اور
 دوسروں نے دوسری کتابوں میں اس طرح صراحت فرمائی ہے (ت)

۱/۳۵۸ نورانی کتب خانہ پشاور
 ۱/۱۲۸ قیدی کتب خانہ راجی
 ۱/۱۲۸ قیدی کتب خانہ راجی
 ۱/۱۲۸ قیدی کتب خانہ راجی

الجواب

آپ کریم میں خلق و تقصیر کا ذکر ہے، تقصیر حج یہ کہ ہر بال سے بقدر ایک پورے کے کم کریں چہاں سر کے بالوں کی تقصیر واجب ہے کل کی مندوب و مستحب اسے عادی امور سے تعلق نہیں یہ طریقت کہ ان کفرہ یا بعض فسقہ میں معمول ہے کہ چھوٹی چھوٹی کھونٹیاں رکھتے ہیں جہاں ذرا بڑھیں کتر وادیں خلافت سنت و مکروہ ہے، سنت یا سارے سر پر بالی رکھ کر مانگ نکالنا یا سارا سر منڈانا۔

فی رد المحتار عن السوطة لسنة في
شعر امر اس اما الفرق و اما الحلق بے
فتاویٰ شامی میں روضہ سے نقل کیا گیا کہ سروں
کے بالوں میں مانگ نکالنا سنت ہے یا تمام
بال منڈوانا سنت ہے۔ (۱ تا)

اور کراہت اس لئے کہ وضع کفرہ و فسقہ ہے،

في المهنديّة عن الذخيرة والشامية عن
التتارخانية عن الذخيرة والشامية عن
التتارخانية عن الذخيرة - يحسن
وسط ساسه ويرسل شعرة من غير ان يفتله
فان قتله فذلك مكروه لانه يصير متابها
بعض الكفرة - والله سبحانه وتعالى
اعلم۔

فتاویٰ ہندیہ میں بحوالہ ذخیرہ اور فتاویٰ شامی میں
تتارخانیہ سے بحوالہ ذخیرہ منقول ہے اور وہ یہ کہ
سر کے چوٹی کے بال منڈواوے اور باقی بال
گوند سے بغیر چھڑوے، پھر اگر انھیں گوند ڈالے
تو یہ عمل مکروہ ہے کیونکہ ایسا کرنا بعض کفار سے
مشابہ ہو جائے گا (اور کفار سے مشابہت
جائز نہیں) اور اللہ تعالیٰ پاک، بلند و بالا اور
سب سے زیادہ جانتے والا ہے۔ (۱ تا)

مسئلہ ۲۱۵ اششہر کہنہ ۲۱ ربیع الاول شریف ۱۳۲۰ھ

جناب عالی! قصص الانبیاء میں ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قصہ میں لکھا ہے کہ
بی بی سارا نے بی بی ہاجرہ کے کان چھیدے اور غنہ کرا دی یہ سنت زن و مرد پر قیامت تک قائم
رکھیں گے تو عورت کی غنہ کیسی؟

لے رد المحتار کتاب المحظورات فصل فی البیوع واد اجار التراث العربی بیروت ۲۶۱/۵
سہ فتاویٰ ہندیہ الباب التاسع عشر فورانی کتب خانہ پشاور ۳۵۴/۵

الجواب

اندام زنی کے دونوں لبوں کے بیچ میں جو گوشت چارہ تند و بلند سرخ رنگ مثل تاج خروس کے ہے اس میں سے ایک ٹکڑا کمال کا جُدا کرتے ہیں یہ عقدہ زمان ہے جہاں اس کا رواج ہے مستحب ہے ان بلاد میں کہ اس کا نشان نہیں، اگر واقع ہو تو جہاں نہیں، اور مسئلہ شریعہ پر مبنی اپنا دین برباد کرنا ہے، تو یہاں اس پر اقدام کی حاجت نہیں، خود ایک مستحب بات کرنی اور مسلمانوں کو ایسی سخت بلا میں ڈالنا پسندیدہ نہیں،

کیا کہ فقہائے گہڑی کا شملہ نہ چھوڑنے کی تصریح فرمائی ہے کہ جہاں کہیں اس سے مذاق اور استہزاء کیا جاتا ہو اور عوام اسے "دُم" سے تشبیہ دیتے ہوں وہاں شملہ نہ چھوڑا جائے اور جو کوئی اہل زمانہ کے حالات سے بے خبر ہو وہ بڑا جاہل اور نادان ہے اور ہم نے اس کے چند نظائر (امثال) پر اپنے رسالہ اطہاب التہانی فی حکم النکاح الثانی (پاکیزہ مہارکبادیں دوسرا نکاح کرنے کے حکم میں) میں لکھ دیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ مرسلہ مولوی کاظم الدین صاحب بنگالہ شہر کرلہ تاریخ ۲۰ ذیقعدہ ۱۳۲۴ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان مشہور متین اس مسئلہ میں کہ کسی کے لڑکا یا لڑکی پیدا ہوئی ولی وارث کے اس مولود کی ناف بریدہ کرنا جائز ہے یا نہیں، اگر جائز ہے تو کیا دلیل، بالتفصیل تحریر فرمائیے اور ولی وارث نہ کرے کوئی دانی سے کر دیا جائز ہے یا نہیں، اور اگر دانی سے اس کام کو کرتا ہے لیکن دانی کم یا بی کی سبب سے فی رکا اتنا روپیہ مانگتا ہے اس کا ولی وارث اتنا مزدوری دے کر یہ کام نہیں کر داسکتا اس صورت میں خود کرنا جائز ہے یا نہیں اور اگر دانی اس کام کو نہیں کرتی ہے بلکہ اس کی خواندہ کو بھیجتی ہے یا ملک کار و اج پڑ گیا ہے مردانہ دانی سے یہ کام کر دانا ہے اب مسلمانوں کو اتفاق یہ ہوا چونکہ بیجا ز مرد عورت کے نفاس کی حالت میں جانا حرام ہے اگر شریعت میں خود بخود کرنا جائز نکلتا اور مفتی بھی فتویٰ دے ہم لوگ خود کرنے کا تو اس حرام کو کیوں اختیار کریں؟ بیعتو

توجروا، ۱۔ اللہ اعلم (میان فرماؤ تاکہ اجر و ثواب پاؤ، اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے۔ ت)

الجواب

لاکایاڑ کی اس کی نافت کا ثنا اس کے دلی غیر دلی سب کو جائز ہے۔ درمختار میں ہے،
لا عسورۃ لصغیر حبیب اللہ بلاشبہ چھوٹے بچے کی کوئی جگہ چھپانے کی نہیں ہے،

فتاویٰ عالمگیری میں سراج و راج سے ہے،

للاب ان یختن ولیدہ الصغیر یعنی باپ کو جائز ہے کہ اپنے چھوٹے بچے کی
خفّے کی کھال کاٹے۔

جب خفّے کی کھال کاٹنا باپ کو جائز ہے تو نافت کا نال کاٹنا بدرجہ اولیٰ جائز ہے اور ہرگز ضرر نہیں کہ
خواہی خواہی دایہ ہی سے نال کٹائے اگرچہ وہ کتنی ہی مزدوری مانگے، یہ محض ظلم ہے۔ اللہ تعالیٰ
فرماتا ہے،

لا یكلف الله نفاساً ولا وسعها ۱۰

اللہ تعالیٰ کسی جان کو تکلیف میں نہیں ڈالتا
مگر اس قدر جو اس میں سمیت اور غنائش ہو،

یہ جو سائل نے لکھا کہ بیچارہ مرد عورت کی نفاس کی حالت میں جانا حرام ہے یہ بھی محض بے معنی
ہے بیگانہ مرد کا بے پردہ عورت کے پاس جانا ہر حالت میں حرام ہے اور پردہ کی حالت میں نفاس و
غیر نفاس یکساں ہے اور نال کاٹنے کے لئے عورت کے پاس جانے کی کوئی حاجت بھی نہیں، بچہ
کاٹنے والے کے سامنے لاسکتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۲۱۹/۱ مسئلہ از شیر گڑھ ڈاکخانہ خاص قلعہ بریلی مکان سید احمد علی شاہ سرسلہ بندہ علی طالب علم
(۱) زید کا طریقہ صوفیانہ ہے اور اس کے بال دراز ہیں یعنی کندھوں تک چھوٹے ہیں آیا وہ شہر طویل
نماز کی صحت کے مانع ہیں یا نہیں؟

(۲) اور زید کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ہوگی یا نہیں؟ فرض کہ وہ بال نماز کی صحت میں خلل پیدا
کریں گے یا نہیں؟

(۳) فقرا کے واسطے بال بڑھانے کا حکم ہے یا نہیں؟ اگر حکم ہے تو کہانی تک؟ کیونکہ بد مذہب اس طریقہ کے منکر ہیں۔ بتینوا توجسروا (بیان فرماؤ، اجر پاؤ بہت)

الجواب

ہاں نصف کان سے کندھوں تک بڑھانا شرعاً جائز ہے اور اس سے زیادہ بڑھانا مرد کو حرام ہے خواہ فقرا ہوں خواہ دنیا دار احکام شرع سب پر یکساں ہیں، زیادہ میں عورتوں سے تشبیہ ہے اور صحیح حدیث میں لعنت فرمائی ہے اس مرد پر جو عورت کی وضع بنائے اور اس عورت پر جو مرد کی وضع بنائے اگرچہ وہ وضع بنانا ایک ہی بات میں ہو۔ جو لوگ چوٹی گنڈھواتے یا جوڑا باندھتے یا کمر یا سینہ کے قریب تک بال بڑھاتے ہیں وہ شرعاً فاسق معطن ہیں اور فاسق معطن کے چھپے نماز مکروہ تحریمی ہے یعنی پھیرنا واجب اگرچہ پڑھے ہوئے دس برس گزر گئے ہوں اور یہ خیال کہ باطن صاف ہونا چاہئے ظاہر کیسا ہی ہو محض باطل ہے، حدیث میں فرمایا کہ اس کا دل ٹھیک ہوتا تو ظاہر آپ ٹھیک ہو جاتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۲۲ مسئلہ از شیر گزہ تحصیل بیہڑی ضلع بریلی مدرسہ عظیم اللہ نائب مدرس ۱۳ ذی الحجہ ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین؟ مسلمان کو دارھی کتر دانا اور ٹھٹھائی کھلانا جائز ہے یا نہیں؟

بتینوا توجسروا (بیان فرماؤ اجر پاؤ بہت)

الجواب

دارھی اتنی کتر دانا کہ ایک مشمت سے کم ہو جائے گناہ و ناجائز ہے۔ یونہی ٹھٹھائی پر سے کھلانا حرام۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۲۶ مسئلہ مستولہ اکبر یار خاں از شہر گنڈھ محل چند مدرسہ طبست و جماعت بروز دوشنبہ

بتاریخ ۹ ذوالقعدہ ۱۳۲۳ھ

(۱) یہ کہ دارھی کا طول ایک مشمت و دو انگشت سے یا کم یا کس قدر کہ جس سے کم رکھنے میں گنہگار ہو گا؟

(۲) یہ کہ منڈ دانا آستر سے اور قینچی سے کتر دانا، چھوٹا چھوٹا کرنا ایک ہی بات ہے یا قینچی سے چاہے جس قدر کتر دانا چھوٹا کر دے اس میں حرج نہیں ہے؟

(۳) یہ کہنا کہ عرب شریف اسلام کا گھر ہے وہاں کے لوگ دارھی کٹوا کر چھوٹا کر لیتے ہیں اگر اور کوئی شخص دارھی کتر دائے تو کیا مضائقہ ہے، ایسے کہنے والے شخص کی نسبت کیا حکم ہے؟

- (۴) یہ کہ لبوں کے بال بڑھے ہوئے شخص کا جھونٹا پانی وغیرہ پینا کیسا ہے؟
- (۵) یہ کہ ایسے لوگوں کی نسبت یعنی وارحمی منڈوانے والے، کترنے والے، لبوں کے بال بڑھانے والے کس خطا کے مرتکب ہیں ان کی نسبت کیا حکم ہے؟
- (۶) یہ کہ مثل وارحمی کے مقدار کے لبوں کے بال کی بابت کہ کس قدر ہوں کیا حکم ہے؟ اگر کوئی شخص لبوں کے بال منڈوا دے یا بہت باریک کوہے تو کیا قباحت ہے؟

الجواب

- (۱) وارحمی کا طول ایک مشت یعنی ٹھوڑی سے نیچے چار انگلی چاہئے اس سے کم کرنا حرام ہے۔
- (۲) قینچی سے کترے خواہ اُسترے سے بے سبب یکساں ہے، ہاں ٹھوڑی کترنے سے سبب منڈاؤینہ سنت و طبیعت تر ہے کہ حرام حرام میں فرق ہوتا ہے، بھنگ، چرس، شراب سب حرام ہیں مگر شراب سب میں بدتر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
- (۳) شریعت پر کسی کا قول فعل حجت نہیں، اللہ و رسول سب پر حاکم ہیں اللہ و رسول پر کوئی حاکم نہیں، یہ فعل و ایاں کے جانوں کا ہے اور جانوں کا فعل سب سے نہیں ہو سکتا، کہیں کے ہوں ایسا کہنے والا اگر جاہل ہے اسے بچھا دیا جائے اور اگر وہی علم رکھتا ہے یا سمجھتا ہے یا سمجھانے کے بعد بھی نہ مانے اصرار کئے جیسے وہ سخت فاسق و گمراہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
- (۴) اگر اسے وضو نہ تھا اس حالت میں اس نے پانی پیا اور لبوں کے بال پانی کو لگے تو پانی مستعمل ہو گیا، مستعمل پانی کا پینا ہمارے امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اصل مذہب میں حرام ہے، ان کے نزدیک وہ پانی نا پاک ہو گیا خود اس نے چھپا نا پاک پیا اور اب جو پئے گا نا پاک پئے گا اور مذہب مفتی بہ پر مستعمل پانی کا پینا مکروہ ہے، اس نے جو پیا مکروہ پیا اور اب جو پیا ہو پئے گا مکروہ پئے گا، ہاں اگر اسے وضو تھا یا منہ دھلا تھا تو مضرعا حرج نہیں اگرچہ اسکی مونچھوں کا دھوون پینے سے قلب کراہت کر سہے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم
- (۵) حد شرع سے کم وارحمی رکھنا یا حد شرع سے زیادہ مونچھیں رکھنا سب خلاف شرع اور مجوسیوں کی سنت اور نصرانیوں کی عادت ہے، آدمی اس سے گنہگار ہوتا ہے اور اس کی عادت رکھنے سے فاسق ہو جاتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
- (۶) لبوں کی نسبت یہ حکم ہے کہ لبیں پست کر دو کہ نہ ہونے کے قریب ہوں البتہ منڈا نا تر چاہئے اس میں علماء کو اختلاف ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

رسالہ

لمعة الصّحی فی إعفاء الدّھی^{۱۵} (چاشت کی روشنی داڑھیاں بڑھانے میں)^{۱۲}

بسم الله الرحمن الرحيم

۲۲۷ھ از حیدر آباد ۲۰ جمادی الآخر ۱۲۱۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ولید کہتا ہے داڑھی منہ انا حرام نہیں الحرام
 ثابت ترکہ بد لیس قطعی لا شبہۃ فیہ (حرام وہ ہے جس کا چھوڑ دینا ایسی قطعی دلیل سے ثابت
 ہو کہ جس میں کوئی شک و شبہ نہ پایا جائے۔ ت) حرام وہ جس کی حرمت دلیل قطعی سے ثابت ہو
 قرآن شریف میں تو اس کا کہیں حکم نہیں یا ابن اہم لا تاخذ بالحدیث (اے میرے ماں جانے! میری داڑھی
 نہ پکڑ۔ ت) سے کوئی حکم نہیں نکلتا بلکہ ایک بات ہمارے لئے مزید الجتہ پیدا ہوتی ہے کہ داڑھی بڑھانا بعض فقہ
 مصر ہوتا ہے، دشمن نے بڑی داڑھی پکڑ کر مارنا شروع کیا تو پٹنہ اسی پڑا۔ سنسن ابی داؤد میں یوں مروی ہے
 عشر من الفطرة خص اشرب داعدا دس کام فطرت میں سے ہیں، مونچھیں کترنا داڑھی

الصحیحة الخ احمد ثنا موسى بن اسفہیل و داؤد
 بن شعیب قال احمد ثنا حماد بن علی بن شریک
 عن سلمة الخ ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال ان من العطر المفضضة
 والامتنعاق بالماء ولم يذکر واعفاء اللحية
 وروی نحوه عن ابن عباس قال خمس کلها
 فی الرؤوس ذکرفیه الفرق ولم یذکر اعفاء
 اللحية قال ابو داؤد وروی نحوه حدیث حماد
 عن طلق بن عیوب و مجاهد و عن بکر
 المزنی قولهم ولم یذکر اعفاء اللحية
 نہیں فرمایا، امام ابو داؤد نے فرمایا، اسی جیسی حدیث حماد بواسطہ طلق بن عیوب اور مجاہد سے روایت کی گئی
 ہے اور بحر مزی سے بھی۔ اسی سب کا قول مروی ہے مگر اس میں راعفاء اللحية یعنی وارٹھی بڑھانے
 کا ذکر نہیں۔ (ت)

حاصل اس کا یہ کہ اس روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس
 یث میں وارٹھی بڑھانے کا ذکر نہیں کیا بلکہ اس کی جگہ مانگ کر فرمایا اس سے بھی معلوم ہوا کہ وارٹھی بڑھانا
 بھی ویسی ہی سنت ہے جیسے مانگ کا رکھنا، معذرا یہ حدیث مختلف فیہ قوض و رہے پس لائق اعتبار نہ رہی۔
 پھر صحیح بخاری میں یوں ہے:

خالفوا المشرکین قصوا الشوارب و اعفوا
 اللحية
 مخالفت کرو مشرکین کی، ترشوارب کو کچھ، اور بڑھاؤ
 وارٹھی۔

خالفوا المشرکین یہ جملہ فقیہ فطو اس واسطے کہ بعض مشرکین وارٹھی بڑھاتے رہتے ہیں
 پس ان کی مخالفت یہ ہے کہ وارٹھی منہ آؤ، اور بعض منہ آتے ہیں تو ان کی مخالفت یہ ہے کہ بڑھاؤ
 بہر حال بڑھانے اور منہ آنے والے دونوں خالفوا المشرکین میں داخل ہیں کیونکہ مخالفت کا حکم عام ہے

جس مشرک کی پامیں مخالفت کریں، باقی رہا اس کا جواب ”وقصوا الشواہب و اعفوا اللہی“ (موتیں کھڑا کر دو اور وارثیاں بڑھاؤ۔ ت) مخفی نہ رہے کہ انبیاء علیہم السلام ہمیشہ درستگی اخلاق کے واسطے مبعوث ہوئے، اسی لئے ہمارے پیغمبر آخر الزماں بھی مبعوث ہوئے، ان پر دین کامل اور نبوت ختم ہو گئی، ایسوم اکملت لکم دینکم آج کے دین ہم نے تمہارا دین تم پر کامل کر دیا۔ وارثی بڑھانا اخلاق میں داخل ہے تو باوجود اس کے قرآن کامل کتاب اللہ کی ہے اخلاقی احکام سے خالی ہے تو دین کامل نہ تھا، لامحالہ کن پڑے گا کہ یہ اخلاقی میں داخل نہیں اور اس سے ہمارا مطلب حاصل ہو جاتا ہے۔ وارثی بڑھانا مستحب البتہ ہے یا بہت ہوگا تو سنت، لیکن یہ بھی حد اعتدال تک ہے

لش با بیت دو سر مئے و زخہ ایں پوشی نہ کہ در سایہ او بچہ دہر خروشی
(تجھے ایسی وارثی چاہئے کہ جس کے چنہ بال ہوں جو ٹھوڑی چھادیں، نہ کہ ایسی کہ جس کے
سائے میں نہ گزشتس تجھ دے۔ ت)

قول عرب ہے :

من طال لیستہ فقد نقص عقده۔ جس کی وارثی طویل (لمبی) ہو اس کی عقل کم
ہوتی ہے۔ (ت)

بفرض ہی تسلیم بھی کریں کہ وارثی بڑھانا فرض یا منہ وانا حرام ہے تو اس کا یہ جواب ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، و احلنکم ما حلالا و احرمانکم ما حراما یعنی احرام سے خارج ہونے کے بعد شکار کرو۔ شکار کرنا حلال ہے
میں فرمایا گیا جو علامت فرضیت ہے لیکن آج تک اس پر عمل نہ ہوا، سبب اسی کا یہ ہے کہ یہ حکم
طبائع پر موقوف رکھا گیا ہے کہ جی چاہے تو شکار کرو، حاصل یہ کہ شریعت کے بعض احکام ایسے ہی ہوتے
ہیں جن کا نہ کرنا موجب عتاب شرعی نہیں، فرضیت یا ثروت قرآن ہی سے ثابت ہو سکتی ہے یا حدیث
متواتر یا مشہور ہو، حرام فرض کے مقابلہ میں آتا ہے، تو جب وارثی منہ وانا حرام ہو تو رکھنا فرض ہوا
مگر فرض کسی نے نہ لکھا ہے

ذ قرآن سخن گفتہ ام و حدیث سرازمن نہ پید جز ابد غیث
سخن راست گر تو بگوئی ہے بدست حق آتی ہوتی ہے
پس احسانے لحد چراگوئی فرض تنہ را خاثر مگر گشت مرض

گراہدوں کو قرآن ہی کامل است پس اٹھائے لیجیہ چرا مضمر است
(قرآن حدیث کے حوالے سے بات کر رہا ہوں لہذا میری بات بیوقوف غیث کے علاؤ کوئی برا نہ منائیگا
اگر تو سچی بات کہتا ہے گا تو حقائق کے ہاتھوں میں دوڑتا رہے گا۔ پھر تو دارحی
بڑھانے کو کیوں فرض کہتا ہے؟ شاید تیرے جسم میں خباثت کا مرض پیدا ہو گیا ہے۔
اسے بے ہمت اگر قرآن مجید کامل ہے تو پھر اس میں دارحی کا ذکر کیوں پوشیدہ ہے۔ ت)
نہیں۔ یہ قول ولید کا کیسا اور دارحی منہ ڈانے کا حکم کیا؟

الجواب

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ الذی
ہدانا للاسلام ووفقنا لاقتناء آثار انبیاءہ
الکرام واجتناب اقتدار الکفرۃ الانجاس
الارجاس اللیامہ وافضل الصلوات والحمد
علی سیدنا محمد بن ابی سبل السلام الذی
اوتی القرآن ومثلہ معہ فی حکم وحکم
وان مرغم انفع الملحدین فی الدین
اسامہ دین الطغام وعلی اہل واصحابہ
امتہا دین باداہ الذین ادارواہا بقول والامر
الہمد للرحمن علی اجمعہ المقبوح العنبر
المحلق الذی من عروج الارداء ومحبوس
الاجہار فصلی اللہ تعالیٰ علی المجیب والہ
مظاہر جمالہ وعلینا معہم الخ یوم
القیمة

قتل، قید اور شکست کی ایسی چکی چلائی جو قوی کافروں اور عجم کے رہنے والے مجوسیوں کے ایسے گروہ
پر جو بگڑے ہوئے بھونکے ہوئے اور وارثیاں منہ ڈانے ہوئے تھے، پس قیامت تک حبیب خدا ان
کی آل اور ان کی معیت میں ہم سب پر اللہ تعالیٰ کی (بے مثال) رحمت ہو۔ (ت)

سب ابی اعوذ بک من هذات الشیطن
واعوذ بک سب ان یحضر ون ، قال
سبنا تبارک وتعالی و اعرف عن
الجهلین ۱۰

اے میرے پروردگار! میں شیطان کے دوسوں
سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔ اے میرے پروردگار!
میں تجھ سے پناہ مانگتا ہوں اس بات سے کہ
وہ میرے پاس حاضر ہوں۔ ہمارے پروردگار
نے ارشاد فرمایا جو پاک اور برتر ہے، جاہلوں سے
منہ پھیر لے۔

ولید پلید جس کی علمی بیاد پر شاہ۔ اللہ خود اسی تحریر کا ایک ایک فقرہ گواہ ۱
(۱) خاک بر سر مضامین الفاظ تک ٹھیک نہیں نثر نثر، نثر نظم نظم پر دیں۔
(۲) عبارت ما ثبت ترکہ ترجمہ جس کی حرمت۔
(۳) اصل عبارت خود مضر مقصود کہ ترک علی یقیناً قطعاً متواتر بلکہ ضروریات دین سے ہے۔
(۴) ترجمہ دیکھئے تو دور موجود کہ حرام کی حد میں حرمت مانو۔

(۵) سنن ابی داؤد شریف سے نقل میں عجیب مضحکہ خیز جمل و سخاوت از روئے پالاک کچھ براہِ جہالت
اصل حدیث حسن متصل مسند کہ نہ صرف سنن ابی داؤد بلکہ صحیح مسلم و سنن نسائی و جامع ترمذی و سنن ابن ماجہ
و مسند امام احمد و غیرہ اجزاء کتب معتدہ و مشہورہ میں ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی
کہ خود حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ و اصحابہ وسلم فرماتے ہیں، دس چیزیں من مہر و
ترائع قدیر کہ ستمہ انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والتیمہ سے ہیں۔ از انجملہ میں کزدانی اور دائرہ بڑھانی یہ
حدیث جلیلی جسے امام مسلم نے اپنی صحیح میں تخریج فرمایا، امام ابو داؤد نے سکوت کیا، امام ترمذی نے ہذا حدیث
حسن (یہ حدیث حسن ہے۔ ت) کہا، اس کی وقعت چھپانے کو سند توسنہ یہ بھی نقل نہ کیا کہ کس کی
روایت ہے (ام المؤمنین) کس کا ارشاد ہے (حضور افضل المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیہم وعلیہا
وسلم) دوسری حدیث کہ خود نفس اسناد میں امام ابو داؤد نے اس کی سند میں ارسال یا انقطاع

سُـ القرآن الکریم ۱۹۹/۷

سُـ صحیح مسلم کتاب الطہارۃ باب خصال الفطرۃ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲۹/۱
سنن ابی داؤد باب السواک من الفطرۃ آفتاب عالم پریس لاہور ۸/۱
جامع الترمذی ابواب الادب باب ما جاز فی تعلیم الاطفال امین مکتبہ دہلی ۱۰۰/۲

کا اس میں ذکر نہ آنا حدیث ام المؤمنین کا کتب مختلف ہو سکتا ہے اور یہ تو جاہلوں سے کیا کہا جائے اہل علم جانتے ہیں کہ ایسی جگہ عدد میں بھی حصر مقصود نہیں ہوتا بلکہ اعانت ضبط و حفظ کے لئے صرف تذکرات کا شمار کرنا ولہذا ہم اس حدیث دوم کی زیادات یعنی خان و انتصار کو بھی خصال حضرت سے مانتے ہیں اور حدیث اول کو ہرگز اس میں عدد مذکور ہے اس کا کافی نہیں جانتے عشرون العطرة (دس کام فطرت میں سے ہیں بتا) نہیں العطرة عشرون (فطرتی کام دس میں۔ ت) ہوتا جب بھی زیادہ کے منافی نہ تھا ولہذا ابوبکر بن العربی نے شرح ترمذی میں خصال فطرت کا عدد بیس تک پہنچایا۔ اتمام السادة المتقين میں ہے ۱

مفہوم بعد دلیس صحیحہ لانہ اقتصار فی حدیث ابی ہریرۃ علی خمس و فی حدیث ابن عمر علی ثلاث و فی حدیث عائشہ علی عشر مع ورود غیرہا وقد تقدم انها ثلثة عشر و اوصیہ ابو بکر بن العربی الی ثلثین ۱
 عدد کا مفہوم محبت نہیں کیونکہ حضرت ابو ہریرہ کی حدیث میں صرف پانچ کے ذکر پر اکتفا کیا گیا ہے جبکہ حضرت عبداللہ بن عمر کی حدیث میں تین پر اور ام المؤمنین سیدہ عائشہ (رضی اللہ عنہا) کی حدیث میں دس کا ذکر ہے حالانکہ ان کے علاوہ بھی امور وارد ہوئے ہیں (لہذا اگر مفہوم عدد ثبوت تو قرآن میں ہوتا۔ ت) اور اس سے قبل ذکر ہوا ہے کہ امور فطرت تیرہ ہیں۔ علامہ ابوبکر ابن عربی نے انہیں بیس تک پہنچایا ہے۔ (ت)

فتاویٰ فقیر کے جلد رابع میں سلسلہ بوجہ افضلیت حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور تفصیل بازغ و کھنہ ہو تو تفسیر کا رسالہ المبحث الفاحص عن طرق احادیث الخصائص ملاحظہ کیجئے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہی فرمایا ۱

فضلت علی الانبیاء بست - مسلم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
 میں چھ باتوں میں تمام انبیاء پر فضیلت دیا گیا۔ (مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)

کہیں فرمایا ۱

اعطیت خمساً لم یعطھن احد من قبلی۔
 مجھے پانچ چیزیں وہ عطا ہوئیں کہ مجھ سے پہلے کسی کو

لے اتمام السادة المتقين کتاب اسرار الطہارۃ فصل فی اللیۃ عشر الی آخرہ دار الفکر بیروت ۲۹/۱

۲ صبح مسلم کتاب المساجد قیدی کتب خانہ کراچی ۱۹۹/۱

المشیحان عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ -
 نہیں (امام بخاری و مسلم نے حضرت جابر رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)

ایک حدیث میں ہے،

فضلت علی الانبیاء بخصلتین - المسبّحان
 عن انی ہرورۃ مرہی اللہ تعالیٰ عنہ -
 میں انبیاء پر دو باتوں میں فضیلت دیا گیا۔
 (بخاری و ابوداؤد رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ سے
 روایت کیا۔ ت)

دوسری میں ہے،

ان جہرتین بشرفی بعشر لہ یؤتھت
 سی قبلتہ ابن ابی حاتم و عثمان الدارمی
 و ابولعیم عن عبادۃ بن الصامت رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ -
 جبریل نے مجھے دو شرفوں کی بشارت دی کہ مجھ
 سے پہلے کسی کو نہ ملیں۔ (ابن ابی حاتم و عثمان الدارمی
 و ابولعیم نے عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 سے روایت کیا۔ ت)

طرفہ یہ کہ ان سب احادیث میں نہ صرف دو ہی مختلف چیزیں ہیں کچھ فضائل شمار کئے گئے کسی
 میں کچھ کیا یہ حدیثیں معاذ اللہ باہم متعارض بھی جاسکتی یا دو یا دس میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کی فضیلتیں منحصر، حاشی اللہ ای کے فضائل نامقصود اور خصائص نامقصود، بلکہ حقیقتاً ہر کمال ہر فضل ہر خوبی
 میں عموماً اطلاق انہیں تمام انبیاء و مرسلین و خلق اللہ اجمعین پر تفضیل تام و عام مطلق ہے کہ جو کسی کو ملا
 وہ سب انہیں سے ملا اور جو انہیں ملا وہ کسی کو نہ ملا،

انچہ خوبیاں ہمہ دارند تو تنہا داری

(یا رسول اللہ! جو جو خوبیاں تمام انبیاء کو دی گئیں وہ تمام کی تمام تنہا آپ کو دے دی گئیں۔ ت)
 بلکہ انصافاً جو کسی کو ملا آخر کسی سے ملا، کسی کے ساتھ سے ملا، کسی کے فضیل میں ملا، کسی کے پر تو سے
 ملا، اُسی اصل ہر فضل و خیر ہر جود و سراپا و کرم و جود سے، صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

۴۸/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	کتاب التیمم	۱ صحیح البخاری
۱۹۹/۱	"	کتاب المساجد	۲ صحیح مسلم
۲۲۵/۸	دارالکتب بیروت	کتاب علامات القبرۃ باب عصمتہ من القرین	۳ مجمع الزوائد بحوالہ البزار

فاما اتصلت من نورہ بهم

(اس کے نور سے ہی یہ سب کچھ ان تک پہنچا ہے۔ ت)

انما مثلوا صفاتك للناس كما مثل النجوم السماء

(تمہاری صفات لوگوں کے لئے منعکس ہو گئیں جیسے ستارے پانی میں منعکس ہو جاتے

ہیں۔ ت) [یعنی اصلی صفات تو آپ کو بغیر تعالیٰ عطا ہوئیں البتہ دیگر اہل

فضل و کمال میں آپ کی صفات کا پر تو اور عکس ہے، جیسا کہ پانی میں اس کے صفات

شعاع ہونے کی وجہ سے ستاروں کا عکس دکھائی دیتا ہے۔ مقرر تم]

یہ تقریر فقیر نے اس لئے ذکر کی کہ حدیث خمس من الفطرۃ (پانچ کام فطرت سے ہیں۔ ت) یا الفطرۃ خمس (فطرتی کام پانچ ہیں۔ ت) یا قول ابن عباس خمس کلہا فی الرأس (پانچ کام سب سر کے متعلق ہیں۔ ت) دیکھ کر سنہا کر سودا نہ اچھلے۔

(۷) کمال سفاہت یہ کہ ایک سند کے سب راویوں کو جدا جدا شمار کر کے حکم لگا دیا ان نو دس رواۃ نے یوں روایت کی جابجا مسلسل سند میں ہر ایک از دیگر سے ہزار تک عدد رواۃ پہنچے تو وہ ایک ہی راوی کی روایت ہے اس میں تعدد نہیں ہو سکتا جب تک مرتبہ واحدہ میں متعدد راوی نہ ہوں ورنہ سند عالی سے نازل اشرف ہو خصوصاً ان کے نزدیک جو کثرت رواۃ سے ترجیح مانتے ہیں حالانکہ یہ بالبدلتہ باطل وہ تو غیر گری کہ یہ شخص خود سلسلہ تک کوئی نہ متصل نہ رکھتا تھا ورنہ آپ سمیت کوئی تیس چالیس گن دیتا کہ اتنے راویوں نے اعطاء ذکر نہ کیا۔

(۸) کچھ بڑھا لکھا ہوتا تو اپنی ہی نقل کردہ معارف دیکھتا کہ ابو داؤد نے لم یذکر اعضاء الاحیاء (اس نے دائمی بڑھانے کا ذکر نہ کیا۔ ت) بصیرت واحد فرمایا ہے کہ اس راوی نے اعطاء الخیر کا ذکر نہ کیا یا لم یذکر اعضاء الاحیاء مع ظاہر اپنی نقل میں جو لم یذکر اعضاء الاحیاء واقع ہو اور داؤد غلطہ کو داؤد جمع سمجھا اور سبابتی ولاحق کے تمام صیغہ مفردہ دکر نہ اذ قال لم یذکر سے آنکھیں بند کر کے صاف لم یذکر اذ بنایا کہ تمام رجال سند کو شامل ہو۔

(۹) بطیف تریہ کہ ان سب رواۃ نے یہ روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس حدیث میں دائمی بڑھانے کا ذکر نہ کیا بے علم بے چارہ "قولہم" کے معنی بھی نہیں جانتا اور ناحق ونا روا آثار موقوفہ و مقطوعہ کو قول رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ٹھہرائے دیتا ہے، ابن عباس صحابی ہیں اور مجاہد و جبر و کلثم تابعین، یہ آثار خود انھیں حضرات کے اپنے قول ہیں نہ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم کے ارشاد۔

تنبیہ: نقل سے ان کا قول بھی دونوں طرح مردوں، نسائی نے بسند صحیح ان سے دست کش کامل روایت کیں جن میں توفیر الخیر موجود۔

(۱۰) لطف بر لطف یہ کہ ان سب نے انس کی جگہ مانگ روایت کی، اللہ اللہ اتنا بے ادراک اور ایسا بیباک، فوراً کسی ذی علم سے جہالتِ آبی داد کا تجربہ کرنا کر دیکھے کہ وہ مانگ کا ذکر صرف اثر ابن عباس میں ہاتے ہیں یا ان سب کی روایت بھی ٹھہراتے ہیں، بے علم کے نزدیک گویا عدم ذکر اعطار الخیر کے معنی ہی یہ ٹھہرے ہیں کہ اس کی جگہ مانگ کا ذکر کیا۔

(۱۱) جب جہالت کی یہ حالت تو اس کی کیا تسکایت کہ اپنے اس زعم باطل میں فرق و اعطار کا ذکر و شمار میں تبادلہ سمجھ کر دونوں کا حکم یکساں ٹھہرا دیا، ایسا ہوتا بھی تو اس کا حاصل صرف اتنا نکلتا کہ جس بات کا یہاں تذکرہ ہے یعنی خصالِ فطرت سے ہونا اس میں دونوں شریک ہیں نہ یہ کہ سب احکام میں یکساں ہیں، عمدۃ القاری و فتح الباری و ارشاد الساری شروع صحیح بخاری وغیرہ کتب کثیرہ میں ہے، واللفظ للخطیب ہذا الفصل منها ما هو واجب الخلق وما هو مندوب ولا مانع من اقتتان الواجب بغيره كما قال تعالى كلوا من ثمره اذا اثمر واتوا حقه يوم حصاد فیتاء الحق واجب والاكل مباح۔ بعض واجب ہیں جیسے غنہ، اور بعض مستحب ہیں اور کسی واجب کو دوسرے کے ساتھ جوڑنے اور ملانے میں کوئی مانع نہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، کما و ان کا پہل جب وہ پہل لائیں اور کٹائی کے دن کا حق ادا کرو (یہاں آیت میں) حق ادا کرنا واجب ہے جبکہ کھانا مباح ہے (یہاں واجب، غیر واجب دونوں کا یکجا ذکر ہوا)۔ (ت)

(۱۲) پھر چالاک یہ کہ اس کے متصل جو امام ابو داؤد نے دوسری حدیث مرفوعہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ایک اثر امام ابراہیم نخعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ذکر کیا کہ ان میں بھی وارسی بڑھانے کو شمار فرمایا، ناقل ناقل اسے اڑا گیا۔ جہالتِ حسنیہ یہ ہے۔

وفی حدیث محمد بن عبد اللہ بن ابی مریم محمد بن عبد اللہ بن ابی مریم فی حدیث میں بواسطہ عن ابی مسلمة عن ابی ہریرۃ عن ابی سلمہ حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ لمحہ سنن النسائی کتاب الزیتر باب من السنن العطرة نور محمد کا ذخیرہ تجارت کتب کراچی ۲۰۰۲ لکھ ارشاد الساری شرح صحیح البخاری کتاب اللباس باب قص الثارب دارالکتب العربیہ ۴۶۲

السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وادعاء
للحیة عن ابراہیم الخفی نحوه وادعاء
الحیة والخفان
انہوں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت
فرمائی، اور وارثی بڑھان۔ ابراہیم کھچی سے اسی
طرح کی روایت ہے، انہوں نے وارثی بڑھان
اور فتنہ کرنا دونوں کا ذکر فرمایا۔ (ت)

(۱۳) کمال جہالت دیکھئے کہ اپنے مقام اجتہاد سے تزلزل کر کے وارثی بڑھانے کو فرض منہ لسنے کو حرام
تسلیم کرتا اور اس تسلیم کی تقدیر پر امر اباحت کے لئے ہونے سے جواب دیتا ہے بے عقل سے کون کہے کہ
جب حرمت تسلیم پھر اباحت کہاں۔

(۱۴) (۱۵، ۱۶، ۱۷) اللہ عز وجل کے پاک مبارک رسولوں سے استہزاء، انہیں بے اعتدالی کا
مترکب بنانا، شرع مطہر کو بے اعتدالیوں کا پسند کرنے والا ٹھہرانا، سو کسی کلیم اللہ و ہارون نبی اللہ علیہما الصلوٰۃ
والسلام کی نسبت وہ ملعون الفاظ کہ دشمن نے یحییٰ وارثی الخ، ہارون علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیش مطہر
بڑی جو تاقران عظیم سے ثابت جان کر پھر وہ ناپاک ملعون شعرو میں بال پر اعتدال بند اور شریعت انبیاء کو
بڑھانا پسند ان باتوں کا جواب کہ سنا ہے ہم میں کیا سوسکتی ہے عزت و قیامت قریب ہے،

وسلیم الذین ظلموا انک منقلب
ینقلون۔ قل ابا اللہ وایتہ ورسولہ
کنتم تستہزؤن۔ والذین یؤذون
راسول اللہ لہم عذاب عظیم
منقریب ظالم جان لیں گے کہ وہ کس کروٹ پر
پلٹ جایا کرتے تھے یا انہیں کس کروٹ پر پلٹنا
ہوگا۔ فرمادیجئے کیا اللہ تعالیٰ اس کی آیات اور
اس کے رسولوں کے ساتھ فسی مزاح کرتے ہو۔
اور جو لوگ اللہ تعالیٰ کے رسول کو دکھ دیتے ہیں
ان کے لئے دردناک عذاب ہے۔ (ت)

جب جہل و جہالت و شیوہ جاہلیت و بقیہی و جرات کی یہ نوبت تو کلام و خطب کا ایک محل اذ
حق کے حضور گردن جھکانے کی کیا اعلیٰ، مگر قرآن عظیم نے جہاں اعراض کا حکم بتایا فاصدع بما تو مسرے
(کھول کر بیان کر دو جیسا کہ تم کو حکم دیا جاتا ہے۔ ت) لتبیننہ للناس (لوگوں کے لئے واضح

سہ سنن ابی داؤد کتاب الطہارۃ باب السواک من الغطرۃ آفتاب عالم پریس لاہور ۸/۱
سہ القرآن الکریم ۲۲۰/۲۹
سہ القرآن الکریم ۶۱/۹
سہ ۱۸۴/۳
سہ القرآن الکریم ۶۵/۹
سہ ۹۲/۱۵

طور پر بیان کر دے۔ یہ بھی ارشاد فرمایا، لہذا ایضاً حق و ازا حجت باطل و استیصال شبہات و استحصال دلائل کے لئے یہ چند تفسیریں مکتوب اور مسلمانوں کے حق میں حضرت حق سے حق پر استقامت مطلوب، و ما توفیق الا باللہ علیہ توکل و الیہ انیب (مجھے توفیق نہیں ہو سکتی سوائے اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم کے، اور میرا اسی پر بھروسہ ہے اور اسی کی طرف رجوع کرتا ہوں۔ ت)

تفسیر اول: مسلمانوں! تمہارے رسول اکرم سید عالم عالم اعظم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو رب عزوجل نے علم اولین و آخرین عطا فرمایا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر قرآن عظیم اتارا تبیاناً لکل شیء ہر چیز کا روشن بیان، تفصیل کل شیء ہر شے کی کامل شرح، ماہرطنائی مکتب من شیء ہم نے کتاب میں کچھ اٹھانے رکھا اس میں تمام احکام جو یہ تفصیلیہ ہی نہیں بلکہ از لا بد جمیع کو ان و حوادث بالاستیعاب موجود ہیں، امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ سے مروی کہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

کتاب اللہ فیہ نبأ ما قبکم و خبر ما بعدکم قرآن اس میں خبر ہے ہر اس چیز کی جو تم سے
و حکم ما بینکم۔ رواہ الترمذی پہلے ہے اور ہر اس شے کی جو تمہارے بعد ہے
اور حکم ہے ہر اس امر کا جو تمہارے درمیان ہے۔ (اسے ترمذی نے روایت کیا۔ ت)

عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں،

لوضاع فی عقال بعیر فوجدتہ فی لوغز ابن ابی الفضل السمری
اگر میرے اونٹ کی رسی گم ہو جائے تو قرآن حکیم میں اسے پاؤں۔ (ابن ابی الفضل سمری نے

عہ ذکر الامام سیوطی ھدۃ الایۃ فی النوع الخاص والستین من کتابہ الاتقان مفید ان المراد بالکتاب القرآن ۱۲۔
امام سیوطی نے اپنی مشہور تفسیر الاتقان فی علوم القرآن کی پینٹھٹھریں نوع میں اس آیت کو نمبر کا ذکر فرمایا ہے اور یہ فائدہ بیان فرمایا کہ یہاں آیت میں کتاب۔ قرآن مجید مراد ہے۔ (ت)

نقل عنہ فی الاتقان لے۔ اسے ذکر فرمایا الاتقان میں ان سے نقل کیا گیا تھا

امیر المؤمنین علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں :

لو شئت لا قدرت من تفسیر الف تحۃ سبعین میں چابوں تو سورہ فاتحہ کی تفسیر سے ستر اونٹ بھیرا۔

بھروادوں۔

ایک اونٹ کے من بوجھ اٹھاتا ہے اور ہر من میں گے ہزار اجوار، حساب سے تقریباً پچیس لاکھ جڑ آتے ہیں، یہ فقط سورہ فاتحہ کی تفسیر ہے پھر باقی کلام عظیم کی کیا گنتی، پھر یہ علم علم علی ہے، اس کے بعد علم عمر، اس کے بعد علم حدیق کی باری ہے، تہذیب عصر بہ تسعة اعشار العلو، علم کے فوج سے ملے گئے۔ کان ابو بکر اعلمنا ہم سب میں زیادہ علم ابو بکر کو تھا۔ پھر علم نبی تو علم نبی ہے، صل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ غرض قرآن عظیم و فرقان کریم میں سب کچھ ہے جسے جتنا علم اتنی ہی فہم، جس قدر فہم اسی قدر علم۔

وتلك الامثال ليدور بها الناس وما يعقلها
الا اعمون یہ ہم ان مثالوں کو لوگوں کے لئے بیان کرتے ہیں
مگر انھیں صرف علم والے ہی سمجھ سکتے ہیں (ت)

کہاوتیں ارشاد تو سب کے لئے ہوتی ہیں پر ان کی سمجھ انھیں کو ہے جو علم والے ہیں، پھر علم کے
درجے مرتعات و درجات کی دی علوم عظیم (جو علم والے کے اوپر ایک علم والا ہے۔ ت) عالم
امکان میں نہایت نہایت صورتیں اسکات علیہ علی الابر افضل الصلوات والتحيات، ولہذا
ارشاد ہوا :

انا انزلت ليدك الكتب بالحق لتحكم
بين الناس بما ارسلك الله به ہم نے آپ کی طرف سچی کتاب اتاری تاکہ آپ
لوگوں کے درمیان اس کے مطابق فیصلہ فرمائیں
جو کچھ آپ کو اللہ تعالیٰ نے دکھا دیا ہے اسکی روشنی میں۔

لے الاتقان فی علوم القرآن النوع الخامس والمستون مصطفیٰ ابابلی مصر ۱۲۹/۲

لے " " " النوع الثامن والسبعون " " " ۱۸۹/۲

لے القرآن الکریم ۳۳/۲۹

لے " " " ۶۶/۱۲

لے " " " ۱۰۵/۴

تو حضور کا جو کچھ حکم جو کچھ رائے جو کچھ طریقہ جو کچھ ارشاد ہے سب قرآن عظیم سے ہے اِنَّ اِلٰی رِبْكَ الْمُنْتَهٰی (یقیناً تمہارے پروردگار کی طرف ہی ہر کام کی انتہا ہے۔) سب قرآن عظیم میں ہے، ان ہوا الا وہ یوحٰیؑ (وہ تو صرف وحی ہے جو ان پر کی گئی۔) مگر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے علم تام و شامل سے جانا کہ آخر زمانہ میں کچھ بدیون مکار بد لگام فاجر ایسے آنے والے ہیں کہ ہمارا جو حکم اپنی اندھی آنکھوں سے بظاہر قرآن عظیم میں نہ پائیں گے منکر ہو جائیں گے،

بل کذبوا بآیاتیہم و لعلنا یا تہم
تاویلہ کذب الذین من قبلہم
فانظر کیف کان عاقبۃ الظالمینؑ
نے بھی جھٹلایا تھا پھر دیکھو ظالموں کا کیسا (مہر تباہ) انجام ہوا۔ (ت)
لہذا حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سب ارشاد فرمایا،

لا ائی اذیت القرآن و مثله مع ما لا یوشک
رجل شعبان علی اریکته یقول علیک مفد
القرآن فما وجدتم فیہ من حلال فاحلوه
وما وجدتم فیہ من حرم فاحرموه و امن
ما حرم رسول اللہؐ کما حرم اللہ۔ رواہ الائمة
احمد والدارمی وابوداؤد والترمذی و
ابن ماجة بالفاظ متقاربة عن المقدم
بن معدیکرب رضى اللہ تعالیٰ عنہ۔
میں تو مجھے قرآن عطا ہوا اور قرآن کے ساتھ
اس کا مثل خردوار نزدیک ہے کہ کوئی پیٹ بھرا
اپنے تخت پر پڑا سکے یہی قرآن ہے رہو اس میں
جو حلال پاؤ اسے حلال جانو جو حرام پاؤ اسے
حرام مانو، حالانکہ جو چیز رسول اللہ نے حرام کی
وہ اسی کی مثل ہے جو اللہ نے حرام فرمائی۔ (ائمہ
کرام مثل امام احمد، دارمی، ابوداؤد، ترمذی اور
ابن ماجہ نے تقریباً ملتے جلتے الفاظ کے ساتھ
مقدم بن معدیکرب رضی اللہ عنہ سے اس کو روایا کیا ہے،

۱۰ القرآن الکریم ۲/۵۱

۱۰ القرآن الکریم ۲/۵۳
۳ ۳۹/۱۰

۲۰۶ / ۲ جامع الترمذی ابواب العلم ۱/۶۱ و سنن ابی داؤد کتاب السنة باب فی لزوم السنة
مستند احمد بن حنبل عن المقدم ۱۳۱/۲ و سنن ابن ماجہ مقدمة الكتاب ص ۲
سنن الدارمی باب السنة فاضیة علی کتاب اللہ و الاربعین النکاح ۱/۱۴

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

لَا الْفَيْنِ أَحَدٌ كَوْثَرًا عَلَى أَرْبَعَةٍ يَأْتِيهِ
الْأَمْرُ مِمَّا مَرَّتْ بِهِ أَوْ بَعِثَتْ عَنْهُ فَيَسْقُوهُ
لَا دَرِي مَا وَحَدْنَا فِي كِتَابِ اللَّهِ اتَّبِعُوا -

رواه احمد وابوداؤد والتومذع و
ابن ماجه والبيهقي في الدلائل عن

ابن رافع مرضي الله تعالى عنه -

خبردار! میں نہ پاؤں تم میں کسی کو اپنے تخت پر تکیہ
لگانے کو میرے حکم سے کوئی حکم اس کے پاس
آئے جس کا میں نے امر فرمایا یا اس سے نہی
فرمائی ہو، تو کہنے لگے میں نہیں جانتا ہم تو جو کچھ
قرآن میں پائیں گے اسی کی پیروی کریں گے -

(امام احمد، ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ اور امام

بیہقی نے دلائل النبوة میں اس کو حضرت ابراہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالہ سے روایت
کیا - ت)

اور ایک حدیث میں ہے حضور والا صلوة اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ نے فرمایا،

أَيُّهَا أَحَدُكُمْ مَتَّكُوا عَلَى أَرْبَعَةٍ قَدْ يَفْظُنُ أَنَّ
اللَّهَ لَمْ يَحْرَمْ طَيْشًا إِلَّا مَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ
لَا وَفِي اللَّهِ قَدَامَرَتْ وَدَعْنَتْ وَنَهَيْتْ
عَنْ أَشْيَاءَ أَنهَا لَمْ تَلْهُلْ الْقُرْآنَ أَوْ أَكْثَرَ -

رواه ابوداؤد عن العباس بن سارية
رضي الله تعالى عنه -

کیا تم میں سے کوئی اپنے تخت پر تکیہ
لگانے گمان کرتا ہے کہ اللہ نے اس میں چیزیں
حرام کی ہیں جو قرآن میں نہیں ہیں، سن لو خدا کی قسم
میں نے حکم دے اللہ نصیحتیں فرمائیں اور بہت چیزوں
سے منع فرمایا کہ وہ قرآن کی حرام فرمائی اشیاء کے
رابطہ میں۔ (امام ابوداؤد نے حضرت

عباس بن ساریہ رضی اللہ عنہ کے حوالہ سے اسے

روایت کیا - ت)

اس متذکرہ دائرہ برٹھانے کے حکم کو کہنا قرآن میں کہیں نہیں اور اسی بناء پر احادیث صحیحہ
سید المرسلین علیہ السلام کو یہ کہہ کر مذکور دینا کہ دائرہ برٹھانا اخلاق میں ہوتا تو قرآن میں
کیوں نہ آتا وہی پیٹ بھرے بے فکرے بے نصیبے بے بہرے کی بات ہے جس کی پیشگوئی حضور

۱۔ جامع الترمذی ابواب العلم ۴/ ۹۱ و سنن ابی داؤد کتاب السنۃ ۲/ ۲۰۹

و سنن ابن ماجہ مقدمۃ کتاب ص ۳

۲۔ سنن ابی داؤد کتاب الخراج والامارة باب التعشير اہل الذمۃ الخ آفتاب عالم پریس لاہور ۴/ ۶۶

عالم ماکان دنیا کیوں فرما چکے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ سچ فرمایا رب جل وعلا نے:

فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما
 تمہارے پروردگار کی قسم وہ مومن نہیں ہو سکتے جب تک وہ آپس کے جھگڑوں میں تمہیں حاکم تسلیم نہ کر لیں، پھر تمہارے فیصلہ سے اپنے دلوں میں ذرا سی تسکین بھی محسوس نہ کریں بلکہ اسے دل و جان سے بغیر کسی کھٹک کے مان لیں۔ (ت) قرآن عظیم قسم کھا کر فرماتا ہے کہ اے نبی! جب تک تیری باتیں دل سے نہ مان لیں ہرگز مسلمان نہ ہونگے۔

تبلیغ و دعوہ: مسلمانوں! یہ گمراہ قوم جن کی پیشگوئی احادیث مذکورہ میں گزری صرف حدیثوں ہی کے منکر نہیں بلکہ حقیقۃً قرآن عظیم کو عیب لگانے والے اور دین متین کو ناقص و ناقص ہانے والے ہیں، حدیثیں تو ان چھوڑ دیں کہ انبیاء صرف وہ سستی اخلاق کے لئے آتے ہیں حدیثوں کی باتیں اخلاق سے ہوتیں تو قرآن میں کیوں نہ آتیں ورنہ قرآن اخلاقی احکام سے خالی اور دین ناقص ٹھہرتا ہے، جب مسلمان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیثیں یوں بیکار گئیں پھر اور کسی کی بات کا کیا ذکر! اخلاقی حدیث بعد از یوسف (پھر وہ اس کے بعد) (یعنی قرآنی مجید کے بعد) اور اس پر پرہیزیں دیں گے۔ (ب) اب کتنی کے وہ احکام رہ گئے جن کی صاف تصریح کتاب اللہ میں ہے ان کے سوا سب اخلاق سے خارج تہذیب و اخلاق کے ہزاروں احکام جو، جس کوئی ذی عقل نزاع نہ کرے معاذا اللہ اسلام کے نزدیک محل و معطل اور تمامی دین باطل و محفل! مثلاً مردوں کا رازھی مونچہ منڈوا کر بال بڑھا کر چوٹی گنہ سوا کر یا تھپاؤں میں مہندی رچا کر زمانہ کپڑے گوڑے پٹے مسالے کے پن کر سر سے پاؤں تک جڑاؤ گھنوں سے بن ٹھن کر ہزاروں کے مجمع میں ناچنے بھاؤ بتانا کس آیت میں حرام لکھا ہے، اعضائے رجولیت ٹٹا کر زنجیر خانا تک پرانگلی رکھ کر تائیاں بجانا کس سورۃ میں منع آیا ہے و علیٰ هذا لقیاس ہزاروں افعال و اس خناس! اب منکر متکبر سے پوچھا جائے کہ ان افعال اور ان کے مثال کو معاذا اللہ طیب اسلام میں حلال بتا کر دین کو عیاذ ابادہ سخت بیہودہ و نامہذب بنائے گا یا شر یا شرعی حرام ٹھہرا کر قصور قرآنہ خالی پا کر معاذا اللہ قرآن عظیم کو ناقص و ناقص بتائے گا! ایسے حضرات کی تمام جدید تحقیقات تنقیہ کا انڈرونی بخار و بی پادریوں کو خیرہ اعانت دینا اور دین متین کا مضحکہ اڑانا ہوتا ہے وسیعہ الذین ظلموا ای متقلبین یقلبون (منقریب ظالم جان لیں گے کہ وہ

کس کروٹ پر پٹا کھائیں گے۔ بہت اچھا اگر دائی منڈانا حرام نہیں کہ قرآن عظیم میں اس کے احکام نہیں تو جہاں اس پر عمل ہے یہ پوری شرافت کے افعال بھی برت کر دکھا دیں کہ ان کی تحریر بھی قرآن میں کیس نہیں۔ پوری ہی گائے نہ کھائے کہ دین نچر کے کال مومن کھائے، اچھا نہ سہی قرآن میں نہیں ناک کٹنا بھی حرام نہیں کھانا، لافٹ بالافٹ (ناک کے بدلے ناک۔ ت) میں دوسرے کی ناک کاٹنے پر سزا ہے اپنی قطع کرانے کا ذکر کیا ہے ایک سکاٹ کر دوسری کہاں سے دے گا کہ لافٹ بالافٹ کا محل پاسیے گا جہاں دائی منڈائی ہے، یہ اونچی گوشت آنکھوں کی اوٹ جس نے ناتی چہرہ نہا ہوا کر رکھا ہے اسے بھی دھتا بنائیں لوگ چار بار دو کا صفایا بولتے ہیں، یہ پانچوں گانٹھ نکلت ہو جائیں خیر آپ اس پر عمل نہ کریں مگر آپ کی تحریر تو حضور ﷺ کے پکارے کھے گی کہ دین اسلام ایسا ناقص دین ہے جس میں ناک کٹنا حرام نہیں یا قرآن عظیم ایسی کتاب ہے جس میں ایسے جرموں پر کچھ الزام نہیں۔

تنبیہ سوم: منکر متکبر کا اثبات حرمیت میں قرآن عظیم کے ساتھ حدیث متواتر و مشہور کا نام لے دینا محض عیسیٰ و دنیا سازی یا عجب کو راز نہ تناقض بازی ہے ہم پوچھتے ہیں جو کسی حدیث متواتر یا مشہور میں آئے قرآن عظیم میں بھی موجود ہے یا نہیں، اگر ہے تو حدیث کی کیا حاجت، اور اس تردید سے کیا منفعت، اور اگر نہیں تو اب پوچھا جائے گا کہ وہ حکم داخل، صدق ہے یا سبب اگر بقرآن عظیم احکام حلالی سے عالی اور دین معرض نقص و بے کمالی، اور نہیں تو تمہارا مطلب حاصل کہ ایسے حکم کا شرعی ہو یا باطل، بہت ہو تو بھل کا سا شکار رہی، حرمیت فرضیت کس نے کہی، مسلمانو! دیکھتے جاؤ کہ ان حضرات کے تمام خیالات کا حاصل بے حاصل وہی البطل شرع مطہر و اکمال بقیہ ی اہل نحر ہے و بس، و سب علم الذین ای منقلب ینقلبون (دورنگ جزائلم ہیں انھیں جلد ہی معلوم ہو جائے گا کہ وہ کس کروٹ پٹا کھانے والے ہیں۔ ت)

تنبیہ چہارم: بعینہ اسی دلیل سے اجماع بھی باطل، پھر قیاس کس گنتی شمار میں رہے، اور امر قرآن سے منکر نے اذا حملتم فاصعدوا (جب احرام سے نکلو تو شکار کر سکتے ہو۔ ت) سے اس کا جواب بھی گھرایا ہوا ہے یہی احتمال قائم کیا معلوم کہ یہ انھیں احکام میں جو جن کا نہ کرنا عقاب و رکنا موجب عقاب بھی نہیں پھر ایک ہی جلت فقرہ تمام نواری قرآن کو بس ہے کہ جس طرح امر بھی اباحت کے لئے ہوتا ہے یو سہی بھی نہی کی جاتی ہوتی ہے غرض ایک ہی کرشمے میں شریعت محمدیہ کے تمام ادا و نواہی بیکار اور محفل ہو کر رہ گئے، سچ ہے انسانی آزادی اس کی سنادی، قیدیت کہاں کی علت، مگر افسوس یہ آنکھوں کے اندھے عقل کے اونٹ سے سمجھ کہ

آزاد ہوئے، اور حقیقت دیکھو تو برباد ہونے، امتداد واحد تبار کی بندگی سے سر نکالنا اور ابلیس نعین کا پٹا گلے میں ڈالنا۔ بندگی تو ہر حال رہی اللہ کی نہیں ابلیس کی سہی ضرور

بہیں کہ اذکر بریدی و پاکہ پوہستی

(دیکھو تو سہی کہ تم نے کس سے تعلق توڑا اور کس سے جوڑا یعنی کس سے کٹ کر جدا ہو گئے اور کس سے وابستہ ہو کر مل گئے۔ ت)

تنبیہ پنجم: مخالفت مشرکین کے وہ معنی لینا اور وارڈھی رکھنے منہ اسنے دونوں میں مخالفت ستانا کلام پاک حضور سید نولا کہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کھلا استہزاء و تمسخر ہے، اللہ اللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد اظہر اور ایک ناپاک جیبا کہ بے ادراک کا کہنا کہ فیہ نظر (اس میں ایک امراض و اشکال ہے۔ ت) پھر اسے دیدہ و دانستہ باز کہ بنانا یہ خوفونہ من بعد ما عقلوا وہم یعلمون (وہ لوگ کتاب کو سمجھنے کے بعد اسے بدل ڈالتے ہیں جبکہ وہ (اس حقیقت کو) اچھی طرح جانتے ہیں۔ ت) کا شیوہ دکھانا۔

اڈلا دنیا میں کون اندھے سے اندھا خلافت مشرکین کا یہ مطلب سمجھے گا کہ مشرکین روٹی کھاتے ہیں تم بھر کے رہو، وہ پانی پیتے ہیں تم پیاسے رہو، خلافت مشرکین شہر مشرکین میں ہے نہ یہ کہ کوئی مشرک ہمارے بعض افعال اختیار کرے یا جس فعل کو ہماری شرع مطہر نے پسند فرمایا وہ کسی فرقہ و مشرک سے بھی اقل ہو تو ہم چھوڑ دیں۔

ثانیاً یہی معنی مراد ہوتے تو معاذ اللہ حکم کس قدر فضول و بطل تھا جو بات ایک کام کرو تو بھی حاصل نہ کرو تو بھی حاصل، اس کے لئے اس کام کا حکم دینا تحصیل حاصل۔

ثالثاً ترجیح بلا مرجح اس کے عکس کا کیوں نہ حکم ہوا کہ خلافت مشرکین اس میں بھی تھا۔

مرابحاً بلکہ ترجیح مرجوح کہ وارڈھی منہ سے مشرک مہینوں کی راہ دور ایران وغیرہ میں تھے اور وارڈھی والے اہل عرب اپنے ہی وطن میں اپنے ہی شہروں میں، تو خلافت مشرکین انھیں کے خلافت ظاہر ہوتا۔ یوں تو کوئی ایرانی کبھی اتفاق سے آجاتا تو اپنی مخالفت پاتا پھر بھی خلافت مذہبی نہ سمجھتا بلکہ قومی و ملکی کہ اس ملک کے مسلم و کافر سب کو اپنے خلافت دیکھتا۔

حاشاً اللہ اکبر اگر حدیث فقط اس قدر ہوتی کہ خالفوا المشرکین مشرکوں کا خلاف کرو

تو شاید کسی کے جنونی بچے مجنونی کو ایسے جنون جاتے مجنون کے بھاگتے، مگر حدیث میں تو صراحتاً خود اس خلاف کی شرح فرمادی تھی ۱۱ عفو الشوارب و اعفو اللغو مشرکین کا یوں خلاف کر دو کہ بیس ترشواؤ اور وارحیاں بڑھاؤ۔ اس کے یہ معنی ہیں کہ ان کا خلاف کر کے بڑھاؤ خواہ اُن کی مخالفت کر کے منہ واؤ، کیسی کھل کر لغت اور کیسا صریح استہزاء ہے، اللہ اکبر مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وسعت علم جس طرح عجائب قرآن عظیم غیر متناہی ہیں یوہیں عجائب حدیث کی حد نہیں، بحکمہ لا تزد وازدة و زرا اخری و طاقت معذبین حتیٰ نبعت رسولاً (کوئی بندہ کسی دوسرے بندے کا بوجھ (بروز قیامت) نہیں اٹھائے گا اور ہم جب تک کوئی رسول نہ بھیج دیں عذاب نہیں دیتے یعنی اتمام عبت کے بغیر مبتلائے عذاب نہیں کرتے۔ ت) کے لغت سے امام جلال الدین سیوطی علیہ الرحمۃ نے شمار فرمایا کہ دونوں جیلے دو ہمشکل مسائل مختلف فیہا کا فیصلہ فرماتے ہیں، پہلا مسئلہ اطفال مشرکین اور دوسرا اہل فرقت پر دلیل شافی ہے ان دونوں کا ایک جگہ ارشاد ہونا نظم قرآنی کے عجب دقیقہ سے ہے ذکوۃ فی رسالۃ فی الاسویہ الکریمین (امام سیوطی نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے اسلام کے موضوع پر جو سب لہ تحریر فرمایا اس میں اس کا ذکر فرمایا ہے) فقہ گت ہے امام احمد و طبرانی و قیام نے ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

تسروا واثروا وخالفوا اهل الکتاب
 قصوا سبلکم ووفردها تنینکم وخالفوا
 اهل الکتاب ۱۲
 پاجامہ پہنو اور تہ بند باندھو اور یہود و نصاریٰ
 کا خلاف کرو اور بیس ترشواؤ اور وارحیاں
 وافر کرو یہود و نصاریٰ کا خلاف کرو۔

یہود و نصاریٰ کے یہاں ستر کچھ ضروری نہیں ان کی قومیں اب تک ننگے نہانے کی عادی ہیں حدیث میں ان دو جملوں کا ایک جگہ ارشاد ہونا ایسے گمراہوں پرستوں کے جنون کا کافی علاج ہے جس طرح وارحی میں مخالفت اہل کتاب کے وہ معنی تراشے ہوئے ہیں پاجامہ و تہ بندہ میں یہی مطلب پہنانے کہ اہل کتاب ستر عورت کرتے ہیں تو چاہے اس عادت کا خلاف کر کے پاجامہ پہنو چاہے اسکی مخالفت سے ننگے پھر دو اور پورے مہذب بتلیں بنو، وسیعلم الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون

۱۔ القرآن الحکیم ۱۵/۱۴

۲۔ مسند امام احمد بن حنبل حدیث ابی امامہ باہلی المکتب الاسلامی بیروت ۵/۶۵-۶۶

۳۔ القرآن الحکیم ۲۹/۲۲

(عنقریب ظالم جان لیں گے کہ وہ کس کروٹ پر پلٹا کھائیں گے۔ ت)

تبلیغ ششم: فرض و واجب اور اسی طرح حرام و مکروہ تحریمی میں فرق دوبارہ اعتقاد ہے کہ فرض و حرام کا منکر کا قرعہ ٹھہرتا ہے،

اما مطلقا کما علیہ ظواہر کلمات الفقہاء یا مطلقا جیسا کہ بزرگ فقہاء حرام کے ظاہری کلمات
الامجاد او علی تفصیل فیہ کما علیہ اس پر دلالت کرتے ہیں یا اس میں تفصیل ہے
الاعتقاد۔ جیسا کہ اس پر اعتقاد ہے (ت)

بمخلافات اخیرہ۔ مگر عل میں دونوں کا ایک حکم مخالفت میں گناہ و اثم اکتال میں رجائے ثواب غلامت
میں استحقاق غضب و عذاب، کما صرح فی کئی کتاب (جیسا کہ تمام کتب میں اس کی صراحت
کی گئی ہے۔ ت) اہل اسلام اپنے رب کے غضب سے ڈریں اور ان گمراہان گمراہ کی چرب زبانوں
پر توجہ نہ کریں بالفرض اصطلاح حنفی میں فت سے صحن یا ح سحر کا اطلاق نہ ہوا تو یہ فرق، اصطلاحی
تھارے کس کام آئے گا جبکہ غضب جبار و عذاب نار کا استحقاق بہر حال موجود نہ الیاذ باللہ الغفور
الودود، یقین جانو اس دن کو، اٹھی شہاد احمد تھار کے سنو تھی راہی تی نہ بنے گا وہ آپ اپنی
بھڑکائی آگ میں جلے جھنے گا آئندہ اختیار بدست مختار، مسلمانو! اس کی ٹھیک مثال یہ ہے کہ کوئی
گندہ ناپاک بھینس کا گوبر گھرے کی لہہ کھایا کرے، جب اس سے کہا جائے تو (۰۰) کہتا ہے کہ اے
(۰۰) (۰۰) نہیں کہتے یہ تو لہہ گوبر ہے اس شخص سے یہی کہا جائے گا کہ یو نہی سہی مگر ہر طرح تیرے منہ میں
تو گندگی رہی، مسلمانو! مکروہ تحریمی گناہ صغیرہ سہی مگر ہر صغیرہ بعد اصرار کبیرہ اور ہلکا جانتے ہی فوراً اشد
کبیرہ۔ حدیث میں ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

لا صغیرۃ مع الاصرار۔ رواہ فی مسند احمد ابن عباس سے راضی ہو جاتا (بلکہ بڑا
الفردوس عن ابن عباس رضی اللہ عنہما (دیلمی نے مسند الفردوس میں حدیث
تعالیٰ عنہما۔ عبد اللہ ابن عباس سے اس کو روایت کی ہے

اللہ تعالیٰ ان دونوں سے راضی ہو۔ ات)

پھر یہ ظالمین براہ چال کی حرام حرام کی اصطلاح لئے بوسے ہیں حقیقتہً مباح محض شیر مادر
جانتے ہیں جب تو اذ حلالتم فاصطدوا (جب تم حلال ہو جاؤ یعنی احرام کی پابندی ختم ہو جائے
سے الفردوس با ثور الخطاب قدیلمی حدیث ۷۹۴۳ ابن عباس دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۹۹/۵
سے القرآن الکریم ۲/۵

اور احرام کھول دو تو شکار کر سکتے ہو۔ (ت) [یعنی وعدہ و وعید سے باہر شکار تمہاری پسند اور چاہت پر موقوف ہے۔ مترجم آ کی مثال اور عقاب دو کنار عقاب بھی نہ ہونے کا خیال ہے، شیطان کے بڑھاد سے ایسے ہی ہوتے ہیں]

يَعِدُّهُمْ وَيُؤَيِّدُهُمْ وَيُعِدُّهُمْ شیطان ان سے وعدہ کرتا ہے اور انہیں امید
الشَّيْطَانُ الْاَغْوَى رَايَ دلاتا ہے اور شیطان ان سے سوائے دھوکے

اور قریب کے کوئی وعدہ نہیں کرتا (یعنی اس کا

ہر وعدہ سبتر باغ اور قریب ہوتا ہے)۔ (ت)
اُنٹیا ۵: سننا گیا کہ اس منکر منکبر کی طرح کوئی اور حضرت بھی اس مسئلہ میں مخالفت محمد رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم پر تھے ہیں اس نے اباحت محض کا ڈنڈا پکڑا وہ اپنے زور زور میں اور راہ چلے ہیں کہ اگر اہل
منڈانا حرام نہیں، اور مکروہ تحریمی میں خود اختلاف ہے کہ وہ حرم سے قریب ہے یا حلت سے نزدیک۔
مسئلہ نو: راہ قریب سے دور لا یغزو نکو یا اللہ العزیز (اور ہرگز نہیں اللہ کے حکم پر قریب نہ دے وہ بڑا قریبی) یہ
ان قائل صاحب کا محض افرق تہ و یجاد سند سے حج تک جہاں میں کسی عالم نے مکروہ تحریمی کو قریب
بحالت نہ بتایا تمام کتب مذہب موجود ہیں حضرات شیخین و امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں یہ اختلاف
بتایا جاتا ہے کہ ان کے نزدیک مکروہ تحریمی عین حرام ہے اور ان کے نزدیک اقرب بحرام۔ تنویر الابصار
وغیرہ عامۃ اسفار میں ہے،

کل مکروہ حرام عند محمد و عندہما امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک ہر مکروہ حرام ہے
الی الحرام اقرب جبکہ امام صاحب اور امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ
کے نزدیک حرام سے قریب تر ہے (ت)

اور عند المحققین یہ بھی صریح المطلق لفظ کا فرق ہے، معنی سب کا ایک مذہب، خود امام محمد
رحمہ اللہ تعالیٰ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے ناقص کہ انہوں نے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
عرض کی و اذا قلت فی شیء اکوہ فہا دایک فیہ جب آپ کسی شئی کو مکروہ فرمائیں تو اس میں آپ کی
کیا رائے ہوتی ہے؟ قال التحییم فرمایا حرام ٹھہرانا ذکرہ فی رد المحتار عن شرح التدریج

سۃ القرآن الکریم ۱۲۰/۳

سۃ القرآن الکریم ۱۲۰/۳ کتاب المحظور والاباحۃ مطبع معتبائی دہلی ۲۷۵/۲
سۃ رد المحتار دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۱۴/۵

للإمام ابن أمير الحاج عن ميسوطة الأمام محمد ربههم الله تعالى (فتاویٰ شامی میں اس کو شرح التحریر کے حوالے سے ذکر فرمایا جو امام ابن امیر الحاج کی تصنیف ہے انہوں نے ميسوطة امام محمد سے نقل فرمایا (اللہ تعالیٰ ان سب پر رحم فرمائے)۔ ت) تبلیغہ معظم آیات قرآنہ میں۔ حق فرمایا ہمارے رب جل وعلا نے، فانہ لا تعصى لبصار و تک تعصى القلوب ہے یوں کہ آنکھیں نہیں اندھی ہوتیں بلکہ وہ دل اندھے، لقی فی الصد ودلیلہ ہوتے ہیں جو سینوں میں ہیں۔

ان بے بصیرتوں کو اگر کبھی کھلی آنکھوں سے قرآن عظیم کی زیارت نصیب ہوتی تو جانتے کہ اڑھی بڑھانے کی طرف ارشاد اس میں ایک دو نہیں بلکہ بکثرت آیات کریم میں موجود ہے اس میں دو طریق ہیں، اول طریق عموم؛ یہ دودھ پر ہے، وجہ اول کہ صحابہ کرام و ائمہ اعلام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اشل مقام میں استعمل فرماتے رہے۔ آیت ۱: قال اللہ عز وجل:

ما اشکم الرسول فخذ وہ و ما نهکم حمہ ج کہ یہ رسول کریم تمہیں دے اختیار کرو اور جس سے فانتہوا

آیت ۲: قال تعالیٰ: یا ایہا الذین امنوا طیعوا اللہ واطیعوا الرسول لے ایمان والو! اطاعت کرو اللہ کی اور اطاعت کرو اس کے رسول کی اور و اولی الامر منکم

آیت ۳: قال عز وجل: من یطع الرسول فقد اطاع اللہ جہ جو رسول کے فرمانے پر چلا اس نے اللہ کا حکم مانا۔ رب تبارک و تعالیٰ ان آیات اور ان کے اشل میں نبی کا حکم بعینہ اپنا حکم اور نبی کی اطاعت بعینہ اپنی اطاعت بتانا ہے تو تمام احکام کہ احادیث میں ارشاد ہوئے سب قرآن عظیم سے ثابت ہیں جو اخلاقی حکم حدیث میں ہے کہ کتاب اللہ اُس سے ہرگز خالی نہیں اگرچہ بکا ہر تصریح جزئیہ ہماری نظر میں نہ ہو۔

احمد و بخاری و مسلم و ابوداؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ سب ائمہ اپنی سند و صحاح میں حضرت
عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ انہوں نے فرمایا :

لعن اللہ الواشیات والمستوشیات و اللہ کی لعنت بدن گوہنے والیوں اور گدھانے والیوں
المتنہصات والمتعلجات للحسن اور منہ کے بالی نوچنے والیوں اور خوبصورتی کھینے
المغیرات لخلق اللہ۔ دانتوں میں کھڑکیاں بنانے والیوں اللہ کی بنائی
چیز بگاڑنے والیوں پر۔

یہ سن کر ایک بی بی خدمت مبارک میں حاضر ہوئیں اور عرض کی، میں نے سنا ہے آپ نے ایسی ایسی عورتوں
پر لعنت فرمائی — فرمایا :

عالی لا لعن من لعن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وهو فحش
مجھے کیا بڑا کہ میں اس پر لعنت ذکر دوں جس پر رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی اور جس
کتاب اللہ۔ کا بیان قرآن عظیم میں ہے۔

اُن بی بی نے کہ میں نے قرآن اقدس میں نہ دیکھا کہ اس کا ذکر نہ پایا۔ فرمایا
ان کُنْتُمْ قُرْأٰتِیْہِ لَقَدْ وَجَدْتِیْہِ۔ اعاقرات
ہا اتکم الرسول فخذوہ وما نہنکم عنہ فاستہوا۔
اگر تم نے قرآن پڑھا ہو تو یہ بیان اس میں ضرور
پائیں۔ کیا تم نے یہ آیت نہ پڑھی کہ جو رسول تمہیں
دے وہ لو اور جس سے منع فرمائے باز رہو۔

انہوں نے عرض کی ا ہاں — فرمایا، فانه قد نہی عنہ تہ شک تہی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے ان حرکات سے منع فرمایا۔

منکر دیکھ کر اُس کا خیال وہی اُن بی بی کا خیال اور ہمارا جواب بعینہ حضرت عبد اللہ بن مسعود
(رضی اللہ عنہ) کا جواب ہے یا نہیں۔ یہ بی بی اُمّ یعقوب اسدیہ ہیں کبار تابعین و ثقات صحاحات سے

۴۳۴/۱	کتب الاسلامی بیروت	۴۳۴/۱	لے مسند احمد بن حنبل من عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ
۸۴۹/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	۸۴۹/۲	صحیح البخاری کتاب اللباس باب الموصولة
۲۱۸/۲	آفتاب عالم پریس لاہور	۲۱۸/۲	سنن ابی داؤد کتاب الترجیل باب صلیۃ الشعر آفتاب عالم پریس لاہور
۱۰۲/۲	امین کتب خانہ دہلی	۱۰۲/۲	جامع الترمذی ابواب الادب باب ما جاء فی الواصلة الخ
۲۹۲/۲	فورمہ کارخانہ تجارت کتب کراچی	۲۹۲/۲	سنن النسائی کتاب الزینۃ

فقد شافين عن مسعر بن كدام عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن عمار بن الخطاب رضي الله تعالى عنه انه امر بقتل المحرم الزنبري. ذكره الامام السيوطي في الاتقان ۱۱

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہی حدیث پہنچی کہ حضور نے فرمایا میں دو کی پیروی کرو جو میرے جانشین ہوں گے۔ (ہم سے سفیان بن مسعر بن کہام نے بیان کیا انھوں نے قیس بن مسلم سے انھوں نے طارق بن شہاب سے روایت کی) اور یہیں امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث پہنچی کہ انھوں نے احرام باندھے ہوئے کو قتل زہور کا حکم دیا (امام سیوطی علیہ الرحمۃ نے اسے الاتقان فی علوم القرآن میں ذکر فرمایا۔ ت)

وجہ ثانی : اقول وبالله التوفیق (میں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے کہتا ہوں۔ ت)
آیت ۴۱ قال جل ذکرہ (اللہ جل جلالہ نے فرمایا :)

لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوة حسنة لعل کان یرجو اللہ والیوم الآخر وکسر اللہ کشیراً ۱۲

اللہ جلیلک تمہارے لئے رسول اللہ کے چال طریقہ میں اپنی ریت ہے اس کے لئے جو ڈرتا ہو اللہ اور پچھلے دن سے اور بہت یاد کرے اللہ کی۔

اس آیت کریمہ میں مٹی جل و علا اپنے نبی کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام کے طریق درویش پر چلنے کی ہدایت فرماتا اور مسلمانوں کو یوں جو شش دلاتا ہے کہ دیکھو ہماری یہ بات وہ ماننے لگا جس کے دل میں ہمارا خوف ہماری یاد ہم سے امید قیامت سے دہشت ہوگی اور موافق مخالف حتیٰ کہ نصاریٰ و یہود و مجوس و ہنود و تمام جہان جانتا ہے کہ اس سرور جہاں و جہانیاں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت و ائمہ مستقرہ و ائرمی رکھتی تھی جس پر تمام علمبردار و مت فرمانی محافظت فرمانی تاکید فرمانی ہدایت فرمانی معاذ اللہ کبھی تجویز خلافت نے گنجائش نہ پائی، ہم یہاں بعض احادیث بلیغہ کریمہ یاد کریں کہ ذکر حبیب نور عین سرور جہاں شادابی دل و سیرانی ایمان ہے جتنے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

حدیث ۱۰ : جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں،

كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كثير شعر اللحية - رواه مسلم وعنه عند ابن عساکر كثير شعر الرأس واللحية -
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ریش مبارک میں بال کثیر و انبوه تھے (اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔ ابن عساکر کے نزدیک انہی جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے سر اور داڑھی مبارک کے بال زیادہ تھے۔ ت)

حدیث ۱۱ : ہند بن ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں،

كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قحطاً مفضماً يتدلأ وجهه تلالوا القسم لينة لبدر انهر المون واسم الجبیت كثر اللحية - رواه الترمذی فی الشماثل والطبرانی فی الكبير والبیهقی فی الشعب و رواه ایضا لروایانی والبیهقی فی الدلائل وابن عساکر فی التاريخ .
 حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غطت والے نگاہوں میں عظیم دلوں میں معلوم تھے چہرہ مبارک ماہ دو ہفتہ کی طرح چمکتا جھلکتا رنگ، کشادہ پیشانی، گھنی داڑھی (اس کو امام ترمذی نے شامل نبوی میں، امام طحاوی نے معجم کبیر میں، امام بیہقی نے شعب الایمان میں روایت کیا ہے، نیز روایانی نے اور امام بیہقی نے شعب الایمان میں ابن عساکر نے تاریخ میں روایت کیا ہے۔ ت)

حدیث ۱۲ : امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ فرماتے ہیں،

بابی واتی کان مریعة ایض مشرباً بحمرة كثر اللحية - رواه ابن عساکر عن ابی هريرة مرفوعاً عن رسول الله تعالى عنهما .
 میرے ماں باپ اُن پر قربان، میاں قد کے تھے گورا رنگ جس میں سُرخ جھلکتی، گھنی داڑھی۔ (ابن عساکر نے اس کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے۔ ت)

۱۔ صحیح مسلم کتاب الفضائل باب اثبات خاتم النبوة قیدی کتب خانہ کراچی ۲۵۹/۶
 ۲۔ تہذیب تاریخ ابن عساکر باب صفۃ خلقہ و معرفۃ صفۃ الخ وادایار التریش العربی بیروت ۳۲۲/۱
 ۳۔ شمائل الترمذی مع جامع الترمذی باب ما جارفی خلق رسول اللہ امین کینی دہلی ص ۲
 ۴۔ کنز العمال برتر کر عن ابی ہریرہ حدیث ۱۵۶۰ موسستہ الرسالہ بیروت ۱۴۲/۷

امام قاضی عیاض شفا شریف میں فرماتے ہیں :

كث اللحية قملو صدس ۱۰ ریش ملہ گھنی سینہ منور کو بھرے ہوئے۔

یہاں سینہ سے مراد اس کا بالائی کنارہ ہے کہ گلے کی انتہا ہے صریحہ الشراح وهو الواضح الصراح
(شراحین نے اس کی تھریا فرمائی جو بالکل واضح اور صاف ہے۔ ت) اور عادت کریمہ تھی کہ کوئی اگر کیسا ہی
مضطرب و پسندیدہ ہو جب شرعاً لازم ضروری نہ ہوتا تو بیانِ جواز کے لئے گاہے ترک بھی فرما دیتے یا قولاً خواہ تقریراً
جواز ترک بنا دیتے اس لئے علامہ کرام نے سنت کی قرینیت میں مع الترتک ایضاً اضافہ کیا یعنی جسے سید عالم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اکثر کیا اور کبھی کبھی ترک بھی فرما دیا ہو، ولہذا محققین فرماتے ہیں کہ ایسی مواظبت
وائدہ ہمیشہ دلیل و وجوب ہے، محقق علی او علق فتح القدر باب الاذان میں فرماتے ہیں :

عدم الترتک صریح دلیل الوجوب ہے ایک مرتبہ بھی نہ چھوڑنا وجوب کی دلیل ہے (ت)

نیز باب الاعتکاف میں فرمایا :

هذا المواظبة المقرونة بعدم الترتک مرة یہ دوام یعنی ہمیشگی جو کبھی ایک دفعہ بھی نہ چھوڑنے
لما اقتربت بعدم الانکسار علی من لم يفعلہ سے مقرر ہو جب ان صحابہ کرام سے جنہوں نے
من الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہم کانت دلیل السنۃ والا کانت دلیل الوجوب ہے۔ (ت)

دوم طریق خصوص : اس میں بھی محمد اللہ تعالیٰ فیض جلیل قرآن جلیل سے آیات کثیرہ جہ ذیل پر
فائز برکات ہر تم فاقول و ما للہ التوفیق (پس میں اللہ تعالیٰ کی توفیق و مدد سے ہی کہتا ہوں۔ ت)
یہ نفیس طریق وجہ عیدہ رکھنا ہے جن سے ایمانے لمیر کا امر یا طلب یا اس کے خلاف پر عید یا مذمت
ثابت ہو۔

وجہ ثالث۔ آیت ۵، قال تعالیٰ و قدس :

وان یدعون الاشیط نا صریحاً لعنہ اللہ و کافر نہیں پوجتے مگر شیطان سرکش کہ جس پر خدا نے
لعنت کی اور وہ ہولامیں ضرور لے لوں گا تیرے

۱/۳۸	عبد التواب اکیڈمی ملتان	فصل اسی تکت الخ	لئے الشفا لعمق المصطفیٰ
۱/۱۰۹	مکتبہ نوریہ رضویہ پاکستان	باب الاذان	لئے فتح القدر
۲/۲۰۵	" "	باب الاعتکاف	لئے "

نصیب مفروض ہوا ولا ضلالتہم ولا مشیتہم ولا امرئہم قلبت کت
 اذابت الانعام ولا امرئہم فلیغیرت
 خلق اللہ علیہ
 بندوں میں سے اپنا ٹھہرا ہوا حصہ اور میں ضرور انھیں
 بسکاؤں کا اور ضرور خیالی لالچوں میں ڈالوں گا اور
 ضرور انھیں حکم دوں گا کہ وہ چرپایوں کے کان پھیر گئے
 اور بیشک انھیں حکم دوں گا کہ اللہ کی بنائی چیزیں
 بگاڑیں گے۔

یہی وہ آیت کریمہ ہے جس کی رو سے حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے زنانہ مذکورہ
 پر لعنت فرمائی اور اس کی علت یہی خدا کی بنائی چیز بگاڑنی بتائی، بعینہ یہی کیفیت وارٹھی منڈوانے کی
 ہے، منہ کے بال نوچنے والیاں تو غیر خلق اللہ کرتی ہیں یوں ہی وارٹھی منڈوانے والے، تو یہ سب اسی
 فلیغیرت خلق اللہ (تو وہ اللہ تعالیٰ کی بناوٹ میں تبدیلی کریں گے۔ ت) میں داخل اور شیطان کے محکوم اور
 اللہ و رسول کے ملعون ہیں۔ امام جلال الدین سیوطی الکلیل فی استنباط التفریل میں زیر آیت کریمہ فرماتے ہیں،
 يستدل بالآیۃ علی تحريم لخصاء والوشم
 وما یجری مجراء من الوشم فی الشعر
 وبردالاسنان والتمص وهو من الشعر
 من الوجه۔
 آیت مذکورہ سے استدلال کیا جاتا ہے کہ
 غصی کرنے بدن گردنے اور ان جیسے دیگر
 اعمال مثلاً بال جوڑنے، دانتوں میں کٹا دگی
 پیدا کرنے اور چہرے کے بال نوچنے کی حرمت پر۔ (ت)

تفسیر مدارک شریف میں ہے،

فلیغیرت خلق اللہ بالخصاء او الوشم او
 تغیر التیب بالسواد او التخنث اھو باختصار
 بالوں کو سیاہ کرنے اور زنانہ اوصاف اپنانے میں۔ (مختصر عبارت مکمل ہوئی)۔ (ت)
 شیخ محقق اشعۃ اللمعات میں زیر حدیث مذکور المغیرات خلق اللہ (اللہ تعالیٰ کی بناوٹ کو
 بدسننے والی عورتیں۔ ت) فرماتے ہیں،
 علت وحرمت مثله وخلق لحیہ وامثال آن
 مثله یعنی حلیہ بگاڑنا اور وارٹھی جوڑنے یا منڈوانے

سۃ القرآن الکریم ص/ ۱۱۹-۱۲۰

سۃ الکلیل فی استنباط التفریل تحت آیت ص/ ۱۱۹ مکتبہ اسلامیہ میزان مارکیٹ کوٹہ
 سۃ مدارک التفریل (تفسیر فلسفی) دارالکتاب العربی بیروت ۱/ ۲۵۲ ص ۸۲

تیز بہیں ست

اور اس قسم کے دوسرے کام کرنے کے حرام ہونے
کی یہی علت اور سبب ہے۔ (ت)

وجہ رابع آیت ۶: قال مجہد،

ذَٰلِكَ وَمَنْ يُعْظِمِ شَعَاثُرَ اللَّهِ فَاسْهَمَتْ
تَقْوَى الْقُلُوبِ

آیت ۷: قال عز مشائخ،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَعْلُوا شَعَاثُرَ اللَّهِ

اے ایمان والو! حلال نہ ٹھہراؤ دین خدا کے
شعاروں کو۔

شک نہیں کہ واڑھی شعار دین اسلام سے ہے، امام بدر محمود عینی عمدة القاری شرح بخاری
میں غنہ کی نسبت نقل فرماتے ہیں،

انه شعائر الدين كالجملة وبه يتسميت
المسوم من الكافرين
غنہ کرنا کل شریف کی طرح شعائر اسلام
میں سے ہے۔ اس سے مسلمان اور کافر میں
باہم امتیاز ہوتا ہے۔ (ت)

جب غنہ حالانکہ امر غنی ہے مثل کلمہ طیبہ کے شعائر دین اور وجہ امتیاز مومنین و کافریں قرار پایا یہاں تک
کہ مسلمانان ہند نے اس کا نام بھی ”مسلطانی“ رکھ لیا، تو واڑھی کہ امر ظاہر ہے اور پہل فطرتی پر
پڑتی ہے بدرجہ اولیٰ شعائر اسلام و ما بہ الامتیاز کرام و لیام ہے، اور بعض کفار کا اس میں شریک
ہونا منافی شعائریت اسلام نہیں جس طرح غنہ کرنے میں یہود و شریک مسلمین میں خود نفس آیات کریمہ
ہی میں دیکھتے مورد نزول جانوران ہی ہیں کہ حرم محترم کو قربانی کے لئے بھیجے جاتے ہیں انھیں شعائر دین الہی
فرمایا حالانکہ تمام مشرکین عرب اس فعل میں شریک تھے، اور جب واڑھی شعار دین ہے اور بے شک
یونہی ہے تو بحکم قرآن اس کے ازالہ کو حلال ٹھہرا لینا حرام اور اس کی تعظیم تقویٰ قلوب کا کام۔

۱۔ اشعة اللمعات کتاب البیاس باب التزیل الفصل الاول مکتبہ نوید رضویہ سکھر ۵۷۲/۳

۲۔ القرآن الکریم ۳۲/۲۲

۳۔ ۲/۵

۴۔ عمدة القاری شرح البخاری کتاب البیاس باب قص الشارب ادارة الطباعة المنيرية بیروت ۲۵/۲۲

وجہِ خامس۔ آیت ۸: قال عز مجید:

ثُمَّ اَدْعَيْنَا لِيَكُ اَنْ اَتَّبِعَ مِلَّةَ اِبْرٰهِيْمَ
حَنِيفًا ۙ

میں نے تمہاری طرف وحی بھیجی کہ خدایا ابراہیم علیہ السلام
کے دین کو اپناؤ (یعنی دینِ ابراہیمی کی پیروی کرو) جو
ہر قسم کے باطل سے الگ تھلگ رہے والے تھے (ت)

آیت ۹: قال سبحانه وتعالى،

قُلْ بَلْ مِلَّةَ اِبْرٰهِيْمَ حَنِيفًا ۙ

تم فرماؤ بلکہ ہم ابراہیم کا دین لیتے ہیں۔ (ت)

آیت ۱۰: قال جنت الاولاد (اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ جس کی بڑی بڑی نعمتیں ہیں۔ (ت)

ومن يرغب عن مِلَّةِ اِبْرٰهِيْمَ الاَ مَنَ ۙ
سَفَهَ نَفْسَهُ ۙ

اور مِلّتِ ابراہیمی سے کون بے رُخی کر سکتا ہے سوا
اس کے جسے اس کے نفس نے بے وقوف بنا ڈالا ہو۔ (ت)

آیت ۱۱: قال تولى نضاد (اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا بندوں پر جس کے انعامات مسلسل دور
لگاتار ہیں) :

قد كانت لكم اسوة حسنة في ابراهيم والذين
معہ ۙ

ان شک تم سے نے حضرت ابراہیم اور ان
اہل ایمان حضرات کی زندگیوں میں جو ان کے ساتھی
تھے، بہترین اقداس ہے۔ (ت)

آیت ۱۲: قال جل ذكره (اللہ تعالیٰ جس کا ذکر بڑا ہے، نے ارشاد فرمایا) :

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ اُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ
يُرْجِئُ اللّٰهُ وَالْيَوْمَ الْآخِرُ وَمَن يَتَوَلَّ فَاِنَّ
اللّٰهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۙ

بے شک تمہارے لئے ان میں (یعنی حضرت
ابراہیم علیہ السلام اور ان کے پیروکاروں میں)

بہترین نمونہ ہے ہر اس شخص کے لئے جو اللہ تعالیٰ نے
اور قیامت پر یقین رکھتا ہو اور جو کوئی ہمارے حکم سے منہ پھیرے تو بیشک اللہ تعالیٰ ہی بے پرواہ اور
لاحی تعریف ہے (ت)

ہر ذی علم جانتا ہے کہ دُرُحی بڑھانا ملتِ ابراہیمی کا مسئلہ شریعتِ ابراہیمی کا طریقہ ہے اور ان

آیت میں رب جل وعلا نے ہمیں ملت ابراہیم علیٰ ابنہ الکریم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم کی اتباع کا حکم دیا اور معاذ اللہ اس سے اعراض کو سخت حماقت اور سفاقت فرمایا اور ان کی رسم و رواج اختیار کرنے کی کمال ترغیب دی اور آخر میں فرمادیا کہ جو ہمارے حکم سے پھرے تو اللہ بے نیاز ہے پرواہ ہے اور ہر حال میں اُنسی کے لئے حمد ہے۔

وجہ سادس آیت ۱۳: قال لقد سكت اسماؤہ (اللہ تعالیٰ جس کے اسماء پاک ہیں، نے ارشاد فرمایا)۔

وَلَبَّكَ الدِّينَ هَدَىٰ اللَّهُ فَبِهَذَا هَمَّ اقْتَدِهْ۔
یہ انبیاء وہ ہیں جنہیں اللہ عزوجل نے راہ دکھائی
تو انہیں کی راہ کی پیروی کرو۔

صدر کلام میں احمد و مسلم و ابوداؤد و نسائی و ترمذی و ابن ماجہ کی حدیث اُم المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے گزری کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
عشر من العطرة قص، ثوب و اعفاء
دس چیزیں شرافت قدیر مستمرۂ انبیاء علیہم السلام
واللحیۃ المحدث
و اسلام سے ہیں، رنجہ لبیس خوشنوازی اور داڑھی
بڑھائی، الحدیث۔

مصحف صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ داڑھی بڑھائی راہ قدیم حضرت رسول علیہم الصلوٰۃ والتسلیم ہے، اور اللہ عزوجل نے فرمایا کہ راہ انبیاء کی پیروی کرو۔ یہاں سے یہ بھی ظاہر ہوا کہ آیہ کریمہ لا تأخذن بلحیتن (میری داڑھی نہ پکڑو۔ ت) میں لمحہ کا فقط ذکر ہی نہیں بلکہ داڑھی بڑھانے کی طرف اشارہ نکلتا ہے کہ ہارون علیہ الصلوٰۃ والسلام بھی انبیاء کو ام بلکہ بالخصوص اُن اشارہ رسولوں میں ہیں جن کا نام پاک اس رکوع میں بالتصریح ذکر فرما کر اُن کی اقتدار کا حکم ہوا،

قال سبحانه ومن ذریتہ داؤد و سلیمان
و ایوب و یوسف و موسیٰ و ہرون
کذلک نجزی المحسنین
پاک پروردگار نے ارشاد فرمایا اور ان کی اولاد میں سے
داؤد و سلیمان، ایوب، یوسف، موسیٰ اور ہارون علیہم السلام
تجھے ہیں اور ہم جو بھی نیکی کرنیوالوں کو بدلہ دیا کرتے ہیں (ت)

سۃ القرآن الکریم ۹۰/۶

سۃ سنن ابی داؤد کتاب الطہارۃ باب السواک من الطہرۃ آفتاب عالم پریس لاہور ۸/۱

سۃ القرآن الکریم ۹۴/۲

سۃ ۸۳/۶

وجہ صالح۔ آیت ۱۴: قال جل ثناؤه (اللہ تعالیٰ بہت زیادہ تعریف کا حق رکھنے والی ذات جس کی تعریف بڑی ہے، نے ارشاد فرمایا) :

ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير مبيل المؤمنين
فوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا
جو خلاف کرے رسول کا حق واضح ہوئے پر اور چلے
راہ مسلمانان کے سوا راہ ہم اسے اس کے حال پر
چھوڑ دیں اور جہنم میں ڈالیں اور کیا بڑی
پلٹنے کی جگہ۔

مسلم تو مسلم کفار تک جانتے ہیں کہ روئے ازل سے مسلمانوں کی راہ دائرہ رکھنی ہے، اہلبیت کو ام و صحابہ عظام و ائمہ اعلام اور ہر قرن و طبقہ کے ادنیٰ ائمہ امت و علمائے عتبت بلکہ قرون خیر میں تمام مسلمان دائرہ رکھتے تھے یہاں تک کہ ازالہ تو ازالہ اگر خلعت کسی کی دائرہ نہ نکلتی اس پر سخت تائید کرتا اور یہ ہر عیب سے بدتر عیب سمجھا جاتا، علمائے کرام علامات قیامت میں گنا کرتے کہ آخر زمانہ میں کچھ لوگ پیدا ہوں گے کہ دائرہ یا منہ وائیں کتر وائیں گے، اس پیشگوئی کے مطابق یہ دائرہ منہ وائیں خوشن مترشوں کی تراشیں خراشیں کا ذوں مشہ کون کی دیکھی بدتمانت کے مد مسلمانوں میں آئیں وہ بھی زندہ وادبائش و بد وضع لوگوں میں پھران میں ہی ایمان سے سحر رکھتے ہیں اب تک اپنی اس حرکت کو مثل اور مصاصی و قباہ کے برا جانتے ہیں اور طریقہ اسلامی سے ہٹا کھتے بلکہ ان میں بعض خوش عقیدہ اپنے مغلیں دینی کے سامنے جاتے جاتے ابھی منہ دکھاتے خرماتے ہیں، الحمد للہ یہ ان کے ایمان کی بات ہے شامت نفس سے گناہ کریں لیکن اُسے گناہ و قیام جاب میں گر چوری سر زوری والوں سے خدا کی پناہ کہ دائرہ رکھنے پر قبیحہ اڑا کر شعار اسلام کے ساتھ نفس اسلام و ایمان بھی مونہ کر بھینک دیں، امام اجل عارف باللہ سیدی محمد بن علی بن عباس کی قدس سرہ الملکی کتاب مستطاب طریق المرید الوصول الی مقام التوحید پھر امام ہمام حجت الاسلام محمد محمد محمد عزالی قدس سرہ العالی احوال العلوم شریف میں فرماتے ہیں :

وهذا لفظ الملکی قال فی ذکر سنن الجسد
و ذکر ما فی الحیة من المعاصی و البس
الهدیة قد ذکر فی بعض الاخبار ان الله
تعالی و ملئکة یقسمون الذی زین
یعنی یہ ذکر ہے کہ ان مصیبتوں اور نوہیدہ بدعتوں کا
جو لوگوں نے دائرہ میں نکالیں، حدیث میں ہے
اللہ عز و جل کے کچھ فرشتے ہیں کہ قسم یوں کھاتے ہیں
اس کی قسم جس نے فرزند ان آدم کو دائرہ سے

بنی آدم ربنا للہی ولی وصف رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
وکانک لبیکر وکان عثمان طویل اللحیة
دقیقہہ وکان علی عریض اللحیة قد صدأت
ما بین صکبہ ووصف بعض بنی تمیم من
رہط الاحنف بن قیس قال (وعارة الاحیاء
قال اصحاب الاحنف بن قیس) وددنا اننا
شترینا للاحنف اللحیة بعشرین الفا فلزم ذکر
حنفہ فی ساریہ ولا عورہ فی عینہ
و ذکر کراہیۃ عدم لحیتہ وکان عاقلا
حلیما و قد روینا من غریب تاویل
قولہ تعالیٰ یزید فی الخلق
ما یشاء انما اللہ و ذکر من
شریح القاضی قال (ولفظ
الاحیاء قال شریح) وددت لو
ان فی لحیة بعشرۃ الاف ففی
اللحیة من خفایا النہوی وقائت
افات النفوس ومن البعد
المحدثۃ تنہا عشرۃ خصلۃ من
ذلک النقصات منها وذلک
مشلۃ و ذکر من جماعۃ
ان هذا من اشراط
الساعۃ اہم ملخصا۔

زیست بخشی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے حلیہ شریف میں ہے ریش مبارک گھنی تھی اور
ایسے ہی ابو بکر صدیق اور عثمان غنی کی وارطی وراز
و باریک، مولیٰ علی کی وارطی چوڑی سارا سینہ
بھر سے بوسے، رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ احنف
بن قیس (کہ اکابر ثقات تابعین و علما و حکما
کاملین سے تھے زمانہ رسالت میں پیدا ہوئے
مسند یا مسند میں وفات پائی) عاقل
و حلیم تھے (پاؤں میں کچ تھا ایک آنکھ بیانی رہی
تھی وارطی غلظت نہ نکلی تھی) ان کے اصحاب اس
کچ پر افسوس کرتے نہ یک چشمی پر غلظت وارطی نہ ہونے
کی کراہیت ذکر کرتے اور کہتے ہمیں تمنا ہے کاش
اگر سب نرا کو طبعی تو احنف کیلئے وارطی خریدتے۔
اور نصیر میں سے یہ آیت کریمہ یزید فی الخلق
ما یشاء کی تفسیر میں ہیں روایت پہنچی کہ اللہ
تبارک و تعالیٰ بڑھاتا ہے صورت میں جو چاہے
اس سے وارطی مراد ہے۔ شریح قاضی کہ
اجلہ امم و اکابر تابعین سے ہیں زمانہ رسالت
میں ولادت پائی بلکہ کہا گیا صحابی ہیں امیر المؤمنین
عمر فاروق پھر امیر المؤمنین مولیٰ علی کی سسکا میں
قاضی تھے امیر المؤمنین علی قاضی میں ان سے
راے لیتے مستند بھری سے پہلے یا بعد انتقال
ہوا وارطی غلظت نہ تھی وہ فرماتے کہ مجھے آرزو
ہے کہ کاش دس ہزار دے کہ وارطی مل جاتی تو وارطی میں شیطانی خواہشوں کے خنایا اور نفسانی

آفتوں کے دفاعی اور نوپیداءدحتوں سے یارڈہ باتیں لوگوں نے ایجاد کی ہیں از انجلہ وارٹھی کم کرنی اور یہ مشد
یعنی صورت بگاڑتی ہے اور ایک جماعت علمائے مروی ہو کر یہ قیامت کی نشانیوں سے ہے، انتہی۔

مدارج شریف میں ہے،

اور وہ اندک لجنہ امیر المؤمنین علی پر میکہ دسینہ را
وہمچنین لجنہ امیر المؤمنین عمر و عثمان رضی اللہ تعالیٰ
عنہم اجمعین و در حلیہ حضرت غوث الثقلین محمد بن
عبد القادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نو مشدہ اند
کہ کان طویل الخیرہ ورضیہ

منقول ہے کہ امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی
وارٹھی مبارک ان کے سبب اقدس کو ڈھانپ
دیتی تھی یا ڈھانپے ہوتی تھی، اور اسی طسہ ر
امیر المؤمنین عمر فاروق اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ
تعالیٰ عنہم کی مبارک وارٹھیاں تھیں کہ بڑی اور

گنجان ہونے کی وجہ سے ان کے سینوں کو ڈھانپ دیتی تھیں، اور حضرت غوث الثقلین محمد بن عبد القادر
جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حلیہ مبارک میں تحریر کیا گیا ہے کہ آپ کی ریش مبارک دراز اور چوڑی تھی صلی
تعالیٰ علیہ السلام وعلیہ وبارک وسلم۔ (ت)

وجہ ثامن۔ آیت ۱۵، ۱۶، قال تبارک شانہ فی لقرۃ فی الانعام (اللہ تعالیٰ
جس کی شان بابرکت ہے، سورۃ بقرہ اور سورۃ نعام میں ارشاد فرمایا،)

ولا تتبعوا خطوات الشیطن انه لکم عدو
مبین

آیت ۱۶، قل عز و علا (اللہ تعالیٰ غالب اور بزرگ و برتر ذات نے ارشاد فرمایا،)

یا ایہا الذین امنوا لا تتبعوا خطوات
الشیط ومن یبغ حطوات لشیطن فانه
یامر بالفساد و المنکر

اے ایمان و نو شیطان کے رستہ پر اور جو
شیطان کی راہ چلے تو وہی بے حیاتی اور
بڑی بات کا حکم کرتا ہے۔

آیت ۱۸، قل و زمن قائل (کہنے والوں پر جو غالب اور حاوی ہے اس نے ارشاد

مدارج النبوة باب اول
القرآن الکریم ۱۶۸/۲
۲۱/۲۴

کتبہ نور برضویہ سکر ۱۵/۱

نہر مایا :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً
وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ
عَدُوٌّ مُبِينٌ ۝ فَإِنْ زِلْتُمْ مِنْ بَعْدِ
مَا جَاءَكُمْ مِنَ الْبَيِّنَاتِ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ
عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمْ
اللَّهُ فِي غُلُلٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْمَلَائِكَةُ
قُنُصًى لَأَمْرٍ أَلَى اللَّهِ تَرْجِعُ الْأُمُورُ إِلَيْهِ

جلاکین میں ہے :

نَزَلَ فِيهِ صَلَواتُ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَاصْحابِهِ لَمَّا عَظُمُوا
السَّبِيحَتِ وَكَرِهُوا الْإِبِلَ بَعْدَ الْإِسْلَامِ يَا أَيُّهَا
الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ لَا سِلَامَ
كَافَّةً حَالٍ مِنَ السِّلْمِ أَيْ فِي جَمِيعِهِ
شَرَائِعُهُ فَإِنْ زِلْتُمْ مَلَقَ عَنْ الدِّخْوَلِ
فِي جَمِيعِهِ عَزِيزٌ لَا يَعْصِيهِ شَيْءٌ عَنْ
إِنْتِقَامِهِ مِنْكُمْ هَلْ يَنْظُرُونَ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ
يَدْخُلَ فِيهِ قُنُصًى لَأَمْرٍ أَلَى اللَّهِ تَرْجِعُ الْأُمُورُ إِلَيْهِ
أَهْلَاكُهُمْ ۝

۱
۱
اسے ایمان دانا پورے اسلام میں داخل ہوا اور
شیطان کے قدموں کی پیروی نہ کرنا یقیناً وہ
تھکا دھریا بدخواہ ہے پھر اگر اس کی طرف جھکو
بعد اس کے کہ تمہارے پاس آجکیں الہی جنتیں
تو جان رکھو کہ اللہ زبردست حکمت والا ہے یہ
لوگ کس انتظار میں ہیں مگر یہ کہ آئے ان پر عذاب
خدا کا بادل کی گھاؤں میں اور فرشتے اور ہو جائے
ہونی والی اور اللہ ہی کی طرف پھرتے ہیں سب کام ۔

یعنی جب حضرت عبداللہ بن سلام اور ان کے
ساتھی رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے اکابر علیہ السلام نے یہود
سے تھے مشرف بہ اسلام ہوئے ، عادت
سابقہ کے باعث تعظیم روزِ شنبہ کا ارادہ کیا اور
گوشتِ شتر کھانے سے کراہت ہوئی ۔ رب
عزوجل نے یہ آیتیں نازل فرمائیں کہ اے ایمان
والو! اسلام لائے ہو تو پورا اسلام لاؤ اسلام
کی سب باتیں اختیار کرو ، یہ نہ ہو کہ مسلمان ہو کر
کچھ عادات کی کافروں کی رکھو ، اور اگر نہ مانا تو خوب
جان لو کہ اللہ غالب حکمت والا ہے تم پر عذاب لاتے آئے کوئی روک نہیں سکتا پھر فرمایا جو مسلمان ہو کر
بعض کفری خصلتیں اختیار کریں وہ کاسے کا انتظار کر رہے ہیں یہی ناکہ آسمان سے ان پر عذاب
اُترے اور ہونے والی ہو چکے یعنی ہلاک و تمام کر دئے جائیں ، والعیاذ باللہ تعالیٰ ۔

جلاکین

سُورَةُ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ

سُورَةُ تَقْوِيَةِ بُولِي

۲۰۸ تا ۲۱۰

تحت آیت ۲۰۸

اصح المطابع دہلی

ص ۳۱

ان آیات میں جب الغزت جل وعلا نے خصلت کفار اختیار کرنے پر کسی تہدید اکید و وعید شدید فرمائی، اور شک نہیں کہ وارثی منڈانا کترنا خصلت کفار ہے، عنقریب بعونہ تعالیٰ بکثرت اسادیت معتدہ سے اس کا بیان آتا ہے اور خود بیان کی حاجت کیا ہے کہ امر آپ ہی واضح اور نیز تقریرات سابقہ سے واضح۔ اصل میں یہ خصلت ملعونہ جو جس ملاعنہ کی تھی اُن سے اور کفار نے سیکھی، جب عند معدلت محمد امیر المؤمنین غیظہ المنافقین سیدنا عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں عجم فتح ہوا اور کسریٰ خبیث کا تحت ہمیشہ کے لئے الٹ دیا گیا۔ جو جس نخوس کچھ اسلام کے لئے کچھ قبول جزیرہ رہا کچھ پریشان دوسرے رواں دار الکفر ہندوستان میں آئے۔ یہاں کے راجہ نے ان کے عظیم کاؤ و تحیم مادی و دوسرے خواہر کا عندلے کر جگہ دی ہنود بے بیوہ نے وارثی منڈانا نوروز دھرم کا بنام بولی و دیوانی منانا، ان میں آگ پھینکا وغیرہ ملک من انفصال الشہیدان سے اڑایا جو جس ایران کے مسلمان ہوئے تھے اُن میں بہت بد باطن اپنی تباہی ملک و افسردہ راج مال و دوسرے کے باعث دلوں میں حضرت امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کینہ رکھتے تھے مگر مسلمان کہلا کر اسلام کی عزت و شوکت اسلام کی قوت و دولت اسلام کے تاج و معراج یعنی امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شان میں گستاخی کی کہ محالی تھی جب ان صبا یسودی خبیث نے مذہب رضی ایجاد کیا اور شد و شدہ یہ ناشدنی مذہب ایرانیوں تک پہنچا ان آتش پرست شیخوں کی دہائی آگ نے مرقع پایا کہ ادا اسلام میں بھی ایسا مذہب سلا کہ امیر المؤمنین پر تبرائے اور غاصے مومنین بنے رہتے، انھوں نے ہزار جان بیک کھی اور نئے دین کی تاحیل تفریح بڑھ چلی باب دادا کی قدیم سنتیں اپنا رنگ لائیں، نوروز منائے، وارثیاں کرو تیں اتیان ادبار و اہانت و لغارت و اجارت فرج کی کیا گنتی نکاح محارم تک منظور رہا مگر پردہ تحریر میں مستور رہا،

عہد اہلسنت شیعہ را بعض مسائل قبیحہ طعن میگردند
جمیعہ از علما کے مذہب ایشان تہہ ہر دفعہ بایں مشور
کردہ اند کہ از کتب خود آن مسائل مخفی و نہ و کتب
قدیمہ را مخفی ساختہ شد مثل لواطت با ملوک
و با مادر و خواہر لعن تحریر ۱۲، تحفہ اثنا عشریہ
ملخصاً۔

شیعان کے بعض قبیح مسائل پر اہلسنت طعن کرتے ہیں تو ان کے مذہبی علماء کے ایک گروہ نے ان باتوں کے جواب کے لئے یہ صورت اختیار کی کہ اپنی کتابوں سے ان مسائل کو حذف کر دیا (یعنی نکال دیا) اور پرانی کتابوں کو چھپایا، اپنے غلام کے ساتھ بہ کاری کرنا، ماں من کے ساتھ پشم لپیٹ کر

بجستری کر، وغیرہ جیسے مسائل ۱۲ تحفہ اثنا عشریہ کی تخصیص۔

لے تحفہ اثنا عشریہ باب ثانی کید، وینچم سہیل اکیڈمی لاہور ص ۴۵

ادھر اسلامی فاتحوں کی شیرازہ تخت نے سب ہاں ہند کے منہ سپید کر دیئے، ہزاروں مارے لاکھوں قید گئے ۶۴۳
 یہاں تک کہ ہندو کے معنی ہی غلام ٹھہر گئے، یہاں کے فوسلم مسلم تو ہو گئے مگر ہزاروں اپنے آبائی خصال کے
 پابند رہے، واڈھیاں منڈائیں، بسنت منائیں، ساوئی کریں، پٹنیاں رنگائیں، عورتیں بدلتا علی کے کپڑے
 پہنیں، کچے بھر کی سب عیریں سامنے آنے کے واسطے نہیں، شادیوں میں معادانہ فحش، سالی بہنوئی میں ہنسی کی
 ریت، یہاں تک کہ سنت چورٹی، خضار میں چھوٹ اور چوکا تک مشہور، اور اکثر دیہات میں ہولی دیوالی بلکہ
 اس سے زائد شیطنت موجود۔ پھر اسس عداوت میں شیوع نچریت بے قیدی مشرب و آزادی نفس کے لئے سونے
 میں سہاۃ کچھ اتباع فرنگ، کچھ زمانی انگہ صفائی و رخسار کا غیب جاگا، لاجرم اس حرکت کے عادیوں کو
 چند حال سے عالی نہ پائیے گا، نسلا محوسی یا مذہب انضی یا پوربی تہذیب کا دلدادہ و نیچری یا جھوٹے متصوف یا
 جتلائے رفض خفی یا باب واداسد و فوسلم غافل یا ان صحبتوں کا بگڑا آوارہ جاہل، ہر حال اس کا بعد و بیع
 و مرجع وہی غصبت کفار جس سے غدا ناراض رسول ہزار، جس پر قرآن عظیم میں وہ سنت و عید وہ قاہر مارا
 آئندہ ماننے نہ ماننے کا ہر شخص مختار، و التوفیق یا اللہ العزیز العفار۔

تعلیم، شتم احادیث میں،

حدیث ۱: امام مالک و احمد و بخاری و مسلم و ابوداؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ و عیسیٰ بن عقیل حضرت عبداللہ
 بن عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے: **مَنْ رَوَى عَنْ رَجُلٍ مِنْ هَذِهِ السَّيِّئَةِ عَمِلَ سَلَامَةً** اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
خَالِفُوا الشُّرَکَیْنِ اَحْمَدَ وَابْنَهُ دَاوُدَ مشرکوں کا خلاف کرو جو کچھیں خوب پست اور داڑھیاں
 الجبیبہ کثیر و داڑھیاں۔

یہ لفظ نہیں ہیں صحیح بخاری کی ایک روایت میں ہے،
اَنْهَكَ الشُّرَبَ وَاعْضَا الدَّحْیَ مونکپ ہمارا اور داڑھیاں بڑھاؤ۔
 مسلم ترمذی، ابن ماجہ، عیسیٰ بن ماجہ کی ایک روایت میں ہے،
اَحْمَدُ الشُّرَابِ وَاعْضَا الدَّحْیَ خوب پست کرو جو کچھیں اور چھوڑ رکھو داڑھیاں۔
 روایت امام مالک و ابوداؤد۔

۲	۴۵۵	قدیمی کتب خانہ کراچی	کتب البیاس	صحیح البخاری
۱	۲۹	"	"	صحیح مسلم کتاب الطہارۃ باب غسال الفطرۃ
۲	۴۵۵	"	"	صحیح البخاری کتاب البیاس باب اعفاء النبی
۱	۱۲۹	قدیمی کتب خانہ کراچی	"	صحیح مسلم کتاب الطہارۃ باب غسال الفطرۃ
۲	"	امین کمپنی دہلی	باب ماجاء فی غناء الخیمۃ	جامع ترمذی ابواب الادب

حدیث ۳: امام ابو جعفر محمدی شرح معانی الآثار میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

احفوا الشراب و عذوا للاحی و لا تشبهوا
 یهودیوں کی کسی صورت نہ بنو۔
 بالیہود

حدیث ۴: امام احمد مسند، طبرانی کبیر، بیہقی شعب الایمان، فیاض مختار، ابو نعیم حلیۃ الاولیاء میں حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

قصوا بآلکم و دفسدوا عشا بئیکم و خالفوا
 یهودیوں کو کٹر داء اور دارطیوں کو کثرت دو۔ یہودہ
 اہل الکتاب

حدیث ۵: طبرانی کبیر میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ادفوا للاحی و قصوا الشوامس
 فوری کرو دارحیاں اور تراشو مونچیں۔
 حدیث ۶: ابن جابر صحیح میں اور طبرانی و بیہقی میں ابن مہران سے راوی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا:

ذکر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 النجوس فقال انهم یوفرون سبائهم
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجوسیوں کا
 ذکر فرمایا وہ اپنی لیس بڑھاتے اور دارحیبوں
 و یحییون لہم فمالفہم

حدیث ۷: ابن عدی کامل، بیہقی شعب الایمان میں حضرت عبداللہ بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

احفوا الشراب و اعفوا للاحی
 مونچیں خوب پست کرو اور دارحیاں خوب بڑھو۔

۱۔ شرح معانی الآثار للطحاوی کتاب الکراہۃ باب علی الشارب ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۳۶۶/۲

۲۔ مسند احمد بن حنبل من ابی امامہ بیروت ۲۹۵/۵ و شعب الایمان حدیث ۶۳۰۵ بیروت ۲۱۲/۵

۳۔ المعجم الکبیر حدیث ۱۱۳۲۵ و ۱۱۴۲۴ المکتبۃ الفیصلیہ بیروت ۱۵۲/۱۱ و ۲۴۰

۴۔ السنن الکبریٰ کتاب الطہارۃ باب کیف الاخذ من الشارب دار صادر بیروت ۱۵۱/۱

۵۔ شعب الایمان حدیث ۶۳۳۰ ۲۱۹/۵ و الکامل لابن عدی زحرف بن واقد بصری ۴۹۹/۲

حدیث ۸: ابو عبید اللہ محمد بن مخلد دوری اپنے بزرگ حدیثی میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

خذوا من عرض لحاکم واعفوا طولہا ^۱ وادھیوں کے عرض سے لہ اور ان کے طول کو معاف رکھو۔

حدیث ۹: خطیب بغدادی ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لا یأخذن احدکم من طول الخیستہ ^۲ ہرگز کوئی شخص اپنی دائرگی کے طول سے کم نہ کرے۔

حدیث ۱۰: ابن سعد طبقات میں عبد اللہ بن عبد اللہ سے مرسل راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لکن ربی امرنی ان اعفی شاربی واعفی ^۳ مگر مجھے میرے رب نے حکم فرمایا کہ اپنی لبیں پست کروں اور دائرگی بڑھاؤں۔

اس حدیث کا واقعہ وہ ہے جو کتاب الخبیس فی احوال الصالحین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وغیرہ کتب معتبرہ میں ہے کہ جب حضور پر نور سید یوم النشور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہدایت اسلام کے فرامین بنام سلاطین جہاں نافذ فرمائے قیصر ملک روم نے تصدیق نبوت کی مگر بحیث دنیا اسلام نہ لیا موقوفش بادشاہ مصر نے شہداء والاک کمال تعظیم کی اور ہرایا حاضر پارگاہ رسالت کے سب ایران خسرو پرویز قتلہ اللہ نے فرمان اقدس چاک کر دیا اور باذاتی صورتہ یمن کو گھاؤ مضبوط آدمی بھیج کر انھیں یہاں بلائے، باذان نے اپنے وار و غزوات کو اور ایک پارسی غر خشرہ نامی کو مدینہ طیبہ روانہ کیا۔

امہما حین دخل علی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ماقدا حلق لھا ہما واحفیا شاربہما فکرہ النظر الیہما یہ دونوں جب پارگاہ اقدس میں حاضر ہوئے دائرہاں منڈائے اور مونچھیں بڑھائے ہوئے تھے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ان کی طرف

۱۔ کنز العمال حدیث ۱۷۲۵ بحوالہ ابی عبد اللہ محمد بن مخلد فی حوزۃ موسستہ الرسالہ بیروت ۶/۲۵۳
۲۔ تاریخ بغداد ترجمہ ۲۶۴۱ محمد بن الولید دار الکتب العلمیہ بیروت ۵/۱۸۴
۳۔ الطبقات الکبریٰ لابن سعد ذکر اخذ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من شاربہ وارصادہ بیروت ۱/۲۲۹

وقال ويكلمنا من امركم امهذ قال لا سبنا
يعنيان كسري فقال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم لكن ربي امرني باعفاء
لحيق وقص شوا ربي

نظر فرماتے کو اہست آئی اور فرمایا غرابی ہو تمہارے
لئے کس نے تمہیں اس کا حکم دیا۔ وہ بولے ہمارے
رب یعنی خسرو پر وزیر نصیحت نے۔ حضور اقدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا مگر مجھے میرے رب
نے وادھی بڑھانے اور ایسے تراشے کا حکم فرمایا ہے۔

مسلمان اس حدیث کو یاد رکھیں کہ بانویہ و خزمرہ اس وقت تک نہ اسلام لائے تھے نہ احکام اسلام
سے آگاہ تھے ان کی یہ وضع دیکھ کر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی صورت دیکھنے سے کراہت
کی تو جو مسلمان احکام حضور جان نوح کر مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صفات مجوسیوں کے موافق جیسی
گندی صورت بنائے وہ کس قدر حضور اعلیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی کراہت و بیزاری کا باعث ہو گا۔ آدمی
جس حال پر مرتا ہے اُسی حال پر اٹھتا ہے، اگر روز قیامت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ
مجوس کی صورت دیکھ کر نگاہ فرمانے سے کراہت فرمائی تو یقین جان کہ تیرا ٹھکانا نہیں نہ رہا۔ مسلمان کی
پناہ امن نجات نہ سنگاری جو کچھ ہے اس کی نذر رحمت میں ہے۔ اللہ کی سیادت اس بڑی گھڑی سے کہ وہ نظر
فرماتے کو اہست لائیں، والیاء باللہ ارحم الراحمین۔ اس کے بعد حدیث میں معجزہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کا ظہور خسرو پر وزیر مردود کا ہلاک باذان و بانویہ و خزمرہ وغیرہم بہت اہل یمن کا مشرف باسلام
ہونا مذکور ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

حدیث ۱۱۱۱ سنن نسائی شریف میں ہے،

اخبرنا محمد بن سلمة (ثقة ثبت)
شنابت وهب (ثقة حافظ
هابس) عن حمزة بن
شرية (ثقة ثبت فقيه
نماهد) وذكر اخو قبله
عن عياض بن عباس
(الثقة) عن شليم

(محمد بن سلمہ نے ہم کو بتایا اور وہ معتبر اور عادل
راوی ہے۔ ابی وہب نے ہم سے بیان کیا
وہ مستند، حافظ اور عبادت گزار راوی ہے
اس نے حمزہ ابن شریح سے روایت کی حکم وہ
معتبر، عادل، فقیہ اور زاہد یعنی دنیا سے
بے رغبتی کرنے والا راوی ہے۔ دوسروں نے
اسے عیاض بن عباس سے پہلے ذکر کیا ہے یہ

عن بیتام (الثقیانی ثقة)
حدثنا انه سمع رويغ بن
ثابت رضى الله تعالى عنه
يقول ان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قال يا رويغ لعل الحياة
ستطول بك بعدى فاخبر
الناس انه من عقد لحيتيه
او تقطع وشراوا استخى بجمع دابة او
عظم فان محمد ابرئ
منه.

الثقیانی ہے جو معتبر و مستند آدمی ہے شیخ بن حبان
الثقیانی مستند و معتبر راوی ہے اس نے
بتایا کہ اس نے رويغ بن ثابت کو یہ فرمایا ہے کہ
یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
حضرت رويغ بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
فرمایا، اے رويغ! میں امید کرتا ہوں کہ تو میرے
بعد طویل روز پاسے تو لوگوں کو خدایہ کہ جو چہ اذان
باندھے یا کمان کا مسد کھلیں گے، مانا ہے،
کسی جانور کی لید، گوبر یا ہڈی سے استنجا،
کوئے تو بے شک محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
اس سے بیزار ہیں۔

حدیث ۱۲: سنن ابی داؤد شریف میں اس حدیث کو روایت کر کے فرمایا،

حدثنا يزيد بن خالد (ثقة) نا مفضل
(هو ابن فضالة المصري ثقة
فاضل عابد) عن عياش (ذاك ابن
عباس الثقة) ان شبيب بن بيت
من اخبر بهذا الحديث ايضا عن
ابى سالم الجعفي (سفيان بن عماري محضوم
وقيل له صحبة) عن عبد الله بن عمرو
رضي الله تعالى عنهما يذكرونك وهو
مع مرابط بحصن باب ايون

يزيد بن خالد نے ہم سے بیان کیا، وہ معتبر و
مستند راوی ہے مفضل (جو فضل مصری کے بیٹے
معتبر، فاضل اور عابد ہیں) نے ہم سے بیان کیا
اس نے عیاش (وہ ابن عباس اور ثقہ ہے)
سے شبيب بن بیتام نے اسے یہ حدیث ابوسالم
جعیفی کے حوالے سے بتائی (یعنی سفیان بن عمار
محضوم۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس کیلئے شرف صحبت
ثابت ہے) اس نے عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ
تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ وہ یہ حدیث

بیان فرماتے تھے جبکہ یہ ان کے ساتھ "باب ایون" کے قلعہ میں قید تھا۔ (ت)

۱۔ سنن الترمذی کتاب الزینۃ من سنن باب عقد الحیۃ نور محمد دخانہ تجارت کتب کراچی ۲/۴۴-۲۶۹

۲۔ سنن ابی داؤد کتاب الطہارۃ باب ما یثی عنہ ان یستنجی یہ آفتاب عالمہ پریس لاہور ۶/۱

یعنی اسی طرح یہ حدیث حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے روایت فرمائی۔ حضرت شیخ محقق و مولانا عبدالحی محمد ث دہلوی لمعات التتبع میں فرماتے ہیں :

عقد لحنه الاكثرون على ان المراد بتجديد الحجة بالمعاجة وانما كره ذلك لانه فعل من ليس من اهل الديار وتنبه بهم وقيل كانوا يعتقدون في الحروب في من الجاهلية تكبروا تعجبا فاعروا بارسالها وذلك من فعل الاعاجم وقال التورپشتي يغفلونها كذا في مجمع البحار والاول هو الوجه احد مختصرا۔

دارحی باندھنے سے مراد اکثر اہل علم کے نزدیک کسی دوا وغیرہ سے اسے پیوست کرنا یا جوڑنا ہے اور اسے بائیں ناپسند فرمایا کہ یہ ان لوگوں کا فعل ہے اور طریقہ سبہ جو دیندار نہیں اور ان کی مشابہت اختیار کرنی ہے، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ وہ زمانہ جاہلیت کے ایام گرامیں ازراہ تکبر و عجب اپنی دارحیوں کو باندھ دیا کرتے تھے اس لئے انھیں دارحیاں کھلی اور آزاد چھوڑے رکھنے کا حکم دیا گیا اور یہ عجیبوں کی روش تھی اور طریقہ تھا اور علامہ تورپشتی نے فرمایا لوگ کو مثل قبیلہ کے بٹ دیا کرتے تھے، یونہی مجمع البہار میں مذکور ہے۔ اور پہلا قول ہی اصل سبب اور وجہ ہے (معارف مختصر اکمل سوانی)۔ (ت)

علامہ طیبی حاشیہ مشکوٰۃ پھر علامہ ہر جمع بحار الانوار میں فرماتے ہیں :

عقد ای جمع بالمعاجة ومهی عنه لما فيه من التشبه بمن فعله من الكفرة۔ یعنی دارحی باندھنے سے مراد اس کا مجعد و مرغول بنانا ہے کہ یہ کافروں کا فعل ہے اور اس میں اس کے تشبہ ہے۔

دارحی چڑھانے والے حضرات کو دھانے باندھ باندھ کر دارحی کو مجعد و مرغول کرتے اور حکمہ ٹھاکروں جاٹوں کی صورت بتے ہیں ان صحیح حدیثوں کو جن کے برابر راوی کی ثقاہت و عدالت ہم نے تقریباً تہذیب امام خاتم المصنف ابن حجر سے نقل کر دی یا در کہیں اور محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بیزاری و بے علاقگی کو بیان کیا ہے اور دارحی منڈانے کرتے والے زیادہ سخت عذاب و آفت کے منتظر ہیں جب دارحی باقی رہے کہ اس کی صفت و ہیئت میں کافروں سے تشبہ اس درجہ باعث بیزاری محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہوا تو ہر سے سے دارحی قطع یا حتیٰ کو دینا اور چور سے چور سے جو سیوں ٹھنڈوں کی صورت

مصری بحر الرائق پھر علامہ ابو الاصلاح حسن بن عمار شرنبلالی غنیہ ذوی الاحکام پھر علامہ مدحتی محمد بن علی
 دمشقی در مختار پھر علامہ سیدی احمد مصری حاشیہ مراقی الفلاح سب علماء کتاب الصوم میں فرماتے ہیں
 السعی لكل واللفظ للحاشیة الذکا والذو
 الاخذ من الذیة وهی دون القبضۃ کما
 فعده بعض المذوبۃ ومنخضة الروح بال
 فمد یجہ احد واخذ کلها فعل مجوس
 لا عاجہ والیهود والهند و بعض اجناس
 الا فرج یلے
 اور بعض فرجیوں کا فعل ہے۔

نص ۶ تا ۱۲ : امام ربانی الملتی والدین فرمائی ہا یہ پھر امام ربانی تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق
 پھر علامہ نجم الدین طبری مکتبہ بحر الرائق پھر علامہ شرنبلالی غنیہ پھر علامہ سید ابوالسعود ازمیری فتح اللہ تبیین
 حاشیہ کنز پھر علامہ سید احمد طحاوی حاشیہ تنویر پھر علامہ سیدی محمد امین افندی رد المحتار علی الدر المنہار
 سب علماء کتاب الجنایات مسند بیت علی بن ابی طالب ہیں۔

یؤدب علی ذلک لا یتکابد المصوم (ہذا هو
 اسکل الا العرفین ملفظہا) یؤدب عن
 ارتکابه ما لا یحل بے
 دارحی نوڈنے والے کو سزا دی جائے کہ وہ فعل
 حرام کا ترک ہو (یہ سب کے الفاظ ہیں سوائے
 طرفین کے پس ان کے الفاظ یہ ہیں اسے
 ایسے کام کے کرنے پر سزا دی جائے جو حلال نہیں رہتا۔

نص ۱۳ تا ۱۶ : علامہ توربشتی تصانیح پھر علامہ طبری شرح مشکوٰۃ پھر مولانا علی قاری مکی مرآت
 پھر علامہ نقشبندی مجمع البحار پھر شیخ محمد تقی لمعات میں فرماتے ہیں۔
 قص الذیۃ کان من صنفه الا عاجم وهو
 دارحی تراشنا پارسیوں کا کام تھا اور اب تو بہت

لہ غنیہ ذوی الاحکام کتاب الصوم باب موجب الافساد مصری کتب خانہ کراچی ۲۰۸/۱ و بحر الرائق ۲۸۰/۲
 حاشیہ الطحاوی علی مراقی الفلاح ص ۳۴۲ و در مختار ۱۵۲/۱ و فتح مقیر ۲۰۰/۲
 لہ المہدیۃ کتاب الذیات مطبع یوسفی مکتبہ ۵۸۴/۴ و تبیین الحقائق ۱۳۰/۶ و بحر الرائق ۳۳۱/۸
 غنیہ ذوی الامکار مع الدرر کتاب الذیات ۱۰۴/۲ و طحاوی علی الدر المنہار ۲۸۰/۳
 فتح المصیین ۳۸۰/۳ و رد المحتار ۳۴۰/۵

ایوم شعار کثیر من المشرکین کالافسوج
 وایفود ومن لاخلق لهم فی السدین
 من الفرق الموسومة بالقلدریت طهر
 الله عنهم حوزة الدین

نص ۱۸ و ۱۹، کراکب الدراری شرح صحیح بخاری امام ربانی وجمع میں ہے :

فبیعتنا ما نحب عقول قوم طوبوا ان
 واحفوا اللی عکس ما علیہ فطرة جم
 الامم قدید نو فہرثم فعوز بالله یث
 علیہم الصلوة والسلام کی صحت ہے انہوں -
 سبحان الله کس قدر پوچ عقل ہے ان لوگوں کی
 - پنجیس رخصتیں اور وارثیاں پست
 ہیں برعس انس حضرت کے جس پر تمام اہم انبیاء
 صل خلقت ہی بدل دی خدا کی بناء۔

نص ۲۰ تا ۲۲، امام ابوالحسن علی بن ابی حنین عبد الجلیل مرغینانی نے کتاب التجنیس والنزید میں
 اس کے عدم جواز کی تصریح دہائی، لمعات شرح مشکوٰۃ ونصاب الاحتساب باب السادس میں ہے
 هل يجوز خلق للحيۃ کما یفعله المحالبق
 بجواب لا يجوز ذکرہ ف جدید
 الهدایۃ وکراهۃ التجنيس
 یعنی سوا کا، اٹھ منڈا، ناجائز ہے جیسے جھوٹا شاہی
 فقیر دے ہیں، جواب، ناجائز ہے قصداً یہ
 کتاب الجہایات اور تجنيس کتاب اکر بتہ میں
 اس کی تصریح ہے۔

نص ۲۳ و ۲۴، تبیین المہارم و رد المحتار میں ہے :

نزالۃ الشعر من الوجه حرام الا ان ثبت
 للسراۃ لحيۃ او شوارب فلا تحرم ازالۃ
 بل تستحب
 منہ کے بال دور کرنا حرام ہے مگر جب کسی عورت کے
 وارثی یا سر نہ نکل آئے تو اسے حرام نہیں
 بل مستحب ہے۔

۱۸۰۰
 ۱۸۰۱
 ۱۸۰۲
 ۱۸۰۳
 ۱۸۰۴
 ۱۸۰۵
 ۱۸۰۶
 ۱۸۰۷
 ۱۸۰۸
 ۱۸۰۹
 ۱۸۱۰
 ۱۸۱۱
 ۱۸۱۲
 ۱۸۱۳
 ۱۸۱۴
 ۱۸۱۵
 ۱۸۱۶
 ۱۸۱۷
 ۱۸۱۸
 ۱۸۱۹
 ۱۸۲۰
 ۱۸۲۱
 ۱۸۲۲
 ۱۸۲۳
 ۱۸۲۴
 ۱۸۲۵
 ۱۸۲۶
 ۱۸۲۷
 ۱۸۲۸
 ۱۸۲۹
 ۱۸۳۰
 ۱۸۳۱
 ۱۸۳۲
 ۱۸۳۳
 ۱۸۳۴
 ۱۸۳۵
 ۱۸۳۶
 ۱۸۳۷
 ۱۸۳۸
 ۱۸۳۹
 ۱۸۴۰
 ۱۸۴۱
 ۱۸۴۲
 ۱۸۴۳
 ۱۸۴۴
 ۱۸۴۵
 ۱۸۴۶
 ۱۸۴۷
 ۱۸۴۸
 ۱۸۴۹
 ۱۸۵۰
 ۱۸۵۱
 ۱۸۵۲
 ۱۸۵۳
 ۱۸۵۴
 ۱۸۵۵
 ۱۸۵۶
 ۱۸۵۷
 ۱۸۵۸
 ۱۸۵۹
 ۱۸۶۰
 ۱۸۶۱
 ۱۸۶۲
 ۱۸۶۳
 ۱۸۶۴
 ۱۸۶۵
 ۱۸۶۶
 ۱۸۶۷
 ۱۸۶۸
 ۱۸۶۹
 ۱۸۷۰
 ۱۸۷۱
 ۱۸۷۲
 ۱۸۷۳
 ۱۸۷۴
 ۱۸۷۵
 ۱۸۷۶
 ۱۸۷۷
 ۱۸۷۸
 ۱۸۷۹
 ۱۸۸۰
 ۱۸۸۱
 ۱۸۸۲
 ۱۸۸۳
 ۱۸۸۴
 ۱۸۸۵
 ۱۸۸۶
 ۱۸۸۷
 ۱۸۸۸
 ۱۸۸۹
 ۱۸۹۰
 ۱۸۹۱
 ۱۸۹۲
 ۱۸۹۳
 ۱۸۹۴
 ۱۸۹۵
 ۱۸۹۶
 ۱۸۹۷
 ۱۸۹۸
 ۱۸۹۹
 ۱۹۰۰
 ۱۹۰۱
 ۱۹۰۲
 ۱۹۰۳
 ۱۹۰۴
 ۱۹۰۵
 ۱۹۰۶
 ۱۹۰۷
 ۱۹۰۸
 ۱۹۰۹
 ۱۹۱۰
 ۱۹۱۱
 ۱۹۱۲
 ۱۹۱۳
 ۱۹۱۴
 ۱۹۱۵
 ۱۹۱۶
 ۱۹۱۷
 ۱۹۱۸
 ۱۹۱۹
 ۱۹۲۰
 ۱۹۲۱
 ۱۹۲۲
 ۱۹۲۳
 ۱۹۲۴
 ۱۹۲۵
 ۱۹۲۶
 ۱۹۲۷
 ۱۹۲۸
 ۱۹۲۹
 ۱۹۳۰
 ۱۹۳۱
 ۱۹۳۲
 ۱۹۳۳
 ۱۹۳۴
 ۱۹۳۵
 ۱۹۳۶
 ۱۹۳۷
 ۱۹۳۸
 ۱۹۳۹
 ۱۹۴۰
 ۱۹۴۱
 ۱۹۴۲
 ۱۹۴۳
 ۱۹۴۴
 ۱۹۴۵
 ۱۹۴۶
 ۱۹۴۷
 ۱۹۴۸
 ۱۹۴۹
 ۱۹۵۰
 ۱۹۵۱
 ۱۹۵۲
 ۱۹۵۳
 ۱۹۵۴
 ۱۹۵۵
 ۱۹۵۶
 ۱۹۵۷
 ۱۹۵۸
 ۱۹۵۹
 ۱۹۶۰
 ۱۹۶۱
 ۱۹۶۲
 ۱۹۶۳
 ۱۹۶۴
 ۱۹۶۵
 ۱۹۶۶
 ۱۹۶۷
 ۱۹۶۸
 ۱۹۶۹
 ۱۹۷۰
 ۱۹۷۱
 ۱۹۷۲
 ۱۹۷۳
 ۱۹۷۴
 ۱۹۷۵
 ۱۹۷۶
 ۱۹۷۷
 ۱۹۷۸
 ۱۹۷۹
 ۱۹۸۰
 ۱۹۸۱
 ۱۹۸۲
 ۱۹۸۳
 ۱۹۸۴
 ۱۹۸۵
 ۱۹۸۶
 ۱۹۸۷
 ۱۹۸۸
 ۱۹۸۹
 ۱۹۹۰
 ۱۹۹۱
 ۱۹۹۲
 ۱۹۹۳
 ۱۹۹۴
 ۱۹۹۵
 ۱۹۹۶
 ۱۹۹۷
 ۱۹۹۸
 ۱۹۹۹
 ۲۰۰۰
 ۲۰۰۱
 ۲۰۰۲
 ۲۰۰۳
 ۲۰۰۴
 ۲۰۰۵
 ۲۰۰۶
 ۲۰۰۷
 ۲۰۰۸
 ۲۰۰۹
 ۲۰۱۰
 ۲۰۱۱
 ۲۰۱۲
 ۲۰۱۳
 ۲۰۱۴
 ۲۰۱۵
 ۲۰۱۶
 ۲۰۱۷
 ۲۰۱۸
 ۲۰۱۹
 ۲۰۲۰
 ۲۰۲۱
 ۲۰۲۲
 ۲۰۲۳
 ۲۰۲۴
 ۲۰۲۵
 ۲۰۲۶
 ۲۰۲۷
 ۲۰۲۸
 ۲۰۲۹
 ۲۰۳۰
 ۲۰۳۱
 ۲۰۳۲
 ۲۰۳۳
 ۲۰۳۴
 ۲۰۳۵
 ۲۰۳۶
 ۲۰۳۷
 ۲۰۳۸
 ۲۰۳۹
 ۲۰۴۰
 ۲۰۴۱
 ۲۰۴۲
 ۲۰۴۳
 ۲۰۴۴
 ۲۰۴۵
 ۲۰۴۶
 ۲۰۴۷
 ۲۰۴۸
 ۲۰۴۹
 ۲۰۵۰
 ۲۰۵۱
 ۲۰۵۲
 ۲۰۵۳
 ۲۰۵۴
 ۲۰۵۵
 ۲۰۵۶
 ۲۰۵۷
 ۲۰۵۸
 ۲۰۵۹
 ۲۰۶۰
 ۲۰۶۱
 ۲۰۶۲
 ۲۰۶۳
 ۲۰۶۴
 ۲۰۶۵
 ۲۰۶۶
 ۲۰۶۷
 ۲۰۶۸
 ۲۰۶۹
 ۲۰۷۰
 ۲۰۷۱
 ۲۰۷۲
 ۲۰۷۳
 ۲۰۷۴
 ۲۰۷۵
 ۲۰۷۶
 ۲۰۷۷
 ۲۰۷۸
 ۲۰۷۹
 ۲۰۸۰
 ۲۰۸۱
 ۲۰۸۲
 ۲۰۸۳
 ۲۰۸۴
 ۲۰۸۵
 ۲۰۸۶
 ۲۰۸۷
 ۲۰۸۸
 ۲۰۸۹
 ۲۰۹۰
 ۲۰۹۱
 ۲۰۹۲
 ۲۰۹۳
 ۲۰۹۴
 ۲۰۹۵
 ۲۰۹۶
 ۲۰۹۷
 ۲۰۹۸
 ۲۰۹۹
 ۲۱۰۰
 ۲۱۰۱
 ۲۱۰۲
 ۲۱۰۳
 ۲۱۰۴
 ۲۱۰۵
 ۲۱۰۶
 ۲۱۰۷
 ۲۱۰۸
 ۲۱۰۹
 ۲۱۱۰
 ۲۱۱۱
 ۲۱۱۲
 ۲۱۱۳
 ۲۱۱۴
 ۲۱۱۵
 ۲۱۱۶
 ۲۱۱۷
 ۲۱۱۸
 ۲۱۱۹
 ۲۱۲۰
 ۲۱۲۱
 ۲۱۲۲
 ۲۱۲۳
 ۲۱۲۴
 ۲۱۲۵
 ۲۱۲۶
 ۲۱۲۷
 ۲۱۲۸
 ۲۱۲۹
 ۲۱۳۰
 ۲۱۳۱
 ۲۱۳۲
 ۲۱۳۳
 ۲۱۳۴
 ۲۱۳۵
 ۲۱۳۶
 ۲۱۳۷
 ۲۱۳۸
 ۲۱۳۹
 ۲۱۴۰
 ۲۱۴۱
 ۲۱۴۲
 ۲۱۴۳
 ۲۱۴۴
 ۲۱۴۵
 ۲۱۴۶
 ۲۱۴۷
 ۲۱۴۸
 ۲۱۴۹
 ۲۱۵۰
 ۲۱۵۱
 ۲۱۵۲
 ۲۱۵۳
 ۲۱۵۴
 ۲۱۵۵
 ۲۱۵۶
 ۲۱۵۷
 ۲۱۵۸
 ۲۱۵۹
 ۲۱۶۰
 ۲۱۶۱
 ۲۱۶۲
 ۲۱۶۳
 ۲۱۶۴
 ۲۱۶۵
 ۲۱۶۶
 ۲۱۶۷
 ۲۱۶۸
 ۲۱۶۹
 ۲۱۷۰
 ۲۱۷۱
 ۲۱۷۲
 ۲۱۷۳
 ۲۱۷۴
 ۲۱۷۵
 ۲۱۷۶
 ۲۱۷۷
 ۲۱۷۸
 ۲۱۷۹
 ۲۱۸۰
 ۲۱۸۱
 ۲۱۸۲
 ۲۱۸۳
 ۲۱۸۴
 ۲۱۸۵
 ۲۱۸۶
 ۲۱۸۷
 ۲۱۸۸
 ۲۱۸۹
 ۲۱۹۰
 ۲۱۹۱
 ۲۱۹۲
 ۲۱۹۳
 ۲۱۹۴
 ۲۱۹۵
 ۲۱۹۶
 ۲۱۹۷
 ۲۱۹۸
 ۲۱۹۹
 ۲۲۰۰
 ۲۲۰۱
 ۲۲۰۲
 ۲۲۰۳
 ۲۲۰۴
 ۲۲۰۵
 ۲۲۰۶
 ۲۲۰۷
 ۲۲۰۸
 ۲۲۰۹
 ۲۲۱۰
 ۲۲۱۱
 ۲۲۱۲
 ۲۲۱۳
 ۲۲۱۴
 ۲۲۱۵
 ۲۲۱۶
 ۲۲۱۷
 ۲۲۱۸
 ۲۲۱۹
 ۲۲۲۰
 ۲۲۲۱
 ۲۲۲۲
 ۲۲۲۳
 ۲۲۲۴
 ۲۲۲۵
 ۲۲۲۶
 ۲۲۲۷
 ۲۲۲۸
 ۲۲۲۹
 ۲۲۳۰
 ۲۲۳۱
 ۲۲۳۲
 ۲۲۳۳
 ۲۲۳۴
 ۲۲۳۵
 ۲۲۳۶
 ۲۲۳۷
 ۲۲۳۸
 ۲۲۳۹
 ۲۲۴۰
 ۲۲۴۱
 ۲۲۴۲
 ۲۲۴۳
 ۲۲۴۴
 ۲۲۴۵
 ۲۲۴۶
 ۲۲۴۷
 ۲۲۴۸
 ۲۲۴۹
 ۲۲۵۰
 ۲۲۵۱
 ۲۲۵۲
 ۲۲۵۳
 ۲۲۵۴
 ۲۲۵۵
 ۲۲۵۶
 ۲۲۵۷
 ۲۲۵۸
 ۲۲۵۹
 ۲۲۶۰
 ۲۲۶۱
 ۲۲۶۲
 ۲۲۶۳
 ۲۲۶۴
 ۲۲۶۵
 ۲۲۶۶
 ۲۲۶۷
 ۲۲۶۸
 ۲۲۶۹
 ۲۲۷۰
 ۲۲۷۱
 ۲۲۷۲
 ۲۲۷۳
 ۲۲۷۴
 ۲۲۷۵
 ۲۲۷۶
 ۲۲۷۷
 ۲۲۷۸
 ۲۲۷۹
 ۲۲۸۰
 ۲۲۸۱
 ۲۲۸۲
 ۲۲۸۳
 ۲۲۸۴
 ۲۲۸۵
 ۲۲۸۶
 ۲۲۸۷
 ۲۲۸۸
 ۲۲۸۹
 ۲۲۹۰
 ۲۲۹۱
 ۲۲۹۲
 ۲۲۹۳
 ۲۲۹۴
 ۲۲۹۵
 ۲۲۹۶
 ۲۲۹۷
 ۲۲۹۸
 ۲۲۹۹
 ۲۳۰۰
 ۲۳۰۱
 ۲۳۰۲
 ۲۳۰۳
 ۲۳۰۴
 ۲۳۰۵
 ۲۳۰۶
 ۲۳۰۷
 ۲۳۰۸
 ۲۳۰۹
 ۲۳۱۰
 ۲۳۱۱
 ۲۳۱۲
 ۲۳۱۳
 ۲۳۱۴
 ۲۳۱۵
 ۲۳۱۶
 ۲۳۱۷
 ۲۳۱۸
 ۲۳۱۹
 ۲۳۲۰
 ۲۳۲۱
 ۲۳۲۲
 ۲۳۲۳
 ۲۳۲۴
 ۲۳۲۵
 ۲۳۲۶
 ۲۳۲۷
 ۲۳۲۸
 ۲۳۲۹
 ۲۳۳۰
 ۲۳۳۱
 ۲۳۳۲
 ۲۳۳۳
 ۲۳۳۴
 ۲۳۳۵
 ۲۳۳۶
 ۲۳۳۷
 ۲۳۳۸
 ۲۳۳۹
 ۲۳۴۰
 ۲۳۴۱
 ۲۳۴۲
 ۲۳۴۳
 ۲۳۴۴
 ۲۳۴۵
 ۲۳۴۶
 ۲۳۴۷
 ۲۳۴۸
 ۲۳۴۹
 ۲۳۵۰
 ۲۳۵۱
 ۲۳۵۲
 ۲۳۵۳
 ۲۳۵۴
 ۲۳۵۵
 ۲۳۵۶
 ۲۳۵۷
 ۲۳۵۸
 ۲۳۵۹
 ۲۳۶۰
 ۲۳۶۱
 ۲۳۶۲
 ۲۳۶۳
 ۲۳۶۴
 ۲۳۶۵
 ۲۳۶۶
 ۲۳۶۷
 ۲۳۶۸
 ۲۳۶۹
 ۲۳۷۰
 ۲۳۷۱
 ۲۳۷۲
 ۲۳۷۳
 ۲۳۷۴
 ۲۳۷۵
 ۲۳۷۶
 ۲۳۷۷
 ۲۳۷۸
 ۲۳۷۹
 ۲۳۸۰
 ۲۳۸۱
 ۲۳۸۲
 ۲۳۸۳
 ۲۳۸۴
 ۲۳۸۵
 ۲۳۸۶
 ۲۳۸۷
 ۲۳۸۸
 ۲۳۸۹
 ۲۳۹۰
 ۲۳۹۱
 ۲۳۹۲
 ۲۳۹۳
 ۲۳۹۴
 ۲۳۹۵
 ۲۳۹۶
 ۲۳۹۷
 ۲۳۹۸
 ۲۳۹۹
 ۲۴۰۰
 ۲۴۰۱
 ۲۴۰۲
 ۲۴۰۳
 ۲۴۰۴
 ۲۴۰۵
 ۲۴۰۶
 ۲۴۰۷
 ۲۴۰۸
 ۲۴۰۹
 ۲۴۱۰
 ۲۴۱۱
 ۲۴۱۲
 ۲۴۱۳
 ۲۴۱۴
 ۲۴۱۵
 ۲۴۱۶
 ۲۴۱۷
 ۲۴۱۸
 ۲۴۱۹
 ۲۴۲۰
 ۲۴۲۱
 ۲۴۲۲
 ۲۴۲۳
 ۲۴۲۴
 ۲۴۲۵
 ۲۴۲۶
 ۲۴۲۷
 ۲۴۲۸
 ۲۴۲۹
 ۲۴۳۰
 ۲۴۳۱
 ۲۴۳۲
 ۲۴۳۳
 ۲۴۳۴
 ۲۴۳۵
 ۲۴۳۶
 ۲۴۳۷
 ۲۴۳۸
 ۲۴۳۹
 ۲۴۴۰
 ۲۴۴۱
 ۲۴۴۲
 ۲۴۴۳
 ۲۴۴۴
 ۲۴۴۵
 ۲۴۴۶
 ۲۴۴۷
 ۲۴۴۸
 ۲۴۴۹
 ۲۴۵۰
 ۲۴۵۱
 ۲۴۵۲
 ۲۴۵۳
 ۲۴۵۴
 ۲۴۵۵
 ۲۴۵۶
 ۲۴۵۷
 ۲۴۵۸
 ۲۴۵۹
 ۲۴۶۰
 ۲۴۶۱
 ۲۴۶۲
 ۲۴۶۳
 ۲۴۶۴
 ۲۴۶۵
 ۲۴۶۶
 ۲۴۶۷
 ۲۴۶۸
 ۲۴۶۹
 ۲۴۷۰
 ۲۴۷۱
 ۲۴۷۲
 ۲۴۷۳
 ۲۴۷۴
 ۲۴۷۵
 ۲۴۷۶
 ۲۴۷۷
 ۲۴۷۸
 ۲۴۷۹
 ۲۴۸۰
 ۲۴۸۱
 ۲۴۸۲
 ۲۴۸۳
 ۲۴۸۴
 ۲۴۸۵
 ۲۴۸۶
 ۲۴۸۷
 ۲۴۸۸
 ۲۴۸۹
 ۲۴۹۰
 ۲۴۹۱
 ۲۴۹۲
 ۲۴۹۳
 ۲۴۹۴
 ۲۴۹۵
 ۲۴۹۶
 ۲۴۹۷
 ۲۴۹۸
 ۲۴۹۹
 ۲۵۰۰
 ۲۵۰۱
 ۲۵۰۲
 ۲۵۰۳
 ۲۵۰۴
 ۲۵۰۵
 ۲۵۰۶
 ۲۵۰۷
 ۲۵۰۸
 ۲۵۰۹
 ۲۵۱۰
 ۲۵۱۱
 ۲۵۱۲
 ۲۵۱۳
 ۲۵۱۴
 ۲۵۱۵
 ۲۵۱۶
 ۲۵۱۷
 ۲۵۱۸
 ۲۵۱۹
 ۲۵۲۰
 ۲۵۲۱
 ۲۵۲۲
 ۲۵۲۳
 ۲۵۲۴
 ۲۵۲۵
 ۲۵۲۶
 ۲۵۲۷
 ۲۵۲۸
 ۲۵۲۹
 ۲۵۳۰
 ۲۵۳۱
 ۲۵۳۲
 ۲۵۳۳
 ۲۵۳۴
 ۲۵۳۵
 ۲۵۳۶
 ۲۵۳۷
 ۲۵۳۸
 ۲۵۳۹
 ۲۵۴۰
 ۲۵۴۱
 ۲۵۴۲
 ۲۵۴۳
 ۲۵۴۴
 ۲۵۴۵
 ۲۵۴۶
 ۲۵۴۷
 ۲۵۴۸
 ۲۵۴۹
 ۲۵۵۰
 ۲۵۵۱
 ۲۵۵۲
 ۲۵۵۳
 ۲۵۵۴
 ۲۵۵۵
 ۲۵۵۶
 ۲۵۵۷
 ۲۵۵۸
 ۲۵۵۹
 ۲۵۶۰
 ۲۵۶۱
 ۲۵۶۲
 ۲۵۶۳
 ۲۵۶۴
 ۲۵۶۵
 ۲۵۶۶
 ۲۵۶۷
 ۲۵۶۸
 ۲۵۶۹
 ۲۵۷۰
 ۲۵۷۱
 ۲۵۷۲
 ۲۵۷۳
 ۲۵۷۴
 ۲۵۷۵
 ۲۵۷۶
 ۲۵۷۷
 ۲۵۷۸
 ۲۵۷۹
 ۲۵۸۰
 ۲۵۸۱
 ۲۵۸۲
 ۲۵۸۳
 ۲۵۸۴
 ۲۵۸۵
 ۲۵۸۶
 ۲۵۸۷
 ۲۵۸۸
 ۲۵۸۹
 ۲۵۹۰
 ۲۵۹۱
 ۲۵۹۲
 ۲۵۹۳
 ۲۵۹۴
 ۲۵۹۵
 ۲۵۹۶
 ۲۵۹۷
 ۲۵۹۸
 ۲۵۹۹
 ۲۶۰۰
 ۲۶۰۱
 ۲۶۰۲
 ۲۶۰۳
 ۲۶۰۴
 ۲۶۰۵
 ۲۶۰۶
 ۲۶۰۷
 ۲۶۰۸
 ۲۶۰۹
 ۲۶۱۰
 ۲۶۱۱
 ۲۶۱۲
 ۲۶۱۳
 ۲۶۱۴
 ۲۶۱۵
 ۲۶۱۶
 ۲۶۱۷
 ۲۶۱۸
 ۲۶۱۹
 ۲۶۲۰
 ۲۶۲۱
 ۲۶۲۲
 ۲۶۲۳
 ۲۶۲۴
 ۲۶۲۵
 ۲۶۲۶
 ۲۶۲۷
 ۲۶۲۸
 ۲۶۲۹
 ۲۶۳۰
 ۲۶۳۱
 ۲۶۳۲
 ۲۶۳۳
 ۲۶۳۴
 ۲۶۳۵
 ۲۶۳۶
 ۲۶۳۷
 ۲۶۳۸
 ۲۶۳۹
 ۲۶۴۰
 ۲۶۴۱
 ۲۶۴۲
 ۲۶۴۳
 ۲۶۴۴
 ۲۶۴۵
 ۲۶۴۶
 ۲۶۴۷
 ۲۶۴۸
 ۲۶۴۹
 ۲۶۵۰
 ۲۶۵۱
 ۲۶۵۲
 ۲۶۵۳
 ۲۶۵۴
 ۲۶۵۵
 ۲۶۵۶
 ۲۶۵۷
 ۲۶۵۸
 ۲۶۵۹
 ۲۶۶۰
 ۲۶۶۱
 ۲۶۶۲
 ۲۶۶۳
 ۲۶۶۴
 ۲۶۶۵
 ۲۶۶۶
 ۲۶۶۷
 ۲۶۶۸
 ۲۶۶۹
 ۲۶۷۰
 ۲۶۷۱
 ۲۶۷۲
 ۲۶۷۳
 ۲۶۷۴
 ۲۶۷۵
 ۲۶۷۶
 ۲۶۷۷
 ۲۶۷۸
 ۲۶۷۹
 ۲۶۸۰
 ۲۶۸۱
 ۲۶۸۲
 ۲۶۸۳
 ۲۶۸۴
 ۲۶۸۵
 ۲۶۸۶
 ۲۶۸۷
 ۲۶۸

نص ۲۶ و ۲۵: مفہم شرح صحیح مسلم للعلامة القرطبي بجمہر اتحات السادة المتقين میں ہے: لا يجوز حلقها ولا تنفها ولا قصها لكثير منها۔ وارحمي كانه موندنا جائز نہ چنن نہ زيادہ كترنا۔
نص ۲۷: اما شمس الزمعة كزري وجيز في قرأتها، ولا يحل للرجل ان يقطع اللحية۔ مرد کو حلال نہیں کہ وارحمي کاٹے۔
نص ۲۸ تا ۳۰: بعينه هي الفاظ امام ابو بكر نے فرمائی اور ان سے نوازل اور نوازل سے تعالیاں بابت شامس میں منقول ہوئے۔

نص ۳۱ و ۳۲: در مختار میں ہے

فيه (اي المقتضى) قطعت شعوس اسما ائمت ولعت في ابزازية ولو باذن الروج لانه لاطاعة لخلق في معصية الخالق ولذا يحرم على الرجل قطع لحيته والمعنى اسوثر التشبه بالرجال
يعني مجتنب شرح قدوری میں ہے عورت اپنے سر کے بالی کاٹنے تو گنہگار و ملعونہ ہو جائے۔ بزازیہ میں فرمایا کہ اگرچہ شوہر کی اجازت سے اس لئے کہ خدا کی نافرمانی میں کسی کی اطاعت نہیں اسی لئے مرد پر وارحمي کاٹنا حرام ہے اور علت گناہ مردوں کی وضع بانی ہے یعنی عورت کو نمونے سر تراشنے کی حرمت میں یہ علت ہے کہ یہ مردانی وضع ہے جس طرح مرد کو ریش تراشنی حرام ہونے کی علت کہ عورتوں سے تشبہ ہے اور وہ دونوں ناجائز۔
نص ۳۳: علامہ علی قاری شرح شفا سے امام قاضی عیاض میں فرماتے ہیں: حلق اللحية منہی حسہ۔ وارحمي موندنے کی شرع میں مانعت ہے۔

نص ۳۴: علامہ شہاب غفاجی نسیم الریاض میں فرماتے ہیں: ما حلقہا فنہی عنہ لانه عادة المشركين۔ وارحمي موندنا منع ہے کہ یہ کافروں کی عادت ہے۔

لے اتحات السادة المتقين کتاب ہر ار الطہارۃ والاسنی فحشرۃ دار الفکر بیروت ۴/۴۱۹
المفہم لما اشکل من تلخیص کتاب مسلم کتاب الطہارۃ باب خصال الغطۃ دار ابن تیمیہ بیروت ۱/۵۱۲
۲ در مختار بحوالہ البرزازیہ کتاب الخد والابۃ فصل فی البیع مطبع مجتبائی دہلی ۲/۲۵۰
۳ ۲/۲۵۰
۴ شرح الشفاء للقاری علی باشی نسیم الریاض فصل واما نظافۃ جسمہ دار الفکر بیروت ۱/۳۳۳
۵ نسیم الریاض ۱/۳۳۳-۳۳۲

نص ۳۵: اشعة اللمعات سے گزرا،

علت در حرمت حلق لحيہ سپين مست يله دارمی مونڈنے کی وجہ حرمت یہی ہے (ت)

نص ۳۶: اسی میں ہے،

حلق کردن لحيہ حرام مست و روش فرنج و بنود دارمی مونڈنا حرام ہے اور یہ فرنگیوں، ہندوؤں

جو اقبالیان مست کہ ایشای راقطنہ یہ جویند بکے اور جھولاش بیوں جو قلندر یہ کہلاتے ہیں، کا طریقہ اور روش ہے۔ (ت)

نص ۳۷: فتح العین بشرح قرۃ العین میں ہے، معلوم حلق لحيۃ دارمی مونڈنا حرام ہے۔

قائد ۵: جس طرح دارمی مونڈنا کثرتاً بالاتفاق حرام و گناہ ہے یونہی ہمارے اندر و جمہور عمامہ کے نزدیک اس کا طویل فاضل کہ بے حد بڑھایا جائے جو حدتاً سب سے خارج و باعث انگشت نمائی ہو کر وہ ونا پسند ہے۔ امام قاضی جیاض پھر امام ابو زکریا نووی شرح صحیح مسلم میں فرماتے ہیں،

تکبر الشهرة في تعظمها كما تكبر في قصها دارمی کو حد شہرت تک بڑھا یعنی بہت زیادہ طویل کرنا مکروہ ہے جیسا کہ اس کا کثرت، نا اور کاٹنا

مکروہ ہے۔ (ت)

اسی میں ہے، وکذا مالک طرہا حدیثاً امام مالک نے دارمی کا بچہ لمبا کرنا نا پسند فرمایا ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و حضرت عبداللہ بن عمر و حضرت ابو ہریرہ و غیر ہما صحابہ کرام تابعین

رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجماع کے افعال و اقوال اور ہمارے امام اعظم ابو حنیفہ و محقق مذہب امام محمد

رضی اللہ تعالیٰ عنہما و عامہ کتب فقہ و حدیث کی تصریح سے اس کی حد یکشت ہے، ابھی نصوص علما سے گزرا کہ اس سے کم کرنا کسی نے حلال نہ جانا، قبضہ سے زائد کا قطع ہمارے نزدیک مسنون ہے

بلکہ نہایت میں بلفظ و جوب تعبیر کیا، تفصیل اس کی بحر و نہر اور درخت و تنہا اور اس کے حواشی و غیرہ کتب فقہ

اور مرقاۃ و لمعات و منہاج و غیرہ کتب حدیث اور قوت القلوب و احیاء العلوم و غیرہ کتب سلوک میں

دیکھئے قول عرب کہ اس ناقل نا عاقل نے نکھا اور نہ اس کا قائل جانا نہ منقولہ ہی ٹھیک نقل کیا اس میں

۱۔ اشعة اللمعات کتاب الجاس باب التزیل الفصل الاول مکتبہ غوریہ رضویہ سکھر ۲/۵

۲۔ اشعة اللمعات ترجمہ مشکوٰۃ کتاب الطہارۃ باب السواک مکتبہ غوریہ رضویہ سکھر ۲/۱

۳۔ فتح العین شرح قرۃ العین مسائل الاحکام الخفایا مطبوعہ عامر الاسلام پور برس ص ۲۱۹

۴۔ شرح مسلم قنوی مع صحیح مسلم باب السواک قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲۹/

اسی طرح فاحش و مفراط کی ناپسندی ہے ورنہ نفس طول تو سبزہ آواز ہوتے ہی حاصل کہ بال اگر چہ ذرہ بھر ہو آخر جسم ہے اور جسم بے طول ناممکن تو مطلق طول کی مذمت نفس لمحید کی مذمت ہوگی حالانکہ تمام عالم جاسا ہے کہ عرب کی قدیم قومی وطنی و مذہبی عادت ہمیشہ دائرہ احی و کھنہ رہی ہے وہ اس کے نہ ہونے کی مذمت کرتے اور اسے سخت عیب جانتے جس کا کچھ ذکر اقوال امام شریح و اصحاب امام احسن سے گزرا، قوت القلوب شریفین میں امام ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے،
 من عظمت لمحیتہ جنت معرفتہ ۱۰ جس کی دائرہ احی عظیم یعنی بڑی ہو اس کی معرفت بڑی ہوگی۔ (د)

اس میں بعض آدمیوں سے نقل فرمایا،

فہ الحیة خصال مافعة منہا
 تعظیم الرجاء والنظر الیہ بعین
 العلو والوقوفار ومنہا رفعہ
 فہ المجاہد والاقبال
 علیہ ومنہا تقدیمہ علی الجماعہ
 وتعقیلہ ۱۰

دائرہ احی کے بہت فوائد ہیں جن میں سے ایک یہ کہ لوگوں میں دائرہ احی والے آدمی کی عزت ہوتی ہے (۲) لوگ اس کو عزت و وقار کی نگاہ سے دیکھتے ہیں (۳) مجامع میں اسے اچھی نشست دی جاتی ہے (۴) لوگ اس کی بات قوت سے سنتے ہیں (۵) جماعت میں اسے آگے کرتے ہیں (۶) دائرہ احی کے بغیر آدمیوں کے مقابلے میں دائرہ احی والے کو فضیلت دی جاتی ہے (د)

اسی طرح ایسے العلوم میں ہے، یہ زخداں کے دو تین بال جو اس خلیع الفناء کے نزدیک حد اعتدال پر آتے منجس و مذموم جانتے اور غم کیا اچھا سمجھتے ہیں یہاں تک کہ اس پر شلین زباں زد ہوئیں اور ہر مائل جانتا ہے کہ،

حیر الامور اوسطہا ، قال
 تعالیٰ ، وکانت بعین
 ذلک قوامہا ، و قال تعالیٰ ،
 سب سے بہتر کام میانہ روی والا ہوتا ہے،
 اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، اللہ کے نیک
 بندے تنگی اور فراخی یعنی کجی و خیر اور فضول و عجز

وابتغی عن ذلك سبيلاً ، وقال تعالى ،
 عنان بين ذلك

کرو ۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: (وہ گاسے) نہ بڑھی ہو نہ بچیا بلکہ درمیانی نظر رکھتی ہو۔ (ت)
 کوپ کے بارے میں امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اقوال و وقائع بہت سی نے مناقب میں روایت
 اور امام بخاری نے مفاد حسد میں زیر حدیث ، ایاکم والاشقر الادزق (لوگو! گہری نیل آنکھوں
 والے سے بچو۔ ت) ذکر کئے جسے دیکھنا ہواں دیکھے۔

تشبیہ و تمیز: بقید دلائل تحریم میں دلیل اول دارحی مونڈنا مثلہ یعنی صورت بگاڑنا ہے اور مثلہ حرام
 اب کتب فقہیہ سے کتاب الحج کا احرام باندھنے۔
 نص ۳۸: ہدایہ میں ہے ،

خلق الشعر في حقه مثلة كخلق اللحية
 في حق الرجال

نص ۳۹: کافی شرح وافی ،

لا تخلق ولكن تقص لان الحمت
 في حقها مشاة والمثلة حرام و شعور
 لمراس شريفة لها كاللحية للرجل كما
 لا يخلق لحيته عند الخدوم من الاحرام
 فكذلك لا تخلق شعرها

(احرام کھونے وقت) عورت سر کے بال نہ مونڈے
 بلکہ چوٹی سے کچھ بال کتر ڈالے کیونکہ بال مونڈنا
 اس کے حق میں بمنزلہ مثلہ ہے اور مثلہ حرام ہے
 سر کے بال عورت کی زینت ہیں جیسے دارحی مرد
 کے لئے زینت ہے۔ جس طرح احرام کی

پابندی سے آزاد ہونے کے لئے مرد کو دارحی مونڈنے کا حکم نہیں اسی طرح عورت کے لئے سر کے
 بال مونڈنے کا حکم نہیں۔ (ت)
 نص ۴۰ و ۴۱: امام ملک العطار ابو بکر سعید کاسانی بدائع پھر علامہ علی قاری مسلک مستط

لہ القرآن الکریم ۱۱/۱۷
 لہ القرآن الکریم ۶۰/۲
 لہ المقاصد الحسنہ حرف العزّة تحت حدیث ۴۷ دارالکتب العلمیہ بیروت
 لہ البدایہ کتاب الحج فصل وان لم یخل الحرام ۱/۱۷ المکتبۃ العربیہ کراچی
 ص ۱۳۶
 ص ۲۳۵/۱
 ص ۱۱۰/۱۷
 ص ۱۱۰/۱۷
 ص ۱۱۰/۱۷
 ص ۱۱۰/۱۷

میں فرماتے ہیں :

42
42

حق اللحية من باب المشتلة : دارھی مونڈنا از قسم مشکہ کے ہے (ت)

نص ۴۲ و ۴۳ : تبیین الحقائق و ابوالسعود مصری :

حلق رأسها مثلة كحلق اللحية في
ابرجل يه
کسی عورت کا اپنے سر کے بال مونڈنا مثلاً ہے
(علیہ بگاڑنا ہے) جیسے مرد کا دارھی مونڈنا۔ (ت)

نص ۴۴ : نیز تبیین میں ہے :

لاياخذ من اللحية شيئاً لانه مثلة يه
مرد دارھی کا کوئی ضروری حصہ نہ کترائے کیونکہ ایسا

کرنا مشکہ کے ذمے میں آتا ہے (ت)

نص ۴۵ و ۴۶ : بحر الرائق و طحاوی علی الدر و اللفظ للبحر :

لا تعلق بكونه مثلة كحلق اللحية .
کوئی عورت بال نہ مونڈے اس لئے کہ ایسا کرنا

مشکہ ہے جیسے مرد کیلئے دارھی مونڈنا مثلاً ہے (ت)

نص ۴۷ : برجندی شرح نقایہ :

حلق الرأس في حقها مثلة كحلق اللحية
فی حق الرجل يه

عورت کے سر کے بال مونڈنا مثلاً ہے
جیسے مرد کے لئے دارھی مونڈنا۔ (ت)

نص ۴۸ : شرح اللباب :

اما المرأة فليس لها الا التقصير
لماسبق من ان حلق رأسها

عورت کے لئے صرف بال کترنے جائز ہیں جیسا کہ
پہلے بیان ہوا کہ عورت کا اپنے سر کے بال

لہ بدائع الصنائع کتاب الحج فصل واما الحلق والتقصير ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۴۱/۲

المسکات المتقسط فی المنک التوسط مع ارشاد اساری دارالکتاب العربی بیروت ص ۱۵۲

لہ تبیین الحقائق کتاب الحج فصل من لم یحلق لکذا الخ الطبعة الکبری الامیریہ بولاق مصر ۴۹/۲

فتح التلعین فصل مسائل شتی تتعلق بافعال الحج ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۴۹۶/۱

لہ تبیین الحقائق باب الاحرام الطبعة الکبری بولاق مصر ۳۳/۲

لہ بحر الرائق فصل من لم یحلق لکذا الخ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۳۵۵/۲

لہ شرح النقایہ للبرجندی کتاب الحج ترکشور مکتبہ ۲۲۳/۱

مشكلة كحق الرجل اللحية

مونڈنا مرد کے وارطی مونڈنے کے مترادف ہے

اور ایسا کرنا مشکہ ہے (ت)

نص ۴۹ و طریق المرید سے گزرا کہ النقصان منها مشكلة (دارطی) (ضرورت کے) کم کرنا مشکہ ہے۔ (ت)
ان سب عبارات کا حاصل یہی ہے کہ مرد کو دارطی منڈانا کرنا مشکہ ہے جیسے عورت کو سر منڈانا۔
یہ مسئلہ واضح جلیلہ ہے کہ مسلمانوں کے تمام خواص و عوام اس سے آگاہ ہیں ہر ذی عقل مسلم جانتا ہے
کہ جیسے عورت کے حق میں گیسو بربیدہ گائی ہے یونہی مرد کے لئے دارطی منڈانا۔ ہاں ناپاک طبائع کا
ذکر نہیں۔ بہتر سے مرد زنانے بننے، محافل میں ناچنے، اپنی ماں بہن کے پیچھے طبلہ بجاتے ہیں اور ان
حرکات سے امتناع نہیں رکھتے جس طرح دارطی رکھنا افعال قدیمہ انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام
سے ہے یونہی یہ اشارہ بھی اقوال قدیر رسول عظام سے ۱

اذ لم تستح فاصنع ما شئت جیابا ش جب تم میں حیا نہ رہے تو پھر جو مرضی آئے
وہرچہ خواہی کن۔
کرتے رہو۔ (ت)

اب امام ابوالبرکات عبد اللہ فسفی کا ارشاد ابھی گزرا کہ المشنة حرم (مشکہ کرنا یعنی
اپنا حلیہ بگاڑنا حرام ہے۔ (ت) اشعة سے گزرا علت و حرمت منہ ہیں مست (مشکہ کے حرام ہونے
کی یہی علت اور وجہ ہے۔ (ت) احادیث کیجئے کہ امید کرتا ہوں مجھ کو اس تحریر کے سوا شاید نہ ملیں،
حدیث ۱۱۸ امام احمد و بخاری و مسلم و نسائی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ۱

لعن الله من مثل بالحيوان ۱۱۱۱ اللہ کی لعنت اس پر جو کسی جاندار کے ساتھ
مشکہ کرے۔

طبرانی نے بسند حسن اس سے روایت کی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ۱

۱۱ المسلك المتقسط في المنك المتقسط مع ارشاد البخاری دارالکتب العربی بیروت ص ۱۵۱
۱۲ قوت العقول في معاملة الجرب الفصل السادس والثلاثون دار صادر بیروت ۱۳۳/۲
۱۳ المعجم الكبير حديث ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۱ المكتبة الفيصلية بیروت ۱۴/۲۳۸ و ۲۳۹
۱۵ اشعة الطمعات کتاب الجباس باب الرجل الفصل الاول مکتبہ فوریه رضویہ سکھر ۵۴۲/۳
۱۶ صحیح البخاری کتاب الزیلع ۸۲۹/۲ و مسند احمد بن حنبل عن ابن عمر ۳۳۸/۱

من مثل بالحيوان فعليه لعنة الله
والنملكة والناس اجمعين
جو کسی جاندار کے ساتھ شکر کرے اس پر اللہ و ملائکہ و بنی آدم سب کی لعنت۔

حدیث ۱۹: شافعی، احمد، دارمی، مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، طحاوی، ابن حبان، بیہقی، ابن الجارود حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب کوئی شکر بھیجتے سپہ سالار کو وصیت فرماتے،

اغزوا بسم الله في سبيل الله قاتلوا من
كفر بالله اغزوا ولا تغلوا ولا تغدروا
ولا تقتلوا ولا تقتلوا وليداً
جہاد کرو اللہ کے نام پر، اللہ کی راہ میں قتال کرو، اللہ کے منکروں سے جہاد کرو اور خیانت نہ کرو، نہ عہد کو توڑو، نہ مثلہ کرو، نہ کسی بچے کو قتل کرو۔

حدیث ۲۰: امام احمد، مسند اور ابن ماجہ، سنن اور قاضی عبد الجبار بن احمد اپنی امالی میں حضرت صفوان بن عسال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیں ایک لشکر میں بھیجا، فرمایا،

سيروا بسم الله وفي سبيل الله قاتلوا من
كفر بالله ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تقتلوا
ولا تقتلوا وليداً
چلو خدا کے نام پر، خدا کی راہ میں جہاد کرو خدا کے منکروں سے، اور نہ مثلہ کرو نہ بد عہدی نہ خیانت نہ بچے کا قتل۔

حدیث ۲۱: حاکم مستدرک میں حضرت ابن الفاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

خذوا غزوا في سبيل الله فقاتلوا من كفر
بالله لا تغلوا ولا تغدروا ولا تقتلوا وليداً
خدا کی راہ میں لڑو منکروں خدا سے جہاد کرو، خیانت نہ کرو، نہ مثلہ نہ بچوں کو قتل نہ کرو۔

۱۔ کنز العمال بحوالہ طب عن ابن عمر حدیث ۳۹۹۷، ۳۹۹۸ مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۳۸/۱۵

۲۔ صحیح مسلم کتاب الجہاد ۸۲/۲ و سنن ابی داؤد کتاب الجہاد ۳۵۲/۱

جامع الترمذی ابواب احیاء ۱/۱۶۹، ابواب السیر ۱/۱۹۵ و سنن ماجہ کتاب الجہاد ص ۲۱۰

مسند احمد بن حنبل ۳/۲۴۰ و ۵/۳۵۸

۳۔ سنن ابن ماجہ ابواب الجہاد ص ۲۱۰ و مسند احمد بن حنبل ۳/۲۴۰

بالصدقة ونهانا فيها عن المثلثة
ولفظهما في حديث العريثين
عن قتادة بلغنا ان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم كان بعد ذلك يحث على الصدقة
وينهى عن المثلثة وسما لا بن ابى شيبة
والطحاوى عن عمران في الحديث المار
كى هم معنى ابن ابى شيبة اور طحاوى كى گزشتہ حدیث بروایت حضرت عمران مذکور ہے۔ (ت)
حدیث ۳۶: طبرانی کبیر میں حضرت یحییٰ بن مرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لا تمثلوا بعباد الله كك الله كى بندوں كو مثلہ نہ كرو۔

حدیث ۳۷ و ۳۸: ابن عساکر و ابن النجار حضرت ام المومنین صدقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور
ابن ابی شیبہ مصنف میں سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،
لا امثل بكن افضل الله في يوم القيامة كى
حاصل یہ كہ جو یہاں مثلہ كرسے گا، روز قیامت
اُسے اللہ تعالیٰ مثلہ بنا كے گا۔

حدیث ۳۹: بیہقی سنن میں صالح بن كيسان نے حدیث طویل میں راوی حضرت خلیفۃ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت زید بن ابی سفیان رضی اللہ
تعالیٰ عنہا كو سپہ سالاری پر بھیجے وقت وصیت میں فرمایا،

لے شرح معانی الآثار و طحاوی كتاب الجنایات باب كیفیة القصاص ایچ ایم سعید كینی كراچی ۱۱/۲

سنن ابی داؤد كتاب الجملہ باب فی النہی عن المثلثة آفتاب عام پریس لاہور ۶/۲

لے صحیح البخاری كتاب المغازی باب قصہ عكل و عرینہ قدیمی كتب خانہ كراچی ۶۰۲/۲

لے المعجم كبیر حدیث ۶۹۷ و ۶۹۸ المکتبۃ الفیصلیة بیروت ۲۲/۲۲

لے كنز العمال بحوالہ ابن عساکر و ابن النجار حدیث ۱۲۴۴ مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۲۰۸/۵

المصنف لابن ابی شیبہ كتاب المغازی حدیث ۱۸۵۸۹ اداره القرآن كراچی ۳۸۷/۴

لا تغدرو ولا تمثل ولا تجبن ولا تغفل لہ
 ۴۰۔ سیف کتاب الفروج میں متعدد مشیوخ سے راوی، امیر المؤمنین عہدین اکبر رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ نے اپنے صوبہ ملک یمامہ میں امیر ابن امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فرمان بھیجا جس میں ارشاد ہے،
 ایاک والمثلثة فی الناس فانہا حاشم ومنعرة لوگوں کو شلہ کرنے سے بچو کہ وہ گناہ ہے اور لغزت
 الا فی قصاص بک
 دلا نے والا اگر قصاص وغرض میں۔

اللہ اکبر! جب چوپایوں سے شلہ حرام، چوپائے درکنار، کٹکھنے کتے سے ناجائز۔ کتے سے بھی
 گزریئے حربی کافر سے بھی منع، قریمسلمان کا خود اپنے منہ کے ساتھ شلہ کرنا کس درجہ اشہد حرم
 و موجب لعنت و انتقام ہے۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ۔

حدیث ۴۱۔ بلبرانی معجم کبیر میں بسند حسن حضرت عبدالرحمن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من مثل یا شمر فلیس لہ عند اللہ خلایک۔
 جو بالوں کے ساتھ شلہ کرے اللہ عز وجل کے یہاں
 اس کا کچھ حصہ نہیں۔

والعیاذ باللہ رب العالمین — یہ حدیث خاص مسئلہ شلہ ٹوئیں ہے۔ بالوں کا شلہ یہی جو کلمات اللہ سے
 مذکور ہوا کہ عورت سر کے بال مسد اسے یا مرد وارحمی یا مرد غولہ عورت بہنوں کی یا فعد کفرۃ الہند
 فی الحداد (جیسے ہندوستان کے کفار لوگ سوگ مناتے ہوئے ایسا کرتے ہیں۔ ت۔ یا سیاہ خضاب
 کرے کہ فی السادی والقریزی والحنفی شروح الجامع الصغیر۔ یہ سب صورتیں شلہ ٹوئیں داخل ہیں اور
 سب حرام۔

دلیل دوم: وارحمی منڈانا، زنا فی صورت بنانا اور عورتوں سے تشبیہ پیدا کرنا ہے اور مرد کو عورت
 عورت کو مرد سے کسی لباس ذمہ حال میں بھی تشبیہ حرام نہ کرنا خاص صورت و بدن میں ظاہر ہے
 کہ عورت و مرد کا جسم ظاہر میں باہر الہیاز یہی چوٹی وارحمی ہے۔ اسی طرح قبیح طائفہ میں اشارہ وارد ہوا۔
 امام زلیخا حسین الحق، علامہ اتعانی عایۃ البیان، علامہ طبری کلمۃ بحر، سب علماء کتاب الجنایات

۱۔ السنن الکبریٰ کتاب السیر باب تزکیۃ من لا تقا فیہ من الرجال دار صادر بیروت ۹/۹

۲۔ تاریخ الامم والملوک للطبری رخیہ بیروت فی رد جمہ دار الفکر بیروت ۲/۲۰۰

۳۔ المعجم الکبیر للطبرانی حدیث ۱۰۹۷۷ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۱۱/۴۱

اور امام حجر الاسود محمد غزالی کیمیا کے سعادت میں ذکر کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

ان الله مشككة تبيحهم مباحن من زينة
الرجال بالاحی والنساء بالقدون والذوانب
لیس عند راتقی فی نسختی لفظ القرون
بجہ ڈارمی چوٹی سے بھی زیادہ و جہ اقبیاز ہے کہ مرد چوٹی بنا سکتا ہے اور عورت ڈارمی نہیں نکال سکتی۔
(میرے نسخہ میں آقائی کے نزدیک قدون کا لفظ نہیں ہے) (ت)

وہذا نص ۵۱ و ۵۱ : اما من جلیسین قوت و اجار میں فرماتے ہیں :

الاحیة من تمام خلق الرجال و بہا تیسیر
الرجال من النساء فی ظاہر المخلق
ڈارمی آفریش مرد کی تمامی سے ہے اور اسی سے
تمیز ہوتے ہیں مرد و عورتوں سے ظاہری
صورت میں۔

لا جرم برآزیہ و در مختار و در المقتدر کے نسخوں کے ساتھ کہ عورت کو ٹوٹے سر مرد کو ڈارمی کا قطع
کرنا حرام ہے کہ اس میں ایک کا دوسرے سے تشبہ ہے۔

نص ۵۲ : سیدی عارف باللہ علامہ عبد الغنی نابلسی قدس سرہ القدسی حدیثہ ندیہ شرح طریقہ تعمیر
میں فرماتے ہیں :

الحكمة فی تحویم تشبہ الرجل بالمرأة
و تشبہ المرأة بالرجل امہا مغیبات
لخلق الله
مرد و عورت کا باہم تشبہ حرام ہونے کی حکمت یہ
ہے کہ وہ دونوں اس میں خدا کی بنائی چیز
ہوتے ہیں۔

یہ اشارہ ہے اسی آیت کریمہ فلیخفیون خلق اللہ کی طرف، یہ قرآنی تھی اب ترقی اللہ تعالیٰ
احادیث پہنچے۔

حدیث ۴۲ : امام احمد و دارمی و بخاری و ابو داؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ و طبرانی

سے تبیین الحقائق کتاب الجنایات ۱۳۶/۶ و بحر الرائق کتاب الجنایات ۳۲۱/۸
سے قوت القلوب الفصل السادس والثلاثون ۱۴۲/۲ و اجار العلوم النوع الثاني ۱۴۲/۱
سے الحدیث التیہ و من الآفات اصابة الرجل اولاده حکمہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۵۵۸/۲
سے القرآن الکریم ۱۱۹/۲

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لعن الله المتشبهين من الرجال بالنساء
والمتشبهات من النساء بالرجال
طبرانی کی روایت یوں ہے:

ان امراء صرت على رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم متقلدة قلوب فقال
لعن الله المتشبهات من النساء بالرجال
والمتشبهين من الرجال بالنساء
حدیث ۴۴: بخاری، ابوداؤد و ترمذی انہیں سے راوی،

رسول اللہ سے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے ایک
عورت شائے پر کمان لٹکائے گزری، فرمایا،
اللہ کی لعنت ان عورتوں پر جو مرد کی وضع بنائیں و
ان مردوں پر جو زنانی۔
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لعنت
فرمائی یہ مردوں اور مردانہ عورتوں پر، اور
فرمایا انہیں اپنے گھروں سے نکال باہر کرو۔
حدیث ۴۴: بخاری، ابوداؤد، ابن ماجہ، مسلم، رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
اخرجوا المغنثين من بيوتكم
زنانوں کو اپنے گھروں سے نکال باہر کرو۔

صحیح البخاری کتاب اللباس ۴/۸۷ - سنن ابی داؤد کتاب اللباس ۲/۲۱۰ - جامع الترمذی ۲/۱۰۲
سنن ابن ماجہ ابواب النکاح باب فی الخفین ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۳۸
مسند احمد بن حنبل عن ابن عباس و مکتب الاسلامی بیروت ۱/۳۲۹
سنن الترمذی و الترغیب بکوالہ الطبرانی الترغیب من تشبہ الرجل بالمرأة مصنف ابی بکر ص ۱۰۳
صحیح البخاری کتاب اللباس ۴/۸۷ و سنن ابی داؤد کتاب الادب ۲/۳۸
جامع الترمذی ابواب الادب ۲/۱۰۴

سنن ابن ماجہ ابواب الحدود باب الخفین ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۹۱
کنز العمال بکوالہ احمد خ ۱۰۶ حدیث ۳۵۰۶۶ موسسۃ الرسالہ بیروت ۱۹/۳۹۶

حدیث ۴۵: ابوداؤد و نسائی و ابن ماجہ ابن حبان بسند صحیح ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی

لعن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الرجل یلبس لبسة المرأة والمرأة تبکس لبسة الرجل
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی
اس مرد پر کہ عورت کا پہناؤ پہنے اور اس عورت
پر کہ مرد کا۔

حدیث ۴۶: ابوداؤد و بسند حسن عبد اللہ بن ابی لیکہ سے راوی،

قال قبل لعنثة رضی اللہ تعالیٰ عنہا
ان امرأة تلکس النعل قات لعن رسول اللہ
صلى اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الرجلۃ من
النساء
ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے عرض
کی گئی کہ ایک عورت مردانہ جوتا پہنتی ہے، فرمایا
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مردانہ
عورتوں پر لعنت فرمائی۔

حدیث ۴۷: امام احمد بسند صحیح ایک تابعی بذیلی سے راوی میں عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ
تعالیٰ عنہما کی خدمت میں حاضر تھا ایک عورت کمان لشکرائے مردانہ چالی چلتی سامنے سے گزری بلکہ
نے پوچھا یہ کون ہے، میں نے کہا ام سیدہ دختر ابرہہ۔ فرمایا میں نے سیدہ المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کو فرماتے سنا،

لیس ما من تشبه بالرجال من النساء
ولا من تشبه بالنساء من الرجال - ورواه
الطبرانی عن عبد اللہ مختصراً -
ہمارے گروہ میں سے نہیں وہ عورت کہ مردوں
سے تشبیہ کرے اور نہ وہ مرد کہ عورتوں سے۔
(اودلسی طبرانی نے بعد اللہ بن عمرو بن عاص سے
مختصراً روایت کیا۔ ت)

حدیث ۴۸: امام احمد بسند حسن اور عبد الرزاق مصنف میں ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی،

لعن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
مخنثی الرجال الذین یتشبهون
بالنساء والمترجلات من النساء
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی
ننانہ مردوں پر جو عورتوں کی صورت بنیں اور
مردانہ عورتوں پر جو مردوں کی شکل بنیں اور جنگل کے

شہ ستمی ابی داؤد کتاب الباس باب فی لباس النساء آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۲۱۰

۲/۲۱۰

ست مسند امام احمد بن حنبل عن عبد اللہ بن عمرو المکتب الاسلامی بیروت ۲/۲۰۰

المتشابهات بالرجال وراكب الفلاة وحده
ایکے سوار کو یعنی جو خطرہ کی حالت میں تنہا سفر
کو جائے۔

حدیث ۴۹: طبرانی کبیر میں بسند صالح حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ثلاثة لا يدخلون الجنة ابدال الديوث و
الرجلة من النساء و مدحمت
الحمير
تین شخص جنت میں کہیں نہ حساب میں آئے
دیوث اور مردانہ عورت اور شراب کا
عادی۔

حدیث ۵۰: احمد، نسائی، ماہم حضرت عبداللہ بن عسکر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ثلاثة لا ينظر الله اليهم يوم القيمة العاق
لوالديه والسرقة المترجعة المتشبهة
بالرجال والديوث
تین شخصوں پر اللہ تعالیٰ روز قیامت نظر رحمت
نہ فرمائے گا، اماں باپ کا نافرمان اور مردانہ عورت
مردوں کی وضع نہانے والی اور دیوث۔

حدیث ۵۱: نسائی سنن اور بر مسند و ماہم مسندک درستی شعب الایمان میں ان سے راوی

عنه وفي طريقة لا احمد و ما واية
عبد الرزاق بعد هذا والمتبتلين
الذين يقولون لا نكزو ۳ والتبتلات
اللاق يقتلن ذلك و ما اكب
الفلاة وحده والباشت
وحده ۱۲ منه۔

امام احمد کی دیگر سند کے ساتھ اور مصنف عبدالرزاق
کی روایت میں اس کے بعد یہ الفاظ مذکور ہیں
وہ مرد جو عورتوں سے لا تعلق ہوتے ہوئے کہتے
ہیں کہ ہم شادی نہیں کرتے اور انک تھلاک
رہنے والی عورتیں جو یہی کچھ کہتی ہیں اور جنگل و
بیابان میں اکیلا سفر کرنے والا سوار اور قوت
مردی کے باوجود تنہا رہنے والا مرد۔ (ت)

۱۰ مسند امام احمد بن حنبل عن ابی ہریرہ

۱۱ مجمع الزوائد بحوالہ المعجم الکبیر کتاب النکاح باب فمیں رضی اللہ عنہما بالتحیث دارالکتب بیروت ۳۱۶/۴

۱۲ مسند امام احمد بن حنبل عن عبداللہ بن عمر

سنن النسائی کتاب الزکوة ۳۵۴/۱

۱۳ مسند امام احمد بن حنبل عن ابی ہریرہ

۱۴ مکتب الاسلامی بیروت ۲۸۹/۴

رسول اللہ سے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ثَلَاثَةٌ لَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ الْعَاقُ لَوَالِدَيْهِ
وَالْمَرْءُ يَبْغِي نَفْسَهُ
تین شخص جنت میں نہ جائیں گے: باپ سے
عاق اور دو توشہ اور مردانی عورت۔

حدیث ۵۲: بہیقی شعب الایمان میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

اربعة يصحبون في غضب الله و يمسون في
غضب الله المتشبهون من الرجال بالنساء
والتشبهات من النساء بالرجال والذي
ياقي بهيمة والذي ياتي بالرجل بيه
چار شخص صبح کریں تو اللہ کے غضب میں شام کریں
تو اللہ کے غضب میں، زمانہ کی وضع والے
مرد اور مردانی عورتیں اور جو چوپائے سے
بھاگ کر سے اور اغلامی۔

حدیث ۵۳: طبرانی کبیر میں ابو امامہ باہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی،

اربعة لعنهم الله فوق عرشه و امنت عليهم
ملكته الذي يحصن نفسه عن النساء
ولا يتزوج ولا يتصرف لان لا يولد له ولد
اسرجل يتشبه بالنساء وقد خلقه الله
ذكرا والمرأة تتشبه بالرجال وقد خلقها
الله انثى و مضل المسكين و في اخري
عن هذا و عید حرم غیر ما فی قرینة فی نظر
تعداد انور و لا تغییر العیاس و صفت
الصحابی اور او بعد و لہ تعالیٰ علیہ
حاصل یہ: چار شخصوں پر اللہ عز و جل نے بالائے عرش
سب دیا و عزت میں لعنت بھیجی اور ان کی معمری
پر فرشتوں نے آمین کہی وہ مرد جسے خدا نے نہ
بنایا اور وہ مادہ بنت عورتوں کی وضع بنائے اور
عورت جسے خدا نے مادہ بنایا اور وہ نہ بننے مردانی
وضع اختیار کرے اور اند سے کو بھگانے یا مسکین
پر دوسری وعید ہے جو ساتھ والی روایت میں نہیں ہے
بظاہر تعداد اور دو مراد ہے صحابی سے تفسیر کی عبارت
مراد نہیں یا اس کے بعد کوئی اور راوی ہے
اور اللہ تعالیٰ سب سے زیادہ جاننے والا ہے (ش)

لشعب الایمان بہیقی باب فی الفیة والمذاة حدیث ۱۰۷۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۴/۲۱۲

سنن النسائی کتاب الزکوۃ ۲۵۷/۱ و المستدرک للحاکم کتاب الایمان ۷۲/۱

لشعب الایمان باب فی تحريم الفروج حدیث ۵۲۸۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۴/۲۵۶

سۃ المعجم الکبیر حدیث ۴۸۹۹ المکتبۃ الفیصلیہ بیروت ۸/۱۱۶

حلق السحیة تشبہ بالنصار علیہ واڑھی منڈا انصاری کسی سورت بنائی ہے
نص ۵۸: جب در مختار میں فرمایا، واڑھی نہ رکھنا یہود، بنود کا کار ہے۔ عدسہ طوطی نے
فرمایا، التشبہ بغير حدیث ای سے تشبہ حرام ہے۔

نص ۵۹ و ۶۰: علامہ اسماعیل بن عبد الغنی حاشیہ درود غر پھر علامہ عبد الغنی بن اسماعیل حاشیہ
طریقہ محمدیہ فروع ثامن آفات لسان میں فرماتے ہیں:

لبس زنتی الاخریہ کفر علی الصحیح ۱۷
فرنگیوں کی وضع پہننی صحیح مذہب میں کفر
مختصراً ہے اور مختصراً۔

حدیث ۵۵: صحیح بخاری شریف میں حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ابغض الناس الی اللہ ثلثة ملحد فی الحرم
و مبتغ فی الاسلام سنة الجاهلیة و مطلب
دم امری بنیو حق لیہرق دمہ
اللہ عز و ج کو سب سے زیادہ دشمنی تیر شخص ہیں
حرم شریف میں دنیا دہی کرنے والا اور اسلام
میں باطل کی بات چاہنے والا اور ناحق کسی کی
خزیری کیلئے اس کے قتل کی تلاش میں رہنے والا

علامہ طنبی سے مجمع البحار میں ہے،

اذا ازیب هذا الوعد علی طایف فعلی
المباشراؤنی ہے
جسینت جاہلیت کی طلب پر یہ وعید ہے تو برتنے والا
بدعت اولی۔

حدیث ۵۶ و ۵۷: بخاری تعلیقاً اور احمد و ابی علی و طبرانی کامل حضرت عبد اللہ بن عمر فاروق اعظم
رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اور جملہ اخیرہ البراد و دان سے اور طبرانی معجم اوسط میں بسند حسن حضرت حفصہ
صلیہ بدائع الصنائع کتاب الحج فصل داما الحلق والتقصیر ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۳۱/۲

المسک المتوسط علی باب المناسک مع ارشاد الساری دار الکتب العربیہ بیروت ص ۱۵۲
۲ در مختار کتاب الصوم باب ما یفسد الصوم المطبع مجتبائی دہلی ۱۵۲/۱

۳ حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار - - - دار المعرفۃ بیروت ۴۶۰/۱
۴ المدیقة النذیر النوع الثانی مکتبہ فوریہ رضویہ فیصل آباد ۲۳۰/۲

۵ صحیح البخاری کتاب الدیات باب من طلب دم الخ قیدی کتب خانہ آرام باغ کراچی ۱۰۶/۲

۶ مجمع بحار الانوار باب السنن مع النون تحت لفظ السنن مکتبہ دارالایمان مدینۃ المنورۃ ۱۳۲/۳

صاحب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
 جعل الذی والصغار علی من خالف امری
 ومن تشبه بقوم فهو منهم
 رکھی گئی ذلت اور خواری اس پر جو میرے حکم کا
 خلاف کرے اور جو کسی قوم سے تشبہ کرے وہ
 انہیں میں سے ہے۔

علاء الدینی سے جمع وغیرہ میں ہے،

ی من تشبه بالكفار فی الباس وغیرہ
 فهو منهم اور باختصار۔
 یعنی جو کافروں سے لباس وغیرہ میں مشابہت
 کرے وہ انہیں کافروں میں سے ہے اور باختصار
 حدیث ۵۸: ترمذی و طبرانی حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

لیس منا من تشبه بعبیدنا لا تشبهوا ما لیهود
 ولا بالنصارى فان تسلیم الیهود الاثاسما
 یا لا صابغ وتسلیم النصارى الا شارقة
 ہم میں سے نہیں جو ہمارے غیر سے تشبہ کرے
 نہ یہود سے تشبہ کرے نہ نصرائیوں سے کہ یہود کا
 سلام انگلیوں سے اشارہ ہے اور نصاریٰ کا
 ہر گزت ہے۔

حدیث ۵۹: مسند الفردوس میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
 لیس منا من عمل بسنة غیبرنا
 جو ہمارے غیر کی سنت پر عمل کرے وہ ہمارے
 گروہ سے نہیں۔

- ۱۔ صحیح البخاری کتاب الجہاد باب ما قبل فی الرماح قیدی کتب خانہ کراچی ۴۰۸/۱
 ۲۔ مسند احمد بن حنبل عن عبد اللہ بن عمر المکتب الاسلامی بیروت ۲۰۵۰/۲
 ۳۔ سنن ابی داؤد کتاب الباس باب لبس الشیعة آثار عالم پریس لاہور ۲۰۳/۲
 ۴۔ المعجم الاوسط حدیث ۸۳۲۳ مکتبۃ المعارف ریاض ۱۵۱/۹
 ۵۔ مجمع بحار الانوار باب الشیخین مع الباء مکتبۃ دار الایمان مدینۃ المنورۃ ۱۷۸/۳
 ۶۔ جامع الترمذی ابواب الاستیذان والاداب باب ما جاز فی تبلیغ الاسلام آثار عالم پریس لاہور ۹۴/۲
 ۷۔ مسند الفردوس بآثار الخطاب عن ابن عباس حدیث ۵۲۶۸ دار المکتب العلمیہ بیروت ۴۱۵/۳

حدیث ۶۰: ابن جان اپنی جمع میں ابو عثمان سے راوی ہمارے پاس پیشگاہ خلوت فاروقی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمان والا شرف حد و رلیا جس میں ارشاد ہے: ایاکم وزی الا عا جتم پارسیوں کی وضع سے دور ہو۔
تذیل حدیث ۶۱: ابن ماجہ حضرت ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من لم یعمل بسنتی فلیس منی
 جو میری سنت پر عمل نہ کرے وہ مجھ سے نہیں۔

حدیث ۶۲: ابن عساکر حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من رغب عن سنتی فلیس منی
 جو میری سنت سے منہ پھیرے وہ میرے گروہ سے نہیں۔

حدیث ۶۳: غلیب حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من خالف سنتی فیسر منی
 جو میری سنت کا خلاف کرے وہ میرے ذمہ سے نہیں۔

حدیث ۶۴: ابن عساکر حضرت ابن الفاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من حد بسنتی فهو منی ومن رغب عن سنتی فلیس منی
 جو میری سنت اختیار کرے وہ میرا اور جو میری سنت سے منہ پھیرے وہ میرا نہیں۔

حدیث ۶۵: تہقی شعب میں عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بسند صحیح راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

-
- ۱۔ کشف الخفاء بحوالہ ابن جان تحت حدیث ۱۰۱۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲۸۳/۱
 ۲۔ سنن ابن ماجہ ابواب النکاح باب ما جاء فی فضل النکاح ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۳۴
 ۳۔ کنز العمال بحوالہ ابن عساکر علی ابی یوب حدیث ۱۸۱۴۹ موسسۃ الرسالہ بیروت ۹۶/۷
 ۴۔ تاریخ بغداد الخلیف ترجمہ ۳۹۷ دار الکتب العربیہ بیروت ۲۰۹/۷
 ۵۔ کنز العمال بحوالہ ابن عساکر حدیث ۹۳۴ ۱۸۴/۱ و حدیث ۲۲۷۵۴ ۲۲۴/۸ موسسۃ الرسالہ بیروت

ان کل عمل شرة ولكل شرة فترة فمن كانت
فترته الى سبى فقد اهتدى ومن كانت
الى غير ذلك فقد هلك اليه

یعنی ہر کام کا ایک جو ش ہوتا ہے اور ہر جو ش کو
ایک فتورہ تو جو فتورہ کے وقت بھی میری سنت ہی کی
طرف رہے ہدایت پائے اور جو دوسری جانب
ہلاک ہو جائے۔

دين بقدرتك علينا وعجزنا اليك وبقضائك
عنا وقتك اليك لانك لا تهلكنا ولا تؤاخذنا
بما عملنا ولا تبصنا فتنة للقوم الطمسين
سبنا انت من وقت الرحيم امين والحمد لله
سب العالمين وصلى الله تعالى على سيدنا و
مولانا محمد شفيع المذنبين واليه و
صحبته اجمعين ، آمين ۔

اے ہمارے پروردگار! ہم پر جو تجھے قدرت کاملہ
حاصل ہے اس کا واسطہ دے کہ سوال کرتا ہوں
اور ہمارا تیری بارگاہ میں عجز و نیاز اور تیری
ہم سے بے نیازی اور ہمارا تیری طرف احتیاج۔
ہمارے گناہوں کی وجہ سے ہمیں ہلاک نہ کرنا اور
جو کچھ ہم نے کیا اس پر ہماری گرفت نہ کرنا اور ہمیں
ظالموں کے لئے آزمائش نہ بنانا۔ اے ہمارے
پروردگار! یقین تو بڑی شفقت کرنے والا ہے۔ ہمارے دعا قبول فرما (آمین)، سب تعزین
اس اللہ تعالیٰ کے لئے ہے جو تم جہانوں کا مالک و پروردگار ہے، اور ہمارے آقا و مولیٰ پر اللہ تعالیٰ کی
جسے پایاں رحمتیں ہوں جو (حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) روز قیامت گناہگاروں کی شفاعت
کرنے والے ہیں اور ان کی تمام اولاد اور سب ساتھیوں پر۔ مولا! اس دعا کو قبول فرما، آمین! (ت)

خاتمہ

رزقنا الله حسنهما (اللہ تعالیٰ اسے (یعنی خاتمہ کو) حسن و جمال سے نوازے۔ ت) اب کہ بعد اللہ
تعالیٰ کلام اپنے منہ سے نکلتا ہے کہ سچا اکثر ایسا ہے زمان کی بہت اور دین و علم کی جانب رغبت معلوم کسی دینی تحریک کے چند
ورق دیکھنے بھی ان پر بارگراں اور داستانوں و یوافوں کے دفتر لٹ جائیں میری کہاں، لہذا ہم بعض مضامین
رسالہ کا ایک جدول میں خلاصہ لکھتے ہیں جنہیں اللہ و رسول پر ایمان اور روز قیامت پر یقین ہے ملاحظہ
کریں کہ قرآن و حدیث و نصوص، ائمہ و علمائے کرام قدیم و حدیث میں وارسی منڈا نے کتروا نے پر کیا کہ ہوتا کہ
سزائیں و عیدیں، مذمتیں، تہدیدیں و اردہیں ایمانی نگاہ کو یہ جدول ہی کافی، اور جو تفصیل چاہے تو یہ

۱۴	مبدئین فطرت ہیں مغیر علی اللہ ہیں	انص ۱۸، ۱۹، ۲۵، ۲۸، ۳۹، ۵۲
۱۵	زمانے مختلف ہیں	حدیث ۳۸، ۴۳ نص آتا
۱۶	خدا کے عہد شکن ہیں	حدیث ۲۱
۱۷	ذلیل و خوار ہیں	حدیث ۵۶، ۵۷
۱۸	گھنٹے قابل نفرت ہیں	حدیث ۴۰
۱۹	مرد و الشہادت ہیں	حدیث ۱۳، ۳۰، ۱۵
۲۰	پورے اسلحہ میں داخل نہ ہونے	آیت ۱۸
۲۱	حاکمت میں ہیں مستحق بربادی ہیں	آیت ۱۸ حدیث ۶۵
۲۲	دین میں بدلہ بہرہ آخرت میں بے نصیب ہیں	حدیث ۱۶، ۱۷، ۲۱
۲۳	عذاب الہی کے منتظر	آیت ۱۸
۲۴	اللہ عزوجل کو سخت دشمن و مبغض ہیں	حدیث ۵۵
۲۵	صبح ہیں تو اللہ کے غضب میں، شام میں تو اللہ کے غضب میں۔	حدیث ۵۳
۲۶	قیامت کے دن ان کی صورتیں بگاڑی جائیں گی۔	حدیث ۲۷، ۲۸
۲۷	اللہ و رسول کے ملعون ہیں دنیا و آخرت میں ملعون ہیں، اللہ و ملائکہ و بشر سب کی ان پر لعنت ہے، فرشتوں نے ان کے لعنتی ہونے پر آمین کہی۔	بہشت احادیث ۱۸، ۲۲، ۳۰، ۳۳، ۳۵
۲۸	اللہ تعالیٰ ان پر نظر رحمت نہ فرمائے گا۔	حدیث ۵۰
۲۹	وہ بہشت میں نہ جائیں گے۔	حدیث ۴۹، ۵۱
۳۰	اللہ عزوجل انہیں جہنم میں ڈالے گا و الیہذا باللہ تعالیٰ۔	آیت ۱۳

سائنس ارشادات علامہ بجلہ ڈیڑھ سو قصوص نے باطل کا اڑباق حق کا احقاق کیا، غرہ وجب روز جمعہ مبارک
۱۳۰۵ھ ہجریہ قدسیہ کو قمر التمام و بدر سہار اختتام اور بلحاظ تاریخ لمعة الضحیٰ فی اعفاء اللہ
(چاشت کی روشنی وار حیاں بڑھانے میں۔ ت) نام ہوا۔

مرات تقبل منا انک انت السميع العليم
وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ و سراج
افقہ سیدنا و مولانا محمد و آلہ و صحبہ
اجمعین آمین و آخر دعوانا ان الحمد لله
رب العالمین واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم و
علیہ جل مجدہ اتم و احکم ۔
اے ہمارے پروردگار! ہم سے (اس خدمت کو)
قبول فرما، بے شک تو سب کچھ سننے جانتے والا ہے
اللہ تعالیٰ کی ان پر (بے حساب) رحمتیں ہوں جو تمام
مخلوق سے بہتر اور علم و دانش کا (روشن) چراغ
ہیں جو ہمارے آقا و مولا محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ و آلہ وسلم ہیں اور ان کی سب آل اور تمام صحابہ کرام
پر بھی ہو (مولا کے کریم) دعا قبول فرما، اور ہماری آخری پکاریہ ہے کہ تمام خوبیاں اور تعریفیں اللہ تعالیٰ
کے لئے ہیں جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے مگر یہ ہے، اللہ تعالیٰ کی ذات برتر اور سب سے زیادہ جاننے
والی ہے، اور اس جلیل القدر کا عرسب سے زیادہ تمام اکامل، اور بڑا محکم ہے۔ (ت)

محمدی سنی ضحیٰ قادریہ
عبد المصطفیٰ احمد رضا خان

کتبہ عبد اللہ بن احمد رضا البعلبکی علیہ السلام
محمد بن المصطفیٰ بنی الامی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

رسالہ
لمعة الضحیٰ فی اعفاء اللہ
ختم شد

۲۲۸ھ مسئلہ مسئلہ عزیز الحسن طالب علم مدرسہ اہلسنت شنبہ یکم شعبان ۱۳۳۲ھ
سر کے بال مونڈنے سے زیادہ بڑھالینا جس طرح کہ آج کل کے متصوفین نے اختیار کیا ہے
جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

صحاح احادیث میں لعنت فرمائی اُن مردوں پر جو عورتوں کی وضع بناتیں اور عورتوں پر جو
مردوں کی، لہذا یہ حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
۲۲۹ھ مسئلہ ابو بکر علی محمد نو روز چہار شنبہ ۳ رمضان المبارک ۱۳۳۲ھ
ایک شخص کھتری کا کام کرتا ہے اور کپڑے میں کندیں باندھنے کے لئے چند ناخن رکھوانے کی
بہت ضرورت پڑتی ہے تو اب وقت ضرورت ناخن رکھوانے کے لئے کیا حکم ہے تحریر فرمائیں فقط۔

الجواب

چالیس روز سے زیادہ ناخن یا ٹوٹے بغل یا ٹوٹے زیر ناف رکھنے کی اجازت نہیں، بعد
چالیس روز کے گنہگار ہوں گے، ایک آدمہ بار میں گناہ صغیرہ ہوگا عادت ڈالنے سے کبیر ہو جائیگا
فحش ہوگا۔ صحیح مسلم میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے،

وَقَدْ لَنَا نَفْثَةٌ عِنْدَ أَحْمَدَ وَابْنِ دَاوُدَ وَ
التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَقَدْ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَصَبِ
الشَّرْبِ وَتَقْلِيمِ الْأَظْفَارِ وَتَقْلِيمِ الْأَبْطُونِ
حَقَّقَ الْعِلْمُ أَنَّ لَا تَتْرَكَ أَكْثَرُ مِنْ
أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ۚ
ہمارے لئے وقت مقرر فرمایا (مسلم شریف کے
الفاظ) مسند احمد، ابوداؤد، جامع ترمذی اور
سنن نسائی کے الفاظ یہ ہیں وَقَدْ لَنَا
یعنی ہمارے لئے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وآلہ وسلم نے مونچھیں کترنے، ناخن کاٹنے،
زیر بغل بال اکھاڑنے اور زیر ناف بال مونڈنے

کے لئے ایک وقت مقرر فرمایا کہ ہم میں کوئی شخص چالیس دن سے زیادہ نہ چھوڑے۔ (ت)

۱۶۹/۱ صحیح مسلم کتاب الطہارۃ باب خصال الفطرة قدیمی کتب خانہ کراچی
۲۲۱/۴ سنن ابی داؤد کتاب الترجیل باب فی اخذ الشارب آفتاب عالم پریس لاہور
۴/۱ سنن النسائی ذکر التوقیت فی ذلک نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
۱۰۰/۲ جامع الترمذی ابواب الآداب باب ما جاء فی تعلیم الاظفار امین کمپنی دہلی

در مختار میں ہے ،

مکروہ ترکہ و سراء الاسر بعینہ

ردالمحتار میں ہے ،

چالیس روز سے زیادہ چھوڑ دینا مکروہ ہے (ت)

ای تحریر بالقول المجتبی ولا عذر فیما

وراء الاسر بعینہ ویستحق الوعید

یہاں کراہت سے مکروہ تحریمی مراد ہے۔ المجتبی

کے اس قول کی وجہ سے کہ چالیس دن سے زیادہ

دیر لگانے میں کوئی عذر (مقبول) نہیں۔ لہذا اگر ایسا کیا گیا تو پھر عذاب کی دھمکی کا مستحق ہے (ت)

چٹیل وغیرہ کے ناخن بنوا کر ایسے کہ انگلیوں پر چڑھ سکیں مثلاً ایک پورے کے قدر انگلی کی شبیہ

جیسے انگلی میں پہن لیا جائے اور اس پر ناخن بنا ہوا ان سے کام لیا جائے یہ سونے چاندی کے جائز نہیں

حتیٰ کہ عورتوں کو بھی احتراز چاہیے کہ یہ صرف پہن نہیں بلکہ دوسرے کام میں استعمال۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۳۱ از شہر ربیع المستورہ نور شید خین ۲۵ شوال ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علماء اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کے ہاتھ میں دشبہ ہے وہ اُسترہ نہیں لے سکتا

خوف زخمی ہونے کا ہے تو وہ کیا کرے ،

الجواب

نورہ استعمال کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۳۱ مسئلہ مرزا عبد الرحیم بیگ مدرس مدرسہ جماعت تار واری محلہ رنجھڑالین کراچی ہند

۲، ربیع الآخر ۱۳۳۵ھ

کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان شریعتین اس بارہ میں کہ ایک ہندو نو مسلم ہوا ہے اب اس کا

غنتہ کرنا شرع شریف سے کیا حکم ہے ، آیا جائز ہے یا نہیں ؟ اگر جائز ہے تو کون سی دلیل ہے اور کس ترتیب

سے ؟ اور اگر ناجائز ہے تو کس وجہ سے ؟ بیتوا توجروا (بیان فرماؤ اجر پاؤ)

الجواب

ہاں غنتہ کا حکم ہے ، حدیث میں ارشاد ہوا

۱/۲۵ مطبع مجتہبائی دہلی

۵/۲۶ دار احیاء التراث العربی بیروت

۱/۲۵ در مختار کتاب الخط والابارت فصل فی البیوع

۵/۲۶ رد المحتار

انق هنك شعرا الكفر واختت بلع اپنے آپ سے کفر کے بال دور کر دے اور ختنہ کرے۔ اور اللہ تعالیٰ سب سے بڑا عالم واللہ تعالیٰ اعلم۔

ہے۔ (ت)

۲۳۲۲ مکتبہ از موضع بھوٹا بھوٹی بسوٹ لاندہ عکا قرجام نگر کاٹھیا واڑ مرسلہ حاجی اسماعیل بیال صدیقی
۲۳۲۳ حنفی قادری ابن حاجی امیر بیال ۲۲ صفحہ المنظر ۱۳۳۶

(۱) زید سوال کرتا ہے کہ اکثر عربستان میں لڑکیوں کو ختنہ کرنے کا رواج ہے اور ہند میں کیری رواج نہیں؟
(۲) مسلمان کو مونچھ بڑھانا یہاں تک کوئٹہ میں آئے کیا حکم ہے؟ زید کہتا ہے ترکی لوگ بھی مسلمان ہیں وہ کیوں مونچھ بڑھاتے ہیں؟

الجواب

(۱) لڑکیوں کے ختنہ کرنے کا تاکید حکم نہیں اور یہاں رواج نہ ہونے کے سبب عوام اس پر نہیں گئے اور یہ ان کے گناہ عظیم میں پڑنے کا سبب ہوگا اور حفاظت دین مسلمانان واجب ہے لہذا یہاں اس کا حکم نہیں۔ اسباب میں ہے۔

لایسن ختنہا وانما هو مکرمۃ لڑکیوں کا ختنہ کرنا سنت نہیں بلکہ وہ ایک عمدہ کام ہے۔ (ت)

فیۃ المفتی پھر غزالیوں میں ہے۔

وانما کان الختان فی حقہا مکرمۃ لانه یزید فی اللذۃ یہ
در مختار میں ہے۔

ختانۃ المرأة لیسب مسنة عورت کا ختنہ سنت نہیں بلکہ وہ مردوں کے لئے
بل مکرمۃ للرجال و قیل ایک اچھا طریقہ ہے، اور یہ بھی کہا گیا کہ
لہ سخن ابی داؤد کتاب الطہارت باب الرجل یسلیم ویؤمر بالفعل آفتاب لم یریں لاہور ۵۲/۱

مسند احمد بن حنبل عن ابی کلبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۳/۱۵
۱۶۰/۲ الادارۃ القرآن کراچی الفتن اثلاث
۱۶۰/۲ ۱۶۰/۲ ۱۶۰/۲
۱۶۰/۲ ۱۶۰/۲ ۱۶۰/۲

سنة الله وحزم به البرازي في
وجيزة والمهادي في سراج
وقال في الهندية عن المحيط مختلف
الروايات في ختان النساء ذكر في
بعضها انه سنة هكذا حكى عن
بعض المشايخ وذكر شمس الاثمة
الحلواني في ديب القاضى لخصيان
ان ختان النساء مكرومة الله
ورأيتني كتبت عليه اى فيكون
مستحبا وهو عند الشافعية واجب
فلما يترك ما اقله الاستحباب مع
احتمال الوجوب لكت الهند ولا تعرفونه
ولو فعل احد يلو مونه و
يسخرون به فكان الوجه
تركه كيلا يبتلى المسلمون
بالاستهزاء بما شرع
وهذا نظير ما قال العلماء
ينبغي للعالم ان لا يرسل
الغلبة على ظهروه
واما كانت سنة اذا
كانت الجاهل يسخرون
منه ويشبهون بالذنب

سنت ہے اور برآزی نے وجہ میں اس پر
اظہار یقین کیا اور عداوی نے اپنی سراج میں
اور فتاویٰ عالمگیری میں محیط سے نقل کیا ہے کہ
عورتوں کے ختنہ میں اختلاف روایات ہے
چنانچہ بعض میں یہ ذکر کیا گیا کہ وہ سنت ہے۔
چنانچہ بعض مشائخ سے اسی طرح حکایت کی گئی
اور شمس الائمہ حلوانی نے خصایف کی ادب القاضی
سے ذکر کیا کہ عورتوں کا ختنہ عمدہ فعل ہے اور
مجھے یاد ہے کہ میں نے اس پر تحریر کیا ہے کہ عورتوں
کا ختنہ کرنا مستحب ہے، لیکن شافعیوں کے نزدیک
واجب ہے، لہذا ایسے کام کو نہ چھوڑا جائے جو
کم سے کم مستحب ہے یا جو دیکر اس میں وجوب
کا احتمال ہے لیکن ہمارے ہاں کے ہندی لوگ اسکو
نہیں پہچانتے، لہذا اگر یہاں کوئی ایسا کرے تو
لوگ اس کو ظامت کریں گے اور اس کا مذاق
اڑائیں گے، لہذا عمدہ وجہ اسے چھوڑ دینا ہے
تاکہ لوگ ایک حکم شرعی کے ساتھ ہنسی مذاق
میں مبتلا نہ ہو جائیں، اور اس کی نظیر (مثال)
وہ ہے کہ علمائے کرام نے ارشاد فرمایا کہ عالم
کے لئے مناسب یہ ہے کہ وہ اپنی پیٹھ پر (دستار
کا) شملہ نہ چھوڑے اگرچہ یہ کام سنت ہے۔ اگر
تا واقع لوگ (اس فعل سے) مذاق اڑائیں اور اسکو

لكن هذا هو نص الحديث فقد
اخرج احمد عن والدا ابى الميم
والطبراني في الكبير عن شهاد
بن اوس وكابن عبد عمن
ابن عباس رضي الله تعالى عنهم
بسند حسن حسنه الامام السيوطي
ان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم قال المختار سنة للرجال
ومكرمة للنساء اقول و
لا يندفع الاشكال بما فعل
الامام البزاز من فاته
ان فرض سنة فليست
كل سنة يباح لها النظر
الى العورة ومسها الا ترى
ان الاستنجاء بالماء سنة
ولا يحد كنهن العورة فان
لم يجد سترًا وجب
عليه تركه وانما ابيح
له ذلك في خاتم الرجل
لانه من شعائر الاسلام
حق لو تركه اهل
بلدة قاتلهم الامام
كما في فتح القدير و

لیکن یہ صریح حدیث ہے کہ امام احمد نے ارا المیم
کے والد کے حوالے سے اس کی تخریج فرمائی اور
امام طبرانی نے معجم کبیر میں شہاد بن اوس کی
سند سے جیسا کہ ابن عدی نے سند حسن کے
ساتھ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ
عنہم کے حوالے سے اسے روایت کیا ہے نیز
امام سیوطی نے اس کی تحسین فرمائی (یعنی اسکو
حدیث حسن قرار دیا) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
نے ارشاد فرمایا: غنۃ مردوں کے حق میں سنت
ہے اور عورتوں کے لئے ایک عمدہ کام ہے
میں کہتا ہوں کہ امام بزاز کی کارروائی سے اشکال
دفع نہیں ہوتا کیونکہ اگر اس کام کو سنت بھی
فرض کر لیا جائے (تو بھی نظر الی الفرج کا جواز
کیسے ہوگا) اس لئے ہر سنت میں بھی یہ گنجائش
نہیں کہ اس کی وجہ سے محل ستر (عورة) کو کھینا
اور مس کرنا مباح ہو۔ کیا تم نہیں دیکھتے کہ پانی
سے استنجا کرنا سنت ہے لیکن اگر کوئی بارود
جگہ نہ ہو تو پھر برسر عام کھلی جگہ ستر نہ لگا کر کے
استنجا کرنا جائز اور مباح نہیں، بلکہ اس صورت
میں ترک استنجا واجب ہے۔ اور مردوں کے
غنۃ میں اس کی اس لئے اجازت دی گئی کہ
یہ کام شعائر اسلام میں سے ہے حتیٰ کہ اگر کسی
شہر والے اسے پھوڑ دیں تو امام ان سے جنگ

التنوير وغيرهما وليس هذا منها فان
 الشئ ما يظهر والحقاق ما مور قيسه
 بالاخذ فسقط الاحتجاج ولا مخلص
 الا في قصور حتمها على الذكور خلا فالسما
 في السراج الا ان يحمل على ما اذا اختنت
 قبل ان تراهن - والله تعالى اعلم -
 کا حکم دیا گیا لہذا استدلال ساقط ہو گیا۔ اور اس سے کوئی چارہ کار نہیں کہ غنہ کرنا مرد پر بند
 رکھا جائے بخلاف اس کے جو کچھ سراج میں ہے، مگر یہ کہ اس کا قول اس پر عمل کیا جائے کہ
 یہ حکم اس وقت ہے جبکہ لڑکی کا منتہ اس کے قریب البلوغ ہونے سے پہلے کر لیا جائے۔ اور
 اللہ تعالیٰ سب کچھ اچھی طرح جانتا ہے۔ (ت)

(۲) مومنین اتنی بڑھانا کہ منہ میں آئیں حرام و گناہ و سنت مشرکین و مجوس و یہود و نصاریٰ ہے
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اعلیٰ درجہ کی بیٹھ جمع میں فرماتے ہیں،

احفوا الشوارب واحفوا اللحي ولا تبھوا
 بالیہود۔ س و اہ الامام الطحاوی
 عن انس بن مالک ولفظ مسلم عن
 ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا جزوا
 الشوارب و امرخوا اللحي و خالفوا
 المجوس۔

مومنین کتر کر خوب پست کر اور دار حیاں بڑھاؤ
 یہودیوں اور مجوسیوں کی صورت نہ بنو۔
 (امام ابو جعفر طحاوی نے حضرت انس بن مالک
 سے اس کو روایت کیا ہے۔ اور مسلم شریفین
 کے الفاظ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ
 عنہما سے مروی ہیں، — مومنین کتر و ادا
 دار حیاں چھوڑو اور مجوس کی مخالفت کرو۔ (ت)
 فوجی جاہل ترکوں کا فعل محبت ہے یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد۔
 واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۳۲ از علی گڑھ گڑھ سعید خاں مسئلہ حافظ سعید احمد صاحب لکھنؤی معرفت حافظ محمد عمر صاحب مسجد عطا شہید ۲۵ ربیع الاول ۱۳۳۶ھ

ظہادی حاشیہ درمختار جلد البیع میں ہے،

در فی بعض الآث من النہی عن قص الاطافہ بعض آثار میں بدھ کے دن ناخن کترنے کی ممانعت
یوم الاربعاء فانه یوم رث الیوم
آئی ہے کہ اس کام سے مرض برص (پھلہری) پیدا ہوتا ہے۔ (ت)

اس کی سند کیا ہے اور یہ روایت کس درجہ کی ہے، اور یہ روایت بظاہر معارض ہے روایت دیلمی کی،
ومن قلمہا یوم الاربعاء خورج منہ
الوسواس والنفوس دخل فیہ دامن
والشفاء
جس نے بدھ کے روز ناخن کاٹے اس سے
شیطانی وسوسے اور خوف نکلی جائیگا
اور اس میں امن اور شفا داخل ہو جائیگی (ت)

تو ان دونوں روایتوں میں تطبیق یا ترجیح کی کیا صورت ہے؟ اور بدھ کے دن ناخن تراشنا کیسا ہوگا؟
در صورت اعتناء حافظ ابن حجر کے قول انہ یستحب کیفہ، حت ح نینہ (بال کاٹنے مستحب ہیں
جس کیفیت (اور نوعیت سے) اس کی ضرورت پڑے۔ (ت) کی صحت کی کیا صورت، اور در صورت
استنباب حافظ کے قول،

ولم یثبت فی کیفیتہ شیئ دلا فی تعیین
یوم له عن النبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم
ناخن کترنے کی کیفیت (کہ کس طریقہ اور ترتیب سے
کترے جائیں) اور کس دن کترے جائیں اس
بارے میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
سے کچھ ثابت اور مروی نہیں (ت)

کی صحت کی کیا صورت ہوگی؟

الجواب

اصل مسئلہ یہی ہے کہ وہ کیف مانتہن مستحب و منہن ہے اور دن کی تعیین یا منع میں کوئی حدیث
ثابت نہیں، یوم الاربعاء ممانعت کی حدیث، دونوں ضعیف ہیں، اگر روز چار شنبہ و جوب کا دن
آجائے مثلاً اتنا بیس دن سے نہیں تراشے تھے آج بدھ کو چالیسواں دن ہے اگر آج بھی نہیں تراشا

دو فوجیں جاتے ہیں آدمی اپنے لئے جس میں مصیبت تھی، اور اول اولیٰ۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 ۲۳۶ھ از چو پور محلہ ٹاٹولہ مرسلہ شاہ نظام الحق یکم شعبان ۱۲۲۶ھ
 مردوں کو مثل عورتوں کے لیے بال کندھے سے نیچے رکھنے جائز ہیں یا نہیں؟

الجواب

حرام ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

لعن اللہ المتشبهین من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال۔ ما رواه الائمة احمد و
 البخاری و ابو داؤد و الترمذی و ابن ماجہ عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ
 عنہما۔
 اللہ کی لعنت ان مردوں پر کہ کسی بات میں
 عورتوں سے مشابہت پیدا کریں اور ان
 عورتوں پر کہ مردوں سے۔ (اللہ حدیث مثلاً
 امام احمد، بخاری، ابو داؤد، ترمذی اور
 ابن ماجہ نے اس حدیث کو حضرت عبداللہ
 بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی

ہوئے روایت کیا ہے۔ ت)

ایک عورت مردوں کی طرح کمان کندھے پر لٹکائے جاتی تھی اسے دیکھ کر یہ فرمایا۔
 ما رواه الطبرانی فی الکبیر عنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (امام طبرانی نے مجمع کبیر میں حضرت
 عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت فرمایا۔ ت)
 ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے عرض کی گئی کہ ایک عورت مردانہ خود پہنتی ہے،
 فرمایا۔

لعن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم السرحلة من النساء
 فرمائی ہے اسی عورت پر کہ کوئی وضع مردانی

- ۱/ ۲۵۴ مسند امام احمد بن حنبل عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ المکتب الاسلامی بیروت
 صحیح البخاری کتاب العباس باب المتشبهین الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۸۴۲/۲
 سنن ابی داؤد ۲ باب فی لباس النساء آفتاب عالم پریس لاہور ۲۱۰/۲
 جامع الترمذی کتاب الاداب باب ما جاء فی المتشبهات امین کمپنی دہلی ۱۰۲/۲
 مجمع الزوائد کتاب الادب باب فی المتشبهین الخ دار الکتاب بیروت ۱۰۲-۱۰۳/۸

سروا ابو داؤد عن ابن ابی ملیکہ عنہا (امام ابو داؤد نے ابن ابی ملیکہ کے
مرضی اللہ تعالیٰ عنہا۔ حوالے سے سیدہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

سے روایت فرمائی۔ ت)

کمان یا جو آجڑائے بدن نہیں، جب ان میں مشابہت پر لعنت فرمائی تو بال کہ اجڑا اسے بدن
ہیں ان میں مشابہت اور کس درجہ سخت تر ہوگی، ولہذا عورت کو حرام ہے کہ اپنے بال تراشے کہ
اس میں مردوں سے مشابہت ہے۔ یہی مردوں کو حرام ہے کہ اپنے بال عورتوں کی طرح بڑھائیں
اور وجہ دونوں جگہ وہی مشابہت ہے کہ حرام و موجب لعنت ہے۔ در مختار میں ہے،
قطعت شعرہا سہا اثمت ولعنت و کسی عورت نے اپنے سر کے بال کاٹے تو وہ
المعنی المؤثر التشبیہ اس کام کی وجہ سے گناہگار ہوگی اور اس پر
اللہ تعالیٰ کی لعنت ہوگی اور اس میں معنی مؤثر "تشبیہ" ہے۔ (ت)
رد المحتار میں ہے،

ای العیۃ المؤثرۃ فی تشبیہ التشبیہ
بالرجال فانہ لا یجوز کالتشبیہ بالنساء
حتی قال فی المجتبیٰ یکرہ غزل الرجل
علی ہیئۃ غزل النساء یمہ واللہ تعالیٰ
اعلم۔ عورت کے گناہگار ہونے میں اثر انداز ہونے والی
علت مردوں سے مشابہت ہے اس لئے کہ
وہ جائز نہیں۔ جیسے مردوں کی عورتوں سے
مشابہت درست نہیں، یہاں تک کہ المجتبیٰ
میں فرمایا کہ مردوں کا عورتوں کی ہیئت پر
سوت کا تنا مکروہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۲۳ از موضع سران ڈاکٹرنہ بشندہ تحصیل و ضلع جہلم مرسلہ حافظ سجاد شاہ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ لمحیرہ دراز کو چار انگلی زخمندان سے نیچے رکھ کر
کٹانی چاہئے یا قبضہ مع استخوان لمیین رکھ کر کٹانی جائے؟

الجواب

مستتر سل چار انگلی چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۰/۲ سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب فی لباس النساء آفتاب عالم پریس لاہور
۲۵۰/۲ در مختار کتاب المحظورات والاباحۃ فصل فی البیج مطبع معقبانی دہلی
۲۶۱/۵ رد المحتار " " " " دار احیاء التراث العربی بیروت

مسئلہ ۲۲۸

دارحی کی حد شریعت نے کہاں تک مقرر کی ہے اور اگر کوئی شخص حد مقرر سے کم رکھے تو کیا وہ منہ آنے کے برابر ہے یا نہیں؟ یقیناً توجہ روا (بیان فرماؤ، اجر پاؤ۔ ست)

الجواب

دارحی کم از کم چار انگل چھوڑنا واجب ہے اور اس سے کم رکھنا جائز نہیں، حرام ہونے میں یہ بھی منڈانے کے مثل ہے اگرچہ منڈانا خبیث تر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۲۹ ۵ ربیع الثانی ۱۳۳۸ھ

ماقولکم رحمکم اللہ تعالیٰ ایہا العلماء
الکرام اندریں مسئلہ کہ مروی و ماثور است کہ
موتے مرغول سرآن سرور صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم بغیر از حلق بسہ کیفیت متکیف بودند یعنی
گاہ بگوش و گاہ بدوش و گاہ از گوش فرد و آمد و
نزدیک بدوش رسیدہ آیا رجب است اجابت آن
تاجدار و عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رانیز لازم
است کہ ہمیں جاوہ مستقیم را اخذ نموده سالک
شوند بازہ برقتہ دیر اول آیا کدام صنف است
از اصناف سنی ہدی ست کہ تارکش مستحق نوم و
عتاب است یا زائد کہ تارکش لائق این امر
نبود چنانچہ در رسالہ منار می نویسند و ہم
نوعان سنة الهدی و تارکھا
یستوجب اساءة کالجماعۃ و
الافامن والزواشدا و تارکھا
لا یتوجب اساءة کسیر النسبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فی لباسہ و قعودہ

اے علمائے کرام! اللہ تعالیٰ تم پر رحمت کے
پھول برساتے تمہارا کیا ارشاد ہے اس مسئلہ
کے بارے میں کہ مروی اور منقول ہے کہ آنحضرت
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سر مبارک کے
(کسی قدر) گھٹکے یا اسے مقدس بالی منڈانے بغیر
تین حالتوں میں سے کسی ایک حالت سے متصف
تھے (۱) یعنی کبھی کانوں تک (۲) کبھی کندھوں تک
(۳) اور کبھی کانوں سے نیچے ٹکے ہوئے اور
کندھوں کے قریب پہنچے ہوئے تھے (اب سوال
یہ ہے کہ) کیا تاجدار و عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وآلہ وسلم کی اُمتِ اجابت (یعنی اُمتِ مسلمہ) کے
کسی مسلمان فرد کے لئے بھی یہی لازم اور ضروری
ہے کہ وہ اسی ٹھیک طریقہ کو اختیار کر کے اس پر
چلے، نیز پہلی صورت میں یہ سنن ہدی میں سے کوئی
قسم ہے کہ جس کا چھوڑ دینے والا، طاعت اور
سرزنش کے لائق ہے یا سنت زائدہ ہے کہ
جس کا ترک کرنے والا سزا بخور کے لائق نہیں
چنانچہ رسالہ منار میں لکھتے ہیں سنت کی دو قسمیں

شعبہ

حد تک نہ پہنچائے تو پھر بال رکھنے بہتر ہیں ورنہ منہ واکر فارغ ابدال ہو جائے، لہذا ان میں سے جو طریقہ اپنائے (اور اس پر عمل کرے) تو طاعت اور عتاب کا سزاوار نہ ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)
مسئلہ ازبشارت گنج ضلع بریلی مسئلہ حاجی عتی رضا خاں صاحب رضوی ۲۸ صفر ۱۳۲۹ء
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ وارثی منڈایا کرتے والا یا وارثی چڑھانے والا میلاد شریف پڑھ سکتا ہے یا نہیں اور وارثی چڑھا کر نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

ان لوگوں سے میلاد شریف نہ پڑھوایا جائے۔ تبیین الحقائق میں ہے،
 لان فی تقدیمہ تعظیہ وقتاً وجب اس لئے کہ اس کو آگے کرنے میں اس کی تعلیم
 علیہم اہانتہ شرعاً ہے حالانکہ لوگوں پر شرعی طور پر اس کی توہین
 ضروری ہے (ت)

نماز پڑھنا بہر حال فرض ہے اس میں وارثی چڑھی رکنا مکروہ ہے اس قدر بیباکی ہے کہ
 عین حاضری دربار میں صورت مخالف حکم ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از فیروز آباد ضلع آگرہ جامع مسجد مسئلہ جناب محمد ناظم علی صاحب ۲۱ رجب المرجب ۱۳۲۹ء
 علمائے دین و فضلاء و ائقین و مفتیان شرع دین متین اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں کہ
 وارثی کتنی نیچی رکھنا چاہئے اور ریش مبارک حضور سرور عالم صلعم (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اور حضرت علی
 کرم اللہ وجہہ و رضی اللہ تعالیٰ عنہ نیز باقی اصحابہ کبار رضوان اللہ تعالیٰ عنہم کی کس قدر نیچی تھی؟ جواب
 سے معذرت کہ کتب بہت جلد معزز فرمائیے۔ بتیو تو جبروا (بیان فرماؤ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

ایک مشت نیچی رکھنا واجب ہے اور اس کا تارک فاسق۔ فتح القدیر و درمختار میں ہے،
 اما لا یفعلہ بعض المفاسد و مخفۃ الرجال کما یفعلہ بعض المفاسد و مخفۃ الرجال
 وارثی جب مشت بھر سے کم ہو تو اسے تراشنا اور
 کترنا جیسا کہ بعض اہل مغرب اور عجم کو صفت مرد
 کرتے ہیں کسی نے اس کو مباح نہیں کہا (ت)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کی ریش مبارک ادا اہل سیدہ
 سمکتی ۱۰ امیر المؤمنین عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ریش مبارک زیادہ تھی۔ ریش تراشی کی مذمت
 میں ہمارا رسالہ لکھنے الضحیٰ فی اعفاء اللہ شائع ہو چکا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و
 آلہ وسلم کے نام پاک کے ساتھ صلعم یا ص یا عوم یا صلعم وغیرہ روز لکھنا ممنوع اور سخت بید و لٹی ہے
 امام جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں پہلا شخص جس نے ایسا اختصار کیا اس کا ہاتھ کاٹا گیا، درود
 پورا لکھنا لازم ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ واللہ تعالیٰ اعلم

www.darululUloom.org

نوٹ

جلد ۲۲ دارحی و حلق و قصر و غنہ و حجامت کے بیان پر ختم ہوگی
 جلد ۲۳ ان شاء اللہ نماز و طہارت کے عنوان سے شروع ہوگی۔